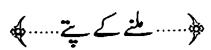


تالیت حفرت مکام قاضی محرث الارعمانی مجری کانی بی محرث مکام مردی الدعمانی محرث الدعمانی محرودی اضافات مولانات معرف کراندائم الجلالی کویت کراندائم الجلالی کویت کندی الدائم الجلالی کویت کندی الدائم الجلالی

كايى دائث رجسريش نمبر اس ترجمہ و کمپوزنگ کے حقوق ملکیت پاکستان میں بحق دار الاشاعت کراچی محفوظ ہیں۔

خليل اشرف عناني دار الاشاعت كرايي

طباعت : <u>1999ء کلیل پریس کراچی۔</u> خامت : صفحات در ۲ جلد



ادارة المعارف جامعه دارالعلوم كراجي ادارة اسلاميات ٩٠ الاركلي لا بور كمتبه سيداحمه شهيدار دوبازار لابور كمتبداء ادبياني المبتال روذبات کمتیدر ممانید ۸ اراد دبازار لا بور

بيت القر آن ار ددباز ار كراچي بيت العلوم 26- ناكد روز لا بور مشمیر بک ڈیو۔چینوٹ بازار نیصل آباد کتب خانه رشید به به مدینه مار کیٹ راجه بازار راولپنڈی او نیورٹی بک المجنسی حیسریازار پشاور

<u>ب</u>م الله الرحمٰن الرحيم فهرست عنوانات تفسيرمظهري اردو جلد سوم

| صفحات | عنوانات | صفحات | عنوانات | |
|-----------|---|-------|--|--|
| 19 | آزاد عورت کے ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کرنا۔ | | سورة نساء _ | |
| ٣٢ | آپ سے بوچھاگیا''کونسی کمائی''زیادہ پاکیرہ ہے۔ | | زوجین کے در میان دطنیت کے اختلاف سے فرقت | |
| ۳۲ | سیم میں"خیار مجلس" کی بحث۔ | | واقع ہونے کا حکم۔ | |
| ۳۳ | قوله تعالىٰ (ولاتقتلواانفسكم) | | مر نکاح کے لوازمات میں سے ہے لیکن انعقاد نکاح کے | |
| 70 | کبیر ہ گنا ہوں اور ان کے مراتب کا بیان۔ | | لئے مسر کاذ کر ضروری شیں۔ | |
| ٣< | الاوقول الزود كومرر فرمانے كى وجهه | L | نکاح میں مرکی نفی کی شرط لگانا شرط فاسد ہے اس سے | |
| ۲۸ | ان کبائر کی بحث جو حقوق اللہ ہے متعلق ہیں۔ | 1 | انعقاد نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ | |
| ۳۹ | مقول أن العبد يبلغ درجة لايضره ذنب كي اويل | | جن اشیاء میں مر بنے کی صلاحیت ہے اور جن میں | |
| 77 | مولی الموالات کی وراثت کامسئلہ۔ | | ملاحیت سیں ہے کابیان۔ | |
| 44 | الرجال قواسون آیت کاشان نزول ـ | | مر کی قلیل و کثیر مقدار _ سر بیر | |
| מת | د بندار عورت سے متعلق احادیث۔ • | | متعه کی تعریف اوراس کا حکم به مریب مستند: | |
| 40 | نا فرمان عورت کومار بیٹ کاجواز اور اس کی حد _ - | | عورت میر کی کب مستحق ہوتی ہے ؟ متعد | |
| 40 | مر دول پر عور تول کے حقوق کابیان۔ - | 1 | مر متعین ہونے کے بعداس میں زیاد تی و کمی کابیان۔ میں متعین ہونے کے بعداس میں زیاد تی وکمی کابیان۔ | |
| ۲۶ | تم میں بمتروہ ہے جواپی عورت کے لئے بہتر ہے۔ | | کیا آذاد عورت کے تکاح پر قادر ہونے کے باوجود باعدی | |
| ا 4.ما | اصلاح بین الروجین کے لئے حکمین کا بھیجنا۔ | | ے نکاح جائز ہے۔ کی توزیر میل کیا کی اور میں | |
| ۲۸ | عیادت کی تقتیم اضطراری اوراختیاری کی طرف۔ | 4 6 | کیا آذاد مسلمان کیلئے کتابی باندی سے نکاح کرناجائزہے؟ | |
| ۸۸ | والدین اور قرابت وارول اور تیمیول اور قریب و بعید | | حدیث تنکح السراہ لاربع۔ غلام کا آ قاکی اجازت کے بغیر نکاح کرنا۔ | |
| ۳۹) | پڑوسیوں وغیر ہ کے ساتھ حسن سلوک کا حکم۔ ازاضی سے مصنف | 74 | علام ہ ان جارت کے جبیر تکام کرنا۔ زانیہ کے ساتھ نکاح ہو جاتا ہے یا نسیں۔ | |
| 01 | تواضح اور تکبرے ممانعت کی روایات۔ سینی اسمنے سے متعان | 74 | ر سیے مصل میں امال ہو جا ماہیے ہے۔ آزادو غلام کے لئے زناکی شرعی سزا کابیان۔ | |
| | سخاوت اور تنجوی کے متعلق روایات _ سار کمان نے کے اسلم علم کی میں م | | ار سروسا ہے ہے رہاں سر ک سرا مالیان۔ التی باندیوں سے نکاح جائز ہے۔ | |
| 01 | ریا(د کھلانے کے لئے عمل کرنا) کی ندمت۔ | 79 | المارين الماري | |

تغيير مظهرى اردو جلد ٣

| | | | مير مشهر ناردو جلد ۲ مير مشهر ناردو جلد ۲ |
|------------|---|-------|---|
| مفحات | | صفحات | عنوانات |
| ۲۲ | سیم کس طرح کیاجاتاہے۔ | 21 | مومن کی کی نیکی کا جر کم نہیں کیا جائے گا، و نیایس رزق |
| در | کیا جمعہ وعیدونماز جنازہ کے چموٹ جانے اور وقت کے نکل | | اور آخرت میں تواب_ |
| | وانے کے خوف ہے تم کیا جاسکاہے ؟ | ٥٣ | کافر کی نیک کابدله دنیای میں بصورت رزق مل جائے گا آخرت |
| <0 | تتم سے نماز پڑھنے کے بعد وقت کے اندریانی ملنے کا تھم۔ | • | میں اس کا کوئی حصہ شیں۔ |
| * | العض المعناز في مول اور بعض صحيح مول توكيا تحم ہے۔ | or | احاديث شفاعت_ |
| 4 | کیاایک تیم ہے بت ی نمازیں پڑھی جائتی ہیں؟ | 94 | لوگوں کے باہمی حقوق پر مواخذہ اور نیکیوں کے تواب میں |
| ۷ ۲ | فاقدالطهودين (يعني وضواور تيم دونول پر قادر نه مو) | | اضافه کی روایت۔ |
| | كاتكم_ | 40 | رسول الله على كر سامنے ہر روز من وشام آب كى امت |
| _ | فرقه مرجد کے قول "مومن کاہر گناہ داجب المغفرت | | پیش کی جاتی ہے۔ |
| A7 | ہے "ور معتزلہ کے قول "کناہ کی معفرت کے لئے توبہ | ۵۵ | ابن مسعود " حضور ملم كافر ماناكه مجھے كچيتر آن بڑھ كر سناؤ۔ |
| | شرطب" كاابطال_ | 4 | سعید " بن جیر کا چند آیات میں باہم سطی تعارض کے |
| AT | دوچزین (ایک جنت کودوسری شنم کو)لازم کردینےوالی ہیں۔ | | متعلق استفسار لوراين عباس كاجواب _ |
| 4 | صدیث : - جس نے لاالہ الاالله کمادہ جنت میں داخل ہوگا۔ | 27 | آيت لاتقربواالصلوة وانتم سكاري كي تشر يح |
| | انبیاء کے علاوہ کی دوسرے کو قطعی طور پر گناہ ہوں ہے | ٥٤ | مدیث: - جبتم میں سے کی کو نماز میں او تھ آئے تو |
| ۸۵ | پاک قرار دیناجائز نہیں، ہاں مومن کے متعلق حس ملن | | اے سوجانا چاہے۔ |
| k | كأنظم ضرورب_ | ۸۵ | ہم بستری سے عسل واجب ہو جاتا ہے گرچہ انزال نہ ہو۔ |
| | ایے نفس کایا دوسرے کا تزکیہ جب کہ وحی یاالهام ہے | W | نیندے بیدار ہونے پر منی یاند کی کادیجھنا۔ |
| | معلوم موبطور تحديث بالعمت جائزے جيساك رسول الله | 4 | منی کا نظینا اور نیند سے بیدار ہونے پر منی یاندی کا ویکھنا |
| 1 | صلح نے فرمایا انا سیدولدادم ولافخر۔ | | موجب عسل ہے۔ |
| • | حدیث: - ابو بکر "وعمر "متوسط جنتیول کے سر دار ہیں اور | ٥٩ | تیم مایا کی کو چھپاویتاہے ، دور نہیں کرتا۔ |
| | حس وحمين جوان جنتول کے | | جنبی کے لئے معجد میں ٹھسرنے کا تھم۔ |
| ۸۲ | کعب بن اشرف بهودی کاواقعه لور جبت و طاغوت کی تغییر۔ | | جنبی کیلئے طواف، قرات قر آن اور قر آن کو چھونا جائز نہیں۔ |
| ٨٤ | خالد الا كاعزى بت كوتو ثالور شيطان كاس عد نكانا | | مسیح مقیم کواگر پانی نہ ملے تو تیم کر کے نماز پڑھے۔ |
| ٨٩ | آيت كلمانصجت جلودهم كي تغير اور ان احاديث | 74 | ضو کو توڑنے والی چیزوں (دونوں راستوں ہے) نظنے دالی |
| | کاذ کرجو کافر کے جنمی جم کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔ | | نجاست ، عورت کا چھو نا ، شر مگاہ کا چھو نا ، نیند ، بیبو شی ، |
| 91 | ر سول الله ملعم كاحضرت عثان "بن طلحه سے تمنی لینے اور | | سؤن ، نماز میں قبقه کابیان _ تعرب |
| | مجروایس کرنے اور اوائے امانت کے متعلق روایات کاذ کر۔ | | تميم كي شرطول كابيان _ |
| 94 | دائے امانت کا تھم مال در بعت ہی کے ساتھ مخصوص نسیں | | ياسافرك لي سائقى بيانى الكناشرط ب |
| A | کلیے ہر حق کی اوائیگی واجب ہے۔ | | ئیم میں نیت شرط ہے۔ |
| 900 | ما كم مو مااور فيصله كرما بهي امانت كي ايك شاخ ہے۔ | · / | فظ صعید کی تشر یک |
| مه ا | لله اور رسول ﷺ اور اولى الامركى اطاعت كابيان ـ | 1 <1 | مدیث: - مجھے جارچیزوں سے نضیلت دی گئی ہے۔ مترین میں |
| " | توبر، آقا، باپ،سباولالامر من داخل بين- | < | فیم میں مسے کہنوں تک واجب ہے۔ |

| | | | א אן טינונאע ו |
|------------------|--|----------------|---|
| مغات | عنوانات | منحات | عنوانات |
| ויין | مدیث : کیا قل عدمی کفاره اورواجب ؟ | | ما كم كاطاعت اى وقت واجب، جب اس كاتكم خلاف |
| " | لل خلاك اقدام واحكام_ | | شرع نه ہو۔ |
| 145 | الم ابو منيفه سے ايك روابت مى شبه عمر مى كفاره سي | | اگر قاضی کی معلق عگار کرنے یا ارنے یا ہاتھ |
| • | کفارہ میں غلام آزاد کرنے کے مسائل۔ | | كافي كالحموب توكيلا محقق اس يرمل كرناجازب؟ |
| 174 | کفارہ کے دجوب کیلئے قاتل کا عاقل بالنے ہونا شرط ہے۔ | | اگر قامنی کے پاس کی مام کا تھم بخراض اجرا آئے تو کیا |
| | گفارہ میں جواز محق کی شرائظ۔ سرین بی سری | | لرناچائے گرمی مینورو تا اور اور اور اور اور اور اور اور اور او |
| 114 | دیت کے مسائل اور کس پر دیت واجب ہے۔ فصا سے میں گفت کا میں میں انداز کا میں میں میں انداز کی م | | اگر مجتند کافتوی قر آن و مدیث کے خلاف ہو توالح من من خور میں |
| ۳- | فصل ہویت کی مقدار گئس اور گئس ہے تم میں عور ت اور | | یمودی اور منافق کا باہمی جھڑا اور منافق کا آپ کے نیملہ ا |
| 18-60 | غلام کی دہشد میں مندر غلطر کی او خرب | | ے انحراف اور حضرت عمر " کال کو مل کرنا۔ میں میں کی مقب اور میں |
| 10 | اگر غلام علملی سے قل یاز خی کردے۔ حدیث :ہر بھلائی صدقہ ہے۔ | | کا بن کی تعدیق، حاصد سے ہم بستری اور عورت سے |
| 11 1 | ملایت کے بھلال ملاقہ ہے۔ اس مسلمان کی دیت جس نے ہجرت نہیں کی اور جس کا | | لواطت پروعید آیت فلا وربک لایومنون کی تغیر |
| * | ان مسلمان کا وجعے میں سے میر رہے کی کی کور ہیں گا کوئی مسلمان وارث نہیں۔ | 1.0 | الذين انعم الله عليهم بيراقهم بير |
| 154 | رق میل در در در مین کارد. مسلمان و کا فرک دیت کا حکم۔ | | مدیث نے آدی اس کے ساتھ ہوگا جس سے اسے محبت |
| المارا المارا | کفارہ کی اوا نیکی روزہ ہے۔ کفارہ کی اوا نیکی روزہ ہے۔ | | يوگي۔ |
| ארו | گناہ میں شبہ عمد عمد کی طرح ہے۔ | | مدیث :۔ ممل کوجہے کی کونجات نمیں ملے گ۔ |
| 179 | لیاقصدا قل کرنے والے کی توب معبول ہے؟ | 1-4 | عام كى فىنىلت كى احاديث. |
| 4 | لير و كناه كامر تحب نه كافر اور نه بميشه دوزخ مي رب كا، | 111 | معائب کانزول گناہوں کا وجدے ہو تاہے کی کی نحوست |
| بها ا | الل سنت كي ملرف سے خوارج و معتزله كے اقوال كار د . | , | کواس میں دخل نہیں ہو تا۔ |
| | فصا | 110 | مديث : مير عددوز برزين شي ابو بكر وعر بي _ |
| l l . | | " | مدیث میرے بعد ابو بر و عمر کی اقتدا کرو۔ مدیث میرے بعد ابو بر و عمر کی اقتدا کرو۔ |
| 1 | ممر أقل كرنے كے متعلق اعادیث۔ | 117 | صدیث: مفارش کرو، تواب طے گا۔ الدوار الدوار اللہ مساور ا |
| انما | أيت اذا ضربتم في سبيل الله كي تغير | • | مديث : الدال على الخير كفاعلم |
| ساماا | مجتمدے مجمعی غلطی ہو جاتی ہے۔ محمد سے مندک نے ان کا سیار | , | حدیث : لوگول میں باہم صلح کرانا بھترین سفارش ہے۔ حدیث : رجو شخص کی مومن کے قبل میں آوھے کلے |
| * | مجتند کوانتائی غورو فکرے کام لینالازم ہے۔ میں مراقع کس بہتر میں میں میں میں کیسے ہیں ک | 11< | عدیت دیو اس مون کے اس میں اوسے عمر ا کے ساتھ اعانت کر تاہے اس کے لئے وعید |
| " | مجاہدین آگر کی بہتی میں اسلامی علامات دیسیں تو ان کو و شخاور قبل کرنے سے بازر ہناواجب ہے۔ | 4 | صدیث زاللہ نے آدم کواچی صورت پر پیدائیا۔ |
| سما بما | و سے دور ان مرت سے بادر ہادا جب ہے۔ مجاہد کی فضیلت بغیر عذر جہاد نہ کرنے دالے بر۔ | | حدیث : سام کاجواب دیاواجب علی التحفایہ ہے اور سلام |
| 100 | ب بر السینت بیر مدر بهاویه سرے دائے پر۔ بھی بعد رجماد نہ کرنے دالا، مجاہر کے درجہ کو پہنچ جاتا ہے۔ | 1 " | ے دیکر سائل۔ کو نگر سائل۔ |
| 107 | ونول صفول کے باہم مقالے کے وقت بھا گناح ام ہے۔ | 17- | |
| " | جماد کے لئے سواری اور سز خرج شرطے۔ | | مصانحه ،معانقه ، چینک کاجواب اور بیار پری کی روایات_ |
| , | کفار کے کی بستی پر تملہ کرنے کے وقت جماد فرض مین ہے۔ | ire | میاش من ربید مخروی کے قبل کاواقعہ۔ |

| | | | | אַ אַ טוּנונּאָע ו |
|----------|-------|---|------------|--|
| ت | [سفحا | عنوانات | سفحات | |
| 19 | 97 | تمام بيبول كى بارى اور مصارف كى تقسيم مين برابرى ركمنا | 1179 | موت کے وقت مومن کے پاس ملا نکہ رحمت کااور کافر |
| | | اضرور ی ہے۔ اور میں | | کے پاک ملا ککہ عذاب کا آنا۔ ان |
| 19 | 4 | اگر کوئی بی بی باری سوکن کودیدے تواس کی باری ساقط | 4 | کفر ستان ہے جمرت کر جانا مشطیع کے لئے فرض ہے۔ س |
| | | ہوجاتی ہے لیکن اسے لوٹا لینے کاحق حاصل ہے۔ | 191 | غلام پر بدون آ قاکی اجازت کے ہجرت فرض ہے۔ س |
| 194 | | احدیث نه الل فارس کی نضیلت ، حضور ﷺ کا فرمان ، اگر مدیث نیم | 4 | حدیث : جو غلام ہمارے پاس آجائے گاوہ آزاد ہے۔ |
| | | وین ٹریاپر بھی ہو گا تو فارس کے پچھے لوگ اس کو پالیں گے ، | Joh. | سنر میں بغیر خوف کے نماز قصر پڑھنے کے مباحث۔ زیر ذیر سے ساکا |
| | - | قاضی صاحب فرماتے ہیں کہ شاید 'اس سے مشائخ ماوراء ان " | ילן ורו | نماز خوف کے مسائل۔ معاد اس کرفتہ میں میں |
| | | النهر"مرادين_ 2 شخفري - | | اجماع علماء ہے کہ قصر کے لئے خوف شرط شیں۔ اساست کی بنت کی مالی میں میں ہے تکا سے |
| " | ' | مدیث نے جس تخف کی ہجرت حصول دنیا کے لئے ہے۔ - منسب اور میں میں میں اور | 170 | اسباب و تدابیر کو اختیار کر ناالنی ضابطہ ہے جو توکل کے مدانہ نہیں |
| ۲. | •• | قاضی کے لئے مدعی اور مدعی علیہ دونوں سے مساویاتہ | | منافی سیں۔ بعریاں بر سیالتوں وہ ہی ہوئی قلبر |
| | | سلوک کرناواجب ہے۔ م حقق سے برین | | حدیث میں رسول اللہ علیہ کے دوام ذکر سے مراد ذکر قلبی ہے۔ نماز کے او قات۔ |
| ۲. | | مومن سے حقیقی ایمان کامطالبہ ہے۔ مند سند مند مند مند کا معالبہ ہے۔ | דדן | مارے او فات۔ رفاعہن یزید کے بالا خانہ سے طعمہ بن ایپر ق کی جوری کاواقعہ۔ |
| ۲. | ا ۱۳۰ | صدیث :۔ مومنین اور منافقین کے ور میان قیامت میں اولیت الیفید اس میں ص | lc. | ر مائد بن ایر سے بالا حالہ سے سمہ بن امیر س بوری فواقعہ۔ اجماع ججت ہے اور اس کی مخالفت حرام ہے۔ |
| | | الله تعالی فیصله کریےگا۔ ما کافی مسلمان زیری خور سات ع | , | مدیث :۔دعاءعباوت، ی ہے۔ حدیث :۔دعاءعباوت، ی ہے۔ |
| H | ٠, | کیا کافر مسلمان غلام کو خرید سکتاہے ؟ شوہر کے مرتد ہوتے ہیں تغریق ہو جاتی ہے۔ | | شیطان کے وسوسہ ڈالنے کی کیفیت اور انسانی جم میں |
| ۲. | ٠٥ | وہر سے مرحد ہوئے ہیں سریں ہوجات ہے۔ حدیث :۔ منافق کی مثال رپوڑھے کچھڑی ہوئی بکری کی | ٨- | رایت کرنے کابیان_ سرایت کرنے کابیان_ |
| \ | * | عرب ان مان مان دور معرب از ان اول | 4 | مریت :۔ ہر بچہ فطرة پر پیدا کیاجا تاہے۔ صدیث :۔ ہر بچہ فطرة پر پیدا کیاجا تاہے۔ |
| ۷, | ا ۵ | منافقین جنم کے سب سے نچلے طبقہ میں ہوں گے۔ منافقین جنم کے سب سے نچلے طبقہ میں ہوں گے۔ | 141 | مدیث قدی : مجھے شرکاء کے شرک کی کوئی پروانہیں۔ |
| | | صدیت :_دوگالیدين والول من الزام ، ميل كرنےوالے | 11 | مدیث قدی : مجھے اس شرط پر بیعت کرد کہ نہ شرک |
| | | | | گریں گے نہ زناءو غیر ہ_الخ |
| ۲ | ٠٩ | حدیث نه حضور سی کی سے پوچھا گیا، خادم کو کتنی مرتبہ | + | عدیث : مومن کو گناه کابدله و تیایس مل جاتا ہے اور کفار |
| | | معاف کیاجائے الخ | 1 | وتمام انلمال کی سِزِ ا آخرت میں دی جائے گ۔ |
| ۲ | 11 | حضرت عیسی کا آسان کی طرف اٹھلیا جانالور بمود یول کااس | 14(* | مدیث نایک نیکی کرنے پردس نیکیوں کا تواب ملاہے۔ |
| | | میں اختلاف۔ | 141 | حان کے کتے ہیں؟ |
| ۱ | ۲۱۳ | ہر کتابی مرنے سے پہلے عیسی پر ایمان کے آتا ہے۔ | 144 | مرود کاحضر ت ابراہیم * کو آگ میں ڈالنا_ مسلم |
| | ۲۱۴ | تفرت عیسیٰ کے زمین پر اترنے کی روایات۔ میں | | تضور صلعم کامقام خلت کے مقام سے بلند تھا۔ |
| | 414 | نضرت داؤد کا جنگل میں نکل جانالور زبور پڑھنا۔ | | تقام خلت کی محقیق اور رسول اگر م میکانی کی دعاء کی بر کت |
| | 41< | تضور علیہ السلام کا فرمان اور ابو موکی سے "تم کو داؤد ا | | ے حضر ت مجد دالف" نانی کو خلت کامقام دیا جانا۔ مند میں میں کے شام میشر کے میں میں است |
| | | کے سروں میں سے ایک سر دیا گیا ہے۔ میں میں بیٹرین | 19: | مدیث نے میری امت کی مثال بارش کے مائند ہے۔ |
| | 4 | نبیاء "کی تعداد کی روایت_ نبیاء "کی الگی الگی سون معلان کی در در کی ایران کی ا | | ملي و بين اي ا |
| L | * | بیاء کی الگ الگ بھان مے ان کے ناموں کے ایمان کی | 197 | ال المام المراس المام المراس المام المراس المام المراس المام المام المام المام المام المام المام المام المام ا |

| | | - |
|---|---|---|
| | _ | |
| _ | | |

| _ | | \geq | تغییر مظهر ی اردو جلد ۳ |
|--------|--|--------|--|
| ن فحات | عنوانات | تسفحات | عنوانات |
| 701 | مینڈک، گرمچھ، دریائی سانپ، بچمو، کیگڑا، کچمواترام ہیں_ | YK. | صحت کے لئے شرط نہیں ہے۔ |
| ror | ر سول الله ﷺ نے خر کوش کا ہدیہ قبول فرمایا۔ | | مدیث نه الله نے غیرت کی وجہ سے محلی جمیمی ب |
| 757 | ر سول الله ﷺ نے مرغی سر خاب تناول فرمایا۔ | | حیائیں حرام کی ہیں۔ |
| 4 | کافر کے ذبیحہ کا حکم۔ _ | | الله عنداده كى كوعذر خوابى بسند سيس اورنداس سازياده |
| 1 | فبیلہ تغلب کے میسائیوں کے ذبیحہ کا حکم۔ | | کی کواپی تعریف پہندہے۔ |
| 1 | مود ی کا حفرت عزیر * کے نام پر ذریح کرنا۔ | | کیابغیر پیٹیبروں کے بھیج مخلوق کوعذاب ہوگا؟ |
| tou | کتابیہ ،مشر کہ ،صابیہ عور توں سے نکاح کا تھم۔ • • • • • • • • • • • • • • • • • • • | | حدیث :۔ جو مختص لاالہ الااللہ کی اور محمہ و عینی دماریں ہے۔ ہو |
| 707 | وضوکے مسائل۔ مسیر سے ا | | (علیمالسلام) کے بندے اور رسول ہونے کی گواہی دے۔ |
| 777 | موزے پر مس کے مسائل۔ قدمہ = میں متالک میں | , , | حدیث قدی :۔ ابن آدم نے میری تکذیب کی اور اس |
| 7 45 | وضومیں ترتیب و توالی کی بحث۔ خصومیں ترتیب و توالی کی بحث۔ | | کے لئے یہ جائزنہ تھا۔ ادارہ میں نکی میں مصرف کو روز کر کر در اور |
| ררץ | و ضومیں نیت کی بحث۔ خرید کسمورد کا روسوں نتا سے ریکا | | اولادنہ ہونے کی صورت میں بھن بھائیوں کی میراث۔ آخری سورت اور آخری آیت باعتبار نزول کے کو نس ہے؟ |
| " | : ضومیں بسماللہ، کلی، استعفاق کے مسائل • | 772 | · - |
| | فصل | | سورة المائدة |
| 774 | ضو کی سنتیں۔ | 1772 | اوفوا بالعقودكي تغير |
| 44. | ضوين مسواك كاحكم_ | | منافق كى علامات ـ |
| Y <- | نسل کے مساکل۔ | | ذیحہ کے بیٹ کے مردہ بچہ کی طبتہ حرمت۔ |
| " | نسل میں بے ہوئے بالول کا تھم۔ | e I | اشعاد کرنے کے مسائل۔ |
| 747 | نسل میں نیت و توالی کی بحث۔ | 440 | ذیج کے وقت اللہ کے نام کے ساتھ دوسری چیز کے ملانے |
| , | ئیم کے مسائل۔ | | كاظم_ |
| 4<4 | ضو کے ذریعہ گناہ ساقط ہونے کی روایات۔ | ۲۳۲ و | در نده کازخی کیا ہوا جانور اگر ذبح کر لیا جائے تو اس کا کھانا |
| 1/ | مدیث : میری امت کے چرے ہاتھ پاؤں وضو کے اڑ | | حلال ہے۔ |
| | ے گورے ہول گے۔ | | جوچیز خون کو ہمادے اسے ذریح جائز ہے۔ ن کا ساتھ میں میں میں میں است |
| 740 | بندز بن عمر ساعدی کو مع میں انسار کے رسول اللہ عظیم کا | 177 | زع سے پہلے جمری تیز کرلینامتحب ہے۔ اگار تا میں کا تاریخ |
| * | نبیغ کے لئے ہمیجنالور بن عامر بن طفیل سے مقابلہ ہونے ا | | آگراڑتے پر ندے کے تیم مارااور وہ مر گیاتو حلال ہے۔ آگر مهم سرعض نہ سرارا |
| " | کے نتیجہ میں منذر اور ان کے ساتھیوں کی شمادت کاواقعہ۔ | | آگر شکار کاعضو ٹوٹ جائے اور مرجائے تو کیا تھم ہے؟ مسئلہ:۔ ہر شکاری جانورے شکار جائز ہے۔ |
| 74 | نا ہوں سے نسیان لاحق ہو تاہے۔ افغان کی میں میں میں میں | 1 | ا مسلمہ ،۔ ہر شام ن جا اور سے شام جا بڑے۔ اگر شکاری جانور شکار میں ہے کچھ کھالے۔ |
| 149 | افرخائن کو معاف کر ویتا بھی احسان ہے۔ معرف میں میساٹ سے زیر ہ | l l | و معاد ی بورو می و در کیا چھوڑنے کے وقت ہم اللہ |
| 727 | مدیث نے میں عیسیٰ کے زیادہ قریب ہوں۔ نبیاء علاقی بھائی ہیں۔ | | ر کرکا۔ ازکرکا۔ |
| 1 | ض و موی و کوی اور ایجا یک موجه و میریداد | | علال وحرام جاتوروں كاذ كر_ |
| 72 | رے وی افرایل میں سے بارہ سرداروں اللہ کا تھم اور بن اسرائیل میں سے بارہ سرداروں | 731 | ا در ما ئی حانور وں کا حکمر |
| | 0,000 | - 731 | |

| | |
|------|---|
| _ | _ |
| Λ | |
| | |

| صفحات | عنوانات | مفحات | عنوانات |
|-------|---|--------------------|--|
| ۳۲۸ | اگر غیر حاکم کے پاس مسلمان یا کفار مر افعہ کریں تواس کے | YAF | كا بهيجنا_ |
| | لئے اعراض جائز ہے۔ | YAP | عوج بنِ عنقِ كاداقعه بِـ |
| mrq | انصاف سے فیصلہ کرنے والوں کی فضیلت۔ | 440 | بن اسرِ ائیل کی نافر مانی اور ان کا جمادے بیشے رہنا۔ |
| ۳۳۰ | مدیث : _ انا اولی الناس بعیسی - | | ابوشع کی بعثت ادر جابرہ ہے جہاد۔ |
| u | کہلی شریعتوں پر جب کہ وو منسوخ نہ ہوں عمل واجب ہے۔ | 11 | صدیث :۔ بوشع * کے علاوہ کی اور کے لئے سورج کو ہمیں |
| PPI | قصاص کے مسائل ،اعضاء اور زخموں اور ان چیزوں میں | | ارو کا کیا۔ میں بنگا کی مصل میں |
| | جن میں قصاص نہیں۔ | | ا بن اسرائیل کو میدان تیه میں روک دیئے جانے کاواقعہ۔ دور میں شوم |
| רליר | حضرت على " كانماز پڑھنے كى حالت ميں انگو تنمی نقير كو | | حضرت او شع کی موت اور مد فن۔ |
| | وے دیتا۔ ریاع کا قلبان میں شوری | | ہارون علیہ السلام کی و فات۔ دونہ میں سائٹ کی دیا ہ |
| דריר | | TA9 | حضرت مویل می کاوفات _ پائیل و قائیل کاواتعہ _ |
| * | مئلہ :۔ نقلی صدقہ پرز کوۃ کااطلاق جائز ہے۔ خادہ ۔ ۔ ۔ جو سطل طریع منجمہ منہ | 741 | ا من و قامل على عاد الله من المتقين كي تغير_ |
| ۴۲۵ | خلافت کے حضرت علی ^{ہر} میں منحصر ہونے پر روانض کا استدلال اوراس کارد۔ | | صدیت : مقول بنده بن ، قاتل نه بن _ |
| | معمد لان ورور کا ورور حواس و عقل کو صرف کرنے ، مقدمات کو تر تیب دیے | | حقیق مفلس کون ہے؟ |
| PP2 | و ان و سن و سرک رہے ، علامات و سر حیب و ہے ا سے نتیج کاعلم حاصل ہو ماضروری نہیں۔ | | ہر بے گناہ مقول کے خون (کے عذاب) کاایک حصہ |
| 737 | صدیث :۔ اسلام، ہجرت ، مج سابقہ گناہوں کو ساقط | , | حفرت آدم عليه السلام كي يمل بيني (قابل) كومات - |
| | لردية بين _ | ļ. | قاتل مومن كي سزاكي احاديث. |
| ۳۳۰ | جو كتابي آب يرا يمان نه لائے اس كا حكم_ | ł | انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله كي تفير |
| 271 | ظالم کو ظلم ہے نہ روکنے والول کے لئے وعید۔ | , | عرتین کاداقعہ۔ |
| , | پہلے لوگوں کو گناہ گاروں کے ساتھ نشست و برخاست پر | 194 | کیاباتھ ،کان ، ناک ،شرم گاہ کا ثناشر عاجائز ہے ؟ |
| | سنخ كاعذاب ديا كيا_ | 1 | ہلال بن عویمر کاواقعہ۔ |
| 777 | محابه " كرام كى حبشه كو بجرت اور نجاش كااسلام قبول | YAA | ر ہزنوں کے مسائل۔ |
| | _t, | | وسیلہ سے کیام اوہے ؟ |
| 276 | تضور عظی ہے ام حبیباً کے نکاح کاواقعہ۔ | " | وسلیہ ایک در جہ ہے جو حضور کے ساتھ مخصوص ہے پھر اس ملا سے میں معن |
| | | | اس کو طلب کرنے کے کیا معنی۔ ۰ محمد ما اتا عبد سراثہ |
| | | 4.4 | محبت انتباع سنت کا تمر ہ ہے۔ خفیف عذاب والے جسمی ہے سوال وجواب۔ |
| | | 4 7.0 | سیف عراب وات میں کا سے سوال وجواب۔ چوری کے مسائل۔ |
| | | 777 | پریوں کے سائل اور انواع واقسام۔ رشوت کے مسائل اور انواع واقسام۔ |
| | | 774 | ر شوت دیناک جائز ہے؟ |
| | · | 774 | الكركة الرح في اذي يتاخي بكرين البعد هن مراة الرس تبرا |
| 1 | | | قامنی پرانسان کے ساتھ فیصلہ واجب ہے۔ |
| بجست | | + | |

بيم الله الرَّحلن الرُّجيمُ " نَحْمَدُهُ وَنُضِلِّع عَلْج رَسُولِمِ الْكَرِيمُ

تفسيرمظهرى ار دوجلدسوم ياره بيجم وستم

يار هُ و أَلْحُصُوناتُ

والمحصنت من النسائع الرحمام كردى في بي شوهرون والى عور تمن، يعنى شوهرون والى عور تول سے کسی دوسرے کا نکاح اس دفت تک درست تہیں جب تک ان کے شوہر مرنہ جائیں میاطلاق نہ دے دیں اوعدت و فات یاعد ت

طلاق گزرنہ جائے، سپاکن عور تول کو محصنات کہنے کی وجہ سے کہ نکاح اور بیاہ سے ان کا تحفظ ہوجا تا ہے۔

حضرت ادست فدیری کی روایت ہے کہ اس آیت کا زول ان مہاجر عور توں کے متعلق ہواجو خود بغیر شوہر کے مسلمان ہو کر ہجرت کر کے آ جاتی تھیں اور بعض مسلمان ان ہے نکاح کر لیتے تتھے بھر ان کے شوہر مسلمان ہو کر ہجرت کر کے آ جاتے تھے الله نے الی عور توں سے نکاح کرنے کی اس آیت میں ممانعت فرمادی۔

میں کہا ہوں شاید اس مدیث سے مراویہ ہے کہ آزاد عورت اگر بجرت کرکے آجائے اور اس کا شوہر مسلمان ہو تو خواہ وہ دار الحرب میں ہی ہو مگر اس عوت کا جدید نکاح جائز نہیں کیونکہ دین دونوں کا ایک ہے آگر چہ حکماُڈ طبیب کا ختلاف ہے لیکن آگر لوئی عورت مسلمان ہو کر ہجرت کر آئے اور اس کا شوہرسلمان نہیجہ اور دارالحرب میں موجود ہو توالی عورت کا جدید نکاح ورست ب الله ن فرملاب، كَا كَيُّهَا الَّذِينَ المَنُو إِذَا جَاءَ كَمِ الْمُؤْمِنِينَ بِهُمَا حِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِالْيَمَانِهِنَ ۚ فَإِنْ عَلِيْمَتُكُوٰ هُنَّ مُوْمِنِكَ فَلاَّتَهُ بِعَىٰ مُنَ إِلَى ﴿ الْكُفَّارِ لاَهُنَّ حِلَّ لَيْهُمْ وَلاَ هُمْ يَحِلُوْنَ لَهُنَّ ، ولا نجُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ سَيَحِيْ مُنَعَ لِعِنَ أَكْرَمُومَن عور تمِن تمهارے پاس جمرت كركے آجائيں توان كى جانج كرلو، أكر جانچ ك بعدوہ مومن تابت موں تو پھر کا فرول کے پاس ان کو دالیں نہ جمیجونہ وہ ان (کا فرول) کے لئے حلال ہیں نہ وہ (کا فر)ان کے لئے حلال ہیں،الی قولہ ،اور ان سے نکاح کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

۔ تیکن اہامؒ اعظم اور صاحبینؓ کے مزد یک دار الحرب سے نکلتے ہی ہو من عورت کی اپنے کا فر شوہر سے فرقت ہو جاتی ہے کیونکہ وطنیت ھیفتہ بھی بدل جاتی ہے اور عثما بھی۔ امام صاحب ؒ کے نزدیک فرفت کے بعد کوئی عدیت بھی نہیں ہے لیکن ا صاحبین کے نزدیکے عدت لازم ہے ، ام مالک ام شافعی اور امام احمد کے نزدیک مسلمان ہونے کے وقت سے تین حیض ہو جانے کے بعد فرقت کا علم ہوگا بشر طیکہ شوہرنے اس سے قربت کی ہولور قربت نہ کی ہو تو مسلمان ہوتے ہی فرقت کا حکم ہو جائے گا وطعیت کے اختلاف سے ان ائم کے نزدیک کوئی اثر مہیں پڑتا۔

الأمنا مككت آيتنا فكفي تھر جو تمہاری مملوک ہو جائیں، عطاء نے کہاس استثناء کی مرادیہ ہے کہ اگر کسی کی

باندی اس کے غلام کے نکاح میں ہو تو غلام کے نکاح سے نکال لینے کاس کو حق ہے مگریہ قول باجماع سلف غلط ہے سیجے وہ ہے جو مسلم اور ابو داؤد اور ترفدی اور نسائی نے حضر ت ابو سعید خدری کی روایت سے لکھاہے ابو سعید کابیان ہے کہ جنگ اوطاس میں ہم نے پچھ عور تیں گر فقار کی تھیں جن کے شوہر موجود تھے ،ہم نے ان سے قربت کرنی مناسب نہیں سمجی اور رسول اللہ علیقے مسئلہ دریافت کیا ،اس پر آیت نازل ہوئی ،اللہ تعالی فرما تا ہے کہ جو عور تیس غنیمت جنگ میں تم کو اللہ نے دی ہوں اور تم آئی ہے طلال سمجھ کر قربت کی ہو تو کوئی گناہ نہیں ہے۔

طبر انی نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کانزول جنگ حنین کے دن ہوا، فتح حنین کے ون مسلمانوں کو پچھ عور تیں ہاتھ لگیس جو اہل کتاب کی تھیں اور ان کے شوہر موجود تھے اگر کوئی مسلمان اُبن میں ہے کسی عورت سے قربت کرنی چاہتا تھا تودہ کہتی تھی میر اِشوہرہے یہ میلہ حضور کے دریافت کیا گیا،اس پریہ آیت نازل ہوئی۔

اس آیت سے ثابت ہوتاہے کہ اگر کوئی غورت گر فآر ہو کر آئے خواہ شوہر کے ساتھ بابغیر شوہر کے بہر طور شوہر سے فرقت ہو فرقت ہو جاتی ہے اور جواس عورت کا مالک ہواس کے لئے اس عورت سے قربت درست ہے لیکن استبراء ضروری ہے کیونکہ او طاس کے دن رسول اللہ علیقے کے منادی نے نداء کردی تھی کہ حاملہ عور توں سے وضع حمل سے پہلے تکاح نہ کیا جائے لورنہ غیر حاملہ عور تول سے جب تک ان کو حیض نہ آجائے۔

ای طرح الک کو اختیارے کہ وہ مملوکہ کا کی اور سے نکاح کر اوے اور یہ بات بھی ظاہر ہوگئ کہ کمی عورت کے قیدی بنالینے کا تقاضلائی ہے کہ قید کرنے والے کو جس طرح قیدی کی ذات کی ملکیت خالص طور پر حاصل ہو جاتی ہے ای طرح قیدی سے کا مل نفیج اندفرزی کا بھی تقطال ہو اسے المام الگ امام شافتی اور لمام احد کا بی قول ہے النائمہ کا بیان ہے کہ او طاس کی لڑائی ہیں عور توں کو ارزن کے شوہروں سمیت گر فقار کیا گیا تھا، لمام اعظم نے فرمایا کہ صرف قید ہونے ہے ہی کمی عورت کی فرفت کا تھم بہو جائے گا) امام صاحب کے بہیں ہو جاتا وہاں اگر صرف ایک گرفتار ہو دوسر آگر فقار نہ ہو (تو محض گرفتاری ہے ہی فرفت کا تھم ہو جائے گا) امام صاحب کے نزدیک وطنیت کا حقیق اور حکمی اختلاف سے مصالح نکاح کے قطنیت کے دوطنیت کا اختلاف سے مصالح نکاح کے نقاضی پورے بہیں ہو سکتے گویا وطنیت کا اختلاف سے مصالح نکاح کے قواص کی ورمان ہورہا، کا مل طور پر منفی تمتع اندوذی تو یہ ضروری بہیں، ملکیت ذات کے لئے ملکیت تمتع لازم نہیں، گریہ نفس کے مقابلہ میں قیاسی استدلال ہے (جو قابل قبول نہیں)۔

ابن ہمام نے لکھاہے کہ جنگ او**طاس میں** تنہاعور توں کا بغیر مرودل کے گر ف**آر** ہوناروایت میں آیاہے ، ترندی کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ حضرت ابو سعید خذری نے فرمایا ہم نے لوطاس میں کچھ عور تنبی قید کیں جن کے شوہر اس کی قوم میں موجود تنے لوگول نے اس کا تذکرہ رسول اللہ علیاتی ہے کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

میں کہتا ہوں کہ ترندی کی روایت میں کوئی لفظ آمیا نہیں جس نے یقینی طور پر صرف عور توں کا بغیر شوہر وں کے گر قنار مہونا معلوم ہوتا ہو اس لئے امام شافعی کا قول ظاہر ہے اور اگر صرف عور توں کا بغیر شوہر وں کے گر فنار ہونا ثابت بھی ہو جائے اتب بھی عموم الفاظ قابل اعتبار ہے خصوص سبب معتبر نہیں، بھریہ بھی قابل غور ہے کہ آیت میں شوہر والی عور توں سے استنتاء ملکیت ذات کے الفاظ ہے کیا گیاہے ،اختلاف دار (وطن)کالفظ نہیں ہے۔

حفیہ کہتے ہیں کہ بالاجماع آیت اپنے عموم پر نہیں ہے کیونکہ عموم آیت توہر مملوکہ کو شامل ہے خواہ جنگ میں گر فآر کی گئی ہویا خریدی گئی ہویا میر اٹ کے ذریعہ سے ملی ہواور بیہ مسئلہ اجماعی کہ اگر کوئی منکوحہ خریدی جائے تو عموم آیت اس کو شامل نہیں ہے، پس آیت اگر چہ عام ہے مگر اپنے عموم پر نہیں ہے بلکہ مخصوص البعض ہے اس لئے شوہر والی عورت اگر بطور غنیمت ملی ہو تو آیت کے عموم سے اس کو بھی ہم نے خاص کر لیا (کیونکہ شوہر والی عورت کواگر خرید لیا جائے تو وہ بالا جماع مخصوص ہے اوس پر ہم نے قیدی منکوحہ کو قیاس کر لیا)۔ میں کہتا ہوں کہ تخصیص عام خواہ نکنی ہو مگر اس کے لئے دلیل شر می ہونی چاہئے نص ہویا اجماع ہویا قیاس ہو صرف رائے تو تخصیص کے لئے کافی نہیں ،اس کے علاوہ خرید کر دہ منکوحہ کو بالا جماع عموم آیت سے مخصوص قرار دینا قامل تسلیم نہیں (ایسا کوئی اجماع نہیں ہے) بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا اللہ کی مراد اس آیت سے یہ ہے کہ جب منکوحہ باندی کو فروخت کر دیا جائے تو صرف بیچنے سے ہی شوہر سے اس کی تغریق ہوجاتی ہے اور محض فروخت ہی اس کے لئے طالق بن جاتی ہے ،رواہ ابن ابی شیدے وابن جریر عبد بن حمید۔

میں کہتا ہوں ممکن ہے کہ آیت میں محصنات سے مراد ہوں صرف دہ آزاد عور تمیں جو شوہر ول والیال ہوں اور ان پر قیاس کہتا ہوں اور ان پر قیاس کے ساتھ ملادیا جائے اس صورت میں آیت کا معنی یہ ہوگا کہ منکوحہ آزاد عور تمیں تم پر حرام کر دی گئی جیں سوائے ان عور تو آن کے جن کو قید کر کے باندی بنالیا گیا ہواس دفت خرید کر دہ یا میر اث میں ملی ہوئی باندی کو تھم صلت سے خاص کرنے کی کوئی ضرورت نہ ہوگی کیونکہ خرید نے (اور میر اف میں آنے سے) پہلے وہ محصنہ ہی ہیں تھی مملوکہ تھی ہاں دہ قیدی عورت تھی۔

کی آپ اللہ عکنگھو کے اللہ نے اللہ نے الن عور تول کی حمر مت کو تم پر فرض کر دیاہے ، عبید کی روایت ہے ابن جریہ نے
کی اللہ کی تشر ہے میں حضر ت عمر بن خطاب کا قول نفل آیا ہے (یعنی) چار (عور تمیں تمہارے لئے مقر رکر دی ہے) اور ابن
جریج کی روایت ہے ابن المنذر نے حضر ت ابن عباس کا قول نفل کیا ہے کہ ایک سے چار تک نکال میں لانے کی اجازت دی ہے)۔
واکست کی گوشکا کو مرائے ذارے تھے ۔ اور الن نہ کورہ عور تول کے ماسوا تمہارے حلال کر دیا گیا ہے ، حدیث اور اج اس اور الن کی مول تھیں کی دجہ سے وہ عور تمیں اس عمومی قباس کی دجہ سے وہ عور تمیں اس عمومی حلت سے الگ کرلی گئی ہیں۔

ا این تبنیعوا با موال کو سرام کردہ نہ کورہ بالا عور تول کے علادہ دوسری عور تول کو طلب کرنا مال کے ساتھ (تمہارے لئے جلال کردیا گیاہے) باموالکم سے مرادہ مال دے کرلیناخواہ مہر دیے کریاخرید کر۔

مُعْضِينِيْنَ عَيْرُمُسْمِ فَجَيْنَ ﴿ يَاكِ وَامْن رَجِيمُ مُوعَ بَغِيرِ مَا جَارُ تَعَلَق كِرِ

محصنین سے مراد ہیں یاک دامن باعفت کیونکہ عفت نام ہے فاحشہ (لیعنی بے حیاتی اور ذنا) سے شرم گاہ کواور ملامت و عذاب سے نفس کو بچانے اور مخفوظ رکھنے کا ، سفاح سے مراد ہے ذناء کیونکہ سے کالغوی ترجمہ ہے بہانا یعنی جوہر منوی کو بے فائدہ بغیر غرض غسل کے بہانا (یہ ہی ذناء ہے)۔

ان تَنْبَغُواْ بانسوالکُمْ ، اُجِلَّ لنکُمْ مَاوَرَاءَ ذَالِکُمْ سے بدل ہے کونکہ ماوراء کی طرف طلت کی نسبت کرنے سے طلب بالمال ہی مقصود ہے کیونکہ محرمات کے علاوہ دوسری عور تیں بھی کی کے لئے بلاشبہ حلال نہیں ہیں بلکہ سیح نکالے ہا کمکیت شرط ہے اور طلب بالمال سے بھی مراد ہے ، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اُن مین ہمیار سے لئے اس طور پر حلال کی تَنْبُخُونک ہمیان کے دون ہواور اس کا تعلق احل سے ہو یعنی محرمات کے علاوہ دوسری عور تیں تمہار سے لئے اس طور پر حلال کی تُنْبُخُونک ہمیان کو مال کے عوض طلب کروخواہ مہر کے ساتھ نکاح کرلویا قیمت سے خرید لو، اس صورت میں مہر نکاح کے لئے ضروری قراریائے گا (جیسے خرید نے کیلئے قیمت) کیونکہ حلت کے لئے طلب بالمال کی قید لگائی ہے اس کی تائید دوسری آیت سے ضروری قراریائے گا

ا اس صراحت سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت واُمِلُ کُکُم مُاوُراَءَ ذَکِکُم عام نہیں ہے کہ محربات کے علاوہ ہر عورت کی حلت پر ہم طور ولالت کر رہی ہو (ورنہ آیت سے بیامر ظاہر ہوتا ہے کہ ہر طرح طلب بالمال جائز ہے بلکہ یہ امر محل ہے اس کے اندروہ نکاح سیح بھی آتا ہے جو موجب احصان ہے اور زناء بھی اس کے اندر آ آتا ہے (طلب بالمال دونوں میں ہوتی ہے) ہی حدیث یا جماع سے نکاح کی جو شر الط مثل شہادت اعلان اور ولی کی اجازت دغیر و مقرر کی گئی ہیں دو اس مجمل کا بیان ہیں شہادت دغیر ہ کی شرط لگانے کو قر آن پر حدیث یا جماع سے زیادتی یا خبر آحاد سے کتاب کے عموم کی تخصیص ہمیں کہا جاسکا، واللہ اعلم از مولف قدس سر ہ

پھر علقمہ کی روایت بھی آئی ہے کہ حضرت ابن مسعود ہے دریافت کیا گاکھ آگر کسی نے بغیر مہر مقرر کے کسی عورت سے نکاح کیا ہو اور جماع کے بغیر مرگیا ہو تو کیا تھم ہے فرایا موسسے کے لئے مہر مشل ہو گانہ کم نہ ذیادہ اور عدت لازم ہوگی، اور میر اثی حصہ دیا جائے گایہ سن کر حضرت معقل بن سنان شجعت کورہ ہوگئے اور بولے ہمارے فائدان کی ایک عورت تھی بروع بنت واشق اس کا فیصلہ رسول اللہ اللے نے بھی ایسانی کیا تھا جیسا آپ نے کیا اس بر حضرت ابن مسعود خوش ہوگئے، رواہ ابوداؤدہ التر نہ کی والنہ اللہ کے جیس۔

اگر مہر لوازم نکاح میں سے ہے تو بغیر مہر کے نکاح کرنے والی عودت کو اگر جماع سے پہلے طلاق دے دی جائے تواس کے لئے مہر لازم ہو ناچاہے، حالا نکہ سوائے لیام احمد کے اس کا کوئی قائل نہیں اور وہ بعض رولیات کے لحاظ سے صرف نصف مہر مثل کے قائل ہیں لیکن صحیح رولیات ہیں ان کا قول بھی جمہور کے قول کی طرح ہی ہے۔

ازالہ ۔۔ متعد (کپڑوں کاجوڑلوغیرہ) دیناتواں کو تبھی لازم ہے لوریہ متعد نصف میر کے قائم مقام ہوجاتا ہے۔ مسکلہ :۔اگر مہزم ہونے کی شرط پر نکاح کیا ہو تواہام الک یے نزدیک نکاح ہی تیجی نہ ہوگا کیونکہ تھے کی طرح نکاح بھی

عقد معاوضہ ہے ہیں جس طُرح بھے بشر طُعدَّم قیت آجماعاً درست ہمیں ای طَرح نکاح بھی بلاشر طوم ردرست ہمیں۔
ہم کہتے ہیں نکاح بھے کی طرح عقد معاوضہ ہمیں ہے بلکہ مہر کا وجوب بھکم شر گی ہے (نکاح حقیقت میں عقد اقرار ہے اور محض رّ اضی کانام ہے جس کیلئے شریعت نے مہر کو واجب کر دیا ہے) تاکہ محل کی عظمت کا ظہار ہو جائے آگر بھے کی طرح عقد معادضہ ہو تا تو بغیر ذکر مہر کے نکاح سیح نہو تا جیسے قیمت کاذکر کئے بغیر بھے سیح نہیں ہوتی پس مہر نہونے کی شرط لغواور فاسمہ ہو جائے گیا اور نکاح سیح رہے گاالبتہ بھیس چو نکہ قیمت رکن ہے اس لئے بھی بغیر ذکر قیمت کے باعد م قیمت کی شرط پر درست میں ہوگا۔
نہ ہوگی۔

مدیموں۔ فائدہ: یہ آیت جاہتی ہے کہ مہال ہو کیونکہ طلب بالمال کے ساتھ حلت مقیدہے لیکن معلوم اور مقرر متافع کا تھم بھی شر عامال کا بی ہے (او کل جسی مالی قیت ہوتی ہے)اسی لئے نص حدیث اور اجماع کی روسے عقد اجارہ (ٹھیکہ ، کرایہ داری وغیرہ) درست ہے ، باوجود یکہ اجارہ میں صرف منافع کی تھے ہوتی ہے مقابلہ میں کوئی مثل نہیں ہو تالور قیاس اس کے جوازے انکارکر تاہے پھر منافع دقت تع موجود ہیں ہوتے (اور می کا تھے کے دقت موجود ہونا ضروری ہے)اور آئندہ پیدا ہونے والے منافع کی طرف اپنی مکیت کی اور خریداد کو مالک بنانے کی نسبت ایک لغوچیز ہے (معلوم ہیں آئندہ دہ منافع پیدا بھی ہوں یا نہوں) کین ضرورت عوی کے تحت شریعت نے منافع کو مشل ال کے قرار دے کراجارہ کو جائز کہاہے مثلاً کی مکان کو کراپی پر لینے کا جواز قیاماتو ممکن ہیں کیونکہ ایک طرف سے ذر کراپی مقررہ مردس کر دوسری طرف سے (مکان ہے جس کی تع ہیں کی جائزی ہیں کی جائزی ہیں ہونے جاری ہے) مکان میں سکونت اور سر دی گرمی سے حفاظت و غیرہ کے منافع وقت عقد موجود ہیں ہیں آئندہ حاصل ہونے والے ہیں (لیکن ہیں کہا جاسکا کہ آئدہ یہ منافع پیدا ہو بھی سکیں گے یا ہیں) گر مکان موجود ہیں مکان کے وجود ہی کو وجود منافع کے جائزر کھا ہے ہی دور کو مز دور کو مز دور کی کے لئے جانور کو مواری کے یا جو بیاں میں اس کو حقیقہ مال کہ ایک کراپی پر لیناد یناجائز ہے مواری کے لئے دور استعال کرنے کے لئے دا جائز کہ جی ہی دور کو مز دور کو مز دور کی مرزائی کی جی می مورد سے اور استعال کرنے کے لئے دھیقہ مال نہ جو جی جی ہی دور کی مرزائی گو جو جائز کی گئی علی دور کی کہ کی بھی مقررہ کو مرزائی گئی ہو تھا کہ گئی ہو جائے گا، کو یا یہ می طلب بالمال کی ایک صورت ہو جائے گا۔

مسئلہ : اگر نکاح کے وقت یہ شرط لگائی کہ شوہر ایک سال تک بیوی کی خدمت کرے گااور یہ یکسالہ خدمت مہر نکاح ہوگی تولام محمد کے نزدیک خدمت کی قیمت واجب ہوگی کیونکہ شوہر کا بیوی کی خدمت کومپر قرار دینا مقتضائے نکاح کے خلاف ہے نکاح کا نقاضا شوہر کی التحب ہے اور خدمت مقتضا مملو کیت ہے گرچونکہ خدمت کومپر قرار دیا ہے اور مقرر کر دہ چیز کو اواکر ناتقاضاء عقد ہے لیکن اس کو اواکر نے ہے قاصر ہے اس کے اس کی قیمت اواکر نی لازم ہے ، لیام اعظم اور لیام ابو یوسف کے نزدیک مہر مثل واجب ہوگا کیونکہ متافع کو مال کے قائم مقام قرار دیتا اس وقت سیح تھا جب متافع کو اواکر نائمکن تھا اور جب نواک عقد کے خلاف ہے اور اس کی سپروگی ممکن ہیں تو منافع کو مال کے قائم مقام ہیں قرار دیا جا کے گالور مہر اور کی ممکن ہیں تو منافع کو مال کے قائم مقام ہیں قرار دیا جا کے گالور مہر اور کی ممکن ہیں تو منافع کو مال کے قائم مقام ہیں قرار دیا جا کے گالور مہر اور کی ممکن ہیں تو منافع کو مال کے قائم مقام ہیں قرار دیا جا کے گالور مہر اور کی ممکن ہیں تو منافع کو مال کے قائم مقام ہیں قرار دیا جا کے گالور مہر اور کی ممکن ہیں تو منافع کو مال کے قائم مقام ہیں قرار دیا جا کی گالور مہر میں میں کے قائم مقام ہیں قرار دیا جا کا کور دیا ہیں کی سے دیا گالور میں میں دیا گیا ہو گالور میں میں دیا گیا ہو گالور میں میں دیا گالور میں میں دور کی میں دیا گالور میں میں دیا گالور میں میں کو کا کرنے کیا گالور میں میں کیا گالور کیا گالور میں میں کیا گالور کیا گیا گالور کیا گالور

المتل واجب بهو گا۔

مسئلہ :۔اگر نکاح کے دفت یہ شرط کی کہ کوئی دوسر ا آزاد ملازم ایک سال تک بیوی کی خدمت کرے گاادر بی نکاح کا مہر ہوگا تو نکاح صحیح ہوگا اور شوہر کے ذمہ خدمت کی قیمت ادا کر نابالا نقاق داجب ہوگا بشر طبکہ مقرر کر دہ ملازم خدمت کرنے پر رامنی نہ ہویا خدمت ہے اجنبی مر دکا عورت ہے میل جول ہو جانا ضروری ہو۔

مسکہ: ۔اگر عورت کے جانور سال بھر تک چراتایاس کی ذمین کوجو تنا بونالور کھیتی کرنام پر قرار دیا تو بعض روایات ہیں آیا ہے کہ ایسا کرنا جائز ،نہیں یہ بھی ایک طرح کی عورت کی خدمت ہے لیکن سیح روایت ہیں اس کا جواز آیا ہے کیو نکہ یہ عورت کی خالص خدمت بنیں ہے عام طور پر میال یوی مل کر مالی امور کی تکہداشت کرتے ہیں اس کی تائید حضرت موٹی لور حضرت شعیب کے قصے ہوتی ہے اور ہماری شریعت ہیں اس کے خلاف کوئی تھم آیا نہیں ہے، امام احمد اور این ماجہ نے انکھا ہے کہ حضرت عتب ماضر سے آپ نے کا متدم کی تلاوت فرمائی جب حضرت عتب بن منذر ٹے بیان کیا ہے کہ ہم رسول اللہ سے کے فاد مت میں حاضر سے آپ نے کامت کی تلاوت فرمائی جب مور کی ہے تو فرمایا موگی نے اپنی شر مگاہ کوپاک رکھنے (یعنی حضرت شعیب کی لڑکی ہے تکاح کرنے) اور ایس اس کے لئے اپنی جان کو (حضرت شعیب کے کام پر) لگا دیا ہو جائے گر اس کی جا میں کی ہونا ثابت ہو جائے گر اس کیا جا اسکتا ہے جب وہ بکریاں جن کو چرانے کاموئی نے وعدہ کیا تھا جن شعیب سے ، پھر بٹی کے مہر کے عوض خودا پی کی طاہر ایسا نہیں ہے (بلکہ قصہ سے معلوم ہو تا ہے کہ ان بکریوں کے مالک حضرت شعیب سے ، پھر بٹی کے مہر کے عوض خودا پی کی طاہر ایسا نہیں ہے (بلکہ قصہ سے معلوم ہو تا ہے کہ ان بکریوں کے مالک حضرت شعیب سے ، پھر بٹی کے مہر کے عوض خودا پی کی طرف مت حضرت موری سے کیسے لے سکتے تھے)۔

مسکلہ: اگر قر آن کی کمی صورت کی تعلیم کومہر قرار دیا تولام مالک والم شافق کے نزدیک جائز ہے ایک روایت میں الم احمد کا قول بھی بھی آیا ہے، الم اعظم اور صحیح روایت میں مثل دیں واجب ہے، اس اختلاف کی بنیاد ایک دومر ااختلافی مسئلہ ہے سوال یہ ہے کہ حج اذان اور تعلیم قر آن ایسی عباد توں کی

اجرت لینی جائز ہے یا نہیں جو اس کو جائز کہتا ہے وہ تعلیم قر ان کومبرِ قرار دینے کے جواز کا بھی قائل ہے کیونکہ جب ان عیاد ات ک اجرت (لینی قیمت) ہو سکتی ہے توان کا معمول جی مال سے ذیل میں ہو سکتاہے اور جوان عبادات کی اجرت کونا جائز کہتا ہے وہ تعلیم کو مبر قرار دینے کا بھی مخالف ہے ، شافعی جو تعلیم قر آن کومبر قرار دینے کے جواز کے قائل ہیں ان کی طرف ہے استدلال دوطر ح می کیا گیاہے اول تو ہی کہ مظلق عبادات کی اجرت جائزہے دوسرے خصوصیت سے تعلیم قر آن کومبر قرار دینے کاجواز۔ اول مسکلہ کی تائید دو حدیثوں سے ہوتی ہے مہلی حدیث کے راوی حضرت ابوسعید خدری ہیں کہ مجھ صحابی عرب کے کسی قبیلہ کی طرف سے گزرے قبیلہ والول نے صحابیوں کو کھانا نہیں دیا اتفا قاان کے سر دار کو کسی سانپ یا بچھونے ڈس لیا، اہل قبیلہ نے صحابہ سے یو چھاکیا تمہارے یاس اس کی کوئی ددائی ہے ماکوئی منتریز سے دالائے صحابہ نے کہاتم نے چونکہ ہماری میز بانی نہیں کی اس لئے بغیر اجرت مقرر کتے ہم منتردم نہیں کریٹگے۔ آخر ان لوگوں نے بکر بوں کا ایک گلہ د سے کاا قرار کمالور حضر تابوسعيد سورهء فاتحديره كرتفكارنے لكے بيال تك كه وه مخص اجها ہو گيا اور قبيله والے بكريال دينے لكے صحابة نے کہاجب تک ہم رسول اللہ ﷺ سے درمیافت نہ کر لیں گے بحرمیاں نہیں لیں گے۔ چنانچہ حضور صلعم سے (حاضر ہو کر) درمیافت لیا آب بنس دیئے اور فرمایاتم کو کیسے معلوم ہوا کہ سورہء فاتحہ منترہے ، بحریال لے لواور میر ابھی ان میں حصہ مقرر کردو۔ دوسری حدیث کے راوی حفرت ابن عبال ہیں کہ چند صحابی ایک پانی (چشمہ) کی طرف سے گزرے وہاں ایک شخص کو بھٹمہ) کی طرف سے گزرے وہاں ایک شخص کو بچھویا سانپ نے کاٹ لیا تھا۔ مقامی باشندوں میں سے ایک شخص سامنے آیااور اس نے پوچھا کیاتم میں سے کوئی منتر جانتا ہے (صحابہ میں سے) لیک آدمی نے جاکر سورہء فاتحہ پڑھ کردم کرنے والادہاں سے ہر رابہ ماں ہے۔ اس میں ہے۔ اس میں ہے۔ اس تعلی کو بر استجماادر کہا تونے کتاب اللہ کی مز دوری لی ہے جب سب بحریال لے کرایئے ساتھیوں کے پاس آما، ساتھیوں نے اس قعل کو بر استجماادر کہا تونے کتاب اللہ کی مز دوری لی ہے جب سب مدینه بنیج تورسول الله علی است عرض کیا که اس هخص نے کتاب اللی کی مزدوری کی ہے آپ نے فرملیا تمهارے لئے سب سے زیادہ اجر کئے جانے کی مستحق توالند کی کتاب ہی ہے۔ دوسری روایت میں آیاہے کہ حضور نے فرمایاتم نے ٹھیک کیااہیے ساتھ میرا بھی ایک حصہ لگالو۔ بید دونوں حدیثیں محین میں مذکور ہیں۔خارجہ بن صلت کے بچیا کی روایت سے الی ہی حدیث امام احمد اور ابوداؤدنے بھی نقل کی ہےان ددنوں حدیثوں کاجواب ہیہے کہ وہ لوگ جن ہے بگریاں لی تھیں کا فریتھے اور ان کامال لیما جائز ے ایک بات یہ بھی ہے کہ منتر کوئی خالص عبادت نہیں اس لئے اس کی اجرت لینی جائز ہے (اور تعلیم قر اکن محض عبادت ہے) نمبر دو تم کی دلیل میں امام شافعیؓ کی طرف ہے حضرت سہل بن سعدؓ می روایت کر دہ صدیث ﷺ کی گئی ہے کہ رسول الله عظی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اور عرض کیایار سول الله عظیہ میں نے حضور کے لئے اینے آپ کو ہد کیا ہے امہ کر دہ دیری تک کھڑی رہی۔ایک شخص نے عرض کیایار سول اللہ علیا اس کا نکاح مجھے سے کراد بیجئے بشر طبیکہ آپ **کواس کی** ضر ورت نہ ہو۔ فرمایامبر میں دینے کے لئے تیرے ماس کوئی چیزہے۔اس نے عرض کمیاسوائے اس تمبند کے جو میں باندھے ہوئے ہوں ادریکھ پنیں ہے فرمایا بچھ تلاش کر دخوا ہ لوہ کی انگو تھی ہی ہواں شخص کو جنتجو کے بعد بھی بچھ نہیں ملا تو حضور نے فرمایا کیا تھے کچھ قر آن آتاہے اس نے جواب دیاجی ہاں فلال فلال سور تیں ماد ہیں فرمایا سی تھے جو قر آن آتاہے اس کی تعلیم کے عوض میں نے اس عورت کو تیرے نکاح میں دیا۔ دوسری روایت میں آیاہے کہ حضور نے فرملا جامیں نے اس کو تیرے نکاح میں دیااس کو قرآن سکھادینامتفق علیہ۔

اس کاجواب یہ ہے کہ جس طرح بغیر مہر کے اپنے نکاح میں لے آنا حضور ﷺ کے لئے خاص تھا ای طرح بغیر مہر کے اس عورت کا نکاح کرادینا جس نے اپنے نفس کا ختیار دے دیا ہو آپ کے لئے ہی مخصوص تھا۔ اس جہ دیں نہ تکو اس کے اس کی اس کی ایک میان نہ سالانی زار سے مرکز کرا چیا تھا تھے تھیں کے عرض کراد اقتدا

ابن جوزی نے تکول کی روایت ہے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کا نکاح تعلیم قر آن کے عوض کرادیا تھا لیکن رسول اللہ ﷺ کے بعد کسی کواس کی اجازت مہیں ،اس طرح طحاوی نے لیٹ کا قول لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعدیہ کسی کیلئے جائز مہیں۔ابن جوزی نے اس صدیث کابیہ بھی جواب دیاہے کہ شروع اسلام میں افلاس کی مجبوری کی وجہ سے ایسا تھا۔ میں کہتا ہوں گویا بن جوزیؓ نے اس تھم کے منسوخ ہونے کا دعویٰ کیا حالانکہ کنخ صرف احمال ہے ثابت نہیں

ہوتا۔ندرسول اللہ عظیم کے لئے اس عم کے خاص ہونے کی کوئی دلیل ہے۔ امام اعظم کے قول کو ثابت کرنے کیلئے دو طریقے اختیار کئے گئے ہیں اے عموماً عبادت کی اجرت لینا جائز نہیں خصوصیت کے ساتھ تعلیم میر نہیں بن سکتی۔ نمبرلول کا جموت چنداحادیث سے ملتا ہے حضریت عبادہ بن صامت کا بیان ہے کہ میں نے اصحاب صفہ میں سے بچھ لو گو**ں کو لکھنا سکھادیا اور قر ان پڑھادیا ان میں سے ایک مخص** نے مجھے ایک کمان تخد میں دیدی، میں نے خیال کیاس سے جہاد میں تیرا ہم اندی کروں گااور رسول اللہ عظی سے دریافت کیا فرمایا اگر آگ کا طوق پہنایا جاناتم کو پہند ہو تو قبول کرلو۔رداہ احمہ ابوداؤد ،اس روایت کی سند میں ایک محض مغیرہ ہے جس کواپن جوزیؓ نے ضعیف کہا ہے۔ دوسری مدیث حفرت ابی بن کعب کی روایت کرده مید حفرت ابی نے فرمایا میں نے ایک مخص کو قر آن سکھایا اس نے مجھے ایک کمان ہدیہ میں دی۔ میں نے اس کاذ کررسول اللہ ﷺ سے کیا حضور صلقم نے فرمایا آگر تواس کو لے لے گا تو آگ کی کمان لے گا یہ س کر میں نے واپس کر دی۔رواہ این الجوزی۔

ایک اور حدیث حضرت عبدالرحلی بن مهل انصاری کی روایت سے آئی ہے حضرت عبدالر حلی نے کہا میں نے خود سنا ر سول الله (صلی الله علیه وسلم) فرمارے تھے قر آن پڑھو مگر حدے تجاوز نہ کر واور نہ اس ہے دور ہو جاؤ (کہ بالکل ہی پڑھنا چھوڑ دو)اور نہ اس کے عوض کچھ کماؤ (لینی تعلیم قران کو کمائی مت بناؤ)اور نہ اس پر مغرور بنو (لیعنی قران کا علم سیکھ کر مغرور

مه بن جاؤ)رواه الطمر اني_

حفرت مطرف بن عبدالله كابيان ہے كه حضرت عمانٌ بن عاص نے عرض كيا مجھے ميرى قوم كالمام ابناد يجئے فرمايا (احمالامت کرد گر) قوم میں جو محص سب ہے کمزور ہواس کا لحاظ ر کھٹالور ایباموذن مقرر کرنا جواذان کی اجرت نہ لے رواواحمہ (ان تمامرولیات سے عبادات کی اجرت لینے کی ممانعت خابت ہوتی ہے تعلیم قر آن ہویالوان)۔

المرتم دوسری عبادات کی اجرت لینے کو جائز بھی تسلیم کرلیں تب بھی تعلیم قر ان کی اجرت لینی جائز ہمیں ہو سکتی کیونکہ اجارہ کی شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ کام معلوم ہواور وقت عمل بھی معلوم ہواور تعلیم بھی تھوڑے عمل سے مکمل ہوجاتی ہےاور بھی زیادہ عمل کی ضرورت بڑتی ہے بھر تعلیم سعلم کی صلاحیت واستعداد پر موقوف ہے اور صلاحیت کی تخلیق سے معلم قاصر ہے جب تعلیم قر ان کی اجرت لیٹی جائز نہیں توبیہ ما نابڑے گاکہ شریعت نے اس کی کوئی مالی قیت تعلیم نہیں کی ۔ تعلیم تا سرے جب تعلیم قر ان کی اجرت نیٹی جائز نہیں توبیہ ما نابڑے گاکہ شریعت نے اس کی کوئی مالی قیت تعلیم نہیں کی ور تعلیم قر ان کو اموال کی فیرست میں شامل بہیں کیا لندااس کومیر تھی ہیں قرار دیا جاسکا کیونکہ طلب نیاء مال کے عوض ضروری ہے۔ ربی صدیث بہل بن سعد تووہ صدیث احاد ہے قرآن کی صراحت أنْ تَبَتَعُوا بِا سُوالِكُم اس كے ظاف ہے للذا

قرآن کے مقابلہ میں اس پر عمل کریا ممکن نہیں۔ بیناوی نے لکھائے کہ اُن تَنبَتُغُون ایا موالیکم مفول ہے آجِلَ لَکُم کا یعیٰ طت کی قید نہیں ہے (کہ طلب

بالمال حلت كى لازى شرط ہولور بغير مال ديئے حلت نہ ہو)مطلب سے كہ محرمات كے علاوہ دوسرى عور توں كى طلب كرواس خیال سے کہ تمہار امال اُن کے مہر اور قیمتوں میں صرف ہوسکے جب کہ تم پاک دامن ہو اور زنا کاریا رانے گا نٹھنے والے نہ ہو۔ بیضاویؓ نے اُن مُبتعن اُسے پہلے مضاف کو اِس لِئے محذوف مانا ہے تاکہ اُن تَبعُو اُمفعول لیے ہوسکے سیجے کہ مضاف محذوف منظام محذوف ہی ہے اور پیہ حلت کی علت ہے)اس تاویل نے بعد بینیاوی نے لکھا ہے کہ حفیہ نے جواس آیت ہے مہر کے مال

العلوا حدے تجاوزنہ کرو، صاحب نہایہ نے لکھاہے کہ حضور کو جن اخلاق و آواب کا حکم دیا گیا تھاان میں سے ایک امریہ مجی تفاکہ آپ ہر کام میں صداعتدال پر قائم رہیں صداوسط ہی سب سے افضل ہے ،افراط و تفریط دونوں بری ہیں۔ الله تعنی قرائان کی محمیداشت کرواس کی خلات ہے دور نہ ہو جاؤ، جیت ع کا معنی ہے دوری نہایہ ، (از مولف قدس سر هٔ)

ہونے کی ضرورت پر استدلال کیاہے وہ اس توجیہ کی روشن میں غلطہ بیناوی کا مطلب بیہے کہ محرِ مات کے علاوہ دوسری عور تول سے نکاح کی حلت کی سلت یہ ہے کہ تہارا مال زناکاریوں میں صرف نہ ہو آیت کا یہ مطلب ماہیں ہے کہ عور توں کی صلت بغیر مال کے ممکن نہیں ہے (اور مہر میں مال دینالازم ہے)۔

میں کہتا ہوں کہ اُن تَبَعُوا کو مفعول لہ قرار دینا غلاہے یہ تھم حلت کی قیدی ہے کیونکہ بغیر مالی مہر کے نکاح کانا جائز ہونا اجماعی فیصلہ ہے دیکھواگر کسی نے بغیر مہر کے نکاح کیا قوم مشل لازم ہے اسی طرح اگر کسی نے کسی مردار کویامٹی کویاچو لھے کی اجماعی فیصلہ ہے دیکھواگر کسی نے بغیر مہر کے نکاح کیا قوم مشل لازم ہے اس طرح اللہ تھی نے خواد کا قول کیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے تعلیم قرآن کی مالی قیمت مال کی فیرست میں اس کو شامل کیا ہے جس طرح تعلیم قرآن کی اجم حت ہو ہم خوہم نے کہ انہوں نے جائز کہا ہے تھے تو جیہ وہی ہے جو ہم نے کر کردی اس سے ایما کی اسائل کا استنباط کیا جا سکتا ہے۔

مسکہ :۔ اگر کمی نے باندی کو آزاد کیااور آزادی کو بی اس کامہر قرار دیالوریوں کیا کہ میں تجھے اس شرط پر آزاد کرتا

ہوں کہ تو جھ سے نکاح کرلے اور اس آزادی کو اپنامبر شبلم کرلے تو آزادی بالا جماع سی ہے لام احمد نے فرمایا اگر ایسادو

گواہوں کی موجود گی میں کہا ہے تو نکاح بھی سی بھی ہو جائے گا۔ حضرت صغیہ کے نکاح کا قصہ اس کا موید ہے دوسر کی دوایت میں

امام احمد کا قول جمہور کے قول کے موافق آیا ہے جمہور کا قول یہ ہے کہ آزادی تو ہوجائے گی مگر عورت کو اختیار ہوگا نکاح بشرط

حت کرےیانہ کرے اگر کرلے گی تواس کے لئے مہر مثل ہوگا، امام یوسف اور سفیان توری کا قول جمہور کے خلاف ہے یہ دونوں

امام عورت کے اختیار کے قائل نہیں۔ ایک تو حضرت صغیہ کے نکاح کا واقعہ اس کی تائید کر تا ہے دوسرے حضرت جو بریہ کا

واقعہ بھی ہے کہ جب بی مصطلق کے قیدیوں کے ساتھ وہ گر فقار ہو کم آئیں اور فابت بین قیس اور ان کے آیک یج آزاد بھائی کے

دسہ میں پہنچیں تو فابت نے ن کو مکاتب بنادیا جو بریہ حضور کی خدمت میں حاضر ہو کی اور ذر مکا تبت کی در خواست کی دسول

اللہ سی تی کہا ہم از مکا تبت تو تمہاری طرف سے اداکر دوں گا مگر شرط ہے کہ تم کو جھے سے نکاح کرنا ہوگا۔ حضرت

جو بریہ نے کہا ہمت اچھا۔ حضور نے فرمایا تو میں نے ایساکرلیا (یعن نکاح کرلیا) دواوا تھدوا بوداؤد من حدیث عائدہ ۔

جو بریہ نے کہا ہما تھا۔ حضور نے فرمایا تو میں نے ایساکرلیا (یعن نکاح کرلیا) دواوا تھدوا بوداؤد می صدیث عائدہ ۔

ہم کہتے ہیں یہ نکا حبلام ہر تھا کیونکہ کی کو بھی اپی ذات کی ملکیت حاصل ہمیں (کہ جبوہ جاہے توایئے کو نظار اللہ ا اس نکاح کا تھم نکاح بلام ہر کا ہے اور میر مثل واجب ہے رہی حدیث تودہ نا قابل استدلال ہے کیونکہ بغیر میر مثل کے نکاح بلام ہر رسول اللہ ﷺ کے لئے می خاص تھا، اللہ تعالی نے فرملا ہے خالصۃ کی دن ورق و الْمُوْدِنِیْن۔

اگر باندی صورت ندکورہ میں نکاح سے انکار کردے تو مزدوری کر کے اپنی قیمت کے بقدر آزاد کرنے والے کود نیاس پر لازم ہے امام اعظم اور صاحبین اور امام شافتی کا ہی مسلک ہے امام الک اور امام ذفر باندی پر اوا قیمت واجب بہیں قرار دیے اول الذکر قول کی وجہ میہ ہے کہ آقانے آزادی کو نکاح کام پر قرار دیا ہے اور باندی نے نکاح سے انکار کر دیاس لئے آزادی بغیر عوض کے رہ گی اور آقاس پر راضی نہیں للذا کو شش کر کے اپنی قیمت اواکر تاباندی پر لازم ہے جیسے اگر کمی نے اس شرط پر آزاد کیا ہوکہ آزاد کیا اور آقاس پر راضی نہیں للذا کو شش کر کے اپنی قیمت اواکر تاباندی پر لازم ہے جیسے اگر کمی نے اس شرط پر آزاد کیا آزاد کیا آزاد کردہ تام اور امام اور میں میں الم تک خدمت کرنی ہوگی اور آزاد کرنے کے بعد آقام جائے اور میں میں میں میں میں میں میں دیا جائے ہوں اور امام کی میں کرنے کے بعد آقام جائے اور امام کی میں میں اوا کے قیمت اور نہیں دیاجاسک آوے آزادی بلا میں بوگی امرا با خرار کرلے (بہر حال اقرار ہمویا انکار ہر صورت میں اوا کے قیمت لازم نہیں جبکہ وہ نکاح کا قرار کرلے (بہر حال اقرار ہمویا انکار ہر صورت میں آزادی کی نہیں جبکہ وہ نکاح کا قرار کرلے (بہر حال اقرار ہمویا انکار ہر صورت میں آزادی کی کو لیا قیمت ہوگی) کی قول زیادہ ظاہر ہے۔

ی کے کے دوں کی دوں میارہ ہوئے۔ مسکلہ: اجماعام پر کی زیادتی کی کوئی صد نہیں (باہم تراضی سے مہر کی مقدار زیادہ سے زیادہ ہو سکتی ہے) جیساکہ آیت وُادِّیْتُم اِحْدا هُنَ وَنُطاراً کی تغییر میں ہم لکھ چکے ہیں۔ کم سے کم مہر کتنا ہو سکتا ہے اس کے متعلق علماء کا اختلاف ہے لام شافی اور امام استے کے زدیک کم سے کم میر کی بھی کوئی خاص حد نہیں ہے جو چیز اور جسی مقد کا تی بیں قبت بن سکتی ہوں وہ میں ہر بھی ہو سکتی ہے کو قلہ آیت ان قبت عوالیا بانٹوالکم مطلق ہے (اس میں مہر کی کوئی خاص حدنہ کشت کی جانب مقرر کی ہے، ہوں کا بات ہوں مقد اور امام الک نے فرمایا کہ سے کم مہر کی مقد اور شرعا مقر دہ ہم ہور ای کرنے ہے چور کا پاتھ کا ناجا ہا ہو جی مقد اور کم ہے کم مہر کی ہے، امام اعظم کے نزدیک بید مقد اور ایک دیناریاد سود ہم ہو اور امام الک کے نزدیک بید مقد اور ایک دیناریاد سود ہم ہو اور امام الک کے نزدیک بید مقد اور ایک مقد اور ہم ہوئی سے اور امام الک کے نزدیک بید مقد اور ایک مقد اور امام الک کے نزدیک بید مقد اور ایک مقد اور مقرر کردی گئی ہے لہذا اور جو محتص میر کی مقد اور مقرر کر مقد اور کردی گئی ہے لہذا اور مقد اور مقد اور مقد اور مقد اور مقد اور کا میں کہ مقد اور مقد اور کردی گئی ہے لہذا ہے۔ اس کو مقد اور مقد اور

جس كويكي بن معين في ضعيف ما قابل جهت قرار ديا به أورا بن حبان في كما بهديد فاحش الخطااور متر وكريب

دے دیا تواس نے عورت کو حلال بتالیا _رواہالدار قطنی ،ابوداؤد کی روایت میں لپ بھر ستو یا چھوارے کالفظ آیا ہے۔ ای جدیبے شرکی تمام سندول میں اک رواہ کہ المحرین مسلم میں دورت کی میں جس کہ پچینا ہے اور کی نے ضورت کی میں

اں حدیث کی تمام سندوں میں ایک رادی صالح بن مسلم بن ردمان آیائے جس کو بیچگ آور رازیؒ نے ضعیف کہاہے بعض سندوں میں بجائے صالح بن مسلم کے موٹیٰ بن مسلم آیاہے اور موٹیٰ مجبول ہے۔

دار قطنی کے بیان میں عبداللہ بن مومل بروایت ابوالز بیراز جابر آیا ہے اور حدیث کے الفاظ یہ ہیں حضر ت جابڑگا بیان ہے کہ ہم لپ اور دولپ پر عور تول سے نکاح کرلیا کرتے تھے۔امام احمہ نے کہاا بن مومل کی احادیث منکر ہیں اور نجی نے کہا یہ ضعیف ہے۔

ایک حدیث کے راوی حضرت ابوسعید خدری ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایار انڈوں سے نکاح کر واور علائق اواکر و، عرض کیا گیاعلائق کیا ہیں فرمایا جس پر (دونوں طرف کے) سرپر ست راضی ہو جائیں خواہ در خت پیلو کی ایک چھڑی ہی ہو۔ یہ حدیث دار قطنی نے اساعیل بن عیاش کی سند سے بیان کی ہے۔ اور اس شخص کو علاء نے ضعف کہا ہے ابن حبان نے کہا یہ تا قابل احتجاج ہے۔ اس سند میں ایک راوی ابو ہارون عبدی ہے جس کانام عمارہ بن جون تھا، حماد بن زیدنے کہا یہ بروا جھوٹا تھا لیام احتر نے کہا یہ بروا جھوٹا اور مفتری تی میں اس کی بیان کردہ کوئی حدیث دوایت کروں۔ سعدی نے کہا یہ بروا جھوٹا اور مفتری تھا۔

دار قطنی اور بیمتی نے الیم ہی مدیث محمد بن عبدالرحمٰن سلمانی ہے عن ابیسہ عن ابن عباسٌ یا بن عمرٌ کی روایت ہے

بیان کی ہے۔ مو خرالذ کر کو دار تنگی اور طبر انی نے تعل کیا ہے گئی بن معین نے کہا تھے بین عبد الرحمٰن کچے جسی۔ ابن حبان نے کہائ مختص نے اپی باپ کی راویات لکھ کر مشتبہ بیان کی جیں اور سب موضوع جیں۔ بیپل نے یہ حدیث ایک سند ہے حصر ت عمر کی روایت سے بیان کی ہے اس کی سند بھی ضعیف ہے۔ ابو داؤد نے عبد الملک بن مغیر و طائعی کی وساطت ہے عبد الرحمٰن سلمانی کی یہ سلم سالم سے بیان کی ہے عبد المحر سالم سے دیاور طریقوں سے زیادہ سے المام سالم سے بیان کی ہے عبد المحن نے کہام سالم سے حدیث اور طریقوں سے زیادہ سے بیان کی ہے عبد المحن نے کہام سالم سے دیاور طریقوں سے زیادہ سے المحد ہے جب سے سے بیان کی ہے عبد المحن نے کئی بن عبد الرحمٰن آتہ المحد اللہ عبد المحد میں المحد ہے جب سے المحد ہے المحد ہے ہیں دور ہم اور اس سے زیادہ (ممر) پر نکاح سال بنالیا تو عور سے اس کے لئے طال ہو گئی۔ ابن شاجین کی روایت کے یہ الفاظ جیں دور ہم اور اس سے زیادہ (ممر) پر نکاح طال ہے۔

ام ابو صغفہ نے اپنے مسلک پر حضرت جابر گی روایت ہے استدالال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرملا خوب من لوکہ عور توں کا نائے صرف ان کے اوالے و کر پر ست) ہی کریں اور کفو ہے تا ان انکاری کیا جائے اور مردی رہم ہے کہنہ ہورواہ اللہ الحظیٰ والبیبی ابن جوزی نے لکھائے کہ یہ صدیف مختف طریقوں ہے آئی ہے لیکن تمام طریقوں کا لہ امر ہم ہم میٹر ہن عبد پر اللہ الحصول ابن جبل نے کہایہ موضوعات کی روایت کی نسبت نقات کی طرف کر تا تعل ابن مہام نے کہایہ موضوعات کی روایت کی نسبت نقات کی طرف کر تا تعل ابن ہمام نے کہلایہ صدیف نو وضعیف ہو لیکن اس کا شاہدا کہ اور ہم جواس کی تائید کر تا ہے اور جس کی روایت موقع تعمرت علی ہے آئی ہے کہ دس خور ہم ہم کے مردویت کی روایت موقع تعمرت علی صفرت جب اللہ اللہ کے کہ دس اس کر ہم ہم کی مدوات میں چور کا ہم تصرف کی حضرت علی ہما کہ حضرت علی حضرت علی حضرت علی ہما کہ حضرت علی مسلم کی ہما ہو ہم کی سندھی آئید کی مدورت علی مصرت جس نے ہم قول کے اس کو سول اللہ کے کا فرمان کہا گیا ہے گر حضرت علی کا اثر ہونے کی سندھی آئید راوی داؤد داؤد دی ہم کے ہما کہ اور جس کی اور جس کی اور وی دواور دی ہم نے ہما اور جس کی ایروایت میں این حبان نے کہاداؤد رجمت کا قائل ہو گئی نے مقبر سندی کی میں ایروایی میں خوال ہما کی اس کی اس کی اس کی اس کی ایروایت میں ایروایی آئید کی ہما ہو کہ اورون کی صدیث کی میں ایروایی آئید کی اورون کی صدیث کی میں ایرواییم آئید جس کو احمر اورون کی میں کیا ہما کی اورون کی مدیث کی تعمر ایرون کی ہما کہ اورون کی مدیث کی تا ہما ہما کی اس کی اورون کی مدیث کھڑ تا تھا۔

اللہ میں خور میں کیا کہا کہا ہما کہ اس کی بعض طریقوں میں خیات بین ایرائیم آئید جس کو احمد کی مدیث کھڑ تا تھا۔

دنہ ت علیٰ کاایک اور قول آیا ہے کہ پانچے در ہم ہے کم میر نہیں اس کی سند میں ایک مخص حسن بن دینا ہے جس کے

متعلق الماحمر نے کہا یہ حدیث لکھتانہ تھااور بچی نے کہا یہ بچھ ہنٹی اور ابو حاتم نے اس کو کذاب کہا ہے۔ میں کہتا : ول اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ ویں در ہم کی تعین کرنے والی کوئی حدیث سیح ہنیں بلکہ اس کے برخلاف حسر سے سہل بن سعد کی حدیث سیح ہے اور بالفرض آگر تعین میر کی کوئی حدیث سیح بھی ہوتب بھی اس سے کتاب اللہ کی زیادتی جائز نہیں کتاب اللہ کی صراحت مطلق ہے۔

. اگریہ نوجیہ کی جائے کہ شریعت نے تمتع کی عظمت کا ظہار کرنے کے لئے مہر کا قانون جاری کیا ہے اس لئے ایسی چیز کو مہر نہیں قرار دیا جاسکنا جس کی کوئی قیمت نہ ہو جیسے گیہوں کا ایک دلندیار وٹی کی کرچے ، اس میں تمتع کی عظمت کا ظہار ماہمی ہے لہذا کوئی کم از کم مقد اری تعیین شرع کی طرف ہے ہونا چاہئے تو ہم کہیں گے یہ خود ساختہ توجیہ ہے جس سے کتاب اللہ کا عظم جو مطلق ہے باطل ہو جاتا ہے اس لئے واجب الروہے۔ والٹد اعلم

فَ الْمُنَا الْمُنَا وَ يَعْ وَ فَهِ وَ الْمُؤْمِنَ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهُ عَلَى اللّهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ

عبدالرذاق نے مصنف میں بروایت ابن جرت عطاء کا قول نقل کیاہے کہ حضرت ابن عبال متعد کو اب بھی طلال ا اجائے تھے اور (جوت میں) یہ آیت پڑھتے تھے حضرت ابن عبال نے یہ بھی فرملیا کہ حضرت ابی بن کعب کی قرات میں اس آیت میں الی اجل مسمی بھی ہے اور افزیائے تھے اللہ عمر پررتم فرمائے متعد اللہ کے بندوں پر اللہ کی ایک رحمت تھی اگر عمر اس کی مما نعت نہ کردیے توزناکی ضرورت بی نہ ہوتی۔

ابن عبدالبر کابیان ہے کہ حضرت ابن عبال ہے متعہ کے متعلق پوچھا گیا کہ میہ نکاح ہے یا ذنا، فرملیانہ نکاح ہے نہ ذنا، دریافت کیا گیا کیا گیا کیا ہے فرملیانہ وہیا ہی ہے جیسا اللہ نے فرمادیا ہے دریافت کیا گیا گیا گیا اس کی عدت کے لئے حیض آنے کی صرورت ہے فرمایا ہاں! میں نے پوچھا کہ متعہ کی حلت کا قول صرورت ہوں گے فرمایا ہمیں۔ متعہ کی حلت کا قول صحابہ کی ایک جماعت کی طرف منسوب ہے۔ نمائی اور طحاوی نے لکھا ہے کہ حضرت اساء، بنت صدیق اکبر نے فرمایا ہم نے رسول اللہ سے اور حضرت ابو بر اللہ سے ایک ایک جماعت کی طرف منسوب ہے۔ نمائی اور طحاوی نے لکھا ہے کہ حضرت اساء، بنت صدیق اکبر نے فرمایا ہم نے رسول اللہ سے ایک ایک منسوب ہے۔ نمائی اور حضرت جابر نے فرمایا ہم نے رسول اللہ سے ایک اور حضرت ابو بر اللہ سے ایک ایک منسوب کیا تھا آخری دور خلافت میں حضر ت عمر نے ہم کوروک دیا بھر ہم نے حکم ہے تواوز نہیں کیا۔

. طُحادی نے حضرت جابڑاور حضرت سلمڈ بن اکوع کی دوایت سے بیان کیاہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کے پاس تشریف لائے اور متعہ کی اجازت دیدی۔

ان آثار صحابہ ہے متعہ کا (جواز تو معلوم ہو تاہے لیکن) منسوخ نہ ہونا (اور اب بھی جائز ہونا) ثابت نہیں ہو تا صرف معرت ابن عباس گااڑ اور معرت ابنِ مسعود کی قرات سے غیر منسوخ ہونا معلوم ہو تاہے۔

عبدالرزاق نے مصنف میں لکھاہے کہ معاویہ نے طاکف میں ایک عورت سے متعہ کیا۔

عمرو بن شیبہ نے اخبار المدینہ میں اپنی سند سے لکھاہے کہ سلمہ بن امیہ نے ایک عورت سے متعہ کیا جب اس کی اطلاع حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بینجی تو آب نے عمر کو دھمکایا۔ عبدالرزاق نے مصنف میں لکھاہے کہ معبد بن امیہ متعہ کی صلت کا فتوئی تابعین کی ایک جماعت نے دیاہے جن میں سے ابن جرتی، صلت کا فتوئی تابعین کی ایک جماعت نے دیاہے جن میں سے ابن جرتی، طاوس ، عطاء اور حضرت ابن عبال کے شاگر داور سعید بن جبیر اور فقہاء مکہ بھی تتے اس بتاء پر حاکم نے علوم الحدیث میں اوزائی کا قول نقل کیا ہے کہ اہل مجاز کے پانچ قول متروک ہیں ان میں سے اہل مکہ کا صلت متعہ کا قول اور اہل مدینہ کا بی بی سے اہل مکہ کا صلت متعہ کا قول اور اہل مدینہ کا بی بی سے اہل مکہ کا صلت متعہ کا قول اور اہل مدینہ کا بی بی سے اورا طحت کی صلت کا قول میں ہے۔

مسئلہ :۔ متعہ کے ناجائز اور حرام ہونے پراجماع ہو چکا ہے سوائے شیعہ کے اور کوئی اس کی طب کا قائل نہیں۔
حرمت متعہ کا ثبوت اس آیت سے ہوتا ہے اللہ نے فرملا ہے والڈیٹن ھُٹر لفرم و جھٹ کا فِظُون اِلاَ عَلَیٰ اَزُواجِھٹِ
اُوسا سَلکَتُ اَیما نَھُٹ فَانَھٹِ مُنْ مُنْ ہُوں مِیٹن فَسَن اَبْتَعٰیٰ وَرَاءُ ذَلِک فَاوَلَیْکَ ھُٹ الْعادُون متعہ والی عورت کو
یوی نہیں کہا جاتا اور نہ وہ مملوکہ ہے اس لئے متعہ کرنے والے اور عورت میں سلسلہ توارث قائم نہیں (اور نہ زوجہ یا مملوکہ
کے سواتیسری عورت سے شرم گاہ کو محفوظ نہ رکھنے والے کو حق سے تجاوز کرنے والا کہا ہے معلوم ہواکہ متعہ کو طال قرار دینا
حد شرقی تحاوز کرنا ہے)۔

اگراس آیت کی تغییر دھزت ابن عبال کے مسلک کے مطابق کی جائے تو پھراس کو منسوخ مانتاپڑے گا(عالا نکہ یہ آیت سب کے نزدیک محکم ہے منسوخ نہیں ہے) مسلم نے لکھاہے کہ رہیج بن مبر و بن معید جمنی کابیان ہے کہ میرے باپ نے جھے ہے کہامیں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا آپ نے فرمایالو کو میں نے تم کو عور تول سے متعہ کرنے کی اجازت دیدی تھی اب اللہ نے قیامت تک کے لئے اس کو حرام کر دیا۔ لندااگر کمی کے پاس کوئی ایسی (عورت) ہو تو وہ اس کو آزاد کر دے اور جو بچھ تم ان کو دے چکے ہواس میں سے بچھ واپس نہ لینا۔

مسلم نے راوی فہ کور کا یہ بیان بھی نقل کیاہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو متعہ کی اجازت دیدی تھی اس لئے میں اور ایک اور آدی ایک عامریہ عورت کے پاس کئے عورت جو ان اور صراحی گردن تھی (بینی کمی قدر دراز قامت تھی) ہم دونوں نے اس سے در پر دہ در خواست کی ،اس نے بچھ سے کہاتم بچھے کیادو کے میں نے کہاا پی چادر پیش کردل گامیر ہے ساتھی نے بھی اپنی چادر کی پیش کش کی اس کی جادر سے انجھی اس سے انجھا جو ان تھا عورت نے میرے ساتھی کی چادر دیکھی اور کے میں اس کے دیکھی کی دیکھی کی جادر میر سے لئے کافی ہے تو بچھے بہند ہے چنانچہ میں اس کے دیکھی کر بہند کی اور جب بچھے دیکھیا تو بچھے بہند کی اور جب بچھے دیکھیا تو بچھے بہند کیا گر کھی تیری چادر میر سے لئے کافی ہے تو بچھے بہند ہے چنانچہ میں اس کے دیکھی شخصہ دالی عورت ہودہ اس کو چھوڑ دی۔ ساتھ تین شب رہائی کے بعد رسول اللہ علیجے نے فرمایا جس کی پاس کوئی متعہ دالی عورت ہودہ اس کو چھوڑ دے۔

ابن ماجہ نے سیح سندہ بیان کیا ہے حضرت عمر نے خطبہ دیاآور فرملیا کہ رسول اللہ ﷺ نے تمین روز تک متعہ کی اجازت ہم کو دے رکھی تھی پھر حرام فرمادیا اب اگر میں کسی کو متعہ کئے ہوئے پاؤں گا تو خدا کی قسم پھر ملامار کر اس کو ہلاک کر دوں گا ابشر طیکہ وہ شادی شدہ ہو۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت عمر نے خطبہ دیااور فرمایا لوگ عقد متعہ کیوں کرتے ہیں حالا نکہ رسول اللہ عظیمہ نے اس کی ممانعت فرمادی تھی اگر کسی نے متعہ کیا ہوگا اور میرے پاس اس کو لایا جائے گا تو میں ضرور اس کو سنگار کر دوں گا۔

۔ حضر تابن عمر ہے متعد کا تھم دریافت کیا گیا فرمایا حرام ہے عرض کیا گیا حضر ت ابن عبال تواس کے جواز کا فتو کی دیت سف جوزے میں مار معرب منہوں یا

میں فرمایاحضر تعمر کے زمانہ میں کیوں ملیں بولے۔

حضرت سلمہ بن اکوع کابیان ہے کہ رسول اللہ صلعم نے اوطاس کے سال تمین دن کیلئے ہم کواجازت دی تھی پھر ممانعت فرمادی۔ مسلم۔ یہ بھی مسلم کی روایت ہے کہ حضرت سبرہ بن معبدؓ نے فرمایا فتح مکہ کے سال جب ہم مکہ میں واخل ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے ہم کو (متعہ کی) اجازت دیدی تھی پھر مکہ سے نیکنے سے پہلے ہی ممانعت فرمادی۔

عازی نے اپی سندے مفرت جابر رضی اللہ عنہ کابیان نقل کیا ہے کہ ہم رسول اللہ علی کے ہمر کاب ہوک کے جہاد کے لئے گئے عقبہ (علاقہ شام) میں پنچے تو وہال کچھ عور تیں آگئیں ہم نے ان سے متعہ کر لیااس خیال ہے کہ یہ ہمادی او سنیوں پر سوار ہو جائیں گی بھر رسول اللہ علیہ تشریف لے آئے اور عور توں کو دیکھ کر فرمایا یہ کون ہیں ہم نے عرض کیا یار سول اللہ علیہ ہے دان سے متعہ کر لیا ہے۔ یہ بات من کر حضوہ کو انتا غصہ آیا کہ و خمار مبارک سرخ ہو گئے اور چرہ کارنگ بدل گیااور کھڑے ہوگئے اور چرہ کارنگ بدل گیااور کھڑے ہو کے اور چرہ کارنگ بدل گیااور کھڑے ہوگئے ایک خطبہ دیااور حمد و تناء کے بعد متعہ کی ممانعت فرمادی، علم پاتے ہی ہم نے عور توں کور خصت کر دیا بھر ایس کے۔

طحاوی نے نقل کیائے کہ حفرت ابوہر رو ہے نے فرمایا ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمر کاب تبوک کے جہاد کو نکلے آپ نے شہر الوداع میں بڑاؤکیا وہاں بچھ چراغ (روشن) و کیھے اور عور توں کو روتے پایا فرمایا یہ کیاہے عرض کیا گیاہہ عور تیں ہیں ان کے مردوں نے ان سے متعہ کیا تھااور اب ان سے جدا ہورہ ہیں فرمایا طلاق اور نکاح اور عدت اور میر اٹ (کے قانون) سے اللہ نے متعہ کو حرام اور باطل کر دیاہے ، دار قطنی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ اللہ نے طلاق اور عدت اور میر اٹ (کے تھم) سے متعہ (کے جواز) کو ڈھادیا۔

 مسلم نے بوساطت عردہ بن ذہیر بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن ذہیر نے مکہ میں کھڑے ہو کر فرمایا کہ اللہ نے پچھے اوگوں کے دل ویسے بی نابیعا کرد ہے ہیں جسے ان کی آنھیں اند ھی کردی ہیں وہ متعہ (کے جواز) کا فتو کی دیے ہیں۔ آپ ایک فض پر یعنی حضرت ابن عباس کی آنھیں جاتی ہوں کھیں۔ حض پر یعنی حضرت ابن عباس کی آنھیں جاتی رہی تھیں۔ حضرت ابن عباس نے تعمرت ابن ذہیر ہے پہلا کر کہا بلاشیہ تم احمق اور اکھڑ ہو ، خداکی قسم امام المقین یعنی رسول اللہ سے ایک ذمانہ میں متعہ کیا جاتا تھا۔ حضرت ابن ذہیر نے جواب دیا تو خود تم اپنا تجربہ کرد یکھو خداکی قسم اگر تم نے کیا تو میں تم کو سنگ ارکہ دول گا۔ کہ ادول گا۔

حضرت ابن ابی عمر ہ انصاری نے فرملیا آغاز اسلام میں مجبور ہخص کے لئے متعہ کی اجازت تھی جیسے مرد ا**را د** دنون اور خزیر کے گوشت کی بھر اللہ نے دین کو محکم کر دیالور متعہ کی ممانعت فرمادی۔ بہی گنے زہری کا قول نقل کیاہے کہ انقال سے پہلے حضرت ابن عبائ نے حلت کے فتو کی ہے رجوع کر لیا تھا، ابوعوانہ نے صحیح میں بھی ای طرح ذکر کیا ہے۔

آیت میرآث نے منسوخ کر دیا۔

تر مذی نے حضرت ابن عباس دخی اللہ عنماکا قول نقل کیا ہے کہ متعہ شروع اسلام میں تھاجب کوئی شخص کی ایسی میں جاتا تھاجہاں اس کی شناسائی نہ ہوتی تھی تو جتنی مدت اس کو دہاں ٹھر ناہو تا تھااتی مدت کیلئے دہ کی عورت سے نکاح کرلیتا تھا عورت اس کے سامان کی حفاظت کرتی اور اس کی ضروریات ٹھیک کردیتی تھی۔ یہاں تک کہ آیت اِلاَّ عکلیٰ اُڈواجھ ہُ اُوکہا کہ کہ آیک کہ آیت اِلاَّ عکلیٰ اُڈواجھ ہُ اُوکہا کہ کہ آیک کہ آیت اِلاَّ عکلیٰ اُڈواجھ ہُ اُوکہا کہ کہ تازل ہوئی۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا ہوی اور باندی کے علاوہ اب ہر شر مگاہ حرام ہے۔

میں کہتا ہوں شاید حضرت ابن ذیر اور دو سرے علاء سے مناظرہ کرنے کے بعد حضرت ابن عباس شعبہ کا فتوی کی سے رجوع کر لیا تھا اور متعہ کا منسوخ ہونا ان پر ظاہر ہو گیا تھا۔ یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابن عباس متعہ کا فتوی کی مرف اسحالت میں دیتے تھے کہ آومی سفر میں مجبور اور مضطر ہو۔ حاذمی نے سعید بن جیر کا قول نقل کیا ہے۔ ابن جیر اپنے کہا میں نوی کی اس فتوی کی فرمایا شاعروں نے بھی اس فتوی کی اس فتوی کی فرمایا شاعروں نے کیا کہا ہیں نے عرض کیا ہے شعر نظم کئے ۔

قَدُقَلْتُ للشّيخ لمّا طَالَ محبّسة! أياصاح هل لك في فتوى ابن عباسٌ هل لك في رخصة الاطراف النسة تكون مثواك حتى يصدر الناس

جب شی گاقیام طویل ہو گیا تو میں نے اس سے کہامیر سے دوست کیا ابن عباس کے فتویٰ پر چلنے کی آپ کوخواہش ہے کیا نازک نرم انگلیول والی خاتون کی آپ کو ضرورت ہے جو والیسی کے وقت تک آپ کے لئے مرکز قیام رہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا سجان اللہ میں نے تواس کا فتویٰ نہیں دیا متعہ تو بس ایساہی ہے جیسے مروار اور خون اور خزیر کا گوشت مجور کے علاوہ کی اس کے الفاظ یہ علاوہ کی کے لئے جائز نہیں۔ ابن منذر نے تفییر میں اور بہی نے سنن میں بھی یہ روایت بیان کی ہے لیکن اس کے الفاظ یہ بیں اِنا لِنْدِ ذِلِنا اَلْکِیْرُاجِمُونُ خداکی فتم میں نے تواس کا فتویٰ نہیں دیانہ میری یہ مراد ہے اور نہ مجبور کے علاوہ کی اور کے لئے میں نے متعہ کو حلال قرار دیا ہے۔

ابن جرت نے بھی اپنے فتو کی ہے رجوع کر لیا تھا ابوعوانہ نے صحیح میں لکھا ہے کہ ابن جریج نے بھر ہ میں فرمایا گواہ رجو کہ میں نے اس ہے رجوع کر لیا یعنی متعہ کی حلت کے فتو کی ہے پہلے جواز متعہ کی تائید میں ابن جریج نے اٹھارہ حدیثیں بیان کی تھیں۔

﴿ ایك شبه ﴾

مسلم کی بعض روایات میں متعہ کی حلت اور حرمت دونوں کالوطاس کے سال میں ہونا آیا ہے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ فتح مکہ کے دن حضور نے متعہ کو حرام کر دیااور صححین میں آیا ہے کہ خیبر کے دن متعہ کو حرام کیااور بعض روایات میں غزوہء تبوک میں صدور ممانعت کاذِ کر ہے۔ تعارض روایات کو کس طرح دور کیاجا سکتا ہے۔

ازالہ:۔ اوطاس کاجہاد ننج مکہ سے متصل ہی آیک ہی سال میں ہوا تھار ہا خیبر کے دن حرمت ہونے کامعاملہ تویہ جان لینا ضروری ہے کہ متعہ کی اجازت دوبار ہوئی تھی اور ہر بار اجازت منسوخ کر دی گئی تھی آخر کار دوامی حرمت کا فیصلہ کر دیا گیا۔
ابن ہمام نے اس کی صراحت کی ہے سمجے مسلم میں باب نکاح المحت کے عنوان میں درج ہے کہ نکاح متعہ کی اجازت دی گئی ہر اجازت دی گئی ہر اجازت منسوخ کر دی گئی اور قیامت تک کے لئے حرمت کا فیصلہ ہو گیا۔
پھر اجازت منسوخ کر دی گئی پھر اجازت دی گئی پھر اجازت منسوخ کر دی گئی اور قیامت تک کے لئے حرمت کا فیصلہ ہو گیا۔
بغوی نے رہے بن سلیمان کی و ساطت سے بیان کیا ہے کہ شافعی تنے فرمایا کہ متعہ کے علادہ مجھے اور کوئی ایسی چیز اسلام
میں معلوم نہیں کہ اس کو حلال کرنے کے بعد حرام کما گیا ہو ، تجرحلال قرار دیا گیا ہوادر پھر حرام کر دیا گیا ہو بعض علماء کا قول ہے

میں معلوم نہیں کہ اس کو طال کرنے کے بعد حرام کیا گیا ہو ، پھر طال قرار دیا گیا ہواور بھر حرام کر دیا گیا ہو بعض علاء کا قول ہے کہ متعہ تین بار منسوخ ہوا بعض علاء کا تول ہے کہ متعہ تین بار منسوخ ہوا بعض کے نزدیک تین بار سے بھی ذیادہ مر تبداس کا شخ ہوا۔ باتی غزدہ ء تبوک میں ممانعت کاذکر تواس سے یہ مراد ، ہیں کہ تبوک میں جن لوگوں نے متعہ کیا تھا ان کو یہ علم نہ تھا کہ متعہ کی دائی حرمت ۔ آ ہے ای لئے متعہ کرنے کی خبر سن کر رسول اللہ صلعم کو انتا غصہ ہوگیا تھا ان کو یہ علم نہ تھا کہ متعہ کی دائی حرمت ۔ آ ہے ای لئے متعہ کرنے کی خبر سن کر رسول اللہ صلعم کو انتا غصہ ہوگیا کہ چر و میارک کاریگ بدل گیا اور خطبہ میں لوگوں کو باز داشت کی حازی کا بیان ہے کہ وطن اور گھر بررہنے کی حالت میں تو متعہ کی اجازت بھی بھی نہیں دی گئی تھی بلکہ بعض او قات میں ضرورت کے ذیر اثر اجازت ہوگئی تھی اور حجتہ الوداع میں اس کی بھی حرمت ہوگئی تھی اور دواجی تھی اگر مت ہوگئی۔

اکثر مفسرین کے نزدیک آیت میں متعہ مراد ہی ہمیں ہے، بلکہ صحیح نکاح کے بعد جماع سے بہر ہاندوز لور لذت گیر ہونا مراد ہے لینی عور تول سے نکاح کرنے کے بعد جب تم لذت پاب لور بہر اندوز ہوگئے توان کے مہر ادا کرو۔ حسن لور مجاہد کا بھی یمی قول ہے ابن جریر، ابن المنذر لور ابن الی حاتم نے حضر ت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ استماع تکاح ہے اور (ادائے مبر کا یہ ہی تھم ہے) آیت وُا آئو النیسکاء کے شکر قاتی ہے تھے نے لئے ہیں۔

' مسکلہ '۔ تغییر ندکور کی بناء پر بظاہر جماع کے بغیر عورت کوم پر کا استحقاق نہیں ہو تالندالام الک کے قول کا فہوت اس آیت سے ملتاہے کیونکہ امام الک کا مسلک ہے کہ صرف نکاح سے عودت کو پورے مہر کا استحقاق نہیں ہو تا نصف مہر کی م مستحق ہوجاتی ہے ہاں جماع یاموت سے پورے مہر کا استحقاق ہوجاتا ہے۔

جہور کے نزدیک صرف نکاح ہے ہی کامل مہر کا استحقاق ہو جاتا ہے لیکن بغیر جماع کے طلاق دینے سے نصف مہر ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ آیت آن تَبِعَدُو اِمُو اَلِکُم میں باء الصاق کے لئے ہے لنذ اعقد کے ساتھ ہی مال کا وجو بہو جاتا ہے جماع تک وجو بمال کو مو خرر کھنا مدلول آیت کے خلاف ہے۔ اس آیت سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ بہر ہا ندوذی لور قربت کے ساتھ مہر واجب ہو جاتا ہے اور قربت کے بعد مہر کے سقوط کا اخمال بھی نہیں رہتا ہے نہیں معلوم ہوتا کہ صرف نکاح کے بعد بغیر جماع کے مہر واجب بہو جاتا ہے اور قربت کے بعد مہر کے سقوط کا اخمال بھی نہیں رہتا ہے نہیں معلوم ہوتا کہ صرف نکاح کے بعد بغیر جماع کے مہر واجب بہیں ہوتا اس مغموم کی طرف سے آیت خاموش ہے لئن المام مالک کا استدلال غلامے اور دنجوں میں کوئی تصاد نہیں ہو تاکہ عورت محض عقد نکاح سے مہر کی مالک ہو جاتی ہے اس لئے وصول مہر کے بغیر شوہر کو قربت سے روک دینے کا اور اس کے ساتھ سفر میں جانے سے باذر بنے کاس کو حق ہے۔ اور اگر مہر میں کی غلام کو نام ذد کیا گیاہو تو عورت اس غلام کو آزاد کر سکتی ہے۔ شوہر آزاد نہیں کر سکاوللہ اعلم بالصواب۔

قریدت سے روک دینے کا در اس کے ساتھ سفر میں جانے سے باذر ہے کاس کو حق ہے۔ اور اگر مہر میں کی غلام کو نام ذد کیا گیاہو تو عورت اس غلام کو آزاد کر سکتی ہے۔ شوہر آزاد نہیں کر سکاوللہ اعلم بالصواب۔

قرید کے میں مجوب کا موجود کی میں جانے مہر دینا فرض کر دیا ہے۔

وَلاجُنَاحَ عَكَيْكُمْ وَفِيمَا تَوْضَيُنُّو بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيْضِةِ اور مقرر ہونے کے بعد مجی (مبروغیرہ کی) جس مقدار پرتم باہم رضامید ہو جاور خواق بوحانے پریا گھٹانے پریامعانی پر) تواس (کے لین دین) میں تم یر کوئی گناہ نیس جن او کول کے زویک است منتعثم سے مراومتعہ ہان کے نزویک اس آیت کاب مطلب ہوگاکہ اگر کمی نے متعہ کیا ہو اور متعہ کی مت ختم ہو جائے تب بھی عورت اپن طرف سے مدت میں تمایش کر سکتی ہے اس طرح مرد مقررہ معادضہ دیے میں بیشی كرسكتاب الريدت كى زيادتى برباجم مضامندى ندجو توالك الكِ جوجائين ـ اور جن كے نزديك لِيُسْتَنْ تَعْتُمُ سے نكاح صحيح مراد ہےان کے نزدیک یہ مطلب ہوگا کہ مہر مقرر ہونے کے بعد آگر عورت مقررہ مہر کا بچھ حصہ خود کم کردے یاکل معاف کردے یا

م دمقرر کردہ ہے ذا کداز خود مقرر کردے تو درست ہے۔

مسئله: به آیت بنادی بے کرمقرد کرنے کے بعد اگر این میں سے کو کم بری زیادتی یا کی کرے گا آواس کا الحاق اصل مبر کے ساتھ موکا (بین زیادتی یا کہ ک بد بری بتن مقدار بو یک اس کومن مرول در اجلے کا پہلے تقرر کا احتیار نہ ہوگا) اس لئے عوت کوس الراع اصل مرحلات ہے اس الراع مردی طف سے جوم کا مقدار برمادی گئی ہواس کا مطالبہ کرنے کا بھی اس کو استحقاق ہے (اور مردیکا یہ عذر قابل ساعت نہیں کہ اصلی مہر تووہ ہے جو شروع میں مقرر کیا گیا تھا،ری زیادتی تودہ میری طرف سے بطور عطیہ تھی میں اب جاہوں دول جاہول نہ دول) امام شافعی زیادتی (ادر کمی) کو اصل مبر (کی طرح) نہیں قرار دیتے بلکہ شوہر کی طرف سے زیادتی کو (ادر عورت کی طرف ہے کمی کو) ایک طرح کا زمر نوبہہ قرار دیتے ہیں (اور بہہ کا مالک ہونے کے لئے موہوب لہ کا قبضہ ہو جانا شرط ہے)اس لئے اگر قبضہ موجائے گا تو بہہ جُدی دے گا تبضہ نہ ہوگا تو باطل سمجھا جائے گا۔ آیت ندکورہ جارے مسلک کی تائید کرر ہی ہے درنہ آیت کی افادی حیثیت کچھنہ ہوگی (کیونکہ ذوجین میں سے ہر ایک کو ہبہ کرنے کا توعمومی ضابطہ ہبہ کے تحت اختیار ہونا بالکل بدیں ہے مجر خصوصیت کے ساتھ اس جگہ ذکر کی کوئی وجہ نہیں)

الم احدٌ كے نزديك بھى چونكەنيادتى كاتحكم اصل مېركا ہوتا ہے اس لئے آپ نے كہاكہ اگر شوہر مرجائے يا قربت كرلے توبورامير مع زيادتي كے داجب الاداموجاتا ہے اور اگر قربت سے پہلے طلاق دے دى ہو توجس طرح اصل مېر كانصف داجب ہوتا

ہے اس طرح زیادتی کانصف اداکرنا بھی لازم ہوتا ہے۔

الم اعظمے نے فرملیا اگر قربت کے بغیرِ طلاق دے دی تواصل میر (کی تنصیف ہوگی اور اصل میر) ہے زیادہ کی ہوئی رقم ى تنفيف نه بوگى بلكه وه كل ساقط ہوجائے كى كيونكه اللہ نے آيت وَ إِنْ طَلَقَتْمُوهُ مَنْ مِن قَبُلْ اَنُ تَمُسَوهُ مَنَ وَ قَدَم عُرِّمُ مِنْ لَهُنَّ فَرِيْضَةً لَنُوْسُفُ مَافَرَ ضَمَّمُ مِن بوقت عقد مقرر كرده م كانصف واجب الادا قرار دماي (زيادتي كے نصف کاذ کر ہنیں کیا)امام مالک نے فرملیا قربت کے بعد کل زیادتی واجب الاواہو جاتی ہے (جس طرح کل مہر واجب الاواہو جاتاہے) کیکن اگر قربت کے بغیر طلاق دیدے تومقرر کردہ میر کے نصف کے ساتھ زیادتی کا نصف بھی داجب الادا ہو تا ہے اور اگر قربت سے پہلے شوہر مر جائے اور عورت نے زیاد تی پر قبضہ بھی نہ کیا ہو تو کل زیاد تی ساقط ہو حاتی ہے۔

مسكلة : باجماع علاء عورت كو حق ب كداين مبركا كوئي حصد بھي معاف كردے اب اگراس نے نصف مبرے كم شوہر کو ہیہ کیا ہوادر قربت کے بغیر شوہر اس کو طلاق دیدے تو شوہر دیئے ہوئے مہر میں سے عورت ہے اتنی مقدار کی واپسی کا مطالبه كريسكناب كه نصف مهر مكمل موجائے سيحين كاليمي قول بے ليكن امام محمدٌ نے فرماياكه جتني مقدار عورت كے قبضه ميں پہنچ ا كى اورره كى باس كے نصف كامطالبه كرسكتا ب (اورجو حصه عورت نے از خودساقط كردياس كومحسوب نہيں كياجائے كا)_

اِنَّ اللهُ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا یہ خقیقت ہے کہ اللہ مصالح سے بخوبی داقف ہے اور جو احکام اس نے دیے ہیں

ان کی حکمت کووہ جانیا.

وَمَنْ لَفُلِينَتَطِعُ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحُ الْمُحْصَلْتِ الْمُؤْمِنْتِ اورتم بیں سے جوکوئی آزاد مسلمان عور تول سے نکاح کرنے کی سکت نہ رکھتا ہو۔ طول طائل، طائلہ سب کا لغوی معنی ہے فضل قدرت دولت مالی وسعت (قاموس) یہاں طول بمعنی استطاعت ہے لیمی قدرت مطلب ہے کہ جو کوئی تم میں سے استطاعت نہ رکھتا ہو تکاح کرنے کی استطاعت۔ اس صورت میں طولا مفعول مطلق لوران یکے مفعول بہ ہوگا۔ یہ بھی کمکن ہے کہ طولاً مفعول بہ ہولوراس کا معنی ہو اون نے ہونا کہ ونا ہونا فضل وود لت کے لوازم میں سے ہاور ان یکئے سے پہلے بائحذ دف ہواس صورت میں مطلب اس طرح ہوگا۔ کہ جو شخص آذاد مسلمان عور تول سے نکاح کرنے کی حد تک اونچانہ اٹھ سکے (یعنی اس کے پاس اتنا مال نہ ہو) مولف آ اس جملہ کی دد نحوی ترکیبیں اور بھی لکھی ہیں لیکن مطلب میں کوئی خاص تفاوت نہیں اس لئے ہم نے اختصار کو پہند کیا) مصلت محصلت (محفوظ عور تیں) اس سے مراو ہیں آذاد عور تیں کو تکہ دہ غلامی کی ذلت سے محفوظ ہوتی ہیں۔ محصلت (محفوظ عور تیں) اس سے مراو ہیں آذاد عور تیں کو وقت ہوتی میں سے کمی کی مملوکہ ہو یعنی کی ددمر سے کی باندی سے میں گوئی باندی سے اندی کی ددمر سے کی باندی سے کہ اندی سے نکاح جائز نہیں۔ کیونکہ اندی سے نکاح جائز نہیں۔ کیونکہ اندی سے نکاح جائز نہیں۔ کیونکہ اندی سے نہیں اندی سے نکاح جائز نہیں۔ کیونکہ اندی سے نکاح جائز نہیں۔ کیونکہ اندی سے نکاح ور تیں کی معلوکہ باندی سے نکاح درست نہیں)۔ فیٹن فکیلیت کو اندی سے دور مشرکہ باندی سے نکاح درست نہیں)۔ فیٹن فکیلیت کو اندی سے دور اس میں ہور دست نہیں کی سے بھور مشرکہ باندی سے نکاح درست نہیں)۔ فیٹن فکیلیت کو اندی سے دور اس کی ہور دست نہیں کی سے دور اس کی ہور دست نہیں کی سے دور دست نہیں ہور دست نہیں کی سے دور دست نہیں کی کی سے دور دست نہیں کی سے دور دست نہیں کی سے دو

الله آیت ہے اہام شافعی ام مالک اور امام احمد نے دوامور پر استد لال کیا ہے۔ (۱)اگر آزاد عورت سے نکاح کامقدور ہوتو

باندی ہے نکاح حرام ہے۔

(۲) کتابیہ باندی سے سطلقا نکاح حرام ہے کیونکہ فُلُیٹٹرکٹ امر کاصیغہ اباحت کے لئے ہے اور باندی سے نکاح کی الباحت کو دوشر طول سے مشروہ کیا ہے ایک تو حرہ سے نکاح کی استطاعت نہ ہو دوسر سے باندی مومن ہو کیونکہ ایمان کو اگرچہ بصورت شرط ذکر مہیں کیا گیا ہے ، بلکہ پیرایر وصف میں ذکر کیا ہے مگر)وصف خرط کے تحکم میں ہے اور خرط کے انتظام سے حکم معددم ہوجاتا ہے اور اباحت معدوم ہوگئ تو حرمت ثابت ہوگئ۔

اکناه میں پڑجائے کااندیشہ ہو۔

 کیلولا پند کرتاہے) اور سے مجی رواح اہل اسلام کا نقاضا ہے کہ کوئی مسلمان کافرہ باندی سے معاشرت کو بسند ہمیں کرتاای ع ف ادر عادت کی دجہ ہے المحصن کی صفت المومنت بیان کی در نہ باجماع علماء سے قید احرّ ازی نہیں ہے۔ امام شافعی نے بھی اس لئے فرملیا کہ حرہ کتابیہ سے نکاح کرنے کی استطاعت ہو تو باندی سے نکاح درست مہیں۔اس کے علادہ ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں كه المومنت كي قيدنه احرّ ازى بينه الفاتي بلكه افضل صورت بيان كرنے كے لئے ہے۔

(٣) اَگرِ تسلیم بھی کر ایاجائے کہ مغہوم مخالف عدم اباحت پر دلالت کررہاہے تب بھی ضروری نہیں کہ ہرِ غیر مباح حرام ہو جائے ممکن ہے کہ غیر مباح مکروہ ہو اور ہم کراہت کے قائل ہی ہیں۔ بدائع میں اس کی صراحت کر دی گئی ہے کہ کتابیات خواہ باندیاں ہوں پاحرہ سب سے نکاح مکردہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس عمل سے کا فروں سے موالات لازم آتی ہے جس کی ہم کو ممانعت کر دی گئے ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ دودوستوں میں رشتہ محبت کو مضبوط کرنے والا سوائے نکاح کے

اور کوئی (رشتہ)تم کو نمیں ملے گا۔رواہ ابن ماجہ عن ابن عباس مریبی اللہ مورد کی النصاری اور لیاء دوسری آیت میں آیا ہے اللہ تعالیٰ نے (موالات کفار کی ممانعت میں) فرمایا ہے لامتی فیڈو الیے مورد کی آیت میں آیا ہے لَتُتُوكُوا قُومًا غَصِبَ اللّه عَلَيْهِم رسول الله عَلَيْ فِي ارشاد فرمايا بي كه عور تول سے نكاح كى رغبت جاراموركى دجه ف ہوتی ہے مال، شر افت نسب، جمال، ڈین، داری، تم دیندار عورت ہے نکاح کر کے کامیاب بنو_ر داہ مسلم وانبخاری من حدیث ابی ہر بریہ مسلم نے حضرت جابڑ کے حوالہ سے حدیث کے بیہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ عورت سے نکاح اس کے دین اور مال اور خسن کی وجہ سے کیاجاتا ہے تو دیندار کواختیار کر۔ حاکم اور ابن حبان نے حضرت ابوسعید کی روایت ہے اور ابن ماجہ ، بزار اور بیہ تی نے حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے بھی الی بی صدیت بیان کی ہے۔ باندیوں سے تکاح کی کراہت اس وجہ سے کہ اولادغلام ہوگی اور غلامی موت کے تھم میں ہے۔رسول اللہ عظی نے ایر شاد فرملیا سے نطعوں کے لئے انتخاب کرو، کفوے نکاح لرداور کفوے نکاح کراؤ۔رواہ ابوداؤدوالحائم بیمقی نے اس مدیث کی تھیج کی۔یہ مدیث حضرت عائشہ کی روایت ہے آئی ہے۔ واللهُ أَعْلَمُ بِإِيْمَانِ كُمْدُ الله تمبارے ايمان كوخوب جانا ہے، ايمان اور اعمال كى دجہ ہے ہى ايك كى دوسرے پر

برتری ہوتی ہے۔ بغض کے قرق نیا بغض سے ایک ہی ایک دوسرے کی نسل سے ہو یعنی آزاد ہوں یا باندی غلام سب ایک ہی آدم ا بغض کے قرق نیا کو نیاز کا میں ایک ہو ایک دوسرے کی نسل سے ہو یعنی آزاد ہوں یا باندی غلام سب ایک ہی آدم ا کی اولاد میں۔رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ایب کوئی شبہ میں کہ اللہ نے تم ہے (دور) جاہلیت کی خرابی اور باپ وادا پر یجی کرنے کو وور کردیا ہے اب تو آدمی میا مومن متق ہے یا کا فر بد بخت۔سب آدم کی اولاد ہیں اور آدم مٹی سے (بنے) تھے۔ ب حدیث ابو ہریر اُگی روایت سے ترندی اور ابو داؤد نے بیان کی ہے۔ امام احمد اور بیمفی نے حضرت عقبہ من عامر کی روایت سے بیان کیاہے کورسول اللہ علی نے فرمایا تمہارے یہ نسب سی کے لئے باعث عیب ہیں۔ تم سب آدم کی اولاد ہو۔ نسی کوئسی پر کوئی فضیلت ہمیں مگر دین اور تقویٰ کی وجہ ہے آدمی کیلئے بد زبان فحاش اور بخیل ہو ناپور ایور اعیب ہے۔

یہ دونوں جملے اس کئے **فرمائے کہ لوگ باندیوں ہے نکاح کرنے کوعارنہ سمجھیں بلکہ ان کواس طرف رغبت خاطر پیراہو۔** فَانْكِ كُوْهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ أَنْ تُومومن بانديول سے تمان كے آقاؤل كى اجازت سے نكاح كرو۔ هُنَّ كى ضمير فتیات کی طرف راجع ہے اور فتیات سے مرادین باندیال۔خواہ خالص مملوکہ ہول یامیاتبہ یام برہیاام ولد (مکاتبہ وہ باندی جس ے آتانے عقد کتابت کرلیاہولیعنی اس سے کہد دیاہو کہ انتاروپیہ اگر تواپی قیمت کادیدیکی تو آزاد ہو جائے گی اور مدبر ہوہ باندی ہے جس ہے آقانے کہ دیا ہو کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہے اور ام دلد دہ باندی ہے جس سے آقاکی کوئی اولاد ہو گئی ہو) ۔ فائکے محوا امر کا صیغہ وجوب کے لئے ہے اور وجوب کا تھم قید (باذن) کی طرف راجع ہے یعنی باندیوں سے نکاح ان کے ا تاون كى اجازت كے بغير جائز نميں چونكد إجازت كى قيد كاوجوني طور پرذكر مقصود تقااى لئے دوبار ، فَانْكِ حُواْ كاصيغه امر ذكر کیا کیونکہ باندیوں سے نکاح کی اجازت توسیمالکٹٹ ایکانگٹم سے معلوم ہوگئی تھی گر آقاوں کی اجازت کاوجوب معلوم نہ ہوا

تھا کیونکہ ایک ہی صیغہ سے جواز اور دجوب دونوں بیکدم مستفاد نہیں ہوسکتے ای لئے دوبارہ فا تھوا فرمایا تاکہ پہلے سے اباحت اور دوسرے سے دجوب بجھ میں آجائے۔غلام کا بھی بھی حکم ہے۔ کسی مملوک کا نکاح آقا کی اجازت کے بغیر نہیں ہوگا یہ مسئلہ اجماعی ہے۔ رسول اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا جس غلام نے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کیادہ ذانی ہے۔ حضرت جابڑ کی دوایت سے رسے ابوداؤد اور ترخدی نے بیان کی ہے اور ترخدی نے اس کو حسن کہاہے سنن میں حضرت ابن عمر کی روایت سے آیا ہے کہ حضور اقد س علیہ نے فرمایا جوغلام آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرلے اس کا نکاح باطل ہے۔

مسئلہ: کیاغلام نے آگر آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا تو نکاح منعقد نہیں ہو تایامنعقد تو ہوجاتا ہے گراس کا نفاذا آقا کی منظوری پر مو قوف رہتا ہے۔ یہ مسئلہ اختلافی ہے اما ابو حنیفہ امام الکت اور ایک روایت کے بموجب امام احمد کا قول یہ ہے کہ انعقاد نکاح تو ہوجاتا ہے گر نفاذ آقا کی اجازت پر موقوف رہتا ہے کیو نکہ غلام میں نکاح کی اہلیت ہے اور وہ اپنی اہلیت ہے تقر ف کر رہا ہے اجازت مولی کی خرورت صرف اس وجہ ہے ہے کہ اگر باندی نے مولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا تو مولی کی رضا مندی کے بغیر اس کا حق قربت ساقط ہوجائے گا اور غلام نے اذن آقا کے بغیر نکاح کیا تو آقا کو اپنی مرضی کے بغیر اور اس کا حق قربت ساقط ہوجائے گا اور غلام نے اذن آقا کے بغیر نکاح کیا تو آقا کو اپنی مرضی کے بغیر اور اس میں بھی مرف اذن مولی کی شرط نہ کور ہے عقد کی شرط مہنیں ہے۔ امام شافعی کا قول ہے کہ نکاح منعقد ہی نہیں ہو تا رہی گا میں ہوجائے تب بھی نکاح سابق کا لعدم ہوگا اور جدید نکاح کر تا پڑے ہے کہ نکاح منعقد ہی نہیں ہو تا رہے ہے لئد ااذن کو نکاح کے بغد اذن ہونے پر نکاح موقوف نہ رہا جائے۔ اور آیت میں بھی باذن کی باء اتصال کوچا ہی ہے الذا اذن کو نکاح کے بغد اذن ہونے پر نکاح موقوف نہ رہا چا ہے۔

وَاتُوْهُنَّ اَجُوْدُهُنَّ اَجُودُهُنَّ اَوران باندیول کوان کے مہر دیدو۔ آنام الگ نے فرملابظاہریہ آیت دلالت کرری ہے کہ مہر باندی کاحق ہے (آقاکو نہیں پنچ گا) جمہور کا قول ہے کہ باندی کامہر اس کے آقاکی ملک ہوگا باندی تو غیر مخار ہے اس کے مالکہ ہوئے باندی کو نئیں کینے گا جا کہ مالکہ ہونے کا خیال بھی نہیں کیا جا سکتا۔ رہی آیت تواس میں قید باذن ایکھی کی محذوف ہے بعنی باندیوں کوان کامہر ان کے آقاول کی اجازت سے دیدو جونکہ سابق میں باندیوں سے نکاح کرنے کی یہ شرط ذکر کردی تھی اس لئے یہاں دوبارہ ذکر کر دا کے اور کی تھی اندیوں کے دینے مراد ہان کے آقاول کو دینا یعنیٰ اندو ہیں مضاف محذوف ہے صروری نہ تھا۔ یایوں کہا جائے کہ باندیوں کے دینے مراد ہان کے آقاول کو دینا یعنیٰ اندو ہیں مضاف محذوف ہے

اصل مين النوسواليكون تها آيت كي سددونون تاوليس ضعيف بين

(۱) اس کئے کہ عطف کا تقاضایہ ہمیں ہوتا کہ معطوف میں بھی وی قید معتبر ہے جس کاذکر معطوف علیہ کے ساتھ کردیا گیا ہوقید موخر میں اشتر اک کو عطف ہمیں چاہتا مقدم کے اشتر اک کو چاہتا ہے۔ (۲) دوسری تاویل اس لئے کمزور ہے کہ مضاف کو حدف کرنے کی کوئی وجہ ہوئی چاہئے۔ اہل کاذکر پہلے ہو چکا ہے بھر بجائے اتو بھی کے اُتو بھی کہنے کی کوئی وجہ ہمیں محقق تفتاذ انی نے بھی کہنے کا یہ نکتہ بیان کیا ہے کہ اس سے مملوکات سے نکاح کے مہر کو واجب کر نالور ان کے صفی اعضاء سے تمتح اندوزی کے معاوضہ کولازم قرار دیتا مقصود ہے اس بیان کا تقاضایہ ہے کہ مہر ان بی کو دیا جائے۔ رہا مولیٰ کا مالک او جان تو اس کی وجہ سرف یہ ہے کہ مولی اپنی مملوکہ کی ذات کا مالک ہے (لہٰذا مملوکہ کا ہر مال اس کی ملک ہے) ذیادہ سے کہ منکوحہ باندی مہر پر قبضہ کرنے کا اختیار رکھتی ہو بچھے وہ غلام جس کو مولی نے تجارت کی اجازت ویدی ہو بچھ اور اس کی طرف سے دیا جانا چاہئے۔ سے کمن پر قبضہ کرنے کا اختیار رکھتا ہے لہٰذا باندیوں کے قضہ میں بی ان کامبر شوہر دل کی طرف سے دیا جانا چاہئے۔

بچ بہت میں ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اجور سے (مہر مراد نہ ہول بلکہ)نان نفقہ مراد ہواس صورت میں آتا کے اذن کی کوئی ضرورت سے میں میں آتا کے اذان کی کوئی ضرورت

نہیں رہے گا۔ پالمنٹ وف دسنور کے مطابق لینی مہر کی ادائیگی میں کی نہ کی جائے نہ ٹالا جائے۔ اس لفظ کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ شرعی تھم کے مطابق مہر دیا جائے یعنی آقا کی اجازت کے ساتھ۔ کیونکہ آقاکی اجازت کے بغیر ان کومپر دیدیٹال یعنی مہر کامالک بنادینا) شرعا ممنوع ہے۔

مُحْصَلْتٍ بِاكدامن

عير مسلف لحي على الاعلان بدكاري كرف واليال ند مول .

۔ وَکُرُمْتَ خِنْ تِ اَخْدَانِ ؟ ﴿ مَنْ جَمْبِ كُرِيارِ بِنَانْ وَالْمِيالِ ہُول۔ حسنؒ نے فرمایا معنی ہے ہر جائی ہو جانا اور یار بنانے والی سے مر ادہے کئی کی مخصوص داشتہ بن جانے والی عرب کے نزدیک لول فعل حرام تعالور دوسر اجائز۔

المنتر منتر منتر کے استان کے میں میں میں میں کا بیان ہے لینی ایک دامن عور تیں دی ہیں جن ہیں یہ دونوں عیب نہ ہوں۔ نکاح کو محسن کے ساتھ مقید کرنے ہے مراد ہے بہتر صورت کا اظہار (لینی افضل یہ ہے کہ محسنات کا کاح کرواگرچہ ذائیہ ہے ہی نکاح درست ہے) یہ تول امام ابو حقیقہ اور امام شافع کا ہے۔ امام احمہ کے نزدیک ذائیہ ہے جب تک دہ تو بہ نہ کرلے نکاح درست ، نہیں خواہوہ حرہ ہویا باندی۔ کو تکہ اللہ تعالی نے فرمایا ہے الزّانی کَهُ الازّانی اُور کُنے الزّانی اُور کُنے اللہ تعالی نے فرمایا ہے الزّانی کَهُ الازّانی اُور کُنے اللہ اللہ کے فرمایا ہے الزّانی کہ الازّانی اُور کہ سے نکاح مطلقاً مومنوں کے لئے حرام کردیا گیا ہے) ای آیت کی تغییر سورہ نور میں انشاء اللہ آئے گی۔ امام الک نے فرمایا ذائیہ ہی کا حملاتا کے مورد ہے کہ محمن ہونے کی شرط تھی اس لئے ادائے مہر کے لئے بھی مردہ ہی دوران کی جانے میں ہوگا۔ اب یہ اعتراض ، نہیں کیا جاسکا کہ یہ شرط لگادی جب نکاح حالت احسان میں ہوگا تو مہرکی ادائے کہ بھی اس حالت میں ہوگا۔ اب یہ اعتراض ، نہیں کیا جاسکا کہ ادائے مہر کے لئے بھی اور است میں ہوگا۔ اب یہ اعتراض ، نہیں کیا جاسکا کہ ادائے مہر کے لئے بالا جماع عورت کا یاک دامن ہونا ضروری نہیں۔

فَا ذَا اَ اَعْتِمِینَ ﷺ مجرجب مسلمان باندیال شوہر والیال ہول۔احصان کالغوی معنی ہےروک باز داشت قر اکن مجید میں اس لفظ کا استعال کئی معانی میں آیا ہے۔ حرہ ہونا، پاک دامن ہونا، شوہر والی ہونا، مسلمان ہونا، کلام چونکہ مسلمان باندیوں کے متعلق ہے اس لئے اس جگہ حرمیا مسلمہ مراو نہیں ہے اور عفت بھی مراد نہیں ہے کیونکہ آئندہ آیت میں مر تکب زناء ہونے کا حکمہ اور کا گیا ہے اس کی شریب المان المان میں میں اور عفت بھی مراد نہیں ہے کیونکہ آئندہ آیت میں مر تکب زناء ہونے کا

تھم بیان کیا گیاہے اس لئے شوہروالی باندیال بی مراد ہیں۔

فُوْنَ النَّيْنَ بِفُلْحِشَةٍ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللّ

فَعَلَیْهِیَّ نِصُفِی مِّاعَلَی الْمُحْصَلْتِ توناَقداعور تول سے آدھی سز الن کودی جائے اس جکہ محصات سے مراو بیں۔ آزاد ناقداعور تیں کیونکہ شوہر والی آزاد عور تول کے فعل زناکی سز اسکسار کردیناہے اور سکساری کی سزاک تنمیف ممکن نہیں مِنَ الْعَکَ اَبِ " یعنی مدشر عی (کانصف)۔

مسکلہ:۔ آزاد مر دادر عورت اگر میر تکب زنا ہو جائیں اور نکاح شدہ نہ ہوں تو لام اعظم کے نزدیک اس کی سز اسو تازیا ہے کہ وکار اللہ کے سوتا تازیا ہے کہ اللہ اللہ تعالی نے فرمایا ہے اکر این فا جارہ اکل واجد پر شمایا کے تحد کار دائیہ میں سے ہر ایک کے سوتا نیا ہے مارد دام احمد اور امام شافعی کے نزدیک سو کوڑوں کے ساتھ ایک سال کے لئے جلاد طن کر دیتا بھی ضروری ہے۔ امام مالک نے فرمایا جلاد طن کر دیتا بھی ضروری ہے۔ امام مالک نے فرمایا جلاد طن کر دیتا بھی ضروری ہے۔ اور ایک میں اس کی میں اس کی جلاد طنی (ان صامت کی روایت کر دہ یہ حدیث ہے کہ بے شوہر والی بے بیوی والے سے زنا، کرے توسو کوڑے اور ایک سال کی جلاد طنی (ان کی سراہے کہ واد مسلم۔۔

خفرت ذید بن خالد گابیان ہے کہ میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ غیر محصن ذانی کوسو کوڑے مارنے اور ایک سال کے لئے دیس بدر کرنے کا حکم دے رہے تھے رواہ ابخاری۔

المام الک نے فرمایا صدیث میں لفظ اگریکر آیا ہے اور بکر کالفظ عور توں کو شامل مائیں ہے لہذا عور توں کے لئے جلاوطنی کی سزا نہیں ہے۔ مگر میہ لیمیل چھے ہے (بحر کالفظ مر دعورت کو شامل ہے اور صدیث میں دو توں کے لئے استعمال ہوا ہے) کیونکہ صدیث کی رفتار بتار ہی ہے کہ حضور نے عور تول کے لئے راہ نکال دی بغیر شوہر والی بغیر بیوی والے سے زنا کرے لفظ بکر عورت کو شامل نہیں ہے میہ بات غلط ہے (لول تو میہ کہ ای صدیمت میں اگر کڑم پاکیٹر فرمایا ہے لول بکر سے مر داور دوسرے بکر سے عورت مراد ہے یا برعکس دوسر سے ہیہ کہ) حضور صلعم نے فرملیا بکر سے نکاح کی اجازت کی جائے (اس حدیث میں بھی بکر سے مراد دوشیز ہ عورت ہی ہے)اس کے علاوہ حضرت زید بن خالد کی روایت میں جو من زنی کا لفظ آیا ہے وہ مر دلور عورت دونوں کو شامل ہے۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا یہ حدیث آحاد ہے اور حدیث آحاد سے کتاب اللہ کے تھم پر ذیادتی جائز نہیں (کتاب اللہ میں صرف سو کوڑے مارنے کا تھم ہے اور حدیث میں جلاوطن کردینے کا بھی ذکر ہے لنزاحدیث آحاد سے قر آنی تھم پر ذیادتی نہیں ہو سکتی) سورہ ء نور میں انشاء اللہ اس کی مزید تنفیح آئے گی۔

مسئلہ: شادی شدہ ، ویانا کتفذا، غلام ہویا باندی اس کی سزا چاروں اماموں کے نزدیک بالا نفاق پیاس کوڑے ہے۔ باندی کی بسزا تو عبارت النص سے معلوم ہی ہور ہی ہے (کہ نیضف مساعلی المصفی نیت فرملا ہے بعنی آزاد عور توں کی سزاکا نصف) اور غلام کی بیرسز ادلالت نص سے بطریق مساوات تابت ہوگی۔ مملوک (باندی ہویا غلام) کو جلاوطنی کی سز اکمی لمام کے نزدیک نہیں دی جائے گی صرف لمام شافعی کا ایک قول آیاہے کہ چھماہ کے لئے مملوک کو دیس بدر کر دیا جائے۔

آبو تُورٌ کا قول ہے کہ شادی شدہ مملوک کو شکسار کر دیاجائے گمر آیت نہ کورابو تور کے قول کی تر دید کررہی ہے سکساری کی سز اکو آدھا کرنانا ممکن ہے اور آیت میں مملوک کی سزا آدھی قرار دی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ مجابدٌ اور سعیدٌ بن جبیر کے نزدیک ناکتخذ اباندی اور غلام کے ذناء کی کوئی شرعی حد نہیں ہے کیونکہ آیت میں سزاکے لئے احصال کی شرط لگائی ہے جس سے

تسمجھاجاتاہے کہ غیر محصٰ کی کوئی سزاہمیں۔

امام اعظم کے تزدیب تو مُغہوم شرط (ترتب) تھم کے لئے) معتبر ہی ہمیں باتی تینوں امام اگرچہ مغہوم شرط کا اعتبار کرتے ہیں مگر ان کے نزدیک اس آیت ہیں شرط کا کوئی مغہوم (مخالف) ہی ہمیں ہے بلکہ اس بات پر شہیہ کرنا مقصود ہے کہ باندی غلام خواہ محصن ہی ہو اس کو سنگ اس ہمیں کیا جائے گا اس کی سز اصرف تا ذیانہ ہے (اور دہ بھی نصف) حرکا تھم اس کے خلاف ہے (محصن حرک می نوان سے جاہت ہو تاہے کہ اگر کسی کی باندی اور تکا ہو نوان سے جاہت ہو تاہے کہ اگر کسی باندی اور اس کا زنا کرے اور ذنا کھل جائے تو اس کو نی خواہ ہوں کہ اور ذنا کھل جائے تو اس کو نی خواہ بالوں کی رسی کے عوض ہی ہو۔ رواہ ابنجاری و مسلم من حدیث الی ہر بر آناس موجہ شرعی خواہ بالوں کی رسی کے عوض ہی ہو۔ رواہ ابنجاری و مسلم من حدیث الی ہر بر آناس موجہ شرعی الفظ امند دائرہ شرطیس آیا ہے جو مفید عموم ہے ابتداع کا کئی فیصلہ ہے۔ حضرت علی نے فرمایا لوگو!! بی باندی غلاموں پر حد شرعی الفظ امند دائرہ شرطیس آیا ہے جو مفید عموم ہے ابتداع کا کئی فیصلہ ہے۔ حضرت علی نے فرمایا لوگو!! بی باندی غلاموں پر حد شرعی معلوم ہوا کہ اس کے حوال ہی میں بچہ پیدا ہوا ہے اس لیے تحصرا ندیشہ ہوا کہ اگر اس وقت میں اس کے کوڑے ماروں کا تو یہ مرجہ معلوم ہوا کہ اس کے حوال ہی میں بچہ پیدا ہوا ہے اس لیے تجھے اندیشہ ہوا کہ اگر اس وقت میں اس کے کوڑے ماروں کی وہ مسلم میں اس کے کوڑے اور کی اس کے کوڑے اور کی اس کے کوڑے کی اور کی اس کے کوڑے کی اور کی اس کے کوڑے کی دورہ مسلم میں اس کے کوڑے کی دورہ کھی اندیشہ ہوا کہ اس کے کوڑے اور کی اس کے کوڑے کی دورہ کھی اندیشہ ہوا کہ اس کے کوڑے کی دورہ کھی اور کی اس کے کوڑے کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کوڑے کی دورہ کو دورہ کی دور

۔ حفرت عبداللہ بن عیاشؓ بن الی رہید کابیان ہے کہ حفرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے اور کچھ قریشی جوانوں کو حکم دیا کہ حکومت کی چندیا ندیوں کو زنا کی سز امیں بچاس بچاس کوڑے ماریں۔

ُ من کی بربارین کر بین کر من بیچ کی پیچ کی وروت مرین دلاک لیمن خشوی العندَ مِن کُشِر من کشور کی میں اور اس کا میں ہے ان لوگوں کی وجہ ہے جو چوٹ کے

د کھ ئے ڈرتے ہوں۔ تاکہ تم زناکے قریب بھی نہ جاؤ (اور مار کھانے سے ڈرتے رہو)۔

اور شہوت رانی اور ذناء سے رکار ہناہی تمہارے کئے بہتر ہے آخرت میں بھی اور

ۗ وَأَنُ تَصْبِرُوْاخَيْرُ لَكُوْرُوا ريامِس بھی۔

اکثراہل تفیرنے لکھاہے کہ ذلک ہے اشارہ باندیوں ہے تکاح کرنے کی طرف ہے بینی جن لوگوں کوزما میں پڑجانے

كالديشه بوان كے لئے بائديول سے فكاح جائز ہے۔ كو تكد ذنا موجب معيبت ہے دنيا بس بحى اور آخرت بس مجى (اس مورت می عدد بول کرزناء مراد ہوگا کو تکدن عصد کاسب ہے اور باندیوں کے نکاح سے بیار ہنا بھر طیکہ یاکداشی ہاتھ ے جانے کا اندیشہ نہ ہوزیادہ مہترہ تاکہ لولاد تلام نہ بید ابولور معلی محردہ کالر تکاب نہ کرنام سے سول اللہ تھائے نے فرملا آزاد عور تیں کمر ک در تی اور باندیال کمر کی جائی (کا سب میں یہ حدیث معزرت ابوہر بر ہاکی روایت ہے دیلی نے مند الفر دوس میں اور تعلبی نے بیان کی ہے لیکن تحریر میں اس کو ضعیف کہاہ جس کہا ہوں تھر کی جابی اس طرح ہوگی کہ باندیوں کی اولاد باندیوں کے آ قادل کی غلام ہو گیاورباپ کا کھر ان سے خالی ہے گاہ تغییر آئندہ آیت کے مناسب ہے۔

اور حت دالاے کہ اس کو باتد ہوا سے فاح کرنے کی اجازت دیدی ہے۔

یہ تغیر لام شافعی اور لام الک کے قول کو ایت کردی ہے کہ باندیوں سے نکاح مرف انبی لوگوں کے ہے جن کوزہ

مى جلا ہوجانے كانديشہ موكونك لمن من لام اختمام كے لئے ہے۔

بغوی نے تکھاہے کہ می قول حضرت جا پڑھاہے اور طاؤس اور عمر وین دیٹر بھی اس کے قائل تھے لام ابو صیفہ کے نزد یک باندی سے نکاح کے جواتی سے شرط بنس ہے کہ عدم نکاح کی صورت میں زنامی جا ہونے کا الدیشہ ہو ہاں جا ضائے

آیت لام صاحب کے زد کے بے ضرور رتباع ہول سے نکال کروہ ضرور ہے۔

فا كدو : له سافق اور لام احمد في فرملياكه باندى سے فكاح مشروط ہے اول شرط بيد كه حرومے فكاح كرنے كى استطاعت نہ ہو۔ دوئم یہ کہ بائدی مسلمان ہو مجراس کے متیجہ میں اولاد غلام پیدا ہوتی ہے۔ بدر جہ مجوری مرف مرورت کے تحت شریعت نے اس کی اجازت دی ہے اور چو تکہ ایک سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے اس لئے ایک سے زائد سے زکاح کر ناحر کے لئے جائز ہیں۔

الم ابوضية نے فرمایا اعرى سے تكار كاجوات موى ہے بائدى مسلمان موالل كتاب ميں رے موحره سے تكاح كرنے ك استطاعت ہویانہ ہو بہر مال جائز ہے مرف ضرورت ہوری کرنے کے لئے تل ہیں ہے اگر چہ بے ضرورت کروہ ہے (حر جازے) كونك آن و أحِل ككم ماوراً وكيكم اور فانكي عوا ماطات لكم الم مطلق واس مى كوئى قدماشد میس) اگر حرکے لئے بائدی سے تکاح کے عدم جواتر کی علت اس بات کو قرار دیا جائے کہ اولاد غلام پیدا ہوگی (اور حرکی اولاد کا غلام ہونالازم آئے گا) تو پھر غلام کے لئے ہمی باندی سے تکان کرناناجائز ہوناجائے جب کہ اس کو حروب نکاح کرنے ک استطاعت ہو مالا تکہ اس کا قائل کوئی جس اس کے علاوہ غلام کے لئے تودوباندیوں سے نکاح کرنا آپ کے نزد یک مجی جائز ب مجرح کے لئے توبدرجہ اولی میے جواز ہونا جائے کیونکہ حرکے لئے جارعور لول سے نکائے جائزے اور غلام کے لئے صف ووے۔ اول علم قر آن میں آیا ہے اور دو مراحد ہے ہارت ہے۔ مزید رہے کہ جارعور تول سے حرکے زمان کا ہواڑ مطلق ہے حرہ عور تول سے ہویابا ندیول سے مرف حرہ عور تول کے ساتھ اس نکاح کو مقیدر کھنا جائز ہنے۔ امام الگ کے زویک جی حر ك لئے عار عور تول سے تكاح جائزے خواجوہ أزاد مول مابا غديال (يا كلوط)_

مسئلیے : تمن الامول کے نزد کی حرور باندی سے فکاح درست نہیں (خواد رضامندی ہو) مرف لام مالک قائل ہیں کہ اگر حرور ضامند ہو تواس کے لوپر باندی سے نکاح کیا جاسکیا ہے درینہ آپ کے زردیک بھی جائز مہیں۔ حروت بالمى برتكاع كرنا بالانغاق جائز ہے۔ أتمد نلك كہتے ميں كه آيت فَتَن كَهُ بُسْتَطِعٌ مِنْكُمُ طَوْلاً كامليوم بتلابات كه در یر باندی سے نکاح ناجائز ہے کو تکہ جس کے نکاح میں حرو ہوگی اس کو بقیاحرو کی استطاعت ہوگی فیز اجر ہو یا غلام اورجر ور منا مند ہویانار اس کی صورت میں حرور باندی سے نکاح جائز آئیں ہو سکن۔

الم اعظم رحت الله عليان حرور بالدى سے تكام كے عدم جوازى دليل ميں يہ مديث بحى بيان كى ب كه اصاب

سنن نے سعید بن منصور کی اسناد سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ عظافہ نے حرہ پر باندی سے نکاح کی ممانعت فرمائی ہے اور فرمایا ہے کہ باندی پر حرہ سے نکاح کیا جاسکتا ہے جہی آور طبری نے حسن بھری تک سند کا اتصال کر کے اس مدیث کو لکھا ہے البتہ عامر احول کی دوایت کوغریب قرار دیاہے بلکہ عمر و بن عبید عن الحن معروف سند ہے

حافظ نے سعید بن منصور کی روایت کو مبہم کہاہے (کیونکہ سعید نے ابن علیہ کا قول نقل کیاہے اور ابن علیہ نے اپنے اور حسن بھری کے در میان کے رادی کانام ہمیں بتایا صرف اتناکہاکہ مجھے سے ایسے مخص نے بیان کیا جس نے خور حسن بعری ے سناتھا) عبدالرزاق نے بیر حدیث حسن کی روایت سے مرسلابیان کی ہے ابن افی شیبہ نے اس کو مرسلابیان کیا ہے۔ ہارے زدیک صدیث مرسل جحت ہے اور شافعیؓ کے نزدیک بھی صدیث مرسل قابل استدلال ہے بشر طیکہ اس کی تائید محابہؓ کے ا قوال سے ہور ہی ہوادر اس حدیث کو صحابہ کی تائید حاصل ہے۔

ابن ابی شیبہ ادر بیمی نے حضرت علی کا قول مو قوفا بیان کیاہے کہ حرہ کے اوپر باندی سے نکاح کرنا مناسب ہیں دوسری روایت میں بیر الفاظ ہیں کہ حرہ کے اوپر باندی ہے نکاح نہ کیا جائے۔حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول بھی اس طرح منقول ہے۔ عبدالرذاق نے ابوالز بیر کے طریق سے بیان کیا ہے کہ حضرت جابی فرمارے تھے کہ حرہ کے

اوپر باندی سے نکاح نہ کیا جائے اور باندی پر حرہ سے نکاح کیا جاسگتاہے بیہتی نے مجھی اسی مکرح نقل کیائے بیہی کی روایت میں اتناز اکدے کہ جس میں حرہ کے مہر کی استطاعت ہو وہ باندی سے بھی تکاح نہ کرے اس کی اساد سیجے ہے۔

ابن ابی شیبے نے سعید بن میتب کا قول نقل کیاہے کہ باندی کے اوپر حروسے نکاح کر اور حروبر باندی سے تکاح نہ کر۔ اس موضوع پر حفرت عائشہ کی روایت سے بھی صدیث آئی ہے کہ رسول اللہ علی نے فرمایا۔غلام کی طلاق دوبار ہے۔اس کے آخر میں حضور نے فرمایا باندی کے اوپر حرہ سے نکاح کیا جاسکتا ہے اور حرہ کے لوپر باندی سے متیس کیا جاسکتا۔رواہ الدار قطنی۔اس کی سند میں ایک راوی مظاہر بن اسلم ضعیف ہے۔

ا اب حنیفیہ کیاب کی تخصیص اخبار آمادے جائز نہیں قرار دیتے مگر اس جگہ بیہ تخصیص لازم آریں ہے کیونکہ آیت ا کُاجِلَ لَکُمْ سُاوَراء کُلِکُمْ کا تھم عام ہے (اور احادیث میں حرہ پر باندی سے نکاح کی ممانعت کِردی کئی ہے تو آیت کا تھم عام نہیں رہا)اس اعتراض کو دور کرنے کے لئے یہ تادیل کی جاسکتی ہے کہ حدیث اگرچہ خبر آحاد ہے مگراس کی تائید اجماع ہے مو گئی ہے (اور اجماع سے کتاب کی تخصیص جائز ہے)۔

المام شافعیؓ کے نزدیک غلام کے لئے حرہ پر باندی سے نکاح جائزے لیکن امام اعظمؓ اور دوسرے آئمہ کے نزدیک جائز ینیں کیونکہ احادیث مرسلہ ممانعت کی عام ہیں۔ پھر مفہوم مخالف سے استدلال **کو**درست قرار دینےوالے آئمہ کے نزدیک نہوم مخالف سے عدم جواز کا استباط عام ہے غلام کے لئے بھی ہے، واللہ اعلم۔

يُولِيُكُ اللَّهُ لِيكِبَيِّنَ لَكُمْ اللَّهِ عِلَيْهَا اللَّهِ عِلَيْهَا اللَّهِ عِلَيْهِ اللَّهِ عِلْمَ اللّ

مصالح، لام تاکیداستقال ہا تعلیل کے لئے۔

اورتم سے ایکلے (ایماندار) لوگوں کے طریقے تم کو بھی وَيَهْدِ يُكُمُّ شُنَىٰ الَّذِينَ مِنْ قَالِكُمُ بتادے۔اس آیت سے تأبت ہور ہائے کہ گذشتہ شریعوں کے احکام اگروہ ہماری شریعت میں منسوخ نہ ہوگئے ہوں ہمارے لئے بھی باقی ہیں اور کتاب اللہ یا سنت سے آگر ان کا ثبوتِ ہور ہا ہو تو ان کی تعمیل ہم پر جھی داجب ہے۔ ہاں یہودی رولیات کا اعتبار نهیں، کیونکہ یہودی کا فرجیں اور یا قابل اعتاد _البتہ اگر حضر ت عبدالله بن سلام اور حضرت کعب **احبار جیبے محابہ ر ضی الله ع**نهم مسلمان ہونے کی حالت میں اسر ائیں ولیت نقل کریں تو قابل اعتادیں۔

وَيَتُوبُ عَكَيْكُورُ اللَّهِ مَا رَمْت كَ سابِهِ توجه كرت يعنى بيان احكام سے پہلے جو گناہ تم كر يكي ہوان كومعاف لردے۔ بایہ مطلب ہے کہ اللہ تم کو توبہ کرنے کی توفیق دینا چاہتاہے یایہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ چاہتاہے کہ تم ایسے کام کرلو

جن ہے تمہارے گناہوں کا کفارہ ہو جائے۔ اورالله معمال احكام سے خوب واقف ہے اور اس كے احكام پر حكمت ميں۔ اور الله تم کو نیک اعمال کی توقیق دینا چاہتا ہے۔ تاکید اور مضمون کو پختہ والله يُرِيدُانَ يَتُوبُ عَلَيْكُونُ نے کے لئے دوبارہ آیت کوذ کر کما۔ وَيُرِينُ الَّذِينَ يَتَبِعُونَ الثَّهُونِ اور چاہتے ہیں وہ لوگ جو خواہشات پر چلتے ہیں تعنی شریعت کے نافر مان موتے ہیں لیکن اگر شریعت کے موافق خواہشات پوری کی جائیں توبیا اتباع شریعت ہے اتباع شہوات ہیں ہے۔ بعض علاء کا قول ہے کہ ان خواہش پر ستوں سے زما کارلوگ مراد ہیں۔ بعض علاء کے نزدیک مجوسی مراد ہیں کیونکہ وی تمام محرم عور توں کو طلال جانتے ہیں۔ بعض نے بہودی مراولئے ہیں کیونکہ بہودیوں کے نزدیک علاقی مہنیں اور بھتیجان بھانجیال طلال ہیں۔ ر کھتے ہوئے گناہ کرنے سے حرام کو حلال سمجھ کراختیار کرنابرا جرم اور باطل کی طرف زیادہ میلان ہے۔ يُرِيْدُ اللهُ أَنْ يُخَوِّفَ عَنْكُوْ الله تمهارا بوجم بلكا كرما جابتا ہے، اى لئے اس نے آسان كيكن برحق شریعت تمهارے گئے مقرر کی ہے اور گزشتہ قومول کیلئے جو چیزیں حرام تھیں ان میں سے بچھ تمہارے لئے حلال کر دی ہیں۔ ابنِ ابی شیبہؓ نے المصعف میں اور ابن المنذرؓ نے تغییر میں مجاہرؓ کا قولِ نقل کیا ہے کہ جو سہولتیں اللہ نے اس امیت کو عنایت فرمائی بیں ان میں سے ایک میہ مجی ہے کہ اللہ نے باندیوں سے اور عیسائی دیہودی عور توں سے مسلمان کا نکاح جائز قرار دیا ہے۔ تغییر مدارک میں ند کورہے کہ آیہ قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنماکا ہے۔ و خُلِقَ الْإِنْسَانُ صَبِيفًا ﴿ اورانسان بِيدِ النَّي كمز ورب نه خواهشات ، رك سكتاب نه طاعات كي تكليف الماسكة ب اور جتنا قرب قیامت ہوتا جاتا ہے اتنابی اس کاضعف برد حتاجاتا ہے ای لئے اللہ نے اس امت پر زیادہ بار ہیں ڈالا۔ يَاكِنُهُا الَّذِيْنَ أَمُّنُوا لَا تَأْكُولُوا أَمُوالكُمْ يَنِينُكُمْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّل لوئی تھی کا مال نہ کھائے نہ مسلمان کا نہ ذمی کا فرکا۔ حربی کا فرجس سے کوئی معاہدہ نہ ہواس کا مال بلاغدر کھانا ممنوع بالتاطل باطل طورے معنی اس طریقہ سے جو شرعامنوع ہے جیسے غصب، چوری، خیانت، جواء سود اور تمام ناجائز عقود_ ُ [لَا اَنْ تَكُونَ تِحَارَةً مگریه که کھانے کاذر بعہ تجارت ہو (یعنی اگر جائز تجارت ہو توایک کامال دوسر ہے كے لئے ممنوع بنيں ہے) تجارة كوفيوں كى قرات ميں آيا ہے (اور بي قرات مشہور ہے) باتى اہل قرات نے تجار تا يراها ہے اس مورت میں تکون تامہ ہو گااور تجار خاس کا فاعل ہو گالینی کھاؤ جبکہ تجارت ہو۔ آبس کی رضامندی سے رسول الله صلعم فے ارشاد فرمایا تع صرف آبس کی رضامندی ہے ہوتی ہے۔ یہ حدیث حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے ابن ماجہ اور ابن للنذر نے بیان کی ہے بیعنی لوال اور بکوال ونوں کی رضامندی ضروری ہے بھے کامعنی ہے ال کامال سے تبادلہ خواہ زبانی الفاظ سے ہویا (بغیر الفاظ) استعال کئے صرف کین دین سے اور اجارہ کا معنی ہے مال کے عوض مقررہ منافع کو لینا (ایک کامال دوسرے کے لئے حلال ہونے کے تواور طریقے بھی ہیں جسے ہبہ میراث اجارہ دغیرہ) پھر خصوصیت کے ساتھ صرف تجارت کاذکر اس وجہ ہے کہ عمو ما (روز مرہ) تجارت ہی ہے ایک کامال دوسرے کے پاس پہنچاہے اور تجارت ہی حصول مال کاسب سے پاکیزہ ذریعہ ہے۔ لیہ لے اصبانی نے حضرت ابوامامہ کی مر نوع روایت بیان کی ہے کہ تاجر میں اگر جار باتیں ہوں تواس کی کمائی پاک ہوتی ہے ، خرید تے وتت (کیچ کی) برانی نه کرئے ، ییچے وقت (کیچ کی) تعریف نه کرے ، کچ میں فریب کابنہ لے ، دور ان خرید و فروخت میں (بقیہ الحلے صفحہ پر)

حضرت دافع بن خدی نے فرمایا عرض کیا گیایار سول الله علی سے زیادہ پاکیزہ کمائی کون ی ہے فرمایا آپنے ہاتھ کی کمائی اور پاک بھے کی کمائی سے بہتر کہ اور پاک بھے کہ کمائی ہے بہتر کہ کہائی کھاتے تصدرواہ ابنجاری دھنرت عائشہ راوی ہیں کہ بھی کی کمائی کھاتے تصدرواہ ابنجاری دھنرت عائشہ راوی ہیں کہ رسول الله علی کہائی کھاتے جو تمہاری اولاد (کی کمائی) رسول الله علی ہواور تمہاری اولاد (کی کمائی) بھی تمہاری کمائی ہواور تمہاری اولاد (کی کمائی) بھی تمہاری کمائی ہے۔ دواہ التر فدی وابن ماجہ۔

' اس آیت نے تجارت کے علاوہ دوسرے مالی ذرائع جیسے مہر خبرات اور عاریت وغیر ہ کی حرمت پر استدلال نہیں کیا تک کے جبال مال کے مار فرور طلب نہیں میں کی شوع میں اور است دوست وغیر ہ کی حرمت پر استدلال نہیں کیا

جاسکنا کیونکہ حصول مال کے بیدزرائع باطل نہیں ہیں بلکہ شرعی صراحتوں سے ثابت ہیں۔

حفیہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ مجلس عقد میں ایجاب و قبول کے بعد موال اور بکوال کمی کواختیار فنخ نہیں رہتا، خواہ کوئی بھی اپی جگہ ہے ہٹانہ ہو۔امام مالک کا بھی ہی قول ہے وجہ استدلال بیہے کہ باہمی رضامندی ہے خرید و فروخت کے بعد خواہ اس جگہ ہے دونوں میں ہے کوئی بھی نہ ہے لیکن مبیح اور خمن میں نصر ف کامل حق ہوجا تاہے اور تصر ف کامل کا اختیار نہیں دہا ہام شافی اور لمام کا اختیار نہیں دہا ہام شافی اور لمام احتیار نے کے ختم ہونے پر دلالت کر تاہے اور ختم بھے بتارہا ہے کہ دونوں میں ہے کی کو فنے کا اختیار نہیں دہا ہام شافی اور لمام احتیار نے دبی کیونکہ حضر ہے این عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ بین اور کی بھی تفریق مجلس ہے پہلے دونوں کو اختیار نے دبی کیونکہ حضر ہے این عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ بین بین اور کی ہے جب تک دونوں میں ہے ہم ایک کو دوسر ہے کے خلاف اختیار (فنح) ہے جب تک دونوں میں ہے ہم ایک کو دوسر ہے کے خلاف اختیار (فنح) ہے جب تک دونوں میں ہے ایک کو دوسر سے کے خلاف اختیار (فنح) ہے جب تک دونوں میں ہے ہم ایک کو دوسر سے کے خلاف اختیار (فنح) ہے جب تک دونوں میں ہے ایک کو دوسر سے کے خلاف اختیار فنج اس کی بین میں ہے ایک کو دوسر سے کے خلاف اختیار (فنح) ہے جب تک دونوں میں ہے ایک کو دوسر سے کے خلاف اختیار فنج ایک کو دوسر سے کے خلاف اختیار فنج کی کو نہ کی کو نہیں کے دونوں میں ہے دونوں میں ہے جب تک دونوں میں ہے دونوں میں ہونوں میں ہونوں میں ہونوں میں ہونوں میں ہونوں میں میں میں میں میں ہونوں ہونو

تفرق (جدائی) نیے ہو جائے۔ متفق علیہ۔

حضرت علیم بن حوام راوی ہیں کہ رسول اللہ عظیے نے فرملیا خرید و فردخت کرنے والے مختار ہیں جب تک دونوں متفرق نہ ہو جا کیں اگر دونوں کچ ہولیں گے اور (اپن اپن چیزوں کے عیوب) کھول کر بیان کردیں گے تو دونوں کواس تجارت امیں برکت حاصل ہوگی۔اگر جھوٹ بولیں گے اور چھپائیں گے تو تجارت کی برکت برباد ہو جائے گی متفق علیہ حفیہ اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ تقاضائے کہ ایجاب و قبول کے بعد دونوں میں سے کسی کو اختیار نہیں رہتا۔ رہا احادیث نہ کورہ کا مضمون بتارہ ہے کہ اختیار سے مراد اختیار قبول ہے کیونکہ لفظ متبایعان (اور بیعان) خود اس طرف اشارہ کر رہا ہے تھا ادر شراء میں مشغول ہونے کی حالت میں بی (حقیقاً) ہم ان پر متبایعان (خرید و فردخت کرنے والے) کا اطلاق کر سکتے ہیں عقد کے ختم ہونے کے بعد تونہ کوئی تھیں مشغول رہتا ہے نہ شراء میں اربی کوز ان کو متبایعان کہہ سکتے ہیں لیکن مجازی معنی کی طرف رجوع کرنے کے بعد تونہ کوئی تو میں مشغول رہتا ہے نہ شراء میں ارباں مجاز ان کو متبایعان کہہ سکتے ہیں لیکن مجازی معنی کی طرف رجوع کرنے کے لئے کوئی قرینہ یا ضرورت ہوئی چاہئے جو پیہال

مغتودے) یا کم سے کم یوں کہہ سکتے ہیں کہ متیابیان ہے مراد دونوں معنی لے سکتے ہیں حالت عقد اور بعد از عقد دونوں صور توں میں لوال پورٹیوال پر اس لفظ کا اطلاق ہو سکتاہے لیندا آیت ہے احادیث کو موافق بنانے کے لئے اول معنی مراد لیا جائے گا۔ باتی احادیث میں جو تغرق کالفظ آیاہے اس سے مراو قولی روبدل ہے (جسمانی طور پر جداجدا ہو جانامر او نہیں ہے) کذافی الہدایة۔

قولى يراطلان شرع اور عرف من بكثرت موتاب الله في فرمايا ب وَما يَفَرَى اللَّهِ بِنَ الْوَتُو الْكِتابَ إلاَّ مِن لِعَدِ

ماجاء تھم الکیتیکے الل کتاب نے ای وقت اختلاف کیا جب ان کے پاس ملی ہوئی آیات آگئیں۔ میرے نزدیکِ میچے یہ مجلس ہے جدا ہونے ہے پہلے ہی تھے کی تھیل اور میچ و تمن میں تصرف کرنے کے جواز پر آیت ضرور د لالت کررہی ہے مگر حق فنج کی نغی پر دلالت ہنیں کردہی ہے اس لئے بہتریہ ہے کیے جس طرح امام اعظمؓ کے ۔ نزدیب بھیل بیچ کے بعد بھی خیار روایت اور خیار عیب ثابت رہتا ہے ای طرح بھیل تیج کے بعد مجلس سے جدا ہونے سے پہلے خیار مجلس ہونے کا قرار کیا جائے تاکہ صحیح صدیث پر عمل ترک نہ ہونے پائے۔ باتی احتاف کا یہ قول کہ متبایعان اس وقت تک رہتے ہیں جب تک خرید و فروخت میں مشغول رہیں تھیل عقد کے بعد ان کو متبایعان حقیقاً نہیں کہا جاسکتا یہ بات غلط ہے کیونکہ فریق ٹائی کے قبول کرنے سے پہلے تو فریق اول کو باقع کہاجا تا ہے ایجاب کے بعد قبول سے پہلے متبایعان تامیں کہاجا تاہاں ایجاب و تبول کے بعد جب عقد تمام ہو جاتا ہے اور مجلس عقد باتی رہتی ہے اِس وقت تک عرفالور شرعاً مشغولیت عقد کی حالت ہی قرار دیاجاتا ہے کیونکہ مجلسِ عقد کے پورے کو قات ایک ہی ساعت کے تھم میں ہوتے ہیں لہذاجب تک تجلس عقد باقی ہے لوال اور . بگوال کو حقیقاً متبایعان کماجاتا ہے (خواہ بھیل عقد پہلے ہو چکی ہو) پھر تغرق سے مراد قولی ردوبدل ہوناایک مجازی معنی ہے اور جب حقیقت حعدر نہیں ہے تو مجاز کی طرف رجوع کرنا کیامعنی رکھتاہے علاوہ ازیں بعض احادیث کے الفاظ ہے بھی معلوم ہوتا ہے کہ تغرق سے تغرق جسمانی اور تغرقہ مجلس ہی مراد ہے۔ مسلم نے حضرت ابن عر ہے روایت کردہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ جب مدیاہم خرید و فروخت کرنے دالوں نے خرید و فروخت کی ہو توجب تک دونوں جدانہ ہوں پیچ کے متعلق دونوں میں ہے ہرایک بااختیار ہے (چاہے تنخ کروے یا قائم رکھے)اس مدیث میں لفظ تو بتارہاہے کہ خریدو فروخت کے بعد بھی ہر ایک کو اختیار بتاہ (یعنی نا تعقیب کے لئے ہے)۔

دوسری روایت عمر دبن شعیب کے دادا کی بایں الفاظ ہے خرید و فروخت کرنے والے جب تک جدانہ ہوں بااختیار ہیں سوائے اس کے کہ عقد خیار (خیار ردیت خیار عیب دغیر ہ) ہو (توجد ابوجانے کے بعد مجی صاحب اختیار کو بت^ت معینہ کے اندر اختیار فنخ رہتاہے)اور کمی کیلئے جائز نہیں کہ دوسرے ساتھی (بائعیامشتری) سے اس اندیشہ کی وجہ سے الگ ہو جائے کہ کہیں وہ تا کو تنج کردے (لینی عقد ہوتے ہی اس جگہ سے اندیشنے کے پیش نظر ہٹ جانا جائز ہمیں کرواہ التریذی وابود اؤدوالنسائی۔

حضرت ابوہر مری کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا بغیر باہمی رضامندی کے دونوں (عقد کر کے)جدانہ ہوں_ رواہ ابوداؤد۔ حضرت جابڑ کی روابیت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے ایک اعرابی کو (مجلس کے اندر) ربیع کے بعد (بھی فٹے کرنے کا) اختیار دیا تھا۔رواہ التر ندی و قال سیجے غریب باما دینہ صراحتہ بتاری ہیں کہ سیمیل نیچ کے بعد بھی اس جگہ ہے جدا ہونے کے یملے فتح بیج جائزہے ،واللہ اعلم۔

اورتم خود کشی نیم کرولیعنی تم میں ہے کوئی اپنے کو خود قتل نہ کرے۔ حضرت ٹابت بن ولاتفتاؤا أنفسكؤ منحاک راوی بین که رسول الله علی نے ارشاد فرمایاجو صحف دنیا میں کسی چیز سے خود کشی کرے گا قیامت کے دن اس چیز کے ذر بعيد سے اس كو عذاب ديا جائے گا۔ رواه البغوى من طريق الشاقعي۔

حضرت ابوہر مراق کی روایت ہے کہ رسول اللہ عظی نے فرمایاجو شخص بہاڑے گر کرخود کشی کرے گاوہ جہم کی آگ میں جائے گاہمیشہ ہمیشہ دوائی طور پر دوزخ میں کڑ حکتا ہی چلا جائے گااور جو شخص کٹی لوہے سے خود کشی کرے گاوہ وہی لوہا ہاتھ میں

بعض علاء نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیاہے ناجائز طورے مال کھاکے اپنی جانوں کو ہلاک نہ کر داس تغییر کے دومِعنی ہیں ایک یہ کہ ناجائز طریقے سے مال کھانا کھانے والے کو ہلاک کردینے دالا ہے آخرت میں دوزخ میں لے جائے گا۔

دوئم یہ کہ کسی کانا جائز طور پر مال کھانا اس کی ہلا کتِ کاسبہ ہے (وہ غریب تباہ ہو جائے گا)۔

اِتَّ اللهُ كَانَ بِكُفْرِيَةِ يَعَلَيْ ﴿ كُونَ شِهِ نَفِينَ كَمُ اللهُ مَ بِي مِهِ بَان إِيكَ انْتِالَ رحت كادجه على اللهُ

نے تم کو نیکیوں کا حکم دیااور برائیوں سے روکاہے۔

لبعض علاء نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اللہ نے بنی اسر ائیل کی توبہ قبول ہونے کی یہ شکل بتائی تھی کہ خود ایک دوسرے کو قبل کرے لیکن تم پر اللہ کی یہ رحمت ہے کہ اس نے تمہارے لئے قبول توبہ کی یہ صورت نہیں قائم کی بلکہ ندامت اور استغفار ہی کو تمہاری توبہ قرار دے دیا۔

اور جوابیا کریگا (یعنی ناحق کسی کامال کھائے گایا ناحق کسی کو قتل کریگا)۔

وَمَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ

عُنْ وَانَّا قصد اُدوس بے برزیاد تی کرنے کی وجہ سے وَّظُلْمیًا اور اپی جان پر ظلم کرنے کی وجہ سے جونکد ممن کا مال بغیر استحقاق کے کھانا لور کسی کو ناحق قل کرنا موجب عذاب ہے اس لئے یہ فعل فی الحقیقت اپنے لوپر خود ظلم ہوگا۔ عددان لور ظلم مصدر ہیں یاحال ہیں یامفعول لہ (ہم نے

اہ عاصم بن بہدلہ کاروایت ہے کہ مسروق "صفین" میں گئے اور دونوں صفول کے در میان کھڑے ہوکر کہا لوگو متوجہ ہوکر سن لو بتاؤاگر کوئی منادی آسان ہے تم کو پکارے اور تم س کو دیکھ بھی رہے ہو اور اس کا کلام بھی سن رہے ہو اور دہ یہ کیے کہ جن حرکات میں تم مشغول ہواللہ تم کواس کی ممانعت فرماتا ہے تو کیاا تی حرکات ہے باز آجاؤ کے لوگوں نے جواب دیا سجان السر (ضرور باز آجائیں گے) اس مشغول ہوائد تم کواس کی ممانعت فرمایا ہے وکیا تھ نگھ ان آجائیں گے کہ اللہ کا لیکھ کا گھھ سنا اور تم کی ان اللہ کا لیکھ کا انہوا (اور کر میری نظر میں آسان سے نازل ہو کر رود در روہو کر کی کا پچھ سنا اور تم ہاراس سے سنا اس آیت کے نزول سے ذیادہ کھلا اہوا (اور واجب البقین) نہیں ہے۔

(از مولف قدس سرؤ)

دونوں جگه مفول له کارجمه کیاہے)۔ توہم آخرت میں اس کو جینم کی آگ میں داخل کریں گے۔ فسوف نصليه تأراء

اور آگ میں واحل کرنا اللہ کے لئے بہل ہے جو محض غیر کے

وَكَانَ ذَٰ لِكَ عَلَى اللهِ يَسِيُرُانَ ال کوناجائز طور پر کھانا بور کسی کوناچق قل کرنا طلال سمجتاہے اس کے لئے یہ دعید دوای عذاب کی ہے جس سے مجمی رہائی نہ ہو گی اور جولوگ ملال بنیں سجھتے مگر او تکاب کرتے ہیں ان کے لئے (عذاب دائمی کی یہ وعید بنیں بلکہ) دوزخ کا مستحق بنانے

کو ظاہر کرری ہے ہوسکتاہے کہ اگر اللہ جائے تومعاف فرمادے۔

اگرتم بڑے بڑے گناہول سے بچے رہو گے جن

إِنْ تَجْتَنِبُوا كُبُأَ بِرَفَاتُهُونَ عَنْهُ کی تم کو ممانعت کی جارتی ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہ نے فرملیا کبیر ووو گناہ ہے جس پر اللہ نے دوزخی ہونے کی یا (اپنے) نارِ اض ہونے کی یالعنت نے کی پاعذاب کی میر کردی ہو ضحاک نے بھی اس طرح فرملا کبیر اورہ گناہ ہے جس پر اللہ نے دنیا میں سمی سز ایا آخرت کے عذاب کی دعید دی ہو۔

من كہتا ہوں كبار كے تمن در جات بين (١)سب سے براكبير والله كے ساتھ كى كوشر يك سجھنا۔ رسول الله عظم جو چیز لے کر آئے تھے اگراس کا ثبوت قطعی دلیل سے ہو جائے تواس کی تکذیب بھی شرک کے تھیم میں داخل ہے (یعنی سب ہے بڑا گناہ ہے) خواہ مراحت کے ساتھ تکذیب ہواور کوئي تاویل (اسلام میں مینے کر لانے کی)نہ کی گئی تواس کو کفر کماجاتا ہے اور اگر (اسلام میں تھینچ کر لانے کی) کوئی توجیہ کی گئی ہو (مگر حقیقت میں وہ مکذیب رسول ہو) تو اس کو ہوا پر ستی اور بدعت (قبیحہ) کہتے ہیں (بیہ بھی کفرے دونوں میں فرق میرے کیہ میلی صورت کفر التزامی لینی قصد اُلفری ہے اور دوسری صورت کفر اردوی کے لیعن قائل نے التزام کفر ہمیں کیا،نہ کفر کادہ قائل ہے بلکہ اس کے قول پر تکذیب رسول اور کفر لازم آتا ہے رافضی، خارجی، قدریه (انسان کواینے افعال داعمال کاخالق قرار دینے والے جیمیے جیمیہ اور معتزلہ)اور مجسمہ (اللہ کا جسم اور اعضاء ماننے والے) ان سب کے اقوال موخر الذکر شق میں داخل ہیں (یعنی عقائد دافکار کے اعتبارے بدعتی اور ہواپر ست ہیں) ای بنیاد پر حضرت علی اور حضرت این مسعود نے فرمایا سب سے بڑا کبیرہ گناہ ہے اللہ کاسا جھی قرار دینااور اللہ کے پوشیدہ عذاب ہے بے خوف ہو جانالور اللہ کی رحمت سے ناامید ہو جانالور اللہ کے کرم سے تراس بن جانا۔

میں کہتا ہوں کہ اللہ نے فرمایا ہے اللہ کے پوشیدہ مواخذہ سے صرف گھاٹا اٹھانے والے ہی بے خوف ہوتے ہیں اور سوائے مراہوں کے اپندب کارحت ہے اور کوئی نامید نہیں ہوتا ،اللہ کارحت سے صرف کا فربی زاس ہوتے ہیں۔ ا کبیره کا دو سر ادر جه: _ووسری قسم کاکبیر دوه گناه ہے جس ہے اللہ کے بندوں کی جان یامال یا آبرو کا نقصان ہو۔

سفیال توری نے فرملیا کمبائروہ ہیں جن کی وجہ سے تمہارے اور اللہ کے بندول کے در میان حق تلفیال ہوں پالملہ کے حقوق ملف کرنے سے بھی برداگناہ ہے کیونکہ اللہ توبرداہاں (کی رحت) سے ہر چیز چھونی ہے وہ سب گناہ معاف کر دے گا۔ ر سول الله ﷺ نے عرض کیا تھا اے اللہ! تیرِی مغفرت میرے گناہوں سے زیادہ سائی والی ہے۔ اللہ نے خود فرمایا ہے ور محرتی وُسِعَتُ كُلِّ شُيُّ (مير ي دحت مِي ہر چيز کي سائي ہے)۔

حضرت عائشہ صدیقة کی دوایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے پاس تین رجٹر میں ایک رجٹر (کے اندر درج شدہ لغز شوں) کی تواللہ کو پرواہ تہمیں۔اور دوسرے رجسر (کے اندرج شدہ گناہوں) میں سے اللہ کچھ نہیں چھوڑے گا۔اور تمیرے دیوان(کے مندرجات) کواللہ نہیں بخشے گا۔نا قابل معافی رجنر تو شرک کا (رجنر) ہے اور جس رجنر کی اللہ کو

لے بزار اور طبر انی نے اوسلامی حضرت بن عباس کی روایت ہے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہے دریافت کیا گیا کہا ہی فرملیا اللہ کا (ذات و صفات میں) ساتھی قرار دیتالور الله کی رحت ہے نامید ہوجاتا اصالله کی پوشیدہ کرفت ہے بیباک بن جاتا۔

یرداہ نہیں وہ اللہ کی حق تلفیول کارجشر ہے جیسے روزہ نہ ر کھنا، نماز ترک کرنا۔ اللہ جس کو جائے گامعاف کردے گالور ور گزر فرمائے گا اور جس رجسر میں سے اللہ مجھے بھی ترک ہنیں کرے گا۔ وہ بندوں کی باہمی حق تلفیوں کار جسر ہے لا محالہ بدلہ دیتا ہوگا (اگر بندہ خود اپناحق معاف کردے تو خیر)رواہ احمد والحا کم۔ طبر انی نے ایسی ہی صدیث حضرت سلمان اور حضرت ابو ہر بر چی کی روایت سے بیان کی ہے اور بزار نے حضرت انس کی روایت سے بھی ایابی نقل کیاہے حضرت انس بن مالک راوی میں کہ رسول الله فرایا فرمایا قیامت کے دن ایک منادی عرش کے اندر سے ندادے گائے امت محم بلاشبہ اللہ فے سب مومن مر دول اور عور تول کے سب گناہ معاف کردیئے تم آپس میں اینے حقوق بخش دواور جنت میں میری رحمت سے واخل ہو جاؤ۔رواہ البغوی حضرت ابو بر کئی روایت ہے کہ رسول اللہ سی فی نے جمتہ الوداع میں قربانی کے دن دوران خطبہ میں فرمایا تهارے خون تمہارے مال تمہاری آبرو کیں باہم حرمت والی ہیں جیسے آج کا دن تمہارے اس شہر میں اس ماہ میں حرمت والا ہے (یعنی سمی کی جانی مالی اور عزت کی حق متلفی جائز نہیں جس طرح حرم کے اندریسی قشم کا گناہ درست ،نہیں)رواہ ابخاری و المنلم_ ترندی نے بھی ہے حدیث عمر و بن عاص کی روایت سے نقل کی ہے اور اس کو سیجے کہاہے۔

اسامہ بن شریک کی روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب فج کرنے نکا اوگ حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر سوال کررہے تھے کوئی کہتا تھایار سول اللہ میں نے طواف سے پہلے سعی کرلی کوئی کہتا تھامیں نے بعض چیزوں کو مقدم کر لیا کوئی کہتا تھا میں نے بعض چیز وں کو پیچھے کیا حضور فرماتے جارہے تھے کوئی ہرج نہیں کوئی گیاہ نہیں سوائے اس مخف کے جس ناحق كى مسلمان كامال كأنامو بي هخف كناه ميں برااور تاہ مول الله تعالى كار شاد براة اللَّذينَ بُؤُدُونَ اللَّهَ وَرَسُولُهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَ الْأَخِرَةِ وَاعْدَلَهُمْ عَذَابًا مُهِيْنًا، وَالَّذِينَ يُؤُ ذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَؤُمِنِينَ وَالْمَؤُمِنِينَ وَالْمَؤُمِنِينَ الكُتَسَيَّهُ وَا فَقَدُ الْحَتَمَلُو ابْهُتَاناً وَإِنْكَا مُبِيناً جُولُوك الله اوراس كرسول كولزيت دية (يعنى تاراض كرت) بين ونياكور آخرت میں ان یراللہ کی پیشکار ہوگی اور اللہ نے اس کے لئے ذلت آفریں عذاب تیار کرر کھاہے اور جو لوگ سلمان مردوں ادر عور توں کوبلا جرم کئے دکھ دیتے ہیں دہ لوگ اینے اوپر بہتان اور کھلے گناہ کابو جھ اٹھاتے ہیں۔

اس آیت میں دونوں قسم کے کبایر کابیان ہے (اول آیت میں) تفر کااور (دوسری آیت میں) بندوں پر ظلم کا۔ آيت زر تفير كوآيت ياكيها الذين المنوالا تأككوا اسوالكمة بينكم بِالْبَاطِل- وَلا تَقْتُكُوا أَنفُسكُم كُ بعد ذکر کرنے ہے اس طرف اشارہ ہے کہ بندوں پر ظلم خواہ جانی ہویا مالی بہر طور بزرگ ترین گناہوں میں سے ہے جن سیجے

احادیث میں کبیرہ گناہوں کی گنتی آئی ہے ان میں بیشتر مظالم اور شرک کاذکر کیا گیا ہے۔ حضر ہانس اور حضر ہ عبداللہ بن عمر و کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کبیرہ گناہ ہے اللہ کاسا جھی بنانا اور ماں باپ کی نافر مانی کرنا اور کسی کو (ناحق) قتل کرنا اور وانستہ جھوٹی قسم کھانا جھوٹی قسم کالفظ حضرت عبداللہ بن عمر دی پروایت ے بخاری نے ذکر کیاہے اور حضرت انس کی روایت میں جھوٹی قتم کی مجکہ جھوٹی شیادت کا لفظ آیاہے اس روایت کو سیخین نے ا بیان کیاہے۔

ابن مر دویہ نے حضرت انس کی روایت ہے لکھا ہے کہ کبائر سات ہیں (تنین نہ کورہء بالاادر ان میں) چار زیادہ بیان کئے ہیں کسی یاک دامن عورت برزناء کی تہمت یتیم کامال کھاناسود کھانااور جہادے بروز مقابلہ فرار۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عند کی روایت ہے کہ رسول اللہ عظیم نے فرمایا سات ہلاکت آفریں باتوں سے بچو صحابہ نے عرض کیادہ کون می بیں فرمایااللہ کاسا جھی بنانا، جادو، ناحق ایسے شخص کو قتل کر ناجس کو قتل کرنے سے اللہ نے منع کر دیا ہے، سو کھانا بیتیم کا مال کھانا، جہاد کے دن بوقت مقابلہ پیٹے د کھانا آور یاک دامن بھولی بھالی مومن عور تول پر زنا کی تہمت لگانا۔ رواہ ا ابخاری د اسلم بن را ہو یہ کی روایت میں والدین کی نا فرمانی اور کعبہ میں الحاد کا مزید ذکر ہے۔ حضرت ابن مسعودٌ کی روایت ہے کہ ایک محص نے عرض کیایار سول اللہ ﷺ کے نزدیک سب سے بڑا کون ساگناہ ہے

حفر ت عبداللہ بن عمر و کی دوایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بزرگ ترین کبیر ہ گنا ہوں میں سے اپنال باپ کو گالی دیتا ہے کی نے کہااپنے والدین کو کس طرح گالی دی جاسکتی ہے ۔ حضور صلعم نے فرمایا آدمی کی کے باپ کو گالی دیتا ہے پھر دہ اس کے باپ کو گالی دیتا ہے آدمی کسی کی مال کو گالی دیتا ہے تودہ اس کی مال کو گالی دیتا ہے۔رواہ البغوی وغیر ہ

حضرت ابو تجر کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلم نے فرایا کیا جس تم کو تین اگر التجائر نہ بناؤں صحابہ کے عرض کیا
یارسول اللہ ﷺ ضرور بتائے۔ فرمایا اللہ کاسا جھی بناتا اور والدین کی نافرمانی کرنا۔ حضور صلعم یہ فرمانے کے وقت تکیہ لگائے
ہوئے تھے بھر بیٹھ گئے اور فرمایا سن اوادر جھوٹ بولناس او اور جھوٹ کہناس اوادر جھوٹی بات کہنا۔ حضور صلعم مسلس یہ الفاظ ا اتنی بار کر رسہ کرر فرماتے رہے کہ ہمارا خیال ہوا کہ اب حضور (صلعم) خاموش ہوجائیں (کیونکہ ہم پورے طور پر سمجھ کے استھے) داوا ابخاری۔

فائدہ:۔حضوراقد س نے قوت کے ساتھ جموث بولنے پر جو تہدید کی اس کی دجہ یہ تھی کہ جموث بہت ہے کہاڑکو شامل ہے۔ شرک باللہ عظیمہ جموث ہے سب جموث کے شامل ہے۔ شرک باللہ عظیمہ جموثی قسم تبعث زناء جمونادعویٰ رسول اللہ عظیمہ پر دروغ بندی (یہ سب جموث کے اقسام میں) رسول اللہ عظیمہ نے ارشاد فرملیا ہے جو صحف قصد آمجھ پر دروغ بندی کرے اس کو اپناٹھ کانا دوزخ میں کرلیا جائے۔ رواہ البعلی عن ابی سعید د جابر مر فوعاً چنلی (بھی جموث کی قسم ہے) مرداہ البعلی عن ابی سعید د جابر مرفوعاً چنلی (بھی جموث کی قسم ہے) محفرت عبدالرحمٰن بن عنم اور حضرت اساء (رضی اللہ منہم) کی مرفوع روایت ہے کہ بدترین بندگان خدادہ لوگ ہیں جو چنلیاں کھاتے پھرتے ہیں۔ رداہ احمد۔

فاسق گیارت بھی (جمعوث کی ایک قتم ہے) حضرت انس کی مرفوع روایت ہے کہ جب فاسق کی تعریف کی جاتی ہے تو اللہ غضب ناک ہو جاتا ہے اور عرش میں لرزہ آجاتا ہے۔ رواہ البہتی جو مستحق لعنت نہ ہواس پر لعنت کرنا (بھی ایک طرح کا جمعوث ہے) کیونکہ غیر مستحق پر لعنت کرنے سے لعنت لعنت کرنے والے پر لوث آتی ہے۔ رواہ الترندی عن ابن عباس و ابوداؤد عن ابن عباس و بھوٹ ہی کی قتم ہے) حضر ت ابن مسعود کی مرفوع ابوداؤد عن ابن عباس الدرداء مرفوع کی پر طعن کرنا اور فحش بگنا بھی (جمعوث ہی کی قتم ہے) حضر ت ابن مسعود کی مرفوع روایت ہے کہ مومن نہ طعنے باز ہوتا ہے نہ زیادہ لعن کرنے والانہ فحق بکنے والانہ ہے دیا۔ رواہ الترندی۔

ان کے علادہ اور معاصی بھی (کبیرہ) ہیں ای لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا جو شخص بچکے اس (زبان) کی جو دونوں اجبڑول کے در میان ہے صفانت دے دے گا(لینی زبان اور شرم گاہ کو ناجائز استعال ہے روکنے کاذمہ دار بن جائے گا) میں اس کے لئے جنت کا ضامن ہو جاؤں گا۔رواہ البخاری عن سہل بن سعد۔

الم مالک اور بیمی نے صفوان بن سلیم کی مرسل روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کیا مومن بردل ہو تاہے فرمایی بال! عرض کیا گیا کیا مومن بخیل ہو تاہے فرمایا ہاں! عرض کیا گیا کیا پکا جھوٹا ہو تاہے فرمایا ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا منافق کی تمن نشانیاں ہیں خواہوہ نماز بڑھتار دزور کھتااور مسلمان ہونے کادعویٰ کرتا ہو بات کے توجموٹی کے وعدہ کرے تواس کے خلاف کرے۔ اس کے پاس لمانت رسمی جائے تو خیانت کرے۔ رواہ مسلم والبخاری۔ صحین میں حضرت عبداللہ بن عمر ڈکی مرفوع روایت نہ کورہے کہ چار باتیں ہیں جس میں یہ ہوں گی وہ خالص منافق ہو گااور جس میں کوئی ایک بات ہو گی اس میں نفاق کی ایک خصلت ہو گی تاو قشیکہ اس کو چھوڑنہ دے (اس کو کامل بانا قص منافق قرار دیا جائے گا) جب اس کے پاس امانت رکھی جائے تو خیانت کرے۔ بات کرے تو جھوٹی کرے۔ معاہدہ کرے تو توڑ دے جھڑے کے وقت فخش بکنے گئے۔

کبیرہ کا تیسرادرجہ وہ ہے جس کا تعلق (خالص) اللہ کے حق ہے جیسے زنااور شراب خوری ابن ابی حاتم نے لکھا کہ حضرت ابن عمر اسے متعلق دریافت کیا تھا تو حضور کے حضرت ابن عمر ہے شراب کی متعلق دریافت کیا تھا تو حضور کے خضرت ابن عمر اب بی لیتا ہے وہ نماز بھی چھوڑ دیتا ہے اور (مجمی) اپنی مال، بھو بھی افر ملیا تھا یہ بررگ ترین گناہ کبیرہ اور فواحش کا سرچشمہ ہے جو شراب بی لیتا ہے وہ نماز بھی چھوڑ دیتا ہے اور (مجمی) اپنی مال، بھو بھی اور خالہ پر بھی جایا تا ہے۔

میں کہتا ہوں لواطت کا تھم زنا کی طرح ہے اُللہ نے (اس کی ندمت میں) فرملیا ہے اُتَّا تُدُونِ الْفاَحِيثَةُ مَاسَبَقَكُمُ مِ

بہائیں اکھنے بین العالیمین کیاتم الی بے حیائی کاکام کرتے ہوکہ تم سے پہلے جمان بھر میں سمی نے نہیں کیا۔ چوری سے زیادہ سخت رہزنی ہے۔اللہ نے فرمایا ہے یا تھا جنرا فوالگیزین بُخادِفُون اللّهُ کُورِ بِسُولَدُن ''یہ آیت راہزنی محملق ہے۔ کرنا بنا تو لنا بھی چوری کے عظم میں ہے اللہ نے فرمایا ہے وجامع آلا شطافی فیش کم تولئے کم ناپے والوں کے لئے ویل ہے خیانت بھی بڑی خباشت ہے اور نفاق کی نشانی ہے۔ الله

کی گناہ کو حقیر سمجھنااور پرواہ نہ کرنا بھی بڑا گناہ ہے کیونکہ صغیرہ گناہ کو بھی حقیر سمجھنامغفرت ہے دور کر دیتا ہے اور (حکم خداد ندی ہے)سرکٹی پر دلالت کر تاہے اور بھی بھی گفر تک پہنچادیتا ہے لیکن اگر اپنے گناہ کو بڑا سمجھتا ہے (عذاب ہے) ڈر تارہے تواس کو مغفرت کا ستحقاق ہو جاتا ہے رسول اللہ صلعم نے فرمایا مومن اپنے گناہ کو امیا جاتا ہے جیسے اس کے سر پر پہاڑ رکھا ہواور منافق اپنے گناہ کوتاک پر بیٹھی ہوئی مکھی کی طرح سمجھتا ہے کہ ذراسااشارہ کیااوروہ اڑگئی۔

حضرت انس رضی الله عنه نے فرمایا تھاتم لوگ تھے اعمال آیے کرتے ہوجو تمہارے نزدیک بال سے بھی زیادہ باریک (حقیر) ہوتے ہیں لیکن رسول الله ﷺ کے زمانہ میں ہم ان کو تباہ کن جرائم میں سے شار کرتے تھے۔رواہ ابخاری عن ابی سعید اسد صحیحوا حدمثلہ۔

اس تنقیح سے ثابت ہو تاہے کہ جس نے بیرہ گناہول کا حصر سات میں کیا (صرف سات گناہوں کو کبیرہ کہا)اس نے غلطی کی اگر صغیرہ گناہوں کو حقیر سمجھے تووہ بھی کبیرہ بن جاتاہے۔ ابن ابی حاتم نے لکھا ہے کہ سعید بن جبیر نے فرمایا کسی نے حضر تبابن عباس سے دریافت کیا، کیا کبیرہ گناہ سات ہیں فرمایاسات سوکے قریب ہیں۔ مگر استغفار کے ساتھ کوئی کبیرہ (صغیرہ) نہیں ہو تا (بلکہ کبیرہ ہو تاہے) یہ بھی فرمایا کہ جس کوئی کبیرہ (صغیرہ) نہیں ہو تا (بلکہ کبیرہ ہو تاہے) یہ بھی فرمایا کہ جس عمل سے اللہ کا فرنی نا فرمانی کی جائے وہ کبیرہ ہے لہٰذا جو شخص اگر اس طرح کا کوئی عمل کر گزرے تو اس کو اللہ سے استغفار کرنا چاہئے

(حاشیہ از مولف) نمبر اخیانت، چوری اور کم تو لنا کم ناپنا سمیر ہ کے نمبر دوئم کے ذیل میں داخل ہے، ۱۲ نمبر ۲ر ندی اور این الی ماتم نے حضرت ابن عباس کی رویت ہے رسول اللہ علی کے فران نقل کیا ہے کہ بلاعذر دو نماذوں کو جمع کر کے پڑھنا کمبائر میں ہے ہا بن الی شیبہ نے حضرت ابو موکی اور حضرت ابو قادہ کی روایت ہے بھی می طرح ذکر کیا ہے، (از مولف)

كيونكه الله دوزخ كے اندراس امت ميں ہے كى كو بميشہ بہيں ركھے كاسوائے اس كے جو اسلام ہے بجر محيا ہوياكى فرض (كى فرمنیت) کاس نے اٹکار کر دیا ہویا تقدیر کونہ مانا ہو۔

میں کہتا ہوں کہ حفیرت ابن عباس رضی اللہ عہمانے جویہ فرملیا کہ استعفار کے ساتھ کوئی کبیرہ فہیں رہتا اس سے آب کی مرادوہ کبیرہ ہے جس کا تعلق اللہ تعالیٰ کے حقوق ہے ہو وہ کبائر جن کا تعلق انسانوں کے حق ہے ہو تو (ان کی معانی کے

لے صرف استغفار کافی ہیں بلکہ) ان میں حقوق کی واپسی اور مظلوم کوراضی کرنا بھی ضروری ہے۔

فائدہ: بعض (عارفوں) کا قول ہے کہ بھی بندہ اس درجہ پر پہنچ جاتاہے کہ پھر کمی گناہ سے اس کو ضرر نہیں بہنچا۔ اس قول ہے یہ مراد منہیں ہے کہ بعض لوگ شرعاً مكلّف منہیں رہے اور ان کے لئے حرام حلال ہو جاتا ہے یہ عقیدہ تو كفر والحاد ے، بلکہ مرادیہ کے کہ قلب کی میغائی اور نفس کے تزکیہ کے بعد بعض آدی ہردفت مرجبہ حضور پر فائزرہتے ہیں ال سے لوٹی گناہ سر زرب^ی ہنیں ہو تاکوراگر بھی ہو جاتا ہے خواہ چھوٹا گناہ ہویا بڑا تو دہان کی نظر میں بہت بڑا ہو تا ہے دہ اتنے ناد م اور تکنین ہوئے ہیں گوما ان کی جان مال گھریار اولاد سب تیاہ ہو گئی نمی ندامت ، توبہ اور امدوہ اندید دنی مزید نزمل رحبت اور ترقی مر تبد کا ذربعیہ ہوجاتا ہے۔ان ہی لوگوں کی برائیوں کواللہ ٹیکیوں سے بدل دیتا ہے۔

عارف ّرومی نے جو حضرت معاویہؓ لور شیطان کا باہمی قصہ فجر کی نماز کے سلسلہ میں ذکر کیاہے اس کی صحت کی سند تو مجھے معلوم نہیں کیکن خمثیل کے لئے صرف مان لیمائی کافی ہے (ایک روز شیطان نے معاویہ کو فجر کی نماز کے لئے بیلار کر دیا آپ نے شیطان سے **یو جما تیراکام توادائے فرائض سے غافل بنانا ہے تونے اپنے کام سے ہٹ کریہ کیا حر** بحت کی کہ نماز کے لئے مجھے جگادیا شیطان نے جواب دیا مجھے اندیشہ تھا کہ اگر آپ کی نماز قضا ہو جائے گی تو آپ کو اتنار نج اور غم ہو گالور اتنی

ندامت ہوگی کہ اداء فرض سے آھے آپ کے مرتبہ کو برمعادے گی)۔

رسول الله عظف فراما و قرمایا قتم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر تم نے گناہ نہ کئے تواللہ ایسے لوگوں کو بیدا کردے گاجو گناہ کریں گے لور پھر معافیٰ کے طلب گار ہوں گے ادر اللہ ان کو بخش دے گا۔ گویا اس حدیث میں بھی ای

حالت کی جانب اشارہ ہے۔

فا کدہ :۔ تمام گناہوں کی بنیاد دل کی سختی ہے دل کی سختی ہی ہے اللہ کی جانب سے غفلت اور نفسانی رذائل کی پدائش ہوتی ہے اور اس سے در ندگی اور ہوس پرستی کی تخلیق ہوتی ہے۔ رسول اللہ عظیم نے ارشاد فرملیا کہ آدمیوں کے بدن کے اندر ایک بوئی الیی ہے کہ جب وہ ٹھیک ہوتی ہے توسار ابدن ٹھیک ہوتا ہے اور جب وہ بگڑ جاتی ہے توسارے جسم کا نظام مِرْ جاتا ہے وہ بوئی دل ہے اللہ نے قرمایا ہے وَقُالَ النَّسْيُطَانَ لَمَا قَضَى الْأَمْرُمِ اللَّامَةُ وَمَدَ الْحُقِّ وَوَعُدُنَكُمُ فَالْمُسْتَجُبُتُمْ لِي فَلاَ تَلُومُ مُونِي وَلُونُمُوا اَنفُسَكُمُ فَالْمُسَكِّمُ لِي فَلاَ تَلُومُ مُونِي وَلُونُمُوا اَنفُسَكُمُ (جب آخری فیصلہ موجائے گا توشیطان کے گا کہ اللہ تعالی نے بلاشبہ تم سے سیاد عدہ کیا تھااور میں کے جوتم سے دعدہ کیا تھا اس کے خلاف کیا مگرتم پرمیری کوئی زبردستی نہ تھی میں نے تو تم کو صرف دعوت دی تھی تم نے میری دعوت قبول کر لی اب تم مجھے برانہ کہو خور آپنے آپ کو ملامت کرد) گناہوں ہے بچاؤ اس دفت تک ممکن نہیں جب تک دلوں اور نفوں میں پاکیزگی اور ہمہ دفت حضور نہ پیدا ہو جائے گر ایسااس دفت تک ہنیں ہو سکتاجب تک مشائخ طریقت کے وسلہ سے اللہ تعالیٰ كى طرف سے كشش نه بولېداتم كومشائخ كادامن بكر لينا جائ ان كے ساتھ بينھنے والابد نصيب ،نيس بوسكما، اور نه ان كا نديم

مم تم سے تمہارے گناہ دور کردیں مے لینی چھوٹے گناہ جیسے نامحرم کی طرف نظیر کرنا، اس کوچھونا،اس کا بوسہ لیہاوغیرہ وغیرہ معاف کردیں مے پر سول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دونوں استمصین زنا کرتی ہیں، اور دونوں ہاتھ زنا کرتے ہیں،اور دونوں پاوک زنا کرتے ہیں (مگر آخر میں)شر مگاہ ان کی تصدیق کر دیتی ہے یا تکذیب کر دیتی

ہے۔انشاء اللہ ان سب کا اتار نماز روزہ ہے ہوجائے گا۔ بلاشبہ نیکیاں برائیوں (کے عذاب) کو دور کر دیتی ہیں۔ حضرت ابوہر برہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ۳ نے فرمایایا نچوں نمازیں (اپنے در میانی او قات کے لئے) اور جمعہ کی نماز (پچھلے) جمعہ کی نماز تک کے تمام گنا ہوں کا اتار کر دیت ہے بشر طیکہ آدمی کہائر ہے بچارہے۔رواہ مسلم۔ وَنَدُنْ خِلْکُمُ مِنْ نَحَالًا گَدِیْدِیْاً © یعنی ہم تم کو عمدہ جنت میں داخل کریں مجے یا یہ ترجمہ ہے کہ ہم تم کو

جنت میں خوبی کے ساتھ داخل کریں گے (اول صورت میں سر خلاطر ف مکان ہو گاادر دوسری صورت میں مفعول مطلق)۔

المجاہد نے بیان کیا کہ حضرت ام سلمہؓ نے عرض کیایار سول اللہ علی اللہ مر د تو جہاد کرتے ہیں اور ہم جہاد ہمیں کر تیں اور مر دول کا میراث میں ہم سے دوگنا حصہ ہے۔ اگر ہم بھی مر د ہوتیں توان کی طرح ہم بھی جہاد کر تیں اور ان کے برابر ہمارا بھی میراث میں حصہ ہو تااس پر آبت ذیل نازل ہوئی۔ رواہ التر فدی والحا کم وضیحہ بعض روایات میں آباہے کہ جب میراث کے مسلم اللہ کر مثل خط الگائی نازل ہوئی تو عور تول نے کہا مر د قوی ہیں ہم کمز در ہیں ہم ذیادہ ضرورت مند ہیں ان کو کہا تھی تھی ہے۔ اگر تھی تاریخ کے تو اس کے کہا مرد تو تی ہیں ہم کمز در ہیں سے میں اندہ سے تاریخ کے تاریخ کے تاریخ کے تاریخ کے تاریخ کے تاریخ کی تاریخ کے تاریخ کے تاریخ کی تاریخ کے تاریخ کی تاریخ کے تاریخ کی تاریخ کے تاریخ کے تاریخ کے تاریخ کی تاریخ کی تاریخ کے تاریخ کی تاریخ کی تاریخ کی تاریخ کی تاریخ کی تاریخ کے تاریخ کی تاریخ کے تاریخ کی ت

کمائی کی قوت ہم نے زیادہ ہے اس کئے میراث کاحق ہم کوزیادہ ہونا چاہے اس وقت آیت ذیل وَلاَ تَشَمَّنَ اللهوئی۔ قادہ اور سیری نے بیان کیا ہے کہ جب آیت لِلڈکر مِنْ کُم ِ خَطْ الْاَنْتَیْنَ نازل ہوئی تومر دوں نے کہا ہم کوامید ہے کہ آخرت

میں بھی ہماری نیکیوں کا نواب عور توں کی نیکیوں کے دوگناہو گاجس طرح اللہ تعالیٰ نے میراث کے اندر ہماراحصہ غور توں سے زیادہ رکھاہے۔(ای طرح آخرت میں بھی ہماراحصہ ذا کد ہوگا)اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

ریدہ رسا ہے۔ رب سری ہری ہوئی۔ کا معدد معدد معروہ ہیں پر ایت و بیش ہم میں۔ وکا تَنتَمَنُّواْ مَا فَصَّلَ اللهُ بِهِ بَعْضَکُمْ عَلَیٰ بَعْضِ شہر ہو بیش ہم میں سے بعض کو بعض پر اللہ نے عطافر مائی ہے ہم اس کی آرزومت کرو(یعنی خداواد فضیلت والوں کے برابر چہننے کی تمنانہ کرو) کیونکہ یہ برتری اور بیشی توخداداد ہے تہ بیراور حکمت الہیہ کے تحت ایسا ہوا ہے۔ آرزو کرنے سے سوائے جلنے کے کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ بلکہ ہر محض پر لازم ہے کہ نیکیاں کرنے کی امکانی کوشش کرے اس سے ہی اللہ کا قرب اور آخرت میں ثواب کی بیشی حاصل ہوگی۔

المترج الرقی الله المتسابق المقلل المتسابق المتسابق المتساب المتساب المتساب المتساب المتساب المتساب المتسابق المتساب المتساب

ے دنیااور آخرت میں بیش از بیش ثواب واجر ملنے کی درخواست کرواللہ ایک نیکی کا ثواب دس گنا ہے لے کر سات سو گنا تک بلکہ بے حساب جس کو چاہے گادے گادنیا میں بھی وہی کمائی میں برکت عطافر ما تاہے اور ایک کو دو مرے سے رزق کی بیشی دیتا ہے اس لئے خواہ مخواہ تمنااور حسد جائز نہیں۔ لہ

۔ تندی نے حفر سابن مسعود کی روایت سے لکھاہے کہ رسول اللہ عظیمہ نے فربلیا اللہ سے اس کے ففل کی در خواست کرو کیو تکہ اللہ کویہ امر پہندہ کہ اس سے مانگا جائے ، ابن جریر نے ایک محابی کی روایت سے جن کانام نمیس بتایا بیان کی ہے کہ رسول اللہ بھی نے فرمایا اللہ سے انگا جائے اور کشائش کا انتظار بہترین حبادت ہے ، امام احمد نے حضر سانس کی دو فواست کر واللہ اس کے در سول اللہ بھی نے فرمایا جب اس سے مانگا جائے ہوں کے دو فراست کی در سول اللہ بھی مسلمان بندہ اللہ سے بھی مسلمان بندہ اللہ سے محفوظ رہے کی در خواست کر تا ہے کہ اس اللہ اس کو جنت میں داخل کر دے اور جب بھی مسلمان بندہ اللہ سے تین بار دو ذرخ سے محفوظ رہے کی در خواست کر تا ہے دو ذرخ کہتی ہے کہ اے اللہ اس کو دو ذرخ سے بچالے ، ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے سعید بن جیر کا قول نقل کیا ہے کہ و سنتہ گوااللہ موری میں ہے نہیں ہے (یعنی وعا بجائے خود عیاد سے ہے) از مولف رحمتہ اللہ موری سے نہیں ہے (یعنی وعا بجائے خود عیاد سے بے) از مولف رحمتہ اللہ م

ان الله گان بِکُلِیّنَیْ عَلِیمیگان بِلاشبہ الله سب کچھ جانتا ہے کی دوان فضائل ہے بھی واقف ہے جس کا ہر انسان کو استحقاق ہے اور استحقاق کی بناء اس فطری استعداد پر ہے جواللہ نے ہر مختص کو اپنی میر بانی ہے عطافر مائی ہے لیکن استعداد کا فرق بتیجہ ہے اس امر کا کہ تمام اشیاء چربہ لور عکس ہیں اعیان ٹابتہ (حقائق امکانیہ یااللہ کے علم ابتمالی)کا (اعیان ٹابتہ کی تنقیح ہم نے سور وَ عَم کے تغییری نوٹس میں کر دی ہے)۔

الى اور ہر مال يا ہر ميت كے ہم نے دارث مقرر كرد يے ہيں جو مال ليتے اور ميت كے دارث

وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِو تَرِيْنُ

مِنتُا تُکُوكَ اس مال میں سے جو چھوڑا ہو یا وارث ہوں گے اس مال کے جو چھوڑا ہو ،اول ترجمہ پریہ فقرہ مال کی صفت ہوگی اور دوسر ہے ترجمہ پریر ثون محذوف سے اس کا تعلق ہوگا۔

(بر تقدّ کریز جمہ دوئم) مُغیر قدی سر وُنے اس آبت کی ترکیب نحوی ایک اور طرح سے بھی گی ہے جو تطویل غیر مغید کی صدے خارج نہیں اس لئے ہم ترک کرتے ہیں۔ ہے

اور جن لوگول سے تمہارے عمد بندھے ہول، اس فقرہ کا عطف الوالدان

وَالَّذِينَ عَقَدَ ثَ أَيْمَا ثُكُمُ

والا فربون پرہے۔ فَا نُوْهُمُونَصِیْبَهُمُو ہِ تُوان کو ان کا صد دے دو، جملہ سابقہ تعنی لِکُلِّ جَعَلْنا مُواَلِی مِنَّا مُرک کی یہ تشریح

(حاشیہ از مولف) کے ابوداؤد نے ناتج میں داؤدین حصین کا قول لکھاہے کہ میں ام سعد بنت رہے کو قر آنِ سنا تا تھا آپ(لیام طفولیت مل) يتم مونے كا وجه عضرت الو بكر " كے زير تربيت ربى تحس، من نے آپ كے سامنے يہ آيت وَاللَّهِ بَيْنَ عَافَدُتُ أَيْمَانُكُمْ ، ای طرح الاوت کی مور نے کہایوں نہیں ہے بلکہ واللّذین عَقدت ایکمانگیم ہے اس کانزول حضرت ابو بر صدیق اور آپ کے مخ عبدالرحمٰن " کے حق میں ہوا تھاجب عبدالرحمٰن" نے مسلمان ہونے ہےا نکار کر دیا تو حضر ت ابو بکر"نے قسم کھاکرا پی میراث ہے ان کو عاتى كرديا ليكن جب عبدالرحمن مسلمان موسك توالله في الويمر كو تعم دياكه ان كوا بناوارث قراردين، من كهتا مول اس روايت كي صحت كي مورت مل اس آیت سے مولی موالات کاوارث ہونا ثابت نہوسکے گا، عبدین حید اور این الی حاتم نے ابو مالک کا قول نقل کیا ہے کہ جالمیت کے زمانہ میں بعض آدی کی دوسری برادری سے ماکر مل جاتے تھے اس برادری دالے اس مخص سے معاہدہ کر لیتے تھے کہ توہم من سے بے ضرر ہویا فائدہ یا خون (ویت وغیرہ) بہر طور بوہاری برادری کا ایک فرد ہو گیااس شخص ہے یہ لوگ اس طرح کا قول کر الیتے تھے لیکن منورت کے وقت اگر وہ مخص الداد کاطالب ہو تا تھا تو وہ لوگ اپنوں کی طرح اس کی مدد منیں کرتے تھے اور اگر اس پر کوئی وقت پڑتا تھا تواس میں سے کوئی تواس کو دیتا تھااور کوئی نہیں دیتا تھاغر من اس کی و لیما اراد نہیں کرتے تھے جیسی اس سے لیتے تھے ، دور اسلام میں ان کواس میں کچھ خرابی محسوس ہوئی اور انہوں نے رسولِ اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسئلہ دریافت کیا اور یہ بھی عرض کیا کہ جاہلیت ك زماني من جو بم ف معام ي كر لئ بين ان كاكيا عم إلى رايت والدين عَفَدَت أَيْمَانَكُم فَأْتُو هُمُ نَصِيبَهُمُ مازل موتى یعنی مخالفین سے لیبن دین برابر کار کمو (جتناحق ان پراپا سمجھتے ہوا تاہی حق ان کااپنے پر سمجھو عبدین حمید اور ابن ابی حاتم نے دوسری سند ے ابومالک کا قول نقل کیا ہے کہ وہ قوم کاحلیف ہو تاہے جو قوم کے تمام معاملات اور مشوروں میں اپنی موجود گی کی در خواست کرتا تھا، عبد بن حمید اور ابن جریر نے حضر ت ابن عمر کی روایت ہے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ عظیم نے دن فرمایا جا ہیت کے حلف کو بور اگرو، اسلام اس حلف کو مزید قوت پیداکر تاہے ممر حالت اسلام میں جدید معاہد ہ تحالف نہ کرد ، احمد لور مسلم نے حضرت جبرین مطعم پر کی روایت ے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسلام میں تحالف (کاجواز) نہیں لیکن جو تحالف جابلیت کے زمانہ میں ہو گیا ہو اسلام اس مل مزید قوت پیداکر تا ہے ، عبد بن حمید نے معرت ابن عباس کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ عبد جاہلیت میں جو تحالف ہوا،اسلام نے اس میں مزید قوت اور شدت پیدا کردی عبد الرزاق اور عبدین حمید نے زہری کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ عظے نے فرملیا اسلام میں تحالف(جائز) نہیں۔

ہے بعض لوگوں نے اُلَّذِینَ کو مبتدالور فَا نَوْ حَمْ کو خِرْقِرار دیاہے گراس صورت میں خبر کا جملہ طبیعہ ہونالازم آئےگا(کیونکہ خبر امر کا صیغہ ہے اور یہ ناجائزہے) بعض نے اُلَّذِینَ کو فعل محذوف کا مفعول اور فانور کھم کو فعل محذوف کی تغییر قرار دیاہے لیکن اس صورت میں مفعول کے اختصاص کی کوئی دجہ موجود نہیں ہے اس لئے ہمارے نزدیک فَاتُومَعْم کو سابقہ جملہ کی تشریح قرار دینائی مناسب ہے اور الذین کا اُلْوَ الدانِ وَالْاَفُر بُونَ پر عطف ہونائی صحیح ہے، یہ تغییر لهام اعظم میں ابقہ جملہ کی تشریح قرار دینائی مناسب ہے اور الذین کا اُلُو الدانِ وَالاَفُر بُونَ پر عطف ہونائی صحیح ہے، یہ تغییر لهام اعظم کے مسلک کے بھی مناسب ہے کیونکہ امام اعظم کے نزدیک نسبی ذوی الفر دخی اور عصبات اور ذوی الار حام اگر موجود نہو تو سبب سے او نے در جہ کے مولی موالات کو کل ترکہ یا احد الزوجین کا حق دینے کے بعد جو ترکہ باتی رہ جائے وہ سار اکا سار اوے دیا جائے گا، لیکن اگر ذوی الفر و ضیاد وی الار حام یا عصبات میں سے کوئی ہوگاتو مولی موالات با جماع علماء محروم ہوگا۔

جہور کا قول ہے کہ مولی موالات کو دارث قرار دینے کا دستور جالمیت میں تھااور ابتداء اسلام میں کہی میت کے ترکہ کا چھٹا حصہ حلیف کو دینے کا حکم تھالیکن جب واکو گوالاک کیام بعکشہ تم اولی ببعض فری رکتاب اللّهِ مازل ہوگئ مولی موالات کو دارث بنانے کا حکم منسوخ ہوگیا اگر دوسرے دارث ہوں گے تب بھی مولی موالات کو بچھ نہیں دیا جائے گابلکہ کل

مال بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا۔

جہور کے قول پر اعتراض میہ ہوتا ہے کہ اگر دو آیتوں میں تعارض اور تضاد ہو (کہ دونوں پر ایک زمانہ میں عمل نہ ہو سکتا ہو) تواس دفت ایک کونائخ اور دوسر ی کو منسوخ کہا جاسکتا ہے۔ لیکن زیر بحث دونوں آیتوں میں تو تضاد موجو دہ میں ہے (کیونکہ اگر دوسر ے دارث موجو دہوں تو بالا جماع مولی موالات محروم ہوگا، آیت وادالار حام کا بھی مصداق ہے اور اگر کوئی وارث موجو دنہویا دارث کو دینے ہال چ جائے تو مولی موالات کو ملے گا آیت وَالَّذِیْنَ عَقَدَتُ ایْنَانَکُمْ کا بھی تقاضا ہے کہ اب تضاد کہاں رہا)۔

میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ آیت واولوالار جام بعظیم ، صراحت کے ساتھ مولی موالات کے وارث زہونے کو بتاری ہے (بینی اس آیت نے مولی موالات کا دارث نہونا قطعاً منسوخ کر دیا خواہ کوئی دوسر انسبی یا عصبی وارث موجود ہویا کوئی نہو) کیونکہ آیت کا آخری حصہ ہے اِلاَ اُن کَفُعکُوا اِلیٰ اُولِیاءِ کُم مُعکُومُوفاً (گریہ کہ تم اپنے حلیفوں کے ساتھ کچھ نیک سلوک کرو، تو تمہارے مرنے کے بعدان کو حسب وصیت شرعیہ کچھ مل جائے گا) یہ جملہ صراحت کے ساتھ دلالت کر رہاہے کہ حلیف کے لئے اگریکھ نہیں مل سکتا۔ حلیف کے لئے اگر بچھ دصیت کی ہوگی تواس کومل جائے گااور بغیر وصیت کے اس کو بچھ نہیں مل سکتا۔

ات الله كان على على على على الله على على الله على الله على الله على الله على على على على على على الله على الله

اس جملہ میں تہدید ہے۔

اَلِيِّجَالُ قَوْمُوْنُ عَكِی النِّسَاءِ مرد عور تول کے سر پرست ہیں، ابن ابی حاتم نے حس کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دعوی کیا کہ میرے شوہر نے میرے طمانچہ مارا حضور صلعم نے فرمایی، بدلہ (لیاجائے) اس پریہ پوری آیت نازل ہوئی اور عورت بغیر بدلہ کئے داپس جلی گئی، یہ روایت ابن ابی شیبہ نے (مصنف میں)اور ابوداؤد نے مراسل میں نقل کی ہے اور ابن جریر نے بھی حسن کی روایت سے ای طریح کی صدیث بیان کی ہے۔

کین تھابی، واحدی اور بنوی کابیان ہے کہ آیت کا نزول سعد بن رئے اور ان کی بیوی کے حق میں ہوا تھا، سعد کا شار نقاء امیں تھا اور ان کی بیوی جبیبہ بنت ذید بن البی ذہیر سمی ہے نام مقاتل نے بیان کیا ہے لیکن کلبی نے کماسعد کی بیوی محمر بن مسلمہ کی بیٹی تھی، واقعہ بیہ ہوا کہ سعد کی بیوی نے سعد کے حکم کے خلاف کوئی بات کی سعد نے اس کے طمانچہ مار دیا، اس کا باپ بیٹی کو لے کر رسول اللہ سیجھی کی فد مت میں حاضر ہوا اور عرض کیا آپ نے میری بیٹی سعد کو دی اور اس نے اس کو طمانچے مارے ، حضور کے فرمایا اس کو اس سے بدلہ لینے کا حق ہے، بھر فور آئی فرمایا، واپس چلے جاد کیہ جبر کیل آگے اور اللہ نے ہی آیت نازل فرمادی۔ حضور (صلعم) نے فرمایا ہم نے بچھے چاہ تھا اور انٹہ تعالی کو بچھے اور ہی منظور تھا اور منظور خدا ہی بہتر چو اس کے بعد حضور (سیجھے) نے بدلہ لینے کا حکم روک دیا۔

ابن مردویہ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت ہے لکھاہے کہ ایک انصاری اپنی بیوی کو لے کررسول اللہ سیالی کی خدمت میں حاضر ہوئے عورت نے عرض کیلیار سول اللہ سیالی اس نے مجھے ایسامار اکہ میرے چیزے پر نشان پڑ گئے۔

کو سیس کی کرای کو سے کو روز کے میں کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کا کہ کا کہ کہ کا کہ کہ کا کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ ک حضور ﷺ نے فرمایاس کو سے حق منس ہے اس پر اللہ تعالی نے آیت الرجال قوامون علی النساء نازل فرمائی، یعنی جیسے حکام رعایا پر مسلط ہوتے ہیں اس طرح مرد عور تول کے حاکم ہیں (بیہ ترجمہ متر جم کے کئے ہوئے ترجمہ کے خلاف ہے) عور تول کو ادب سکھانے کا ان کو اختیار ہے قوام مبالغہ کا صیغہ ہے اور قیم کا ہم معنی ہے لیعنی منتظم ادب آموز، مرد کے قوام ہونے کی اللہ تعالی نے دود جہیں بیان فرما میں ایک تحلیقی و ہمی دوسری مسبی اختیاری۔

بها فضک الله بعض بعض بی بین عور تول پر الله فضک الله بین مردول کو، بعض پر یعن عور تول پر الله فضک الله بعض بر یعن عور تول پر الله فضک الله بین بیر در کے قوام ہونے کی بہلی دجہ کا بیان ہے کہ الله نے مرد کو کمال مقل حسن تدبیر، وسعت علم، عظمت جسم، زیادتی قوت اور صلاحیت واستعداد کی بیشی تخلیق طور پر عطاء کی ہے اتن کہ عورت کویہ چزیں فہیں وی گئیں، ای لئے مندر جہ ذیل خصوصیات واحکام مرد کے لئے ہیں عور تیں ان احکام و خصوصیات واحکام مرد کے لئے ہیں عور تیں ان احکام و خصوصیات واحکام مرد کے لئے ہیں عور تیں ان احکام و خصوصیات سے محروم ہیں، نبوت، امامت، حکومت، قصاء، تغریری جرائم کی شیادت وجوب جہاد، وجوب جمعہ، وجوب عیدین، اذال ، خطبہ ، نماذ کی جماعت، میر اث میں حصہ کی زیادتی، نکاح کی مائیس تعداد از دواج ، اختیار طلاق ، پورے رمضان کے روزوں کی اور ہر زمانہ میں بوری نمازوں کی فرضیت وغیرہ، ای برتری کی بناء پر رسول اللہ عظافی نے اور شاد فر مایا اگر میں کسی کو

سجدہ کرنے کا تھم دیتا تو عورت کو تھم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے ،رواہ احمد عن معائدٌ عن عائدٌ ،والتر مذی عن ابی ہریر.و ابوداؤد عن قیس بن سعد۔ قریمیاً انفقو امن اُموالیھم وغیرہ اِداکرتے ہیں۔ یہ مردکی برتری کی اختیاری ادر کسی وجہ کا بیان ہے۔ اس سے آگے عور تول کی دو قسمیس بیان فرما ہیں۔

میل قتم مندر جه ذیل ہے۔ ایمان قتم مندر جه ذیل ہے۔

فَالصَّلِحُتُ فَینَتُ حَفِظْتُ لِلْغَیْبِ بِمَا حَفِظُ اللَّهُ اللَّهُ اللهِ کَی اطاعت کرتی ہیں اور مردول کی غیر موجود کی میں بحفاظت خداد ندی (مال آبرووغیرہ کی) مجہداشت کرتی ہیں فنینت مراویہ ہے کہ اللہ نے شوہرول کے حقوق کواداکرنے کاجو تھم دیاہے اس کومانتی اور اس پر چلتی ہیں اور حفاظت رکھنے کا مفہوم یہ ہے کہ اپی عزت آبرو اور شوہر کے مال واسرارکی محمہداشت کرتی ہیں۔ غیب سے مرادیا شوہروں کا سامنے نہ ہونا ہے یا شوہرول کے وہ اسرار واموال ہیں جودوسر سے لوگول کی نظروں سے پوشیدہ ہوں۔

رہماکے فیظ اللّه میں مامصدری ہے اس وقت حفظ خداو ندی کا بیہ مطلب ہو گاکہ اللّٰہ نے عور توں کو حفاظت غیب کا تھم دیا

اور تو فیق عنایت کی۔ یہ بھی کہا گیاہے کہ عور تول کی طرف حفاظت کرنے کی نسبت اس لئے کی کہ عور تول کے کمب وعمل پر یہ حفاظت بنی ہے اور اللہ کی طرف حفاظت کی نسبت اس لئے کی کہ اللہ ہر چیز کاخالق ہے عور تول کو قوت حفاظت بھی اس نے دی ہے۔ تخلیق خداوندی ہی کسب دعمل کا سبب ہے۔

سب کا موصولہ ہے تعنی اللہ نے عور تول کے حقوق کی جو محافظت کی ہے مہر نفقہ عور تول کی تکہداشت و مغافت اور ان کی ضروریات کی فراہمی مر دول کے ذمہ کر دی ہے اس کے عوض وہ مر دول کی غیر موجودگی میں اپنی عصمت اور مر دول کے مال و

اولاد کی حفاظت کرتی ہیں۔

حضرت ابوہر میر گاکی روایت ہے رسول اللہ عظی نے ارشاد فرمایاسب سے انجھی بیوی دہ ہے کہ اگر تواس کی طرف دیکھے تو خوش ہو۔اگر تو کسی کام کا اس کو حکم دے تو دہ تیر انتخم مانے اگر تو غیر حاضر ہو تو تیری غیر موجودگی میں وہ اپنے مال و آبرو کی حفاظت رکھے پر حضور علی نے آیت اگر شجال فواکسوں علیٰ النیساءِ آخر تک تلاوت فرمائی۔رواہ ابنجاری۔

ابن جریزگی روایت میں اپنے مال و آبرو کی بجائے تیرے مال اور اپنی آبرد کا لفظ آیا ہے۔ نسائی نے (سنن میں دکام نے (متدرک میں) اور بیہی نے شعب الایمان میں لکھا ہے کہ حضور صلعم ہے دریافت کیا گیایار سول اللہ عظیے سب ہے انہی عورت کون می ہے فرمایا جس کو دیکھنے ہے (اس کا شوہر) خوش ہو۔ شوہر کے حکم کی اطاعت کرے اور اپنے مال و جان میں شوہر کی مخالفت نہ کرے جو شوہر کو تاگوار ہو۔ دوسر می روایت میں ہے اپنی آبر واور شوہر کے مال کی حفاظت کرے سیوطیؒ نے کی الیمی خالفت نہ کرے جو شوہر کو تاگوار ہو۔ دوسر می روایت میں ہے دیشت کے ایکن سلسلوں میں بھی مو خرالذ کر الفاظ آئے ہیں۔ حضرت ابو لمامہ کی روایت ہے ابن ماجہ نے بھی ہے حدیث انہی الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے طبی نے لکھا ہے کہ اپنے مال سے مراد بھی شوہر بی کا مال ہے چو نکہ عورت مرد کے مال میں تقر ف کرتی ہے اس مناسبت سے مرد کے مال کیا۔

حفرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آرشاد فرمایاجو عورت پانچوں نمازیں پڑھے مہینہ کے مقررہ روزے رکھے اپنی عصمت کی حفاظت رکھے اور شوہر کا تھم مانے تو جنت کے اندر جس دروازہ سے جاہے جلی جائے۔ رواہ ابو نعیم فی الحلیلتہ۔ حضرت ام سلمہؓ کی مرفوع حدیث ہے کہ اگر عورت الی حالت میں مری کہ اس کا شوہر اس سے راضی تھا تو جنت میں

ا من رواه التريزي_له

عور تول کی دوسری قسم مندر جدذیل ہے۔

وَالْتِیْ نَخْنَافُوْنَ نَشُوْرَ هُنَ فُوْنَ نَشُورَ هُنَ هُنَ الرَّحِ بِنَ كَاخُوفَ الْمِنْ الْمُ الْمُؤْنَ نَشُورَ هُنَ الْمُؤْنَ كَامَ اللّهِ اللّهِ مُنْ نَخْنَافُونَ كَامَ اللّهِ اللّهِ مُنْ اللّهُ ال

اہ ابن ابی شیبہ اور بہتی نے حضرت عمر کا قول نقل کیاہے کہ ایمان کے بعد آدمی کے لئے اس سے بڑھ کر کوئی نعت ہمیں کہ خوش خلق شوہر سے محبت کرنے دالی اور بچے دینے والی عورت اس کو مل جائے اور کفر کے بعد آدمی کے لئے اس سے بری کوئی چیز ہمیں کہ اس کو تیز زبان اور بد خلق عورت ملے۔

یہ بھی حضرت عرز نے ہی فرمایا کہ عور تیں تین طرح کی ہوتی ہیں،ایک دہ جوپاک دامن، نرم خو، خوش اخلاق شوہر کی پرستار اور بکشرت یچے دینے والی ہوتی ہے مصیبت کے وقت شوہر کی مد د کرتی ہے ، مصیبت میں مزید اضافہ کاسب نہیں بنتی ایس عور تیں کم ہیں، دوسر کا وہ عورت ہے جو صرف یچے جنتی ہے اس ہے آگے بچھ نہیں، تیسر کا وہ عورت ہے جو کینہ توز تو ند ملی ہوتی ہے جس کے مگلے میں اللہ چاہتا ہے با ندھ دیتا ہے اور جب خدائی کاار اوہ ہو تا ہے تو وہ اس کو مگلے ہے اتار دیتا ہے (ورنہ وہ کم بخت مگلے کا ہلائی رہتی ہے نہ چھوڑے بنتی ہے اس کے میں اللہ علی است کی کا ہلائی رہتی ہے نہ چھوڑے بنتی ہے اس کے میں کہتے گلے کا ہلائی رہتی ہے نہ چھوڑے بنتی ہے اس کے میں کہتے گلے کا ہلائی رہتی ہے نہ جھوڑے بنتی ہے اس کے سات کی کا ہلائی اس کے بنتا ہے اور جب خدائی کا دیتا ہے اور جب خدائی کا اور جب خدائی کا اور جب خدائی کا اور جب خدائی کا دور خدائی کا اور جب خدائی کا دور جب خدائی کا دور خدائی کا دور خدائی کا دیتا ہے دور خدائی کا اور جب خدائی کا دور خدائی کی دور خدائی کا دور خدائی کی دور خدائی کا دور خدائی کا دور خدائی کا دور خدائی کی دور خدائی کی دور خدائی کا دور خدائی کی دور خدائی کے دور خدائی کی دور خدائ

تغيير مظهرى اردو جلدها خوف اور نا فرمانی پر چیم جے رہنے کا اندیشہ لیکن جب تک نشوز ظاہر نہ ہو جائے سز او پیاجا ئزینس میں کہتا ہوں اندھ نشوز نفیحت کرنے کے لئے کانی ہے (اگرچہ سز اویتا بغیر عملی نافر مانی کے درست فیس۔ توان کو (زبانی) نفیحت کرد۔ لینی اللہ نے عذاب سے اور ان کو بستروں پر تنہا چھوڑ ویے سے اور مارنے ی دھمکی ہے ڈراؤ۔ اور جب زبانی نفیحت مغیدنہ ہو تو ان كو ان كى خواب كابول ميس تنبيا چمور دو لينى جب تم خواب كابول ميس اور وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ بستروں پر ہو تو عور تُوں کواپنے کیافوں اور چادروں کے اندر نہ آنے دو۔ بعض علماء کے نزدیک بستر پر تنہا چھوڑ دیے سے بطور ئنا پہترک جماع مراد ہے یا منہ پھیر کرلیٹ رہنا مقصود ہے۔ یکی زیادہ ظاہر ہے کیونکہ فی المصابع (خوابگاہوں میں) فرمایا عن المضاجع (خوابگاہوں ہے) نہیں فرمایا۔ واضہ کی ہے ہیں ۔ (اور ترک تعلق ہے بھی نتیجہ نہ نکلے) تو ان کو مارو، اکثر مفسرین نے تھم ضرب کی تغییر کرتے

ہوئے لکھاہے کہ ایبامارو کہ مار کا نشان ^{ایع}نی بدیج ننہ پڑجائے مطلب سے کہ خفیف مار دومت مار نہ دواس قید کی وجہ سے کہ مسلم نے حضرت جابڑ کی روایت سے ججود اع کے خطبہ کے ذیل میں لکھاہے۔ عور تول کے حقوق کے سلسلہ میں اللہ سے ڈرتے رہو تم نے ان کو اللہ کی امانت کے طور پر لیاہے اور اللہ کے علم ہے ان کی شرّ م کا ہوں کو اپنے لئے حلال بنایاہے ان پر تمہار احق یہ ہے ۔ وہ تمہارے بستروں کو کسی دوسر نے سے پامال نہ کرائیں کہ تم کونا گوار ہواگر وہ ایساکریں توان کوامیاماً دوکہ بدنی نہ اچھے اور ان کا

بھی تم یر حق ہے مان نفقہ کالور لباس کادستور کے مطابق

میں کہتا ہوں یہ خبر آجاد ہے اور قر آن کی آیت مطلق ہے اور آیت مطلقہ کو خبر واحدے مقید کرنا درست نہیں۔ پھر قر آنی آیت گیار فآراور اطلاق بھی معتضی ہے کہ سز ابعدر جرم ہواگر صرف علامات نشوز موجود ہوں عورت بد خلقی اور بد دماغی کا اظہار کرنے لیکے تواس کو صرف زبانی نصیحت کردی جائے لیکن اگر نا فرمانی کرنے لگے تو ترک تعلق کرلے اس پر بھی اگرنہ پانے اور نافر مانی کرتی ہی رے توبفتر منافر مانی مارے بیال تک کہ اگر اس سے زناکا ظہور ہوجائے یا فرض نماز۔ روزہ کی تارک ہویا عسل جنابت اورغنسل حیض نہ کرے تو مارے اور بیند کر دے کہ وہ اپنی حرکت ہے باز آ جائے لیکن اگر بافرمانی اس ہے کم درجہ کی ہو اور زبانی نفیحت ہے کوئی نتیجہ نہ نکلا ہواور ترک تعلق ہے بھی عورت نے اپنی سر تابی نہ چھوڑی ہو تو ہلکی مار مارے کہ نشان نہ ابھرے فَاكُ أَطُعُنكُم الله الله الرعور تيل شروع سے بى تمهارى فرمال بردار مول يانا فرمانى كے بعد توب كرچكى مول_ توخواہ مخواہ ان کو د کھ دینے کا کوئی بہانہ نہ ڈھونڈو۔ یعنی توبہ کے بعد ان کی سیجیل فَلَاتَبُغُواعَلَيْهِنَّ سَبِيْلًا ﴿

نا فرمانی کو کالعدم قرار دیدو گناہ ہے توبہ کرنے والایے گناہ کی طرح ہوجا تا ہے۔

بے شک الله بری عظمت اور کبریائی والاہے ، البذائم اینے زیر وسنوں پر ظلم نہ

لروكيونكه الله تم پراتنا قابور كھتاہے۔

ا كَ الله كَانَ عَلِيًّا كَيْ يُرَّا الله كَانَ عَلِيًّا كَيْ يُرَّا الله

کہ تم ایپنزیر دستوں پر اتنا قابو ہمیں رکھتے یا یہ مطلب ہے کہ اللہ باوجو و بزرگ ترین عظمت و کبریائی رکھنے کے تمہارے گناہوں سے در گزر فرماتا ہے اس لئے تم بھی اپنے ان حقوق کو معاف کر دوجو عور توں پر لازم ہیں حضرِت عبداللہ بن زمعہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایاتم میں ہے کوئی اپنی بیوی کوغلام کی طرح کوڑے ہے نہ مارے (تیعنی یہ حرکت بڑی نازیبا ہے کہ صبح کو تو بیوی کو غلام کی طرح کوڑے ہے مارا) پھر مجھلے ون میں اس سے صحبت کرنے پر تیار ہونے) لگے۔ متعق علیہ۔ حضرت معاویہ قشیر ی کا بیان ہے میں نے عرض کیایار سول اللہ صلعم ہم پر بیوی کے کیا حقوق ہیں فرمایا جب اس کو کھانے کی ضرورت مو تو کھانے کو دینا پہننے کی ضرورت ہو تو پہننے کو دینا۔ چیر ہ پر نہ مار نااس کو گالیاں نہ دینا۔ اور سوائے گھر (یعنی اسی محفوظ جگہ) کے کہیں اس کو تنہانہ چھوڑ بیٹھنا۔رواہ احمدوابود آؤدوا بن ماجہ۔

حضرت ایا س عبدالله کابیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا الله کی بندیوں کونہ مارد، یہ س کر حضرت عمر رضی الله عنه

نے خدمت کرامی میں حاضر ہو کر عرض کیا (حضور)عورتیں شوہروں کی نافرمان ہو تمئیں۔اس پر حضور اقد س ﷺ نے مار نے کی اجازت دے دی۔ ادھر بکٹرت عور تول نے امہات المومنین کے محمر ول کے چکر لگانے شروع کئے اور اینے شوہروں کے مشکوے کئے۔ حضور مسلم نے فرملیا محمد کے محمر والول کے پاس بہت مور تول نے چکر لگائے جوایے شوہروں کی شکایتیں کررہی میں ایسے لوگ تم میں اچھے آدی نہیں ہیں (جو عور تول کو د کھ نمپنچاتے لور شکایت کا میوقع دیتے ہیں)رواہ ابو داؤد وابن ماجہ و الدارى، حضرت عائشة كى روايت ہے كه رسول الله ﷺ نے فرمایاتم میں سب سے احجما شخص وہ ہے جوابی بیوى كے لئے احجماہے اور میں اینے گھر دالوں کے لئے تم سب سے اجہا ہول۔ رواوالتر ندی والداری۔ ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت ابن عباس کی

وَانْ خِفْتُهُ شِقاً قَ بَيْنِهِمَ اوراكر تم (اويروالول) كوميال يوى كورميان كشاكش كانديشه مول فنتم میں خطاب حکام کوئے شقاق سے مراد ہے اختلاف اور دستنی جو نکہ ہر دستمن ایساکام کر تاہے جواس کے مخالف کو شاق ہواس لئے عد اوت کو شقال کہتے ہیں مایوں کہا جائے کہ ہر فریق ، دوسرے فریق کے مخالف شق کی طرف مائل ہو تاہے اس لئے اختلاف کو شقال کہتے ہیں۔ بینہماکی ضمیر میاں ہوی کی طرف راجع ہو مرجع ضمیر لفظ نشوز کے ذیل میں معنوی طور پر ذکورہ ہے کیونکہ نیشوز کامعنی بی ہے عورت کی طرف سے شوہر کی نا فرمانی ایول کہاجائے کہ عورت نیز شوہر کی مغمیر کاذکر آیت والتی میخافون کشوز ممن میں موجود ہے۔ پینماکی طرف شقاق کی اضافت مجازی ہے جیسے کر اللیل میں (یعنی فی محذوف ہے)۔

خوف کا معنی ہے غالب خیال بعنی میال ہوی کے حالات اگر ایسے ہو جائیں کہ تم کوان کے باہمی جھڑے اور نفرت کا

عالب گمان علامات دیکھ کر ہو جائے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کون حق پر ہے اور کون باطل پر۔

فَانِعَتْوُاحَكُمْ الْمِنْ اَهْلِهِ وَحَكُمًا مِنْ اَهْلِهَا اللهِ مَعْ اللهِ مَعْ اللهِ مَعْ اللهِ وَحَكُمًا مِن المَداول مِن سے اور ایک سمجھدار نے کو عورت کے قرابتداروں میں ہے۔ محکمآھے مرادے سمجھدار۔ منصف مخص جس میں فیصلہ کرنے کی قابلیت ہو تعنی مر د کے قرابتداروں میں ہے سی منصف سمجھدار آدمی کومر د کے پاس سبھیجو اور عورت کے قرابتداروں میں سے اکسی منصف سمجھدار تشخص کو عورت کے ماس مجھجو کیونکہ اقارب ہی اندر دنی حالات سے بخوبی واقف ہوتے اور معاملہ کو سلجھانے کے دریے ہوتے ہیں۔ قرابندار ہونے کی شرط استبابی ہے اگر غیر لوگوں کو بھی مقرر کر دیاجائے تو کوئی ہرج ہنیں ہے تحقیق حال کے بعد آگر مرد کی زیادتی معلوم ہو تواس کو تھم دیں۔ بادستور کے مطابق اور حسن سلوک کے ساتھ بیوی کور تھیا خوشِ اسلوبی کے ساتھ آزاد کردے اور آگر عورت کی نافر مانی اور سر کشی ثابت ہو تواس کو تھم دیں کہ بیاشوہر کی اطاعت کرے اور انه خلع کر کے آزاد ہو جائے۔

بغوی نے اپنی سند ہے بحوالہ شافعی عبیدہ کا بیان نقل کیاہے کہ حضرت علیٰ کی خدمت میں ایک مر د اور ایک عورت حاضر ہوئے دونوں کے سریرست بھی ساتھ تھے حضرت علی نے تھم دیا کہ ہر فریق کے قرابتداروں میں سے ایک ایک خ مقرر کرد تھم کی تعمیل کی گئی آپ نے دونوں پنوں سے فرمایا کیاتم اپنے فرائض کو جانتے ہو تمبیاراکام یہ ہے کہ اگر دونوں کا نبھاؤ ہو تادیکھو تواُختلاف دور کر کے دونوں کو یکجا کر دینااور نبھاؤنہ ہو تا دیکھو تو تفریق کرادینا عورت نے کہامیر ا نفع ہویا نقصان میں اللہ کی کتاب کے فیصلہ کو تصلیم کرتی ہوں مر دنے کہا علیحد گی تو پہیں ہوگی (باتی معاملات کا اختیار پیوٹ کو ہے)حضرت علی کرم الله وجہ نے فرمایا خدا کی قتم تونے غلط کہا (پنچایت اس وقت تک نہ ہوگی)جب تک توای طرح اقرار نہ کرے جس طرح

عورت نے کیاہے۔ ہے

الع حضرت مولانا اشرف على رحمة الله عليه في خفته كالخاطب اوير والول كو قرار وياب اس لت بم في مخاطب كو قوسين ك ور میان لکھ دیا لیکن مفسر کنے حکام کو مخاطب قرار دیاہے بعض احادیث ہے مجمی اس کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ اس آیت کی تشریح میں حضرت مفسر نے نقل کیاہ۔ ای بناء پر امام مالک کے نزدیک مرد کے پنج کے نزدیک مرد کے پنج کو طلاق دینے کا حق ہے خواہ مرد راضی نہ ہو اور عورت کے پنج کو خلع کرنے کااختیارہے خواہ عورت راضی نہ ہولور بدل خلع عورت کے مال سے اداکیا جائے گاکیو نکہ حضرت علیٰ نے علیحدگی اور ملایہ دونوں کااختیار پنجوں کو دیا تھالور علیحدگی کااختیار نہ دینے کی تردید کردی تھی۔

جہور کامسلک ہے کہ جب تک مر دطلاق کااور عورت قل کاانفتیار نہ دیں ، خان خودنہ تفریق کراسکتے ہیں نہ خلع۔ بغیر انفتیار دیئے توان کا فرض سلیحاؤ کرانااور بھلائی کا تھم دینالور برائی ہے روکناہے اگر دونوں میں ہے کوئی پی ضد پر قائم رہے آپہنچہ کاکام یہ ہے کہ حاکم کواپی تحقیقات کی رپورٹ کر دیں اور حاکم شوہر کو حسن سلوک کے ساتھ اور دستور کے مطابق عورت کو کہ یا طلاق دینے کا تھم دے اور عورت کو مجبور کرے کہ دویا مرح کی نافرمانی چھوڑ دے یا خلاح کرالے اور بدل خلع اوا کرے۔ رہا حضرت علی کرم اللہ وجہ کا فیصلہ تو اس میں صاف موجود ہے کہ آپ نے شوہر سے فرمایا جب تک تو ایساا قرار نہ کرے جیسا عورت نے کیا ہے۔ تیسرا قول غلط ہے اس سے معلوم ہورہاہے کہ طلاق کے لئے مر دکی رضا مندی شرط ہے۔ پچوں کو اذ خود طلاق و تفریق کا فیزنہ ہوگا۔

ران الرين الصلاطا أوقت الله بينه من الفت بيداكرد في الكردونول في (صحح نيت كے ساتھ) مياں بيوى كے در ميان سلحهاؤكرانا چاہيں گے تواللہ دونوں ميں موافقت بيداكرد ہے گا۔ يہ بھي ممكن ہے كہ اصلاح سے مراد ہو تصفيہ لور معاملہ كو طے

کراناخواہ انقاق کی شکل میں ہویا جدائی کی صورت میں یعنی اگر دونوں ﷺ کوشش کریں گے کہ معاملہ کسی بہتر صورت سے طے ہوجائے خواہ نکاح کو باتی رکھنے کی شکل میں ہویا طلاق کی صورت میں تو اللہ اس مناسب صورت کو ان کے در میان پیدا کردے میں مال سات میں میں میں کی ضریب کی صورت میں اور اسام میں کی صورت کو ان کے در میان پیدا کردے

گا۔ یہ مطلب اس دقت ہوگا جب بریدا کی ضمیر پنوں کی طرف اور سینہما کی ضمیر میاں بیوی کی طرف راجع کی جائے کیکن اگر دونوں ضمیریں پنوں کی طرف لوٹائی جائیں توبیہ مطلب ہوگا کہ اگر پنوں کے پیش نظر مظلوم کی حمایت ہواور کسی فریق کی جذبہ

داری مقصود نہ وہ تواللہ دونوں کو متفق الرائے بنادے گالور مقصد پور اہوجائے گا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں ضمیرین دوجین کی طرف راجع ہوں یعنی دوجین آگر آپس میں معاملہ کو سلجھانا چاہیں تھے یاس چیز کے طلب گار ہوں گے جو دونوں کے لئے مناسب

سرت رائی ہوں ہیں اور میں سر اپن میں معاملہ کو بھانا جائیں سے یا ان پیر سے طلب فار ہوں سے بود دونوں کے سے مناسب ہو تواللہ ان کے در میان الفت پیدا کردے گایا لیے فیصلہ کی تو نیق عنایت کردے گاجو دونوں کے لئے مناسب ہو۔ آیت ند کورہ

میں اس امریر تنبیہ ہے کہ اگر خلوص نیت کے ساتھ کوئی شخص کام کر تاہے تو اللہ اس کا نتیجہ اُچھاہی کر تاہے۔ اِنْ اللّٰائَة گان عَلِيْهِا لَنْ لَانْ اللّٰهِ اللّٰهِ دلول کی نیتول اور نتائج عمل سے بخوبی واقف ہے۔

خیباًراً وہ اور باخبرہے۔وہ جانتاہے کہ میاں بیوی میں سے کون ناحق پر ہے جو ناحق پر ہو گااللہ اس کومز ادے گا۔

عبادت کی دونشمیں ہیں (۱) اضطراری - یعنی ہر چیز چارونا چار اللہ کے علم سے دابستہ ہے کسی کواس سے (تخلیقی طور پر)

(حاشیہ بچھلے صفحہ پر ہے) حضرت ابن عباسؓ نے فرملا مجھے اور معادیہ کو پنج بناکر بھیجا گیااور ہم سے کہہ دیا گیا کہ تمہاری رائے میں نبعادُ ممکن ہو توملاپ کرادینالور جدائی بہتر ہو تو علیحد گی کرادینا، حضرت عثان غنی رضی اللہ عنہ نے (اپندور خلافت میں) یہ حکم دیا تھا، ۱۲ سر تابی کی مجال ہنیں(۲)ا نقیاری۔ آیت میں عبادت اختیاری کابیہ تھم دیا گیا ہے عبادت النی سے مراد ہے اللہ کے لوامر و نواہی کیا بندی۔

مونیہ کا قول ہے کہ عبادت کا معنی ہے ہے کہ جس طرح غسال کے ہاتھوں میں مردہ ہوتا ہے اس طرح اللہ کے ادکام کی اللہ تعمیل میں بندہ اپنے کو بے انقیار د بے ارادہ بنادے رب کے ہر تھم پر رامنی ہو یہاں تک کہ اس کی نظر میں اللہ کے ادکام تکونیہ (تخلیقیہ ادر خطریہ) اور احکام تشر یعیہ (اوامر دنوائی) کا مرتبہ ایک جیسا ہو (یعنی جس طرح اللہ کے احکام تخلیقیہ میں بندہ کے افتار کو کوئی دخل نہیں اس طرح اللہ کے احکام تشر یعیہ کی ابندی کے لئے بھی دوائیے کو مجبور سمجھے)

اللہ نے فرمایا ہے جب اللہ اور اللہ کار سول کمی بآت کا فیعلہ کردیتے ہیں تو پھر سمی مومن مر دو عورت کی اجی اختیاری مرضی بنیں رہت ۔ حضرت معاقر بن جبل کا بیان ہے جس او نٹی پررسول اللہ تھتے کے جیسے سوار تھا کہ حضور نے فرمایا معاقر کیا تھے معلوم ہے کہ بندوں پر اللہ کا کیا تی ہے کہ اس کی اللہ اور اس کا ساتھی نہ قرار دیں۔ معاقر کیا تو جانتہ کہ اللہ پر بندوں کا کیا تی ہجب کہ انہوں نے امیا کیا ہو (یعنی عبادت کریں کی کواس کا ساتھی نہ قرار دیں۔ معاقر کیا تو جانتہ کہ اللہ پر بندوں کا کیا تی ہے جب کہ انہوں نے امیا کیا ہو (یعنی اللہ کی عبادت میں کی کو شریک نہ بنایا ہو) میں نے عرض کیا اللہ لور اس کا رسول ہی جانے فرمایا بندوں کا اللہ پر تی ہے کہ (الیے لوگوں کو) عذاب نہ دیدوں فرمایان کو عمل کرنے وے (اگر یہ بارت دیدی تو بھروسہ کر بیشیں کے اور اعمال کو ترک کر دیں گے کہ واوا کبغوی۔ سمجھین میں بھی یہ حدیث نہ کو جمرو فران کا عذاب دینا۔ یعنی اللہ پر غیر مشرک بندوں کا حق یہ ہے کہ ان کو جمرو فران کا عذاب دینا۔ یعنی اللہ پر غیر مشرک بندوں کا حق یہ ہے کہ ان کو جمرو فران کا عذاب دینا۔ یعنی اللہ پر غیر مشرک بندوں کا حق یہ ہے کہ ان کو جمرو فران کا عذاب دینا۔ یعنی اللہ پر غیر مشرک بندوں کا حق یہ ہی کہ ان کو جمرو فران کا عذاب دینا۔ یعنی اللہ پر غیر مشرک بندوں کا حق یہ ہے کہ ان کو جمرو فران کا عذاب دینا۔ یعنی اللہ پر غیر مشرک بندوں کا حق یہ ہے کہ ان کو جمرو فران کا عذاب دینا۔

قُرِباً لُوالِدَا ثِنِ احْسَانًا الله الله الدر مال باب سے اجها سلوک کرو، حضرت معادّ کا بیان ہے جمعے رسول اللہ ﷺ نے دس با تول کی نصیحت فرمائی تھی۔ اللہ کاسا جھی نہ قرار دیناخواہ تھے قتل کردیا جائے یا جلادیا جائے۔ مال باپ کی نافر مانی نہ کرنا۔ خواہ وہ بیوی اور مال کوچھوڑ دینے کا تھم دیں۔ الحدیث رواہ احمہ۔

قَینِ ی اَلْفُونِی اُلْفُرِی اور قرابتدارول سے اچھاسلوک کرو۔ حضرت سلمان بن عامر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرملیا مسکین کو خیر ات دینا تو (صرف) خیر ات ہے لور (مسکین) قرابتداروں کو دینا خیر ات بھی ہے لور صلہ رخم بھی (یعنی دوہر اثواب ہے)رواہ احمد والتسائی وابن حبان والحاکم والتر نہ ی وابن ماجہ وابن خزیمہ، تر نہ می نے اس مدیث کو حسن لور ابن خزیمہ نے سیح کہاہے ابن خزیمہ کی روایت کے الفاظ بھی اس کے قریب ہیں۔

ائ آیت سے ظاہر ہورہا ہے کہ غنی پر والدین اور اقارب کانان نفقہ واجب ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے کیسٹ کوئکگ ساذا کینفوٹون قبل الْعَفُولوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ راہ خدامیں کیا خرچ کریں آپ کہہ دیجے کہ جو حاجت سے ذیادہ ہووہ سب دیدو۔ رسول اللہ عظیمہ نے ارشاد فرمایا بہترین خیر ات وہ ہے جو غنی (یعنی اپن حاجب پوری ہونے) کے بعد ہولور دیااس سے شر دع کروجس کی کفالت تمہارے ذمہ ہو۔رواہ البخاری عن علیم والی ہر رہ ورواہ مسلم عن علیم۔

والدین کے علادہ دو سرے قرابتد ارول کے مصارف کے لئے دینا اس وقت واجب ہے کہ وہ کمائی سے عاجز ہول مثلاً کوئی بچہ ہو ، کنگڑا ہو لپاچ ہویا عورت ہو ، والدین کو دینے کی یہ شرط، نہیں ہے۔ کوئی مختص مال دار ہو لور اس کے اقربا بھوکے مررہے ہوں اوریہ ان کونہ دے یہ حرکت نقاضائے احسان کے خلاف ہے ایسے وقت میں دیناواجب ہے۔

ہوں اور یہ ان کونہ دے یہ حرکت نقاضائے احسان کے خلاف ہے ایسے وفت میں دیاواجب ہے۔ والکیٹنہ کی والٹہ سنگین اور بتیموں اور مسکینوں ہے اچھاسلوک کرد۔ بتیموں اور مسکینوں کو مال کی زکوۃ و بنی تو واجب ہے اور زکوۃ کے علاوہ بچھ خیر ات کرنی مستحب ہے۔ حضرت کہل بن سعد کی روایت ہے کہ رسول اللہ بھی نے فرملیا جنت کے اندر میں اور بیتیم کی سر پر سمی کرنے والا اس طرح ہول کے حضور نے کلمہ کی انگی اور پیچ کی انگی سے اشارہ کرتے ہوئے یہ الفاظ فرمائے تصاور دونوں انگیوں کے در میان قدرے شکاف چھوڑ دیا تھا۔ رواہ ابخاری۔ حضرت ابولامہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ علی نے فرمایا جس نے محض اللہ واسطے بیٹیم کے سریرہاتھ بھیر اتو جس حصہ یراس کا ہاتھ لگا ہو گااس کے ہربال نے عوض اس کو دس نیکیاں ملیس گی اور جس نے کسی ینیم لڑکے یالڑ گی ہے اچھاُسلوک کیا جو اس کے پاس ہو تو وہ اور میں جنت میں ان دوانگلیول کی طرح (قریب قریب) ہول گے، حضور مسلم نے دونول انگلیوں کو (قدرے)الگ الگ كركے بتايا_رواوا ليغوى_

وَالْجَادِ ذِي الْقُرُونِي مَ اور قربت ركھے والے بروى سے اجھا سلوك كرو قربى سے مراديا قربت مكانى ہے يعنى

متصل مسابریا قربت نسبی معنی قرابتدار پروس و قربت دیم مرادے معنی مسلمان پروی۔

دَالْجَادِالْجُنْبِ اور دور کے پڑوی سے مجی اجھاسلوک کرواس سے مرادیادہ مخص ہے جو متصل مسایہ نہ ہو بلکہ مکان دور ہو (گرمحلہ اور گلی دغیر ہاکیہ ہو)یا ہو ہمسایہ مر ادہ جو قرابت دارنہ ہویادہ پروی مرادہ جو مسلمان نہ ہو۔

حضرت جابرین عبداللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ عظافہ نے فرمایا پروی تین ہیں ایک بروی وہ ہے جس کے تین حق میں، بھسائیگی کاحق قرابتداری کاحق اور مسلمان ہونے کاحق۔ دوسر ایروی وہ ہے جس کے دوحق ہیں۔ بھسائیکی کاحق اور اسلام کاحق تبسر ایروی وہ ہے جس کا صرف ایک حق ہے یعنی عسامہ ہونے کا اور میہ شخص وہ ہے جو کمانی کا فر ہو (یعنی ایک پروی وہ ہے جو مسلمان اور رشتہ دار بھی ہو دوسر اوہ ہے جو مسلمان ہو۔ تنیسر اوہ ہے جو کا فر ہو ، فقط پڑوس میں رہتا ہواول تین وجو ہے حق دارے، دوسر ادودجوہ سے اور تنیسر اصرف بمسامیہ ہونے کی وجہ سے) رواہ الحسن بن سفیان والبز ار وابوالشیخ نی کتاب الثواب وابو نغیم ٹی الحلیلہ ً۔ ابن عدی نے کامل میں حضرت عبداللہ بن عمر و کی روایت سے الی ہی حدیث بیان کی ہے گمر دونوں حديثين ضعيف ہيں۔

حضرت عائشہ نے بیان کیا میں نے عرض کیلیار سول اللہ ﷺ میرے دویروی ہیں میں کس کے گھر بطور مدیہ کچھ جھیجوں (یعنی دونول میں زیادہ مستحق کون ہے) فرمایا جس کا در دازہ تچھ سے زیادہ قریب ہو_ (بخاری)حضر ت ابوذر کا بیان ہے کہ رسول

حضرت ابن عمر کابیان ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا جبر ٹیل مجھے پڑوی کے متعلق بر ابر نفیحت کرتے رہے یہاں تک

لہ میں نے خیال کیا کہ یہ پڑوی کومیراث کاحق دار بنادیں گے۔ بخاری۔

مجاہد، عکرمہ اور قبادہ کے نزدیک اس سے مراد ہے دفیق سفر ابن جریج اور ابن زید وَالصَّاحِبِ بِالْهِجَنَّبِ نے کہاجوائیے ؓ فائڈہ کے ٹلئے تیرے ساتھ ہو وہ صاحب الجنب ہے اس وقت پیہ لفظ شاگر د اور استاد بھائی دونوں کو شامل ہوگا۔

حضرت علیٰ، غبداللہ اور ابراہیم تعی کا قول ہے کہ اس سے مراد بیوی ہے جو مر د کے پہلو کے ساتھ ہوتی ہے۔'

وَا بْنِ السَّبِينِيلِ السَّبِينِيلِ اللَّهِ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّلْمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ خزاعی کابیان ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا جواللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہواس کوایے عمیایہ ہے اچھاسلوک کرنا جائے اورجو الله اورروز آخرت پرایمان رکھتا ہواس کواپنے مہمان کی خاطر تواضع کرنی چاہئے اور جو اللہ اور روز آخرے پر ایمان رکھتا ہو اس کوچائے کہ زبان سے کلمہ خیر تکالے ماحاموش رہے۔ رواوا لبغوی۔

حضرت ابوئشر کے سمعی کی روایت ہے کہ رسول اللہ عظافے نے فرمایا جس کا اللہ اور روز آخرت پر ایمان ہو اس کو اپنے مہمان کی ایک شاندروز ضیافت کرنی چاہئے اور مہمانی (کا حکم کیتین دن تک ہے اس کے بعد خیر ات ہے مہمان کے لئے جائز نہیں کے میز بان کو تنگ کرنے کے لئے اس نے پاس پڑاہی رہے۔ سخیین۔ حضرت ابوہر برہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا جوالله اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو مہمان کی خاطر تواضع کرنی چاہئے اور جو اللہ اور روز آخرت پر پر پیان رکھتا ہو اس کو ا ہے بھساریہ کود کھ نید دیناچاہے اور جوالٹداور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہووہ بھلائی کی بات کھے یا عاموش رہے۔ تحیین۔ و مَامَلَكُ الله الله الرائي الدى الماسك ما ته حس سلوك كرو

میں کہتا ہوں اس محم میں مولیق بھی داخل ہیں۔ حضرت ابوہر میرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ باندی غلام کے کھانے پہننے کاحق (آقار) ہے اور اس بات کا بھی حق ہے کہ طاقت کی برواشت سے ذائد اس پر کام کا بوجھ نہ ڈالا جائے۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابوذر گیروایت ہے کہ رسول اللہ عظی نے فرمایا (باندی غلام) تمہارے بھائی ہیں جن کو اللہ تارک و تعالیٰ نے تمہارے نزر دست کردیا ہو تو اس پر لازم ہے کہ جو کھانا خود کھائے مہارے زیردست کردیا ہو تو اس پر لازم ہے کہ جو کھانا خود کھائے وہی اپنے زیردست بھائی کو کھلائے اور جو خود پنے وہی اس کو بہنائے اور طاقت سے زیادہ اس پر کام نہ ڈالے اگر اس کی طاقت سے زیادہ کام ہو تو خود بھی اس کی مدد کرے۔ بخاری و مسلم۔

حضرت ابوہر برو گی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرملاجب تم میں سے کسی کا خادم آگ کی گرمی اور دھواں برداشت کر کے کھانا پکاکر لائے تواس کوساتھ بٹھاکر کھلانا چاہئے اگر کھانا بہت ہی کم ہو تواکید دو لقے ہی اٹھاکر ضرور اس کووینا

حاہے۔رواہ مسلم۔

حضرت ابومسعود انساری کابیان ہے کہ میں اپنا علام کومار مہا تھا چھے ہیں نے کسی کی آواز سنی ابومسعود سمجھ لے کہ جتنا قابوتی ہے میں این ہے کہ جن اللہ علیقہ تشریف فرماتھ میں جتنا قابوتی ہر اس برہ تیرے اوپر اللہ کا اس سے ذیادہ قابوہ میں نے منہ پھیر کردیکھا تورسول اللہ علیقہ تشریف فرمایا کہ آگ نے فور اُکہایار سول اللہ تسلم یہ اللہ واسطے آزاد ہے۔ فرمایا کہ آگ نے جھو ہی لیا تھا۔ رواہ مسلم۔

حفزت ام سلمہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ مرض (وفات) میں فرمارہے تھے۔ نماز لوریا ندی غلام (کا لحاظ رکھو) کرواہ البیقی فی شعب الا بمان ، امام احمد اور ابو واؤر نے حضرت علیؓ کی روایت ہے اس طرح کی حدیث نقل کی ہے۔ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمین باتیں جس کے اندریہ تینوں ہوں گی۔ اللہ اس کی موت آسان کردے گالور اس

کو جنت میں داخل فرمادے گا۔ کمز در سے نرمی کرنامال باپ پر شفقت کرناادر باندی غلام سے اچھاسلو کرنا۔ رواہ التریذی حضر ت عبداللہ بن عمر دکی روایت ہے کہ ایک شخص نے خدمت گرامی میں حاضر ہو کر عرض کیایار سول اللہ ﷺ ہم غاد موں کو کتنی بار معاف کریں، یہ سن کر حضور ُخاموش رہے۔ اس نے دوبارہ عرض کیا۔ آپ بھر بھی خاموش رہے جب

" سری مرتبه اس نے عرض کیا فرمایار وزانه ستر بار معاف کرو۔ رواہ التریندی۔

ابوداؤد نے حضرت عبد اللہ بن عمر و اور حضرت سمل بن حنظلہ کی روایت ہے بیان کیاہے کہ انتاء راہ میں رسول اللہ عظیہ نے ایک (لاغر) اونٹ و یکھا جس کا پیٹ پیٹے ہے لگ گیا تھا فرملیا ان بے زبان جانوروں کے معاملہ میں خداکا خوف کرو۔ اگریہ سواری کے قابل ہوں تو سوار ہو اور چھوڑ دینے کے قابل ہوں تو چھوڑ دو (سوار مت ہو) حضرت ابوہر برہ گی روایت ہے کہ رسول اللہ عظیہ نے فرمایا کیا میں تم کو بتاوک کہ تم میں سب سے برے کون لوگ ہیں (برے ہیں وہ لوگ) جو تنہا خور ہوں۔ غلام کو کوڑے سے مارتے ہوں اور اپناعطیہ روک کرر کھتے ہوں (کمی کو بچھ نہ دیتے ہوں) کر واور ذین۔

حضرت ابوسعید گی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خادم کومارتے وقت آدمی اللہ کویاد کرلے (کہ وہ کتنا قادر اور طاقتور ہے اور اس کے باوجو دبندہ کے قصور ول سے در گزر فرما تاہے) پس تم بھی (باندی غلام کومارنے سے) ہاتھ اٹھالو۔ رواہ التر ندی۔

مرادوہ شخص ہے جو تکبر کر تااہیے قرابتداروں ، پڑوسیوں اور ساتھیوں سے ناک چڑھا تااور ان کی طرف التفات نہ کر تا ہو۔اور انحور وہ شخص ہے جو دوسر وں پر اپنی فوقیت جتاتا ہو۔ حضر ت ابوہر بر ہورضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ عظی نے فرملیا ایک آدی دوجادریں (بعنی پوراسوٹ) پنے مثلیّالرا تا جلاجار ہا تھا۔ اللہ نے اس کوزمین میں د هنسادیا اور دہ قیامت کے دن تک اس میں المستاجلا جائے گا۔ حضرت ابن عمر رفنی اللہ عنما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مخص غرور ہے اپنا کیڑا (زمین پر) مسينا چلاے۔ قيامت كرن الله الى طرف نظر (رحت) بيس فرمائ كار بخارى مسلم

حضرت عیاض بن حماراتجی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے میرے یاس وی جمیجی ہے کہ تم لوگ آپس میں تواضع کرتے رہو۔ (بعن آیک دوسرے کے سامنے جمالاہے) کوئی کی پر برائی نہ کرے ، نہ زیاوتی کرے۔ راوہ مسلم۔ حضرت جابرین عبداللهٔ رضی الله عنما کی روایت ہے کہ رسول الله ﷺ نے فرملیا۔ آے گروہ اہل اسلام اللہ سے ڈرتے رہو۔ کو کی شبہ بہیں کہ جنت کی ہوا ہزار سال کی ساونت ہے محسوس کی جائے گی گرنہ ماں باپ کی نافر مانی کرنے والا اس کو پائے گانہ رشتہ واری قطع کرنے والانہ بوڑ حازانی اور نہ وہ صخص جو غرورے اپنا تہبند تھسیٹیا چانا ہے۔ بروائی صرف رب انعلمین کو زیبا ہے۔ الحدیث رواه الطبر اني في الاوسط_

جوخود بخل کرتے ہیں لین حق واجب ادانسی کرتے۔

الذائكياؤن اور لو کو کو بھی مجو کی کرنے کا مشورہ دیتے ہیں۔ بغوی نے لکھا ہے کہ ويأمرون التاس بالبخيل حضر ت ابن عباس اور ابن زید کے قول پر اس آیت کا نزول مندر جہ ذیل مہودیوں کے متعلق ہوا کر دم بن زید حی بن اخطب، رفاعد بن زید بن تابوت اسامه بن حبیب نافع بن بینافع بجری بن عمرورید لوگ انصاریوں کے پاس ان سے کھل مل کر کہتے تھے کہ (راہ خیر میں)اینے مال خرج نہ کرو۔ ہم کو تہبارے مفلس ہوجانے کا اندیشہ ہے تم کو نہیں معلوم کہ آئندہ کیا ہوگا۔ رواہ ابن اسحاق دابن جریرسند معجع له

اس روایت پر آیت میں نجل سے مراد ہو گامالی بخل کیکن سعید بن جیر تکیا قول ہے کہ بخل سے مراد ہے علم کو چھیانا۔عطیہ عونی کی وساطت سے ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کی طرف اس قول کی نسبت کی کہ اس آیت کا زول ان لو گول کے حق میں ہواجور سول اللہ ﷺ کے او معاف (جو تورات میں آئے ہیں لو کول ہے) چھیا کر رکھتے تھے اور ایک دوسرے کو بھی اس اخفاء کا مشورہ دیتا تھااور اس علم کو بندر کھنے ہے بڑھ کر تنجو ی اور کون می ہوسکتی ہے۔ بیہ روایت ضعیف ہے کیونکہ عطیہ عونی

اور جو چیز اللہ نے ان کو اپنے فضل سے عطاکی ہے اس کو چھیاتے ہیں۔ وَيُتَكُونَ مِنْ أَمْهُ اللَّهُ مِنْ فَضَلِهُ

چیزے مرادہ مال (بروایت اول) یاعلم (بروایت دوئم)۔

المكتن اللكفين اور ہم نے کافروں کے لئے تیار کرر کھا ہے۔ بجائے ضمیر کے لفظ الکافرین کا صراحت کے ساتھ ذکر اس امر کی طرف اشارہ کررہاہے کہ **نہ کودہء ب**الااو**صاف قب**چہ کے حافل اللّٰہ کی نعمت کے کا فر (ٹا شکرے اور منکر) میں اور ایسے ناشکروں کے لئے ہم نے تیار کرر کھاہے۔

ولیل کرنے والاعذاب یعن جس طرح اس نے اللہ کی نعمت کو چھپا کر اور نجل کر کے اس کی تو بین کی ہے ای طرح اللہ نے بھی اس کے لئے ذکیل کرنے والا عذاب تیار کر رکھا ہے۔ عذاب کی عظمت اور ہو لناکی کو ظاہر کرنے کے لئے شمیر غائب (یعنی اعتد (بھیغہ واحد ند کرغائب) کی جگہ ضمیر متکلم (یعنی اعتدیا) ذکر فرمائی۔

حضرت ابوہریر والیت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے ارشاد فرمایا سخی اللہ سے قرب رکھنے والا جنت سے قرب رکھنے والا اور لوگوں سے قرب رکھنے والا (یعنی) ہر ولعزیز اور محبوب خلق ہو تاہے) دوزخ سے دور ہو تاہے اور بخیل اللہ سے دور جنت سے اور لو کول سے دور اور دوزخ کے قریب ہو تاہے اور جاہل سخی عابد بھیل سے اللہ کوزیاد ہیار اے۔ رواہ الر ندی۔

حضرت ابوسعید خدری کی مرفوع مدیث ہے کہ موسن کے اندر دو(بری) حسکتیں لیمی سجو ک اور بد خلقی انھی ہنیں ہو تیں۔ رواہ التر مذی۔ حضرت ابو بحر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرملیا جنت میں داخل نہ ہوگا۔ مکار مفیدر نہ بھیل اور احسان

| جتلانے والا_رواہ الترندی_

اور جو اینے مال لوگوں کو د کھانے کے لئے صرف کرتے

والنَّن يُن يُنْفِقُونَ المُوالَّهُ وَيُلَّ النَّاسِ بیں۔ رُ^{راع} غرض انفاق اور مفعول لہ ہے بعنی د نیامیں سخی کہلانے کے لئے خرچ کرتے ہیں۔

الدِينَ كَيْفِقُونَ كَاعَطَفُ الذين ببحلون برب وكاوث اور طلب شهرت كے لئے دينا بھى ايابى قدموم بے جيے نہ دینا۔ نجل مرتبہ تفریط ہے اور اسراف مرتبہ افراط اور دونوں مذموم اور م دجب عذاب ہیں۔ یاالکافرین پر عطف ہے کیونکہ د کھادٹ کے لئے دینا بھی کفر اور شرک حقی ہے ای لئے آئندہ آیت کااس پر عطف کیا گیا ہے۔

وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالنَّهِ عِمْ الْآخِرِ اورایمان ممیں رکھتے اللہ پر نہ روز آخرت پر۔

حضرت ابوہریرہ داوی بیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔اللہ فرما تا ہے۔ میں شرک سے بہت ہی زیادہ بے نیاز ہوں۔ (تعنی مجھے کسی کوشر یک بنانے کی قطعاضر ورت نہیں)اگر کوئی ایساعمل کرے گاجس میں میرے ساتھ کسی اور کوشر نیک کرلے گا تومیں اس کے شرک آمیز عمل کوچھوڑ دول گا۔ دوسری روایت میں ہے میں اس سے بیزار ہوں اس کاعمل ای کے لئے ہوگا۔ جس کے لئے اس نے کیا ہوگا۔رواہ مسلم

حضرت معاذ کی مر فوع حدیث ہے کہ تھوڑی ریا کاری بھی شرک ہے۔سدی کا قول ہے کہ یہ آیت منافقون کے متعلق انازل ہوئی تھی۔ بعض ملاء کے نزیبان آیت کا نزول مکہ کے مشرکوں نے حق میں ہوا تھاجور سول اللہ ﷺ کی وشنی کے ار استوں میں اینامال خرچ کرتے تھے۔

اور شیطان جس کا سائقی اور دوست ہو تو وہ برا

ومَنْ يَكُن الشَّيُط لَهُ وَنِيًّا فَسَاءَ وَنِينًا فَسَاءَ وَنِينًا ٩

سا ھی ہو گا۔

اس جملہ میں شیطاں کے اتباع اور دوستی ہے باز داشت کی گئی ہے اس امر کی طرف بھی اشارہ ہے کہ مجل ریا کاری اور دوسری خباشیں ان کے اندر شیطان کی قربت و صحبت کی وجہ سے ہیں۔

ممكن بك آيت ميں اس بات كى دعيد ہوكہ شيطان ان كواينے ساتھ دوزخ ميں لے جائے گا۔

وَهَا فَا عَلِيَهِ هُمِ لَوُ اللّهِ وَالْيَوْمُ الْاِنْدِ فَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الدروز آخرت پرايمان لے آئے۔ محن کا شکريہ تونی تفسہ اچھا فعل ہے اس میں نقصان کا تواحمال ہی ہمیں ہو سکتانہ عقلانہ نقلا۔ ادر جو کثیر مال الله نے ان کو دیا ہے اس میں سے بچھ اللہ کی راہ میں اس کی خوشنو دی

حاصل کرنے اور دس گئے سے سات سو گئے تک ثواب یانے کی امید میں صرف کردیتے۔ بچھ مال خرچ کرنے سے مراد ہے سونے جاندی کا چالیسوال حصہ اور جانور ول آئی ہے بھی کم اور وہ بھی اس صورت میں کہ اپنی ضرور توں اور ضروری حبتوں ہے زائد ،و (اور مال برسال بھی گزر جائے)ا تنااور اس غرض ہے دنیا تو تھی کیلئے بھی د شوار نہیں نہ اس میں تکی کا کوئی ہرج ہوتا ہے۔

جملہ کوبسورت سوال ذکر کرنے ہے اس بات پر تنبیہ ہے کہ یہ لوگ جہل مرکب میں متلا ہیں جس چیز میں نفع ہے اس کو نقصان سمجھتے ہیں۔اس امرکی بھی تلقین ہے کہ جس شخص کو کسی بات کا تھم دیا جائے اور اس میں کم از کم کوئی ضرر نہ ہو (خواہ فائدہ ،ویانہ ہو) تب بھی بنظر احتیاط کر لینا چاہئے اور جبِ نفع کھلا ہوا ہو تو کرنا بہت ہی ضروری ہے۔ ریزا ہر اور دورہ

وُکانَ اللهُ عِنْ مِلِيْهِ وَکَانَ اللهُ کِنْ مِلْهِ مِنْ مِلْهِ عَنْ اللهُ وَمِنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ وَمِنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَلَى اللهُ وَمِنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ وَمِنْ اللهِ عَنْ اللهُ وَمِنْ اللهِ عَنْ اللهُ وَمِنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ وَمِنْ اللهِ عَنْ اللهُ وَمِنْ اللهِ عَنْ اللهُ وَمِنْ اللهِ عَنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللّهُ وَمُؤْمِنِ الللّهُ وَمِنْ الللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ الللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ الللّهُ وَمِنْ الللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ الللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ الللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ الللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ الللّهُ وَاللّهُ وَمِنْ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّ وكان الته وعليه

ے۔ ذرہ سرخ چھونی چیونٹی۔ ماردشن دان میں و حوب کے رخ پرجو ذرے سے اڑتے د کھائی دیے ہیں اور جن کا کوئی وزن ہمیں موامرادسية كرالله بالكل ظلم رحق ملنى البين كريك يعنى الدين كافرون كولة بوعفاب مين تيار كرد كهاب وه ظلم بين مرامرانفاف مي بلك آلران كوعفاب زويكاتي ظ*ام پر کاکیوں کراہوں نے النڈ*ی توحیداور عمادت سے مزموڑا ' والدین اورا و قارب واجانب محتقو**ت کی** ادائی**نگی ک**وتیبوڑا تواگر ان کو عذاب نہ ہو تو **گویا یہ** ظلم

(اورنازیامعاملہ) ہوگا۔ یہ بھی کہاجا سکتاہے کہ کفار چونکہ عذاب کے مستحق ہیں اور ان کو عذاب ند دیاجائے تو گویاان کی حق تلمی اور ان کو عذاب ند دیاجائے تو گویاان کی حق تلمی ہوجائے گی۔ ظلم کا معنی ہے غیر جگہ ہیں کمی چیز کور کہ دینااور پہانا جائز کام کرنا گر اللہ کے لئے کوئی کام ناجائز نہیں ہے وہ خالق کل ہے مالک الملک ہے اگر بغیر جرم کے سارے جہان کو عذاب دے تب بھی ظلم ہو سکتا ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ اللہ کوئی ایساکام کمیں تواس کو ظلم کہاجائے خلاصہ یہ ہے کہ اللہ کسی کی طاعت کے تواب میں کی نہیں کرے گا۔ کرے گا۔

بغوی نے حضرت انسؓ کی روایت ہے لکھاہے کہ رسول اللہ عظی نے فرملا مومن کی کمی نیکی (کے اجر) کو کم نہیں کیا جائے گاد نیامیں اس کے عوض رزق (زیادہ) ملے گالور آخرت میں بھی اس کی اچھی جزا ملے گی۔ اور کافر کی نیکی کا بدلہ اس کو بصورت رزق دنیامیں ہی ملے گا آخرت میں بہنچے گا تو اس کی کوئی نیکی باتی ہی نہ رہے گی کہ ثواب یاسکے۔رواہ احمدہ مسلم۔

ر حضرت ابوسعید خدری کی روایت ہے کہ روسول اللہ علیہ نے فرملاجب مو من دوز نے ہے نجات پاکر مامون ہو جائیں بھڑت ابوسعید خدری کی روایت ہے کہ روسول اللہ علیہ نے فرملاجب مو من دوز نے ہے نجائریں گے کہ اتا سخت کے تواہب ان بھائیوں کے متعلق جو دوز نے میں وافل کر دیئے گئے ہوں گے اپنے رب ہے اتنا سخت جھڑیں گے کہ اتنا سخت بھڑاتم میں ہے کوئی اپنے حق متعلق بھی کی ہے منیں کر تاعرض کریں گے پرور دگار وہ ہمارے ساتھ نمازیں پڑھتے تھے اللہ فرمائے گاجاوکور جس کو پہچانے ہو دوز نے میں سے نکال لو مو من جا کرچروں سے پہچان کیس گے کیونکہ چبروں کو آگ نے نہ کھلاہ وگا۔ کس کے نصف بنڈ کیوں تک آگ نے جلایا ہوگا اور کس کے نخوں تک بیان کو نکال لیں اللہ تعالی فرمائے گا (بھر جاؤ) اور جس کے دل میں نصف کے دل میں دنیا کے برابر ایمان ہو (اس کو بھی نکال لو مو من تھم کی تھیل کریں گے آخر) یہاں تک (عظم ہوگا کہ) جس کے دل میں نصف و بیلا کے برابر ایمان ہو (اس کو بھی نکال لو مو من تھم کی تھیل کریں گے آخر) یہاں تک (عظم ہوگا کہ) جس کے دل میں ذرہ و بیلا کے برابر ایمان ہو (اس کو بھی نکال لو مو من تھم کی تھیل کریں گے آخر) یہاں تک (عظم ہوگا کہ) جس کے دل میں ذرہ و بیلا کے برابر ایمان ہو (اس کو بھی نکال لو مو من تھم کی تھیل کریں گے آخر) یہاں تک (عظم ہوگا کہ) جس کے دل میں ذرہ و بیلا کے برابر ایمان ہو (اس کی بھی نکال لو)۔

راوی نے کہااگر کوئی اس بات کو تی نہ مانا ہو تو اس آیت کو بر صران الله کا یُظُلِم مِثْقَالَ ذَرَّفِ وَ إِنْ کَکُ حَسَنَةً الله کا یُظُلِم مِثْقَالَ ذَرَّفِ وَ إِنْ کَکُ حَسَنَةً اللّه کا یُظُومِ وَ کُلُ کُلُمُ حَسَنَةً اللّهُ کَا عَظِیمُا مو من عرض کریں کے پروردگار تونے جن کو نکال لینے کا تھم دیا تھاان کو ہم نے نکال لیااب دوزخ میں کوئی بھی ایسا نہیں رہاجس کے (ول کے)اندر کوئی بھی خیر ہو۔ الله تعالی فرمائے گا لما تکہ سفارش کر چکے

انبیاء سفارش کر چکے ، مومن سفارش کر چکے اور ار حم الراحمین باتی رہا۔

حضور ﷺ نے فرمایا پھر اللہ دوز ہے کے اندر ہے ایک بمٹی بھریادہ مٹی بھرا پے لوگوں کو زکال لے گاجنہوں نے اللہ کے بھی کوئی نیک نہ کی بوگ ہوں گے ان کو لاکر آب حیات ان پر ڈالا جائے گا جس کی وجہ ہوں کے ایک مٹی کو لاکر آب حیات ان پر ڈالا جائے گا جس کی وجہ ہوں اسے آئیں گے بھی کوئی نیک ہوں جائیں گے بان جھلائے لگیں گے ان کی گر دنوں پر مہر لگی بھوگا جنت میں داخل ہو جاؤ تمہاری جو تمنا ہو اور بھوگی کہ بید اللہ تعالیٰ کے آزاد کردہ ہیں (یعنی ان کی کوئی نیک ہی نہیں تھی) تکم ہوگا جنت میں داخل ہو جاؤ تمہاری جو تمنا ہو اور جس جز پر تمہاری نظر پڑے وہ تمہاری ہو ہو کی کی بین نہیں گے پروردگا وہ کیا ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے پاس تمہاری ہو ہو کی اس سے بھی بڑھ کر (نعمت) ہو دہ عرض کریں گے پروردگاروہ کیا ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے پاس تمہارے لئے اس سے بھی بڑھ کر (نعمت) ہودی ہو برض کریں گے پروردگاروہ کیا ہول گا۔ رواہ البغوی سے دہناری و مسلم نے بھی اس طرح کی تعالیٰ فرمائے گا میری اس میں حضرت ابو سعیدگا یہ قول نہیں ہے کہ اگر کوئی اس بات کو بچنہ مانیا ہو تو اس آ ہے کو پڑھے۔ معرف کی ہوئی ہوں کہ دور اللہ تعالیٰ مول کے سامنے علی الاعلان لائے گا اس کے اعمال عامول کے نانوے دفتر کھولے جائیں گے ہر دفتر اتنا کہ ہوگا کی اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تھے اس میں ہوئی جن کا انکار ہی کیا میرے گا ایکار کوئی جن منانی کی جائیں گا گا کیا جہوں سے کی چڑ کا انکار ہے کیا میرے گراں کا جول نے تیری کوئی جن منانی کی جندی دور نظر بہنے ہوئی نہیں میرے مالک (کوئی جن منی نہیں کی نہ بھے اس کا انکار ہے) اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا (گراہ کوئی جن منانی نہ بھے اس کا انکار ہے) اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا (گراہ کوئی جن منانی کہ بھے اس کا انکار ہے) اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا (گراہ کوئی جن من کردے گا کیا گراہ کا کہوں جن من کردے گا کیا ہوئے کی جن من کردے گا کیا گراہ کا کوئی جن من کردے گا کیا گراہ کا کردے گا کیا گراں گرائی کی نہ بھے اس کا انکار ہے) اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا گرائی کردے گا کیا گراہ کا گرائی کیا گراہ کا گرائی کردے گا کیا گراہ کا کوئی جن من کردے گا کیا گراہ کا گرائی گرائی گرائی کردے گا کیا گرائی گرائی گا کیا گرائی گرائی گرائی گرائی گرائی گرائی گرائی گا گرائی گا گرائی گا گرائی گرائی گرائی گرائی گرائی گرائی گرائی گرائی گر

تیرے یاس کوئی عذریا تیری کوئی کی اور ہے (جو لکھنے سے رہ گئی ہو) بندہ لاجواب اور متحیر ہو کر عرض کرے گا ہیں پرور د گار۔ الله فرمائے کا کیوں نہیں ہمارے پایس تیری ایک نیکی ہے تھے پر آج ظلم نہ ہوگااس کے بعد ایک چھوٹا سایر چہ نکالا جائے گا۔ حس میں اَشْھَدُ اَنُ لَا اِللَّهُ اِللَّهُ اللّٰهُ وَ اَنْ تَحَدُّ أَعَبُدُهُ وَرَسُولُهُ لَكُها مِو كاللّٰه فرمائے گا وزن كے وقت تو موجود رہنا بندہ عرض كرے گا مير الك بير جو المارج ال بعد وفر و المحمقا بليري كي جنيت وكمقا جه التدلعالي والمفي تيري عن المفي بيري وي ال كما وفر ول كويك مراس ين ادربرجه كوددر عبارت بن ركه ديا جلاكا ودفر ول مالا برط الدبراي على الديرج والا برف معالي كالعرب كالمعلى المراجع والما برف المواسع المناسع المعالية المراجع المراجع المالية المراجع ا ہو گی۔رواہ ابن ماجہ وابن حبان والحاكم _ حاكم نے اس روايت كو سحيح كما ہے۔

بعض علماء كاكبناب كر آيت كامطلب بيب كرالتدكى يرخن رہے ندويگابلك مروروصول كرے كااوركى كاذره برابر

حن ابیاباتی نہیں چھوڑئے گا کہ اس کا جرنہ دے اور چند گنانہ دے جیسے آگے فرمایا ہے۔ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا اللہ الرزِرہ برابر تول لیکی ہوگی تواللہ تعالی اس کو کئی گنا کردے گا یعنی کتنے ہی گنا

بڑھادے گا۔ حضرِت ابوہر برہ دنسی اللہ عنہ نے قتم کھا کربیان کیا کہ میں نے خودر سول اللہ عظی کو فرماتے ساکہ کوئی شک نمیں کہ اللہ ایک نیکی کو بردھا کر ہزاروں ہزار نیکیاں کردے گا۔ رواوابن جزیر عاین الی شید۔

وَيُؤْتِ مِنْ لَكُنْهُ إِجْرَاعِظِيمًا ٥ ادرایے پاس سے بعنی اپنی میر بانی سے اس ایک نیکی والے کو مقررہ موعودہ

تو اباس کی مقدار کا ندازہ کون کر سکتاہے۔

حضرت ابن مسعود رضی الله عنه نے فرمایا قیامت کادن ہو گا تواللہ اگلوں پچپلوں کو جمع کرے گالورایک منادی ندا دے گاخبر دار ہو جاؤجس سی کا کوئی حق ہووہ اپناحق لینے آجائے یہ س کر آدمی خوش ہوگاکہ بلی یا اولادیا بھائی پراس کاجو حق ہوگادہ اس کو ملے گاخواہ حق کتنا ہی تھوڑا ہور شتہ واروں سے حق وصول کرنے کا فبوت اس آیت میں موجود ہے فاخا تفیخ إنى الصَّور فَلاَ أَنُسَابَ بَيُنَهُمُ

اور (ہر) تخص کو طلب کیا جائے گالور آیک منادی تمام اگلوں بچیلوں کے سامنے نداوے گایہ فلاں مخص ہے جس کاس یر حق ہووہ اپناحق لینے آجائے پھراس سخص ہے کہاجائے گاان کے حقوق اداکروہ مخص کیے گامیرے رب دیاجاتی رہی اپ الیاں سے دول اللہ فرشتوں سے فرمائے گااس کے اغمال دیکھوان میں سے ان لوگوں کے حقوق دیدو۔اب آگر ذرہ برابر نیکی رہ جائے گی تو فرشتے عرض کریں گےاہے ہمارے مالک اس **کی ذرہ برابر نیکی باتی رہی ہے اللہ تعالی فرمائے گا۔ میرے بندہ کے لئے** اس کو چند کنا کر داور اس کومیر می رحت کے طفیل جنت میں داخل کر دِو، اس کا ثبوت اس آیت میں موجو دہے اِتَّ اللّهُ لاَ يَظِمْ رِ شُقاَلَ ذَرَّةِ وَانَ تَكُ حَسَنَةً لِقَلْمِعْ فَهَا۔ اور اگر بندہ بدبخت ہوگااور فرشتے کہیں گے کہ اے ہمارے معبود اس کی نیکیال ہو گئیں اور حقد ارا بھی باتی ہیں تو اللہ فرمائے گاان کی بچھ بدیاں لے کر اس کے گناہوں میں بڑھادو پھر اس کے لئے دوز ی میشانہ کاث دو (یااس کوخوب مارتے ہوئے دوزخ کولے جاؤ)رواہ البغوی وابن المبارک وابو نعیم وابن الی حاتم۔

فَکَیْفَ کینی ان کا فروں کی کیاحالت ہو گی تعنی جب پیر معلوم ہو گیا کہ اللہ تمنی پر علم ہنیں کرے گااور ہر مظلوم کا ظالم ہے حق دلوائے گا تواس ہو لناک وفت میں ان کا فرول کا کیاحال ہوگا۔ جنہوں نے نہ اللہ کے حقوق اوا کئے نہ بندول کے۔

اِفَاجِنَنَاهِ فَكُلِّ الْمُنْافِينِ بِشَيِونِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله كَ بِيغِبر كوماضر كرين كَ جوامت كِ الجَهِ برے اعمال اور تقدیق و تكذیب كی شیادت دے گا۔

وَّجِئُنَا بِكَ عَلَى هَوُلَا مِشْهِيْلًا أَهُ اللهِ الراس تمام امت ير آب كوشبادت دينے كے لئے حاضر كريں گــ تَفُولا َ بِ سے مراد ہے امت اسلامیہ۔رسول اللہ علی منام امت اسلامیہ پر شمادت دیں مے جس نے حضور علی کور مکھا ہو گااور جس نے نہ دیکھا ہوگا سب کے متعلق گواہی دس گے۔

ابن مبارک نے سعید بن میتب کا قول نقل کیاہے کہ ہر ردز می شام رسول اللہ عظیفہ کے سامنے آپ کی امت پیش کی جاتی ہے ا جاتی ہے اور آپ اس کی خصوصی علامات اور اعمال کو پہچانتے ہیں اس لئے لاقیامت کے دن) آپ ساری امت کے متعلق شہادت دیں گے۔

بخاری نے حضرت این مسعود کابیان نقل کیاہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جھے فرمایا (کھے قرآن) پڑھ کر جھے سناؤ میں نے عرض کیایار سول اللہ ﷺ آپ بر بی نازل ہو ااور آپ کو میں پڑھ کر سناؤں فرمایا بال حسب الحکم میں نے سورہ و نساء پڑھی جب آیت فکیفٹ إذا جِنُناَ مِن کُلِّ اُم گَنِم بِیشَدِیدِ وَ جِنْنَادِیکَ عَلیٰ ہٰوُلآءِ۔ شَہِید آپر پنچا تو فرمایا اب بس کرو۔ میں

نے مندافھاکرد یکھاتو حضور کی آنکھول سے آنسو بہر رہے تھے۔

العض کے نزدیک مُوُلَآءِ ہے مرادانمیاء بین کیونکہ تمام انبیاء اپن امتوں پر شہادت دیں گے اور رسول اللہ ﷺ ان انبیاء کی سیاء کی اس امت کا ایماندار کروہ انبیاء کی طرف ہے انبیاء کی سیائی کے گواہ ہوں گے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ مومن مراد بین اس امت کا ایماندار کروہ انبیاء کی طرف ہے شہادت کاذکر ہم شہادت کاذکر ہم نے سورہء بقرہ کی آیت لِنہ کُونُو الشُھداءَ عَلَیٰ النّاسِ کی تغییر میں کیا ہے۔

اس روز جن لوگوں یکھیڈیڈوکٹلڈ این گفرڈاوکٹکٹلٹوٹٹلٹوٹٹٹوٹٹ کے کہ کاش وہ زمین کا پیوند ہوجائیں بینی جن لوگوں نے رسول کی رسالت کا نے کفر کیا ہوگالور سول کا حکم نہ مانا ہوگا آرزو کریں گے کہ کاش وہ ذمین کا پیوند ہوجائیں بینی جن لوگوں نے رسول کی رسالت کا انکار کیا ہوگالور رسول کا حکم نہ مانا ہوگایا صرف ایک جرم کیا ہوگا بینی انکار کیا ہوگایار سول کا کہنا نہ مانا ہوگاوہ آرزو کریں گے کہ زمین مجھٹ جائے اور وہ ساجائیں اور پھرزمین برابر کردی جائے یا خاک کے ساتھ خاک ہوگئے ہوتے اور جانوروں کی طرح ان کو معدوم کر دیا جاتا۔

اول مطلب قنادہ اور ابوعبیدہ نے بیان کیا ہے اور دوسر المطلب کلبی نے بیان کیا ہے کلبی نے لکھا ہے کہ چوپایوں، مویشیوں، در ندوں اور پر ندوں کو اللہ تھکم دے گا خاک ہو جاؤوہ فور آ خاک ہو کر زمین میں مل جائیں گے اس وقت کا فربھی ہی تمناکرے گا۔

كِلْكِكُنُونَ اللهُ كَلِينًا في روي من من اور الله على بات جميانه عكس كـ

عطاء نے کہا کہ لا یکٹمون کا عطف تنتو کی پرہاور مضارع کا صیغہ ماضی کے معنی میں ہے یعنی دہ تمنا کریں گے کہ کاش دہ زمین میں ساجاتے مٹی کے ساتھ مٹی ہوجاتے اور رسول صلعم کے اوصاف د حالات (جو تورات میں نہ کور ہیں)انہوں نے نہ چھیائے ہوتے جہور کے نزدیک لا یکٹمون کا عطف یو دالذین پرہے یعنی دہ اپنی کوئی بات اللہ تعالیٰ سے چھیانہ سکیں گے۔اللہ سے کوئی بات ڈھکی چھیں ،نمیں ان کے ہاتھ یاوک خود شہادت دیں گے۔

سعید بن جیر کابیان ہے کہ ایک آدی نے حضرت ابن عباس ہے عرض کیا۔ قرآن کی چند آیات میں بچھے اشتباہ ہے اہم اختلاف نظر آتا ہے۔ فرمایا چین کروتم کو کیا اشتباہ ہے اس نے عرض کیا آیت فلا انستات بَیْنَهُم یو مُند و لاببسکا ، لون (ے معلوم ہورہا ہے کہ اس روز کوئی کمی کو ہیں ہو چھے گا) اور آیت افکیل بعضہ علی بعض یکستا اور آیت والله رَبِنا باہم ہو چھ تاجھ کا جبوت مل رہا ہے) اور آیت والله رَبِنا مائینا مُنسرکین (ے دل میں اظہم کے خلاف مطلب کو چھپائے رکھنا ثابت ہورہا ہے اور آیت ام السّمیاء بنا ها اسسساء نیا والا رُس فی اخلی سیست میں اسلام کے خلاف مطلب کو چھپائے رکھنا ثابت ہورہا ہے اور آیت ام السّمیاء بنا ها اسسساء نیا والا رُس فی تخلیق پیچھے ذکر کی ہے لیکن آیت ایک مُنکورون بالذّ کی تعلق میں آسان کی تخلیق پہلے اور زمین کی تخلیق پیچھے ذکر کی ہے لیکن آیت ایک مُنکورون و حیا میں افظ میں انسان کی تخلیق بیلے اور زمین کو پیدا کر کیا ہے اور آیت کان اللّه عَفُوراً رَحِیْماً مِن لفظ کان بتارہا ہے کہ الله عفور رحیم تھا۔ اب ہمیں ہے۔

حضرت ابن عبائ نے جواب میں فرمایا آیت فلاانساب کے مصداق کاحدوث پہلاصور پھو نکاجانے کے بعد ہو گاجب کہ

غ

صور کی آواز ہے سب ہے ہو تی ہو جائیں گے پھر دوسر اصور پھو نکا جائے گاتو (اٹھ کھڑے ہول گے اور)ایک دوسرے سے ابوچھ تاچھ کرے گا۔ (لہٰذاسوال اور عدم سوال میں کوئی تضاد باتی نہیں رہا) رہا کنامشر کین اور وَلاَ کِکُمُونَ اللهُ صَدِیماً کا تعارض (توبیہ بھی حقیقت میں تعارض نہیں ہے)۔

جب مشرک اور کافر مسلمانوں کے گناہ معاف ہوتے اور مشرکوں کے جرائم معاف نہ ہوتے دیکھیں مے تو بخش کی امید میں مشرک ہونے سے انکار کر ہیں گے بھر اللہ ان کے منہ پرمہر لگادے گااور ان کے ہاتھ پاؤں بولنے لگیں مے اور ان کے اعمال کو ظاہر کر دیں گے اس دفت رسول کا فرمان نہ ماننے والے اور رسالت کا انکار کرنے والے تمناکریں مے کہ کاش وہ ذمین میں سا جائیں اور اللہ سے کوئی بات (بعنی ایناشرک) مخفی نہ رکھ سکیں مے۔

باقی تخلیق زمین و آسان کے اول بعد ہونے کامسلہ تواس کی صورت یہ ہوئی کہ اللہ نے دوروز میں زمین کو پیدا کیا، پھر دو

روز میں میں سات آسان پیدائے بھر دوروز میں زمین کو بچیایااور ہموار کیا۔

اس حساب سے زیمن اپن موجودات سمیت چارروزیم پیدائی گئدرہاکان اللّه عَفُور اَرْحِیْماً تو (اس میں کان بمعنی ماضی بنیں ہیلہ بمعنی استمرار ہے) اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بمیشہ سے عَفُورُ الرَّحِیٰم ہے۔ حضرت ابن عباس منی اللہ عنی استمراد ہوتا چاہئے یہ سب الله تبارک و تعالیٰ کے پاس سے آیا ہے۔ کذا اخر جہ ابخاری وغیر ہ سن نے فر مایاکہ آن آیات میں مخلف مواقع کے واقعات کا اظہار کیا گئا ہے ایک موقع ہو وہ ایت بنیں کر سکیں گے اور لاکنسمیٹم الآھمسیا اور سوائے پھس بھس کے کچھ سائی بنیں وے گا۔ ایک موقع ہو وہ مات بنیں کر سکیں گے اور لاکنسمیٹم الآھمسیا اور سوائے پھس بھس کے کچھ سائی بنیں وے گا۔ دوسرے مقام ہر دہ بول سکیں گے اور جھوٹ بولیں گے اور بہیں گئا میں کرین گئا دو ووسرے موقع ہو دنیا میں دوبارہ ایپ گناہ کا قرار کریں گے فور ووسرے موقع ہو دنیا میں دوبارہ ایپ گناہ کا قرار کریں گے فور ووسرے موقع ہو دنیا میں دوبارہ اور ایٹ کی درخواست کریں گے اور سب سے آخری موقع ہر ان کی زبانوں پر مہر لگادی جائے گی اور ہاتھ پاؤں شہادت دیں اگر اور اللہ تعالیٰ سے دہ کوئی ہات چھیانہ سکیں گروگر کا کیکٹیموئن اللّه کے دینا آ۔

میں میں ہوتو نماز کے قریب نہ جاؤے میں ہوتو نماز کے قریب نہ جاؤے

لِاَتَّهُ بِيُواالصَّلْوةَ وَأَنْتُهُ مُسَكَّالُي

کٹی تعلیقا کا تقوائن ہے اور اس کے کہ جو پچھ منہ سے نکال رہے ہواس کو سمجھ لو۔ نشہ جس حد تک مانع نماز ای کی تعبی این کے کی لعن تمرین نے مانٹ انعمار نبعی سے نبوی سے میں مرسم میں میں میں میں میں انتہاں کا مانٹر

ہے اس کی تعین اس لفظ سے کر دی (یعنی تھوڑا نشہ مانع صلوقہ نہیں جب تک نشہ انتانہ ہو کہ آدمی میہ سمجھ ہی نہ سکے کہ میں کیاپڑھ رہا: وں نمازیڑھ سکتاہے)۔

﴿ ايك سوال ﴾

جب نشہ اس مدیک پہنچ جائے کہ آدمی کواپنے کہے ہوئے الفاظ کو سجھنے کا بھی ہوش نہ رہے توایسے بے ہوش آدمی کو خطاب کرنا ہی درست نہیں ہے بھر اللہ نے نشہ والوں کواس آیت میں کس طرح مخاطب بنایا۔

عب رہ بارو کے بعد اس ہے ہور سے سے اور ان ایک ان میں میں ہیں۔ ان میں میں ہیں۔ جواب: نشہ اتر نے کے بعد خطاب کارخ شر اب پینے والوں کی طرف کیا گیا ہے مر ادیہ ہے کہ (نماز تو فرض ہے اور اس کا وقت بدلا نہیں جاسکتالہٰذا) نماز کے او قات میں تم نشہ آور چیز کے قریب نہ جاؤں۔ بغوی نے لکھا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد لوگ نماز کے او قات میں شر اب سے اجتناب رکھتے تھے (دوسر سے او قات میں پیتے تھے) یہاں تک کہ حرمت شر اب کا حکم نازل ہوگئی۔

یوں بھی جواب دیا جاسکتاہے کہ لا تقر بوااگر چہ صیغہ بنی کاہے لیکن بنی ہے اس جگہ مر اد نفی ہے یعنی حالت نشہ میں نماز بنیں ہوتی جب تک اپنے کمے ہوئے الفاظ سجھنے نہ لگواس وقت حَتیٰ تَعُلَمُوا نفی صلوٰۃ کی انتاء ہوگی (یعنی کہے ہوئے الفاظ کو جانے اور سجھنے کی حد پر نفی۔ صلوٰۃ ختم ہو جائے گی) لیکن اگر بنی کو اصلی معنی میں رکھا جائے گا تو حَتیٰ تَعَلَمُوا بنی کی علت ہوگی اور حتی کے۔ کے معنی میں ہوگا (تاکہ تم سجھ لو)۔

ضحاک بن مزاحم کے نزدیک نُشہ سے نیند کا نشہ مراد ہے گویا نیند کے غلبہ کے وقت نماذ پڑھنے کی ممانعت فرمادی۔ حضر ت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماذ کے اندراگر کوئی او نگنے لگے توسوجائے تاکہ نیند جاتی رہے کیونکہ او نگھتے میں نماذ پڑھتارہے گاتو ممکن ہے کہ استغفار کرنا چاہتا ہوادر اپنے کو گالیاں دینے لگے۔ بخاری و مسلم۔ ابود اؤر۔

ترمذی،ابن ماجه۔

۔ آیت میں اس بات کی تنبیہ ہے کہ نمازی کو حضور قلب کے ساتھ نماز پڑھنی چاہئے کہ وہ جو کچھ کہر رہا ہواس کو جانے آیات کے معانی سمجھے اوران پر غور کرے اور توجہ بٹانے والی چیز سے پر ہیزر کھے۔

حفرت اسلَّع کابیان ہے میں رسول اللہ علیہ کی خدمت کر تا اور اونٹ پر آپ کیلئے کوادہ رکھ دیتا تھا۔ ایک روز حضور علیہ اللہ علیہ کے جارہ رکھ دیتا تھا۔ ایک روز حضور علیہ اللہ علیہ بھے جنابت ہوگئے ہے ، ٹھنڈی رات ہے ، ٹھنڈے پانی سے عسل کرنے سے جھے مرجانے یا یار ہو جانے کا ڈر ہے۔ اس پر حضرت جبر کیل (علیہ السلام) آیت تیم لے کر نازل ہوئے اور حضور علیہ نے بھے تیم کرکے دکھایا ایک ضرب کے بعد چبرہ پر مسمح ، اور ایک ضرب کے عددونوں ہا تھوں پر جہنوں تک ، میں نے اٹھ کر تیم کیا۔ پھر کجاوہ کس دیا۔ رواہ الطیر انی وابن مردویہ فریانی اور ابن المنذر۔ اور ابن ابی حاتم نے حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ یہ آیت اس مسافر کے لئے نازل ہوئی جس کوسفر میں جنابت ہوگئی ہواس کو تیم کرنے کا حکم دیا گیا۔

ت میں میں ہے ہوئے ہے۔ ہم سور وَما کدہ میں انشاء اللہ بیان کریں گے کہ تھم تیم کی سب سے جہاں آیت دہی ہے جو سورہء ما کدہ میں نہ کورہے اور دہ اس سے پہلے نازل ہوئی ہے ممکن ہے کہ جواز تیم کی ہے آیت اس شخص کے لئے اتاری گئی ہو جس کو ٹھنڈی رات میں ٹھنڈ ہے۔ انی سے عشل کر نہ میں فرامیاں مورا فرکان اشروں میں نہ اسلع سے بہر معالم میں تا

انی سے عشل کرنے سے مرنے پایمار ہو جانے کا اندیشہ ہو۔ حدیث اسلع سے نہی معلوم ہو تا ہے۔ پر موجود کا دیر ور سروا سروا ہوتی ہو:

ولا جنابت میں نماز کے قریب جاؤ، تاو قتیکہ نسل نہ کرلو۔ ہال راستہ کے گزرتے ہوئے (جاکتے ہوخواہ عنسل نہ کیا ہو یعنی جنابت کی حالت میں بغیر عنسل کئے مسجد کے اندر گنریں ہے۔

جنب وہ شخص جس کو جنابت ہو گئی ہو۔ عورت ہویا مر داس میں داحد جمع بر ابر ہے (جمع پر بھی اس لفظ کا اطلاق ہو تا ہے) قاموس میں جنابت کامعنی منی لکھاہے حنفیہ کا قول ہے کہ لعنت میں جنابت کامعنی ہے منی کاشہوت کے ساتھ خارج ہونا۔ اجنب الرجل فلال شخص نے فلال عورت سے اپنی شہوت پوری کرلی لیعنی انزال کے ساتھ ۔

بعض علاء کا قول ہے کہ جنابت کا اطلاق صرف جماع پر ہو تا ہے انزال ہویانہ ہو۔ حافظ ابن جُرِ نے اہام ثافعی کا قول نقل کیا ہے کہ حقیقت میں جنابت کا اطلاق جماع پر ہو تا ہے خواہ انزال نہ ہو۔ جنابت کا اصل لغوی معنی ہے دور ہونا۔ جنب بھی لوگوں سے دور اور الگ ہو تا ہے۔ چونکہ داؤر فلا ہری کے نزدیک جنابت کا معنی ہے خروج منی اس لئے ان کے نزدیک صرف جماع کرنے سے دور اور الگ ہو تا ہے۔ چونکہ داؤر فلا ہری کے نزدیک جنابت کا معنی ہے خروج منی اس لئے ان کے نزدیک صرف جماع کرنے سے جب تک انزال نہ ہو غسل واجب ہمیں ہو تا۔ داؤر نے حضر ت ابی بن کعب کی روایت سے استدلال کیا ہے۔ حضر ت ابی نے عرض کیایار سول اللہ علی استخار مردو عورت ہے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو کیا تھم ہے فرمایا جتنے حصہ (عضو) ہے عورت کو چھوا ہے اس کو و صولے (یعنی استخاکر لے) بھرو ضو کر کے نماذ پڑھ لے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

وپ وہ اس در دھے رہ ک بورے ہورہ و رہے ہار چھے۔ردوہ ، داروہ کاری ہے۔ حضرت ابوسعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ عظیم نے تم پر عجلت کردی انصاری نے عرض کیا جی ہاں! فرمایا اگر تم پر پانی عبک رہاتھا یہ حالت دیکھ کر حضور تسلم نے فرمایا شاید ہم نے تم پر عجلت کردی انصاری نے عرض کیا جی ہاں! فرمایا اگر تم پر ا جلدی کر دی جائے (یعنی بغیر انزال کے کمی فوری ضرورت کی دجہ سے الگ ہو جانا پڑے) یا خطی ہو جائے تو تم پر و ضوے (یعنی نسل ہیں ہے)رواہ ابخاری دسلم مسلم میں مجی بے قصہ فد کور ہے اس میں رسول اللہ عظی کا فرمان اتنامزید ہے کہ پانی (یعنی عسل) صرف بانی سے (بعنی ازال سے) ہوتا ہے۔

مسکلہ : _ چاروں اماموں کا اور عام جمہور اہل اسلام کاس امریر انفاق ہے کہ محض جماع سے عسل واجب ہوجاتا ہے انزال ہویانہ ہواب آگر جنابت کے معنی جماع قرار دیئے جائیں جیساکہ امام شافعیؓ نے فرما اور اشتقاق کا نقاضا بھی ہی ہے۔ تو آیت سے ہی صرف جماع کا موجب عسل ہونا ثابت ہور ہاہے۔ لور آگر جنابت کا معنی شہوت کے ساتھ خروج منی قرار دیا جائے تویہ معنی بھی ہر جماع میں یائے جاتے ہیں خواہ حقیقتا ہول یا حکما۔ حماکایہ مطلب ہے کہ جماع عام طور پر بغیر انزال کے ہنیں ہوتا اور خروج منی کا سبب جماع ہی ہے۔ پھر شرم گاہ میں غائب ہونے کے وقت کبھی رفت مادہ کی وجہ سے خروج محسوس مجمی ہمیں ہو تالبذاسب کومسب کے قائم مقام قرار دیدیا گیاجیے نیند کونا قص د ضواس لئے کہا گیاہے کہ سوتے میں رس کا خروج ہو سکتا ہے اور سونیوالے کو محسوس بھی ہمیں ہوتا۔

رسول الله عظی نے فرمایا ہے کہ آتکھیں بندھن ہیں جب سوجاتی ہیں توبندھن آزاد بہوجاتا ہے۔رواہ احمد وابوداؤد ابن ماجہ والدار قطنی عن علیؓ نیز بکٹرت احادیث اور اجماع سے نابت ہے کہ صرف جماع سے عسل واجب ہو جاتا ہے۔ حضرت ا ہوہر رہ وہ ضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرملاجب مروعورت کی چاروں شاخوں کے در میان بیٹے **کیالوراس کو**

مشقت میں ڈال دیا تو عسل داجب ہو گیا۔ بخاری ومسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہارادی ہیں کہ رسول اللہ صلحم نے فرمایاجب مر دیچاروں شاخوں (اطراف اربعہ) کے در میان بیٹھ ئیااور شرم گاہوں کے منہ مل مے تو عسل واجب ہو گیا۔ میں نےرسول اللہ عظیم کے ساتھ ایابی کیااور ہم نے عسل کیا۔ د اوُدُّ ظاہری نے جن دو حدیثول ہےاستدلال کیاہےوہ منسوخ ہیں امام احمدٌ اور مو کفین سنن نے خضرت مہل ؓ بن سعد

کی روایت سے لکھاہے کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے فرمایااتصاریؓ کہتے ہیں کہ انمااٰلماء من الماء کی (لیعنی انزال کے بغیر جماع کے بعد صرف استنجا کرلیما کافی تھا)اجازت تھی شر وع اسلام میں رسول اللہ ﷺ نے اس کی اجازت دے دی تھی۔ پھر ہم کو عسل کرنے کا حکم دے دیا۔ اس روایت کوابن خزبیر اور ابن حبان نے صحیح قرار دیا ہے اور اساعیل نے کہاہے کہ صحیح برشر کا بخاری

آگر شبہ کیاجائے کہ ابن ہارون اور دار قطنی نے بالجزم بیان کیاہے کہ زہری نے بیہ مدیث خود حضرت ہمل بن سعد ہے ہنیں سیٰ (بلکہ حضر ت سہل اور زہریؓ کے در میان ایک راوی اور ہے)اور ابن حجر نے لکھاہے کہ ابود اؤد نے جس سندے اس کو لکھا ہے اس میں انقطاع ہے کیو نکہ عمر و بن حرب نے بروایت ابن شہاب(زہری) بیان کیااور ابن شہاب نے کما کہ مجھ ہے ایسے و تقس نے بیان کیاجو میرے نزدیک پندیدہ ہے اور اس پندیدہ مخص نے حضرت مہل کا قول بیان کیا (یہ پندیدہ مخف کون تما زہری نے اس کانام نہیں بیان کیا۔ بہر حال ذہر ٰی کا کوئی رادی تھاجو ذہری کی نظر میں ثقتہ تھالور اس رادی سے حضرت سہل نے حضر ت ابی بن کعب کا قول بیان کیا)۔

ہم اس شبہ کو دور کرنے کے لئے کہتے ہیں کہ ابو داؤد کی سند سیح ہے کیونکہ اگر ثقتہ راوی پیر کیے کہ مجھ ہے ایک ثقتہ نے بایا ایسے شخص نے کہاجو میرے نزدیک بہندیدہ تھا توالیم روایت ہےجو حدیث آتی ہے اس کو تیجے مانا گیاہے کیکن اس سے بیر لازم نہیں آتا کہ لام احمد اور ابن ماجہ نے جس سندے اس کو بیان کیا ہے وہ سند منقطع ہو کیونکہ ممکن ہے ذہری نے کمی ثقتہ تخص سے بھی حضر ت مہل کا قول سنا ہواور خود بھی حضرت مہل سے سنا ہو۔

مسكد : _ بانفاق علاء خروج منى سے عسل واجب ہو جاتا ہے ليكن الم اعظم المم محد المم مالك اور الم احدٌ كے نزديك العسال کے دقت کود کر جدا ہو ناشر طے (خواہ نکلنے کے دقت کود کرنہ نکلے)امام ابولیوسف کے نزدیک مقام ہے جدا ہونے اور خارج ہونے لینی انصال و خروج دونوں کے وقت کود کر جدا ہونا اور کود کر نکلنا ضروری ہے۔ لام شافعی صرف خروج منی کو موجب عسل قرار دیتے ہیں۔ خواہ لذت کے ساتھ ہویا بغیر لذت کے۔ کود کر ہویا بہہ کر۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ ہے جب ندی کا تھم یو جھا گیا تو فرمایا اس سے وضو ٹوٹ جا تا ہے اور منی میں عسل ہے۔ رواہ الطحادی۔

﴿ ایک شبہ ایک شبہ

سلے حدیث ذکر کی جاچک ہے کہ حضور ﷺ نے فرہایاتھا الکھام مِنَ الکھاءِ (اس حدیث میں کود کریا شہوت سے نکلنے کی کوئی شرط نہیں ہے) دوسر کی حدیث حضرت ام سلمہ کی روایت سے آئی ہے کہ ام سلیم نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھااگر عورت کو احتلام ہو جائے تو کیاس پر عسل ہے فرملاہال اگر (بیدار ہونے کے بعد) پانی دیکھے ، بخاری د مسلم۔ (اس حدیث میں بھی پانی کا لفظ عام ہے کود کریا شہوت سے خارج ہونے کی کوئی قید نہیں)۔

جواب نے دونوں صدیثوں میں الماء میں الف لام عبد کا ہے اور معبود وہی پانی ہے جو کوو کر اور شہوت کے ساتھ خارج ہو۔ لام شافعی الف لام کو جنسی کتے ہیں۔ان کا قول زیادہ مختاط ہے۔

مسکلہ :۔ بیدار ہو کر آگر رقیق پانی نظر آئے،احتلام ہونایاد نہ ہوادر نہ یہ معلوم ہو کہ یہ منی ہے یانہ ی توعنسل واجب ہے۔ نیند میں انسان غافل ہو جاتا ہے ممکن ہے احتلام ہو گیا ہواور منی میں زیادہ مدت تک بندش یاغذا کی خرابی کی وجہ ہے رقت پیدا ہوگئ ہو۔للندااس اختال اور شیک کو ظن کے قائم مقام قرار دے کروجوب عسل کا حکم دیا جائے گا۔

ترندی نے حضرت عائشہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ عظیفہ سے دریافت کیا گیااگر کمی شخص کو (بیدار ہونے کے بعد) کپڑے پرتری محسوس ہواور احتلام ہونایاونہ ہوتو کیا کرنے خرمایا عسل کرے۔ دریافت کیا گیا کہ اگر کوئی خواب میں احتلام ہوتاد کھے مگر (بیدار ہوکر) تری نہ پاکستان کو بالساس پر عسل نہیں ہے۔ اس روایت کی سند میں عبداللہ بن عمر از عبیداللہ بن عمر از عبیداللہ بن عمر از عبداللہ بن عمر از عبداللہ بن عمر از قاسم بن محمد آیا ہے اور بقول ترندی بی بن سعید نے ان کو ضعیف الحفظ کہا ہے۔

الاعکابِری سیبیل کامطلب ہے کہ جناب کی حالت میں نماذ کے قریب نہ ہو جاؤ مگر سنر کی حالت ہو اور پانی نہ لے یا پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو تو تیم کر کے نماز پڑھ لی جائے۔ آیت کے اس مطلب کی تائید مندر جہ بالاشان نزول ہے ہوتی ہے کہ استعمال پر قدرت نہ ہو تو تیم کر نے دالاہے کیونکہ مسافر کو عام طور پر پانی نہیں ملی تیم کرنے دالاہے کیونکہ مسافر کو عام طور پر پانی نہیں ملی تیم کرنا پڑتا ہے۔

آیت میں دلیل ہے اس امرکی کہ تیم ساز حدث ہے (وقتی اور ہنگامی طور پر باپاکی کو چھیا دیتا ہے) حدث (باپاکی) کو دور نہیں کر تا۔ جمہور علاء کا بھی قول ہے لیکن داؤد ظاہر بی تیم کو رافع حدث (یعنی کامل طور پرپاک کر دیے دالا) کہتے ہیں حفیہ کی بعض کمابوں میں آیا ہے کہ داؤد کے نزدیک تیم رافع حدث ہے آگر پانی مل جائے تو تیم ٹوٹ جاتا ہے جس طرح و نہو شکن اسباب سے تیم بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ میرے نزدیک سیح یہ ہے کہ تیم رافع حدث نہیں ہے در نہ پانی ملنے سے تیم کے ٹوٹ جانے کے کوئی معنی نہیں، کیاپانی کا دجود موجب باپاکی ہے ؟ جب ایسا نہیں ہے تو معلوم ہو تا ہے کہ مٹی سے طہارت عارضی ہوتی ہے (باپاکی چھی ربتی ہے پانی ملت ہی مختی حدث کا ظہور ہو جاتا ہے بئی باپاکی نہیں پیدا ہو جاتی۔

واوُدُ ظاہری کے قول کی دلیل میہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کی مٹی (سے تیم) مسلمان کاوضو ہے خواہوس برس تک پانی نہ ملے۔ یہ صدیث اصحاب سنن نے حضرت ابوذرؓ کی روایت سے نقل کی ہے اور ترندی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ دوسری صدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے لئے تمام زمین مسجد کردی گئی ہے اور زمین کی مٹی کو طہور (پاک کن) بنادیا گیا ہے۔ رواہ مسلم وابن خرسمتہ وغیر ہما۔

یہ ایس ار اسپائی ال جا۔ استعمال کرنا خروری ہے۔ اگر ہم سے واقعی اور منتقی طبیعت ہو جائی اور ابوا جائی ہور اور جائی و مجد میریت سے النبیان ۔ شعال کو کیوں خروری فراد دیاجا ہے۔

محمد عمر المستام المان المعن كروايت الميك مديد الأب كرياني دين كالمن على المورت عمد مول الشركاني في المان معن المان المعن كروايت المان المعن كرد المعن المراد المعن المراد المعن المراد المعنى المراد المرد المراد المرد المراد المرد المراد المرد المرد المراد المراد المرد المرد المرد المرد ا

فا عدد رود الما منظب و المعلم و المعلم و المنظم المن عمال، علا المعلا من المعلا من المعلا من المعلا من المعلوط المعلم المعلم المعلم المعلم المعلم المعلمة المعلم المعلم المعلم المعلم المعلم المعلم المعلم المعلم المعلم الم المعلم المع

ال المراج المست و المان سبب كي دوايت القطاب كه يكو اضادي الكرول الكرول والمراج المحرى المحلال المساول المساول المراج المحالة المحالة

عدال سال مدید و سوم المراح المرام العندی کے کہ اس کی مند جی افلات بن فلیفہ عامری مجہول فلیمی سے کہ اس کی مند جی افلات بن فلیفہ عامری مجہول فلیمی سے کی نے بھی سے کی نے بھی است و دینا ہوں اور است کی نے بھی است و دینا ہوں اور است کی نے بھی مست و دینا ہوں ماہد اور است کی نے بھی مست و دینا ہوں ماہد اور است کو ایس کے حقائق کہا ہے کہ جس اس جس کوئی فرائی جس یا تا این فزاید نے اس کی تھی است و دینا ہوں کی تعروک ہوں ہوئے تو اس کے نہ جانے ہوئی کے نہ جانے سے افلات حروک یا جمہول ہیں اور سے است میں است میں است میں است است میں است است میں است کی تاریخ است میں است است میں است کی تاریخ است میں است کی تاریخ است کی تاریخ است کی تاریخ است کی تاریخ است میں است کی تاریخ است کی تاری

یہ مدیت ایم اسم سے خلاف جہور کے مسلک کو تابت کردی ہے بکہ لام ٹافق (ہو مجد جن سے گزرنے کو جائز قرار است جن اے قبال سے خلاف جن اس مدید جن صراحت متی ہے کیا تکہ کام کی رفتاری مجد کے اندرسے گزرنے کورو کئے

ے سے ہے۔ مسلم سیار سے ہنے میں واقع اف جائز ہمیں کو تک طواف مجد جی ہوتا ہے اور مجد جی جب کاواظلہ ورست میں۔ اناب اے اے آئی این منا بھی جمہور طاہ کے زادیک و بائز ہے۔ لام الگ کے زادیک تعوا کے لیے چھ کیات کی طاوت جائز ہے ، داؤد کے نزدیک تمام قر آن کی طاوت جنب کے لئے جائز ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ رسول اللہ عظافہ نے فرمایا ہے حالتعہ اور جنب قر آن کا کچھے حصہ بھی نہ پڑھیں۔ سورہ بقرہ کی آیت وَ لَا تَقُورُ بُو کُھنَّ حَتَّیٰ یَطُھرُن کی تغییر میں اس کی تحقیق گزر چکی ہے۔ پھر جنب کے لئے قر آن کو چھونانا جائز ہے آیت لایٹسنہ الا المُطَهَرُون کی تغییر میں اس کی تفصیل آئے گ اور نقوش حروف کو چھونانا جائز ہے تو قر آن کے الفاظ ذبال پر لایٹا کس طرح درست ہوسکت ہے۔

آیات قرآنی کویر صناتو جائزے اس کی کیاوجہ؟

ازالہ : ہے وضوہونے کااٹر ظاہر بدن پر ہو تاہے منہ کے اندر نہیں پہنچتا (اور جنابت کااٹر منہ کے اندر ہو تاہے)اس کے علاوہ دونوں میں یہ فرق ہے کہ بے وضوہونا عمو می اور ہمہ وقتی چیز ہے اور جنابت اتنی کثیر الو قوع نہیں۔اگر بے وضو کے لئے آیات کو پڑھنانا جائز قرار دیا جاتا تو بڑی دشوار می ہو جاتی۔ جنابت کی حالت میں قرات قرامان کی ممانعت سے کوئی دشوار می پیدا نہیں سو تی

بیہ قی نے اس مدیث کو سیح کماہے۔

صححین میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو سے پہلے سور ہُ آلِ عمر ان کی آخری دس آیات پڑھیں سے تنگی۔ ننگی تسیا ہُ ا کا مطلب سے ہے کہ مسافر معذور کے علاوہ کسی اور جنب کیلئے تاد فتیکہ عسل نہ کرے نماز پڑھتا جائز نہیں، مسافر معذور کیلئے تیم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے یایوں کہا جائے کہ حالت جنابت میں نماز زنہیں ہوتی تاد فتیکہ عسل نہ کر لے۔

﴿ ایک اعتراض ﴾

حالت جنابت میں نماز پڑھنے کی ممانعت یا نمازنہ پڑھنے کی انتہا عنسل کو کیسے قرار دیا جاسکتاہے عنسل کرنے ہے تو جنابت دور ہو جاتی ہے۔

جواب : _لفظ حتى ال حصه كلام يردا فل ہوتا ہے جولول كلام كے آخرى جزء كے بعد ہوتا ہے جيے مُنْمْتُ الْبَارِحَة حتى الصّباح ليخن رات كے آخرى جزء كے بعد جو منح كى صد آتى ہے ميں اس وقت تك سويا، يہ ہى صورت اس جگہ ہے (كه حالت جنابت ميں نماذكى ممانعت جنابت كے آخر جزء كے بعد آنے والے عسل تك ہے اس كے بعد جائز ہے)۔

﴿ ﴿ يدشبه ﴾

مرین کردی و مراست خان کا ماکدہ کیا نکلاجب کہ حالت جنابت میں نماز پڑھنے کی ممانعت کردی (تواس سے ظاہر ہو گیا کہ جب جنابت دور ہو جائے کینی عسل کرلو تو نماز پڑھ کتے ہو)۔

ازالہ :۔ یہ بات بتائی مقصودہے کہ عسل سے جنابت دور ہو جاتی ہے عسل کے مسائل کی تغصیل سور ہائدہ کی آیت و اُن کنتیم کے نباً فاطلہ کروا کی تغییر کے ذیل میں آئے گا۔

وال المرتم يهر موياسفر من مور الرقم يهر موياسفر من مور

ویں مسلور سی اوسی سی استان ہونے کاذکر محض اتفاتی ہے کیونکہ عمو مآپانی کا استعال انہی دونوں وجہوں سے معدوم ہوتا ہے (مسافر کوپانی ماتا) ہمیں اور بیار استعال نہیں کر سکتا) لیذا جمہور کے نزدیک ان دونوں شر طوں کا کوئی مغہوم (احرازی) نہیں ہے۔امام شافعیٰ کا قول ہے کہ اگر کسی سبتی کاپانی ختم ہوجائے اور دہاں کے باشندوں کوپانی نہ مل سکے تو تیم سے نماز پڑھ لیں لیکن پانی ملنے پر نماز کو دوبارہ

پڑھنالازم ہے کیونکہ تیم کی اجازت آیت مذکورہ میں صرف بیار اور مسافر کے لئے ہے۔
ہم کیتے ہیں بیاری اور سفر کی شرط تیم کے لئے باجماع علاء بنین ہے یہ شرط اتفاقی ہے ای لئے تیم ہے نماز پڑھنی
بالاجماع واجب ہے لینز او وہارہ پڑھناواجب بنیں ہو سکتاسب وجوب ایک ہے واجب کیے ووہار ہو سکتا ہے اور چونکہ بیاری پاسنر
کی شرط بنیں ہے اس لئے اگر کوئی تندرست الی بستی میں مقیم ہو جہاں اکثر پانی ختم (یا ختک) ہوجاتا ہے اور پانی نہ لے تو تیم
کرکے نماز پڑھ لے پھراگر پانی مل بھی جائے تو دوہارہ پڑھناواجب نہ ہوگا۔ حضر ت ابوذر از بذہ میں مقیم تھے۔ ربذہ میں چندروز تک
پانی دستیاب بنیں ہو تا تھا آپ نے رسول اللہ علی ہے مسئلہ دریافت کیا۔ حضور (علی ایس کے فرایا تیرے لئے مٹی کافی ہے خواہ
دس برس تجھے پانی نہ ملے۔ دوسری روایت میں ہے پاک مٹی مسلمان کاوضو ہے اگر چہ دس برس تک ہو۔ رواہ اصحاب السمن۔
ابود اور دنے اس روایت کو صحیح کما ہے۔

اگر عُلِيرِیْ سَيَبْيل ہے مُر اد مسافر ہول تو دوبارہ علی سَفَرٍ کہنے کی دجہ یہ ہے کہ بیار اور مسافر کو ایک ہی تھم کے تحت لانا مقصود ہے پانی موجود ہونے کے باوجود استعال کرنے ہے مجبور ہونا اور پانی نہ ملنادہ نول کا ایک ہی تھم ہے۔ اَوْ جَاءَا کُنْ اِلْمُوْتِنَ الْعَالِيطِ یا تم میں ہے کوئی ٹی سے آیا ہو۔ غائط نشیبی زمین۔ گڑھا۔ غائط ہے آنے

ہر جہ مان میں معلوں معلوں ہوگر آنا (دیمات میں) دستور عموماً میں کے بول وہراز کے لئے لوگ پہت سے بطور کنایہ مراد ہے۔ بول و ہراز سے فارغ ہو کر آنا (دیمات میں) دستور عموماً میں ہے کہ بول وہراز کے لئے لوگ پہت گڑھوں کی طرف ہی جاتے ہیں (تاکہ آژر ہے)مطلب ہیے کہ اگر کوئی بول وہراز کی دجہ سے یہ وضو ہو جائے۔

مسئلہ ۔۔اس آیت سے معلوم ہورہاہے کہ حسب معمول دونوں راستوں سے خارج ہونے والی چیز کے خروج سے و نموٹوث جاتاہے یہ پنیس ثابت ہو تا کہ اگر کوئی غیر معمولی چیز (مثلاً پیپ، کیڑے، لبووغیر ہ)ان دونوں راستوں سے خارج ہو تو وضو نہیں ٹوٹا۔امام مالک کامسلک اس آیت کی روشن میں یہ ہے کہ اگر کوئی غیر معمولی چیز ان راستوں سے خارج ہو تو وضو نہیں ٹوٹا۔

متعد داحادیث سے بھی ہوتا ہے۔ ایک روایت معدان کی ہے کہ حضرت ابو در دائونے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کوتے ہوئی تو آپ نے وضو کیا۔ دمش کی مجد میں میں نے اس مدیث کاذکر معزت ثوبان سے کیا توانہوں نے فرملیا بودر دواء نے بچ کہا۔ میں نے حضور ﷺ کو وضوکر لیا تعلہ رواہ اسمہ۔ اس روایت کاسلسلہ سنداس طرح لام اسمہ نے بیان کیا ہے۔ حسین معلم۔ یکی بن کشر۔ لوزا گی۔ یعیش بن ولید مخز دمی۔ معدان۔ ابودر داء۔

معترضین کا کیناہے کہ میہ سلسلہ معنظرب ہے کیونکہ دوسری دوایت میں داویوں میں اختلاف ہے معمر نے کیٹی بن کثیر میں میں میں اور این میں میں میں میں اور ایک میں اور ایک میں دوائیں میں داویوں میں اختلاف ہے معمر نے کیٹی بن کثیر

از معدان از ابودرداء بيان كياب

اس اعتراض کاجواب یہ ہے کہ بعض راویوں کامضطرب ہونا ، دو سر دل سے ضبط د حفظ پر اثر انداز نہیں ہو سکتا۔ اثر م کابیان ہے میں نے لام احمد سے کہالوگ اس حدیث میں مضطرب ہیں فرمایا حسین معلم نے تو بغیر اضطراب کے بیان کی ہے تر ندی نے بھی اس کو حسن اور صحیح ترین کما ہے۔

حضرت عائش گی دوایت ہے کہ رسول اللہ عظی نے فرمایا اگر تم میں ہے کی کو نماز میں قے ہوجائے تو (نماز چھوڑکر) جاکراس کو وضو کرنا چاہئے پھر (آکر) ہی گزشتہ نماز پر بناء کرے (لینی جتنی پڑھ چکاہے اس سے آگے پڑے) بشر طیکہ اس نے کلام نہ کیا ہو۔ دار قطنی نے یہ حدیث اساعیل بن عیاش کی روایت ہے متصلا بیان کی ہے اس کی سند میں ایک محف عبداللہ بن ابی ملیحہ بیں جنہوں نے حضرت عائشہ سے یہ حدیث سی۔ دار قطنی ہے لکھا ہے کہ حفاظ حدیث نے اس حدیث کو ابن جر سی سے مرسلا بیان کیا ہے متصلا بیان صرف اساعیل بن عیاش کی روایت میں ہے اور ابوجا تم رازی نے اساعیل کو بیچ قرار دیا ہے۔

ر معین بیس کے بین کہ بیخی بن معین نے اساعیل بن عیاش کو ثقہ کہاہے اور ثقہ کی طرف ہے اگر ذیادتی ہو تووہ قابل قبول ہوتی ہے۔ ہے اور علماء حدیث کا طریقہ تل ہے کہ (بنظر احتیاط) مرسل کو مقدم قرار دیتے ہیں۔اس کے علادہ (اس حدیث کو اگر مرسل ہی مانا جائے تق) مرسل ہمارے نزدیک ججت ہے۔اس موضوع کی متعدد احادیث اور بھی ہیں جن کو طوالت کے خوف ہے ہم نے ذکر ہمیں کیا۔

الم احمد نے قلیل دکثر کاجو فرق قائم کیاہے تواسکے ثبوت میں انہوں نے حضرت ابوہریر ہ کی حدیث پیش کی ہے حضرت ابوہریر ہ کی مرفوع حدیث ہے کہ ایک دونطرے خون (کے نکلنے)سے د ضو (لازم) نہیں ہاں اگر سیال خون ہو (توایک قطر ہ خون مجمع ناقص وضوہے)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنما کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے پھوڑوں ہے (رہنے والے)خون میں اجازت دیدی تھی۔ بید دونوں حدیثیں دار قطنی نے نقل کی ہیں۔اول حدیث کی سند میں ایک راوی محمد بن فضل بن عطیہ ہے جس کو لہام احمد اور بچی بن حبان نے جھوٹا کہاہے اور دوسر می روایت عطیہ نے لفظ عن سے روایت کی ہے اور یہ مدکس ہے۔ ایام لاک " آمدیث افعی" فراریٹ اور موجوز سے انسان میں جوز سے انسان میں سے سال سے انسان سے سے اساس سے سے انسان م

آمام الک اور شافعی نے اپنے استدلال میں حضرت انس کی روایت کر دہ حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پہنے لگوائے اور بغیر (جدید)وضو کئے نماذ پڑھی صرف بچھنے گئے کی جگہ کو دھوڈ الااس سے زیادہ بچھے نہیں کیا۔رواہ الدار قطنی والسبی ی اس کی سند میں صالح بن مقاتل راوی ہے جو ضعف ہے۔ تو وی نے اس کو ضعفاء کی فہرست میں ذکر کیا ہے۔ حافظ ابن حجر ؒ نے ابن عربی کا قول لکھا ہے کہ وار قطنی نے اس حدیث کو سطح کہاہے گریہ واقعہ کے خلاف ہے کیونکہ صالح قوی نہیں ہے۔

خضرت ثوبان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نئے کی پھر وضو کاپانی طلب فرما کر وضو کیا میں نے عرض کیایار سول اللہ ﷺ کیاتے ہے وضو فرض ہوجاتا ہے فرمایا اگر فرض ہوجاتا تو تھے قر اکن میں ملکہ رواہ الدار قطنی۔اس کی سند میں عتبہ بن اسکن راوی ہے جو متر دک الحدیث ہے۔ بیہتی نے لکھاہے کہ اس کوواضع حدیث (حدیثیں خود ساختہ بیان کرنے والا) کہا گیا

 اس کے قائل ہیں۔ اس صورت میں جنابت بمعنی انزال ہوگا۔ بمعنی جماع نہ ہوگا درنہ عطف صحیح نہ ہوگا (کیونکہ معطوف اور معطوف علیہ کا مفہوم جدا جدا ہونا چاہئے اور جنباً سے مراد بھی جب جماع ہوگا لور کمس نساء سے تو جماع مراد ہی ہے لہٰذا معطوف علیہ کامفہوم ایک ہی ہوا)۔

حضرت ابن مسعودٌ، حضرت عمر بن خطابٌ، حضرت ابن عمرٌ اور شعبیٌ کا قول ہے کہ ملامت نساء ہے مراد حقیقی معنی ہے لینی بیرونی جلد سے لگ جانا اور چھو دینا۔ اس بنیاد پر ریہ حضر ات قائل ہیں کہ عورت کو چھود یئے ہے وضو، ٹوٹ جاتا ہے بشر طیکہ دونوں کے در میان کوئی (کیڑ اوغیرہ) جائل نہ ہو۔

اس آیت کی تفییر میں حفرت ابن مسعود رضی الله عنمانے فرمایا اسے مراد ہے جماع کے علادہ (ہر قتم کالمس اور مسی ایس آیت کی تفییر میں حفر ت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ بوسہ بھی ایک قتم کالمس ہے اور اس میں وضولاز م ہے۔ امام شافتی اور امام مالک ؒنے حضرت ابن عمر رضی الله عنماکا قول ان الفاظ میں نقل کیا ہے کہ جس نے اپنی بیوی کا بوسہ لیایا س کوہا تھ ہے چھوا تو اس پر وضو لازم ہے۔ سلم احمد زہری اور اوزاعی بھی عورت کے چھونے کو وضو شکن قرار دیتے ہیں۔ آئے کہ روایت میں امام شافعی کی آماہ۔

امام الک امام شافعی اسحال اور ایک روایت میں امام احد کا بھی قول ہے کہ شہوت کے ساتھ مشہاۃ عورت کو چھونے سے
وضو ٹوٹ جاتا ہے ورنہ نہیں ٹو شا۔ (یعنی شہوت کے ساتھ نہ چھوئے یا عورت مشہاۃ نہ ہو تو چھونے سے وضو نہیں ٹو شا) لمام
شافعی کے نزدیک شرطیہ ہے کہ ہاتھ کے اندرونی حصہ سے چھوئے اگر ہاتھ کا بیرونی بالائی حصہ لگ جائے گا تو وضونہ ٹوئے گا۔
آب نے مس ذکر پر قیاس کیا ہے کیونکہ مطلق کو مقید پر محمول کیا جاتا ہے (یعنی اگر آیک حکم بلا شرطاور بغیر قید کے ہواور دوسری
روایت میں شرطاور قید کا بھی ذکر ہو تو بلاقید حکم کو بھی مقید مانا جائے گا) خواہ دونوں کا تعلق الگ الگ واقعہ سے ہواور مس ذکر کے
متعلق رسول اللہ ﷺ کاارشاد موجود ہے کہ اگر تم میں سے کوئی اپنا ہاتھ اپنی شرم گاہ تک پنچادے (تو دوبارہ وضو کرے) علماء
نے لکھا ہے کہ لفظ افضاء اس معنی (یعنی باطن کف سے مس) کو مفید ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ لفظ افضاء کے ساتھ مس ذکر والی حدیث صحیح نہیں ہے پھر افضاء کا بید معنی بھی ہم کو تسلیم نہیں ہے اور مطلق و مقید کا تعلق دودا قعول ہے ہو تو مطلق کو مقید پر محمول کرنا ہمارے نزدیک درست نہیں۔ لنذا امام اعظم کے مسلک پر آیت کا توضی مطلب اس طرح ہوگا کہ اگرتم جنب ہو لینی تم کو انزال ہو گیا ہو۔ بیاری کی حالت ہویا سفر کی یا بول و برازوغیرہ ہے تمہار او ضو ٹوٹ گیا ہو۔ یا بغیر انزال کے تم نے جماع کیا ہو تو تیم کر سکتے ہو۔

امام شافعی کے مسلک پر توجیہ اس طرح ہوگی آگر تم جنب ہو یعنی تم نے عور تول ہے جماع کیا ہو بیار ہویا سفر کی حالت میں ، ما بول و براز کی دجہ سے ماعورت کو چھونے کی دجہ سے بے د ضو ہو گئے ہر تو تیم کرلو۔ آگر مرضی کے ساتھ جنا کو محذوف نہ مانا جائے۔ تو آئندہ آیت آڈ جَاءً آئے دُیٹی میں آلغائیط میں او کو داؤعاطفہ کے معنی میں لینا ہوگا اور کلام کا مطلب اس طرح ہوگا کہ تم آگر بیاریا مسافر ہواور تم میں سے کوئی ٹئ ہے آئے ہاتم نے جماع کیا ہو۔ اس وقت ملامست سے جماع مراد ہوگا عورت کو چھونا مراد نہ ہو سکے گا۔ کیونکہ حقیقت د مجاز کا اجتماع درست ہمیں یعنی حقیقی اور مجازی معنی بیک وقت مراد لیمنانا جائز ہے۔ حضہ جائے "کرین کے خونکہ حقیقت د مجاز کا اجتماع درست ہمیں یعنی حقیقی اور مجازی معنی بیک وقت مراد لیمنانا جائز ہے۔

حفزت عرائے نزدیک چونکہ کمس سے مراد چھونا ہی ہے اور آب علی فی خنباکومرضی سے پہلے محذوف ہمیں قرار دیا ہے اس لئے جنب کے لئے تیم آپ کے نزدیک جائزنہ تھا۔ جیسا کہ حفزت عمارات عمارات مناظرہ کے وقت آپ نے بیان کیا تھا۔ (مناظرہ کابیہ قصہ آگے آئے گا)۔

ابن جوزیؒ نے بیان کیا ہے کہ حضرت معاذبن جبلؓ خدمت گرای میں بیٹھے ہوئے تھے۔اتنے میں ایک مخف نے حاضر

لے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بوسہ بھی ایک طرح کا کمس ہے اس کے بعد بھی وضو کرو، حضرت عثمان " نے فرمایا چھونا، صرف) ہاتھ سے ہوتا ہے،۔ (از مولف رحمۃ اللہ) ہو کر عرض کیایار سول اللہ ﷺ ایک مرد نے ایک عورت ہے وہ تمام حر کتیں کیں جو مرد عورت ہے کر تا ہے۔ صرف جماع ہیں کیا، حضور ﷺ کاس کے متعلق کیا تھم ہے فرمایا اچھی طرح وضو کریے کمڑ اہو کے نماز پڑھ لے۔ ابن جوزی نے کہااس حدیث سے معلوم ہو تاہے کہ عورت کو چھوٹے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ مگر ابن جوزی کااس جگہ یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ سائل کے سوال کی نیم غرض نہ تھی کہ عورت کے چھونے سے وضو تو شاہیا ہیں۔اس کا مقصد تھااس جرم کی معانی کی صورت دریافت کرنااوریہ معلوم کرنا کہ ایسے مخص کی شرعی سز اکیاہے؟ چنانچہ رسول ﷺ نے اس کو بتادیا کہ اچھی طرح د ضو لر مااور تمازیر حنااس کے گناہ کا کفارہ بیں۔

حضرت ابوہریرہ کی حدیث میں آیا ہے کہ مسلمان وضو کرتے وقت جیب منہ دھوتا ہے تواس کے چروہ کے سب گناہ د حل کر نکل جانے ہیں الخ حضرت عثالتا کی بھی مر فوع روایت ہے کہ جس شخص نے میرے وضو کی طرح وضو کرے دور ر کعت نماز پڑھی جس کے اندر کوئی دوسر اخیال اپنے دل میں نہ لایا تواس کے گزشتہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ سمجین ایک ادر روایت میں خضرت انس کابیان آیاہے کہ آیک مخف نے خدمت گرامی میں حاضر ہو کر عرض کیایار سول اللہ عظیم میں نے شرعی حد کے قابل جرم کیاہے۔ مجھ پر حد جاری فرماد یجئے۔ حضور علیہ نے اس سے جرم کھے نہ یو جمااور نماز کاوقت آگیا تواس کے

حضور عظفے کے ساتھ تمازیر می الحدیث اس مدیث میں وضو کا تھم ہمیں ہے۔ صحین۔

حضرت ابن مسعودٌ کی روایت ہے کہ ایک مختص خدمت گرامی میں حاضر ہو الور عرض کیایار سول اللہ ﷺ مدینہ کے ا خری حصہ میں ایک عورت سے میری ملاقات ہوئی اور جماع کے علاوہ میں نے اس سے ہر حرکت کی۔ الحدیث۔ ایں روایت مِن اتنا ذا كديم كه بجر رسول الشيط في من آيت علادت فرماني أَقِيم الصَّلوة طرفي النَّهار وُزُلَفًا سِّنَ الَّليل إنَّ

التحسينات يذرهن التبينات

ہم خضرت عائشہ رضی الله عنها کی حدیث ہے استدلال کرتے ہیں حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول الله عظی (رات کو) نماز پڑھتے تھے اور میں حضور ﷺ کے سامنے جنازہ کی طرح پڑی رہتی تھی جب آپ سجدہ کرتے تھے تو مجھے ہاتھ ہے دبادیتے تھے تو میں یاوک سمیٹ لیتی تھی۔ دوسری روایت میں ہے کہ اس زمانہ میں گھر ول کے اندر چراغ نہیں ہوتے تھے۔ متفق علیہ یہ حدیث بہت طریقوں سے آتی ہے

حفرت عائشہ راوی بیں ایک رات رسول اللہ علیہ کو میں نے موجود نہ پایا ہاتھ سے شول کر دیکھا تو میر اہاتھ آپ کے قدم برنگان دفت آپ مجدہ میں تھے اور کہدرہ تھے اے اللہ میں تیرے غضب سے تیری رضا مندی کی اور تیرے عذاب ہے تیری معافی کی اور نچھ ہے تیری بی بناہ لیتا ہوں میں تیری حمہ پوری پوری نہیں کر سکتا تواہیا ہی ہے جیسی تو نے اپنی تعریف کی ہے۔رواہ ابنخاری۔ طبر انی کی روایت میں (حضرت عائشہ کا قولی) ہے میں نے آپ کے بالوں میں اپنا ہاتھے ڈالا تا کہ یہ معلوم رلون کہ آپ نے عسل کیا ہے یا نہیں حافظ نے کہا بظاہر یہ دونوں واقعے جداجد اہیں۔ کلام کی رفتار تغایر کی مقتضی ہے۔

حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ عظیم اعتکاف کی حالت میں ہوتے تھے اور میں آپ کے بالوں میں کنگھا کرتی تھی۔رواہ ابخاری۔ ظاہر ہے کہ مسجد کے اندرر سول اللہ علیہ کا عتکاف کی حالت میں ہونا بغیر و ضو کے نہ ہوگا۔

حفرت عائشہ ،حفرت میمونہ اور حفرت ام سلمہ کا بیان ہے کہ ان میں سے ہر ایک رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (ایک پر دہ تج میں ڈال کر)ایک برین ہے یانی لے کر عشل کر تی تھی۔

میں کہتا ہوں عسل سے پہلے و ضو کر ناسنت ہے اور اشتر اک کی صورت میں ناممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ہاتھ بی بی کے

حضرت ابوقادہ کی روایت ہے کہ حضرت زین کی صاحبزادی امامہ کو (پشت یر) اٹھائے ہوئے حضور علیہ نماز میں مشغول ہوئے تھے صححین حضرت عائشہ کی روایت ہے میں حیض کی حالت میں ہوتی تھی رسول اللہ عظیہ کاسر میری کو دمیں

ہو تا تھااور ای حالت میں آپ قر اکن پڑھتے تھے۔ معج

حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ میری گود میں حضور ﷺ کی وفات ہوئی اور بداہت علی کا نقاضاہے کہ وفات کے وقت آپ

علیہ ہے وضو ہیں ہول گے۔

ا نی احادیث کی دجہ سے امام شافعی اور ان کے ساتھیوں نے آیت میں مزید شرط یہ لگادی ہے کہ عورت کو چھونااس وقت نا قض د ضو ہو تا ہے جب شہوت کے ساتھ ہو لیکن اس قول کے خلاف بھی حفرت عائشہ کی وہ حدیث ہے جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ علی این بعض بیویوں کا بوسہ لے کر بغیر (تازہ وضو کئے نماز کو تشریف لے مجئے۔رواہ البز اربرار نے اس حدیث کو حسن کہاہے ادر ترمذی دابن ماجہ نے بھی می**ہ صدیث بیان کی ہے اور سلسلہ سندو کی**ے از اعمش از صبیب بن ابی ثابت از عروہ ازام المومنین عائشہ رضی اللہ عزبا بیان کیا ہے۔ اگر شبہ کیا جائے کہ بخاری نے اس کو ضعیف کہاہے اور صراحت کی ہے کہ حبیب نے عروہ سے ہمیں سناتو یہ شبہ غلط ہے کیونکہ اس حدیث کے راوی سب ثقہ ہیں اور نہ سننے کی شہادت نفی کی شہادت ہے جو قابل

امام احمد اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ کا قول نقل کیاہے کہ رسول اللہ ﷺ وضو کرنے کے بعید بوسہ لیتے تھے بھر بغیر (جدید) وضو کئے نماز پڑھ لیتے تھے۔ (اس روایت کاسلسلہ حجاج از عمر و بن شعیب از زینب سہمیہ ازام المومنین عائشہ ہے بعض

لوگ کہتے ہیں کہ زینب نامعلوم ہے۔

میں کہتا ہوں اگر زینب مجہول مجمی ہے تب بھی اس کی روایت مِقبول ہے کیونکہ وہ دوسرے قرن کی عوریت ہے اور دوسرے قرن کے مجرول راوی کی روایت معتر ہے۔اس روایت میں حجاج اگر چہ بعض لوگوں کے نزدیک مجروح ہے لیکن اوز اعلیٰ نے اس کی طرح براہ راست عمر و بن شعیب کی روایت بیان کی ہے۔ دار قطنی نے یمی کہاہے اور اوزاعیٌ بہت ثقہ متھے۔ دار قطنی نے یہ حدیث سفیان توریؓ کے طریق ہے بھی بیان کی ہے۔اس سندمیں ابراہیم تھی ہے حضرت عائشۃ کا فرمانا منقول ہے جس پر ترندی نے لکھاہے کہ حفزت عائشہ ہے ابر اہیم کا سنیا ثابت انہیں اور نہ اس موضوع کی کوئی صدیث مرفوع سیجے ہیں کہتا ہوں ابراہیمؒ جلیلِ القدر تابعی ہیں ان کاسننا ممکن توہے اور صحت کے لئے امکان ساع بی کافی ہے۔ ثبوت ساع کی ضرورت نہیں پھر اگر اس کار فع سیحے نہ بھی ہو تو عدیث مرسل ہو جائے گی اور ہمارے نزدیک مرسل قابل استدلال ہے۔ رہاتر ندی کا قول کہ اس موضوع کی کوئی صدیث رسول الله علی است علی تابت نہیں تو عالباتر ندی کی مرادیہ ہے کہ کوئی صدیث متصل السند مرفوع سیح بذایة ٹابت انیس ورندیہ جدیث مرسل موجود ہے اور اس کے تمام راوی تقدیس۔

سوال : _اگر سوال کیاجائے کہ ابور وق اور عطیہ بن حارث کے علادہ ابر اہیمؒ کے بیان ک**ا کوئی اور نا قل ہنیں** اور ابور و**ق کی** روایت تقل کرنے والے صرف سفیان توری اور ابو حنیفہ میں پھر ان دونوں میں بھی اختلاف ہے توریؒ نے حضرت عاکشہ کی روایت سے اور ابو حنیف کی روایت سے نقل کیاہے اور ان دونوں کے قول کو نقل کرنے والا صرف ابراہیم ہے حالا تکہ ابراہیم کی

ساعت ان دونول ہے ثابت مہیں۔

جواب :۔ ہماں کے جواب میں کہیں گے یہ چاروں آئمہ ثقہ ہیں یہ ممکن ہے کہ ابراہیم نے وومرسل حدیثیں بیان کی ہوں ایک حضر ت عائشہ کی روایت ہے اور دوسری حضرت حصہ کی روایت ہے پہلی صدیث ثوری کو بینچی ہو اور دوسری آمام ابو حنیفہ کو اور فقیاء کے نزدیک اس میں کوئی ہرج مہیں ہے۔اس کے علادہ توری کی دوسری روایت کے سلسلہ میں اتصال ہے کیو نکہ ابراہیمؓ تیمی نے اپنے باپ کی دساطت سے حضر ت عائشہ کا قول نقل کیاہے۔

اگریے شبہ ہو کہ حدیث کے الفاظ میں اختلاف ہے کیونکہ عثمان بن الی شیبہ کی روایت میں حدیث کے بید الفاظ بیں کہ ر سول الله علي وزه كى حالت ميں بوسه ليتے تھے اور دوسرے لوگوں كى روايت اس طرح ہے كه رسول الله علي توسه كے بعد و نسو ہمیں کرتے تھے۔ توہ ار نے بڑو یک بیر شبہ مجی بے بنیاد ہے جب دونول ار دا جول کے دلوی نقد ہیں تو دونوں کو سیحی قرار دیا ممکن ہے کو نکہ مکن ہے ہے دو مدیث ہیں الگ الگ ہول اور یہ محلی مکن ہے کہ ایک بی صدیث ہو کہ رسول اللہ تھی روزہ کی حالت میں بور لیے سے پھر وضو ہمیں کرتے تھے اب ایک روایت میں مرف روزہ کی حالت کاذکر ہے اور دوسر ک روایت میں وضونہ کرنے کا (پوری صدیث کی نے نیس نقل کی کوریہ بخاری کے نزدیک جائز ہے۔

مافظ ابن تجراکابیان ہے کہ لام شافع نے فرملیا ہم ہے سعید بن بنانہ نے بحوالہ محمد بن عمر عطاء بیان کیا کہ حضر تعاکشہ نے فرملیا رسول اللہ بھی بوسہ لیے لور (پھر)وضو ہیں کرتے تھے۔ لام شافعی نے فرملیا جمیے سعید کا حال معلوم ہیں اگر وہ تقہ بین توبہ صدیث نول کہ ہوں ہوں کو ضعیف قرار دیا ہے۔

میں کو ہوں جہت ہے معافظ نے کہا کہ بہتی نے دس طریقوں سے بہ صدیث نقل کی ہور سب کو ضعیف قرار دیا ہے۔

میں کہتا ہوں صدیث کی روایت کے اگر ضعیف طریقے متعدد ہوں تو حسن کے در جہ تک الی صدیث ہی جاتی ہوا ان سلسلول کے رادیوں میں سے کوئی بھی مہتم بالتلاب ہیں ہواکہ صدیث حسن ہے) حضر سے ابواہا میں بیان ہوں سلسلول کے رادیوں میں سے کوئی بھی مہتم بالتلاب ہیں ہواکہ صدیث حسن ہے) حضر سے تفریخ کرتا ہے کیا گر تا ہے کیا ۔

میں نے عرض کیابار سول اللہ بھی کوئی آدمی نماز کاوضو کرنے کے بعد اپنی ہوی کا بوسہ لیتا ہے بیاس سے تفریخ کرتا ہے کیا اس کاوضو ٹوٹ جائے گا۔ فرملیا ہیں۔ دواہ اللہ او تعلق اس روایت کے سلسلہ میں ایک راوی رکن بن عبد اللہ ہے و متر دک

جب اس حدیث کے متعدد طرق سب کے سب حسن میں اور ایک دوسرے کا مؤید ہے یامر سل صحیح میں تو یہ کہنا صحیح ہیں آر اگر ا ہے کہ بوسہ لینے کے بعد رسول اللہ ﷺ (جدید) وضو ہمیں کرتے تھے معلوم ہوا کہ عورت کو چھونے ہے وضو ہمیں ٹوٹا۔ اگر تعفی د ضو ہو تا توردایت میں ہمیں آتا خواہ کی ایک صحابی کی ہیں دوایت ہوتی خصوصاً امہات المومنین بیان کر تمں کیونکہ ان کی تعداد کثیر تھی ان کو اظہار مسائل شریعت کی غیر معمولی رغبت تھی اور رسول اللہ ﷺ کا ان سے اختلاط اور طاست بکثرت ہوتا تھا۔ دیکھو حاکم کی دوایت میں آیا ہے کہ حضرت عاکمۃ نے فر ملیا کوئی دن نہ جاتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے ہیں آگر ہمار ابوسہ نہ لیے ہوں اور لمی نہ کرتے ہوں اس سے صاف طاہر ہے کہ آیت میں کس سے مراد جماع ہے۔

ایک بات یہ بھی ہے کہ آگر آیت علی لمس نے مراو جماع کے علادہ اور ہر طرح نے چھونا ہو تو خواہ مخواہ عبرت عمل طول ہوگا کو کی خاص فاکدہ نہ ہوگا ہے وضو آدی کے لئے تیم کا جواز تو آیت اُو کیا آئے گئے تین کہ میں الغائیط ہے سمجھ لیا جاتا ہے بھر لائمتم کینے کی ضرورت می کیا تھی۔ آیت کا مقسود تو یہ ہے کہ مٹی پانی کے قائم مقام ہو علی ہے وضو تو زنے والی چیز والی گئی تانا تو مقسود می فیمیں ہے کہ کہ آیت علی بہت می وضو شمل چیز والی کا بیان کیا ہی فیمیں گیا ہے مثلاً خواب بہو تی جنون ، بول و براز کے راستوں کے علادہ دو مر بے راستوں ہے کی چیز کا خروج، قیتیہ ، اون کا گوشت کھانا، شر مگا، کو جھونا دو فیر و ایست کریا تھید اور نے فیلہ اجماعی ہے۔ حضور اقد کے فرمان عمل آبا ہو تی ہو جانا ہو اور پر فیلہ اجماعی ہے۔ حضور اقد کے فرمان عمل آبا ہے والیکن ٹین غائیط و کو کوئل و نومیہ میں سوجانا ہم الگ کے نزد کے در اس مدیث کو در یہ و بیا ہو اور اس مدیث کو در کہ اس موجانا ہم الگ کے نزد کے در اس مدیث کو در کے میں سوجانا ہم الگ کے نزد کے در کہ ایم ابو حفید کے نزد کے اندر کی حالت ہو جانا ہو طید نید طویل ہولام احمد کے نزد کے نا قش و ضو ہے مگر ام ابو حفید کے نزد کے اندر کی حالت ہو جائی ہو تو میں سوجانا ہم اور سے میں ہوجائے کے در اس مدید کو میں ہوجائے اس مدید کے در دیک اور میر ہیئت سوجائا ہم میں ہوجائا ہم الگ کے نزد کے در سوجائے کو تو کہ کا میں ہوجائے کا تواس کے جو ڈو میلے پر والی جدہ میں جو محتم سوجائے اس پر (جدید) وضو نہیں جب ہوجائے این عبال دول کا تواس کے جو ڈو میلے پر وامی جو محتم سوجائے اس پر (جدید) وضو نہیں جب کے لیا در جدہ ہونے کا تواس کے جو ڈو میلے پر وامی جو محتم سوجائے اس پر (جدید) وضو نہیں جب کے در دیک اس کے جو ڈو میلے پر وامی کے در واد عبد اللہ بین احمد ہونے کا تواس کے جو ڈو میلے پر وامی کے در واد عبد اللہ بین احمد ہونے کا تواس کے جو ڈو میلے پر وامی کے در واد عبد اللہ بین احمد ہونے کا تواس کے جو ڈو میلے بو میں کے در واد عبد اللہ بین احمد ہونے کیا تھوں کے در واد عبد اللہ بین احمد ہونے کی در کے در ڈو میلے کی کو در واد عبد اللہ بین احمد ہونے کی کو در کے در کو کی کی کو در کے در

ابوداؤد اور ترندی کی روایت میں ہے جو مخص بیٹھا بیٹھا سوجائے اس پروضو نہیں بیمج گی روایت میں ہے جو مختص بیٹھے بیٹھے یا کھڑے کھڑے یا مجدہ میں سوجائے اس پروضو واجب نہیں۔ ان تمام روایات میں ایک راوی بزید بن خالد و المانی آتا جس کو بعض امامول نے ضعیف کہا ہے۔ لیکن حقیقت میں ذہبی کا فیصلہ صحح ہے کہ بزید حسن الحدیث ہے۔ امام احمد نے فرمایا اس

میں کوئی خرابی نہیں۔

اور چونکہ بیہوشی اور جنون میں غفلت نیندے زیادہ ہوتی ہے اس لئے باجماع علاء بیانا قض وضو ہے خواہ کسی حالت میں اور کسی ہیئت پر ہو۔

مسکلہ: امام اعظم کے نزدیک رکوع مجود والی نماز میں قبقیہ نا قض دضوبے کیونکہ ارشاد گرامی ہے جو مخف نماز کے اندر شخصا مارکر بنے اس کو دوبارہ وضواور نماز لواکر ناچاہئے۔ رواوابن عدی عن ابن عمر کا کچھے حصہ مزید بلور متابعت مسلم نے بھی لکھا ہے۔ ابن عدی تقدید کس ہے اور ثقد مسلم نے بھی لکھا ہے۔ ابن عدی تقدید کس ہے اور ثقد مدکس کے اندا کے معتبر ہے۔ اس اور کا بیان نقل کرے تو معتبر ہے اس روایت میں بھی ہے لہذا ہے حدیث معتبر ہے۔

ایک نابینائے قصہ میں رسول اللہ علیہ نے فرمایا تھاتم میں نے جس نے شخصالد امودہ وہ وہ وہ ہی دوبارہ کرنے اور نماذ کا بھی ادادہ کرنے) یہ حدیث معبد نزاعی کی روایت سے دار قطنی نے لکھی ہے سیحیہ ہو کیا کہ وہ اہم ابو حفیقہ کے متعلق لکھتا ہیں۔ اس حدیث کے رادیوں ہیں سے ایک الم ابو حفیقہ بھی ہیں لیکن ابن جوزی کو وہم ہو گیا کہ وہ الم ابو حفیقہ کے متعلق لکھتا ہے کہ ابو حفیقہ کو ایک افساری ہے کہ ابو حفیقہ کو اس حدیث کو ایک افساری کی روایت سے نقل کیا ہے اس سند میں ایک محف خالد بن عبد اللہ واسطی ہیں اور ہم نہیں جانتے کہ کسی نے ان برجرح کی ہو سیحی کی روایت سے نقل کیا ہے اس سند میں ایک محف خالد بن عبد اللہ واسطی ہیں اور ہم نہیں جانتے کہ کسی نے ان برجرح کی ہو سیحی یہ ہو سی کے دین میں موز نہ بھی ہو الوں نے دینر سے مراد معمول بنی دختر سے جابر گی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ بنی کہ بنی سے مراد معمول بنی حضہ نہیں ہے بین الاحادیث موافقت اس طرح پیدا ہو عتی ہے اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ اس روایت میں ایک روی عبد الرحمٰن بن اسحاق ہے جس کے متعلق بجی نے کہا ہے کہ ابوشیبہ (عبدالرحمٰن بن اسحاق ہے جس کے متعلق بجی نے کہا ہے کہ ابوشیبہ (عبدالرحمٰن بن اسحاق) ضعیف ہے لور لام احمد نے کہا ہے یہ غیر الرحمٰن بن اسحاق ہے جس کے متعلق بجی نے کہا ہے کہ ابوشیبہ (عبدالرحمٰن بن اسحاق) ضعیف ہے لور لام احمد نے کہا ہے یہ نہیں ہے متعلی بحق نے کہا ہے کہ ابوشیبہ (عبدالرحمٰن بن اسحاق ہے جس کے متعلق بجی نے کہا ہے کہ ابوشیبہ (عبدالرحمٰن بن اسحاق ہے حتی غیر معروف)

مسئلہ: اہم احمہ کے نزدیک اونٹ کا کوشت کھانے ہے و ضوٹوٹ جاتا ہے رسول اللہ ﷺ کاار شاد ہے اونٹ کا کوشت کھانے ہے و ضو کرو۔ یہ حدیث حضرت براء کی روایت ہے اصحاب سنن نے تقل کی ہے اور الل حدیث نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے اور لام احمہ نے حضرت اسید بن حفیر اور ذی العزة کی روایت سے یہ

صدیت بیان کی ہے۔

حدر تابن عباس کی مرفوع روایت ہے کہ وضوا س چیز ہے واجب ہوتا ہے جو (بدن کے)اندر ہے باہر نظے اس چیز ہے واجب نہیں ہوتا جو باہر سے اندر داخل ہو (اس حدیث ہے معلوم ہوتا ہے کہ اونٹ کا گوشت ہویا کوئی اور چیز کی چیز کو کھانے ہے وضو نہیں ٹوننا) دار قطنی اور بہتی نے اس حدیث کوبیان کیا ہے کیاں یہ حدیث ضعیف منکر ہے۔
مسئلہ نہ اہم مالک اور امام احد کے نزدیک شرم گاہ کو چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ امام شافعی نے کہا آگر ہاتھ کے اندر ونی حصہ (یعنی بھیلی یا نگلیوں کی اندر ونی سطح) ہے چھوئے گا تو وضو ٹوٹ جائے گا (اور ہاتھ کا بالائی حصہ چھو جانے ہے نہیں اندر ونی حصہ ان خوا ہے کہا گر ہاتے ہے اس حدیث کو نوٹنا کیونکہ رسول اللہ عالیہ نے فرمایا ہے جس نے اپنی شرم گاہ کو چھولیا ہو وہ بغیر (جدید) وضو کئے نماذ نہ پڑھے۔ اس حدیث کو عرون ماطت سے حضر ت بسر ہ گی روایت ہے تینوں اماموں نے اور چاروں اصحاب اسٹن نے نیز دو سرے علاء نے نقل کیا ہے۔ حضہ کہتے ہیں یہ دیث منقطع ہے ، لیکن تحقیق ہے کہ یہ حدیث منصل صحیح ہے۔ عروہ نے بروایت مروان حضرت بسرہ کا بیان نقل کیا چھرع وہ نے فور جاکر بسر ہ سے دیث منصل صحیح ہے۔ عروہ نے بروایت مروان حصرت ہیں اس حدیث منصل صحیح ہے۔ عروہ نے بروایت میں موجود ہیں امام احمد کی بیان نقل کیا چھرع وہ نے فور جاکر بسر ہ سے یہ حدیث منصل سے نیادہ منج حدیث میں موجود ہیں امام احمد کی اور دار قطنی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ بخل کی نے تو موضوع بحث کی سب سے نیادہ منج حدیث ہیں کو کہا ہے۔ بخل کی نے تو موضوع بحث کی سب سے نیادہ وہ حدیث ہیں کو کہا ہے۔ بخل کی نے تو موضوع بحث کی سب سے نیادہ وہ حدیث ہیں کو کہا ہے۔ بخل کی نے دو موضوع بحث کی سب سے نیادہ وہ حدیث ہیں کو کہا ہے۔ بخل کی نے تو موضوع بحث کی سب سے نیادہ وہ حصہ کی کیا کہا کہ کو کہا ہے۔ بخل کی نے تو موضوع بحث کی سب سے نیادہ وہ حدیث ہیں کو کہا ہے۔ بخل کی نے تو موضوع بحث کی سب سے نیادہ وہ حدیث ہیں کو کہا ہے۔ بھور

ترندی کی اور دار قطنی نے اس کو صحیح کہاہے۔ بخاری نے تو موضوع بحث کی سب سے زیادہ صحیح صدیث اس کو کہاہے۔ اس موضوع کی ایک مرفوع حدیث حضرت زید بن خالد گی روایت سے ترندی اور امام احمد نے نقل کی ہے جو شخص اپنی شرم گاہ کو چھولے اس کو وضو کرنا جاہئے۔ ترندی احمد اور بہتی نے عمر و بن شعیب کے دادا کی روایت سے ایسی بی صدیث نقل کی

ہے جس کی تصحیح بخاری نے بقول تر ندی کی ہے۔

ہے گی کی علی سے اس کی ایک صدیث حضرت ابوابوب کی روایت ہے ابن ماجہ نے اور حاکم نے حضرت سعد بن ابی و قاص اور حضرت ام سلمہ کی روایت ہے اور بہوتی نے حضرت ابن عبال کی روایت ہے لکھی ہے مگریہ تمام احادیث ضعیف ہیں۔ طربی نے زون علاق سے طلاق کے سیار سے مضم اس کی سیار میں میں اس صحیح کی سیار سیار ہوتا ہے اور اس سے صحیح کی سیار

طبر انی نے حضرت علی بن طلق کی روایت ہے اس مضمون کی صدیت بیان کی ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اس طرح ابن مندہؓ نے حضرت نعمانؓ حضرت انسؓ حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت معاویہؓ بن جندبؓ اور حضرت قبیصہ سی روایت کروہ

اصادیث اور ترندی نے حضرت اروی بنت انس کی مدیث بیان کی ہے۔

امام ابو حنیفہ نے استدلال میں حضرت طلق بن علیٰ کی حدیث پیش کی ہے کہ حضور ﷺ ے عرض کیا گیایار سول اللہ علیٰ اللہ ﷺ اگر کوئی شخص اپنی شرم گاہ کو چھولے تو کیاو ضو کرے فرمایاوہ تو تیرے بدن بی کاایک ٹکڑاہے (اس کو چھونے ہے وضو کیے ٹوٹ جائے گا) یہ حدیث اصحاب سنن اور لهام احمہ نے نقل کی ہے اور عمر و بن علی قلاس اور ابن المدینی اور ابن حبان اور طبر انی اور ابن حزم نے اس کو صحیح کہاہے کیکن امام شافعی ابوزر عہ ، ابوحاتم ، وار قطنی اور بہجی نے اس کو ضعیف کہا ہے۔

میں کیتا ہوں اس مدیث کی پانچ سندیں ہیں چار ضعیف ہیں۔ ایک سند کے رادی ثقہ ہیں سوائے قیس بن طلق کے جس نے اپنے باپ کا بیان نقل کیا ہے اس کے متعلق اختلاف ہے امام نے اس کی تصعیف اور بجل نے توثیق کی ہے بچیٰ کے دونوں قول روایت میں آئے ہیں۔ پس جو علاء قیس کو ثقہ کہتے ہیں ان کے نزدیک مدیث صحیح ہے درنہ غیر صحیح۔ میرے نزدیک مدیث یقینا

حسن ہے کیکن بسرہ کی صدیث اس سے قوی ہے۔

مس ذکرے وضونہ ٹوٹے کی احادیث حضرت ابوامامہ حضرت عصمہ بن مالک اور حضرت عائشہ کی روایت ہے بھی آئی میں جس میں ہیں جس کے سے بھی آئی میں جس سے بھی آئی ہے۔ جس میں جوسب کی سب ضعیف ہیں۔ ابن حبان نے دعویٰ کیا ہے کہ طلق والی حدیث منسوخ ہے کیونکہ حضرت ابو ہر بر ہ 1 ھیں اسلام لائے تھے اور انہوں نے بی مس ذکر کونا قض وضو قرار دینے والی حدیث روایت کی ہے اور طلق رسول اللہ عظیے کی خدمت میں آغاذ ہجرت میں اس وقت حاضر ہوئے تھے جب مسجد نبوی کی بنیاد پڑر ہی تھی۔ کذار واوالد ار قطنی۔

میں کہتا ہوں دار قطنی کی اس روایت کی سند ہی ضعیف ہے اس کے علاوہ اگر حضر ت طلق '' پہلی مر جبہ مبجد نبوی کی تاسیس کے وقت حاضر ہوئے تھے تو اس سے میہ لازم نہیں (بلکہ بعیداز عقل ہے) کہ ابوہر بر ہؓ کے مسلمان ہونے کے بعد پھر مجھی نہ آئے ہوں (اور اول حاضری کے وقت ہی حدیث نہ کور سنی ہو) پھر ابوہر بر ہؓ والی حدیث خود ضعیف ہے جس سے طلق والی

حدیث کومنسوخ ،نیں کہاجاسکتا۔

ابن ابی حاتم نے مجابد کابیان نقل کیاہے کہ ایک انصاری بیار تھےنہ خوداٹھ کروضو کرنے کی طاقت تھی نہ کوئی خادم تھاکہ پانی دے کروضو کرادیا کرے اس کا قذکرہ حضور علیہ کی خدمت میں کیا گیااس پر اللہ نے آیت واڑ کینٹم میڑ ضی نازل فرمائی۔ ابن جریر نے ابراہیم تھی کابیان نقل کیاہے کہ صحابہ کو کچھ زخم لکے جن سے دہ بیہوش ہو گئے اور اسی دوران میں جنابت میں بھی جملا ہو گئے لوگوں نے یہ شکایت حضور علیہ کی خدمت میں پیش کی اس پر آیات وَ اِنْ کینٹم سرضے اللی اخر ھا نازل

ہو نیں۔

حضرت عمر و بن عاص کا بیان ہے کہ غزوہ ذات السلاسل میں ایک محندی رات کو مجھے احتلام ہو گیا عسل کرتا تو محفرت عمر و بن عاص کرتا تو محملے اسلام کے علیہ کا ڈر تھااس کے تیم کر کے ساتھوں کو فجر کی نماذ پڑھادی۔ اس کا نذکرہ حضور تھانے کی خدمت میں کیا گیا۔ آپ تھانے نے فرمایا عمر و تو نے اپنے ساتھوں کو جنابت کی حالت میں نماذ پڑھادی۔ میں نے عرض کیا (جی ہاں) میں نے خود اللہ کا یہ فرمان ساتھ ساتھ کے ساتھ ساتھ کا کہ تھا گا کہ انفسٹ کہ حضور یہ سن کر ہنس دیتے اور مجھ سے بچھ نہیں فرمایا۔ بخاری نے اس بیان کو تعلیق کے ساتھ بیان کیا ہے۔ بیان کیا ہے۔

بیان کیا ہے۔ ابوداؤداور حاکم نے بھی اس تو بیان کیا ہے۔
حضر ت ابن عمر رضی اللہ عنماکے متعلق روایت میں آیا ہے کہ آپ این دمین واقع جرف ہے آرہے تھے۔ مربدالعم میں پنچ تو عصر کی نماذ تیار تھی آپ نے تیم کرلیا یعنی چرے اور دونوں ہاتھوں پر تمسح کرلیا اور عصر کی نماذ پڑھ ئی۔ نماذ کے بعد مدینہ میں پنچ تو اس وقت سورج کچھ اونچا تھا لیکن آپ نے نماذ منیں لوٹائی۔ رواہ الثافتی امام مالک نے اس کو مؤطا میں مخضر انقل کیا ہے۔ ابن اسماق کا بیان ہے کہ جرف مدینہ سے ایک فرسخ پر ہے۔ اور مربد کا فاصلہ مدینہ سے ایک میل ہے۔

بیہی کا بیان ہے حضرت ابن عمر ؓ کا قاعدہ تھا کہ جب سنر میں ہوتے اور نماذ تیار ہوتی آوریانی ایک یادو پر تیر کے فاصل سے ہو تا (تو نماز بڑھ لیتے اور) پانی کی طرف ہنیں مڑتے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ بیہ قافلہ کے چلے جانے کے اندیشہ سے کرتے تھے۔ الدور ا

لفظ مرنا (عدول) بتلاما ہے کہ پانی دائیں یا ائیں ہاتھ کو ہوتا تھا۔ سا<u>سنے کے رخ رہیں ہوتا تھ</u>ا۔

مسئلہ: اہام شافعیؒ نے فرمایا، مسافر کواگر پانی نہ طے تو تیم کے لئے یہ شرط ہے کہ پڑاؤپر اور ساتھوں کے پاس پانی کی تلاش کرے اگر میدان میں ہواور نظر کے سامنے کوئی اوٹ نہ ہو تو چاروں طرف نظر دوڑائے اور اگر نظر کے سامنے دیواریا ٹیلہ کی اوٹ ہو تو (دائیں بائیں) مڑکر دیکھے کیونکہ آیت میں قلقہ تیجدوا کالفظ آیا ہے بیعنی تم کوپانی نہ ملے اور پانی نہ ملنے کااطلاق اسی وقت ہو تاہے جب تلاش کرلے اور نہ ملے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ساتھی سے پانی انگنے کی شرط نہیں ہے جب پانی اپنی ملک میں نہ ہو تو اس کوپائی نہ یا نے دالا ہی کہا جائے گا۔

میں کہتا ہوں یمی وجہ ہے کہ بیضادی نے باوجو دشافٹی ہونے کے صعید کاتر جمہ مٹی نہیں کیا۔ بغوی کابیان ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایاصعید مٹی ہی ہے۔ قاموس میں ہے صعید (جمعنی) مٹی یاروئے زمین۔

بدایہ میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے صعینٰ دا تطبیباً کی تغییر کی ہے وہ مٹی جس میں (سبز ہو غیر ہ کی) روسکد گی ہوسکتی ہے۔ حافظ ابن مجرؒ نے لکھاہے مجھے یہ راویت ہمیں ملی۔ لیکن بیہ ہی اور ابن الی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیاہے کہ پاک ترین مٹی کھیت (یعنی قابل ذراعت زمین) کی مٹی ہے۔ ابن مر دویہ نے اپنی تغییر میں حضرت ابن عباسؓ کی یہ حدیث مر فوغا نقل کی ہے۔

پاک ترین کالفظ بتلرہاہے کہ کھیت کی مٹی کےعلاوہ دوسری مٹیپاکہے (اگرچہ پاک ترین ہمیںہے)۔ میں کہتا ہوں کہ اگر لفظ صعید کو مشتر ک مان بھی لیا جائے جیسا کہ صاحب قاموس نے لکھاہے تب بھی اس جگہ صعید ے مرادروئے ذہن ہی ہوگا۔ کیونکہ سور ہاکدہ میں اللہ تعالی نے فرمایا ہے سمائی ید اللہ ولیجعک تھ کیا کہ مین حرّ اللہ استمیارے لئے کی قتم کی شکی کرنی نہیں چاہتا۔ اب اگر کھیت کی مٹی کی شرط لگائی جائے گی تو ہن کا دشواری ہوگی خصوصاان لوگوں کے لئے جودادی غیر ذی ذرع نے رہنے والے ہیں۔ یا شور ذہن یار گئتان یا سنگلاخ بہاڑوں کے باشندے ہیں ان کو تو کھیت کی مٹی بڑی د شواری سے دستیاب ہوگی۔ حضرت ابوہر ہے گئی روایت کردہ حدیث سے بھی نمی معلوم ہو تا ہے کہ صعید سے مراور دی نہین ہے حضور سیائے نے فرمایا تھا جھے انہیاء پر چھ چیزوں کی وجہ سے فضیلت عطاکی گئی ہے کلمات جامعہ (یعنی کلام کا انتہائی بلنے ایجاذ) بھے عطاکے گئے (دسمن پر) رعب ڈال کر میری مدد کی گئے۔ مال غنیمت میرے لئے حلال بنایا گیا۔ زمین کو میرے لئے طہور (پاک اور پاک کن) اور مسجد کردیا گیا۔ جھے تمام مخلوق (انس وجن) کی جانب بھیجا گیا اور جھ پر نبوت کو ختم کر دیا گیا۔ رواہ مسلم دائر ندی۔ تر نبی کی صحیح کہا ہے۔

طَبُرانی نے صحیح سندے حضرت سائب بن بزید کی دوایت سے لکھا ہے کہ مجھے پانچ جیزوں کی وجہ سے برتری عطا کی گئی اس حدیث میں کلمات جامعہ عطا ہونے اور نبوت ختم ہونے کاذ کر نہیں بلکہ پانچویں چیزیہ ہے کہ امت کے لئے میری شفاعت کو

ذ خیرہ بنا کرر کھ لیا گیاہے۔ باتی حدیث بدستور سابق ہے۔

بیمق نے ضیح سند کے ساتھ حفر تا ابولا میٹ کی روایت سے لکھاہے کہ بچھے چار چیز دل کی وجہ سے نفنیلت عطاکی گئ ہے تمام زمین کو میرے اور میر کامت کے لئے معجد اور طہور بنادیا گیااب میر کی امت کاجو شخص نماز پڑھنا چاہے اور کوئی جائے نماز نہ ملے تو دہ زمین کو اپنے لئے جاء نماز اور طہور پائے گا۔ اس حدیث میں تمام انسانوں کے لئے بعثت کا ہو نا اور دو مینے کی راہ ہے۔ ستمن پر رعب پڑنا اور مال غنیمت کے حلال کئے جانے کاذکر ہے۔ حضرت عمر و بن شعیب کی روایت میں ہے۔ جہاں بھی مجھے نماز پہنچ گی۔ میں تیم کر لوں گا۔

تحین میں حضرت جابڑگی دوایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرہایا جھے پانچ چزیں ایسی دی گئی ہیں جو مجھ ہے ہیئے کسی نبی کو میں عطاکی گئیں حضور ﷺ نے ان پانچ چزوں میں سے ایک بات یہ بھی شارکی کہ ذمین کو میر سے لئے مبجداور طہور بنادیا گیا ہے۔

ابن جارود لور ابن المنزر کے نزدیک حضر ت انس گی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ تمام پاک ذمین میر ہے لئے مبجد اور طہور بنادی گئی۔ ان تمام احادیث کے الفاظ بتارہ ہیں کہ ذمین ایپ تمام اجزاء سمیت پاک ہے جیسا کہ باجماع علماء تمام زمین مبحد ہے بنادی گئی۔ ان تمام احادیث کے الفاظ بتارہ ہیں ہے۔ خصوصاً حضر ت ابولمام پی صدیث تو بہت زیادہ صراحت کے ساتھ ای مضمون پر کیو تک ہوت ہے۔ نہو چز زمین کی جنس ہے ہواس ہے تیم جائز ہے خواہ ولالت کر رہی ہے۔ لیزا آیت میں لیام ابو حذیقہ کے قول کا جوث ہے کہ جو چز زمین کی جنس ہے ہواس ہے تیم جائز ہے خواہ صور بھویاریت یا ایسا پھر جس پر غبار بھی نہ ہو۔ لیام الگ تو لکڑی (در خت) ہے بھی تیم کو جائز قرار دیتے ہیں بشر طیکہ وہ زین کی جنس ہے اور انگا ہوا) ہو، کیونکہ قدر خاس پر مجمل صعید کا اطلاق ہو تا ہے امام ابو یوسف کے نزدیک صرف ریت اور مٹی ہے تیم جائز ہوار انگا ہوا می دور دیسے میں در دی ہے میں تیم کو جائز قرار دیتے ہیں بشر طیکہ وہ بیم تیم کی جائز وہ اس ہوئی دیم کی خود کی صرف مٹی ہے تیم جائز ہوت ہے امام ابو یوسف کے نزدیک صرف مٹی ہے تیم جائز ہون کے دیا کیا ہون کی صرف مٹی ہے۔ جائز ہون کے در دیک صرف مٹی ہے تیم جائز ہون کے در دیں مرف مٹی ہے۔

ُ امام شافعیؒ اور امام اُحمدؓ نے حسب ذیل احادیث ہے استدلال کیا ہے۔ حضرت حذیفہ ؓ کی روایت میں آیاہے کہ حضور ؓ نے فرمایا ہم کو تمن خصوصیات کی دجہ ہے لوگوں پر فضیلت دی گئی ہے ہماری صفیں ملائکہ کی صفوں کی طرح مقرر کی گئیں۔ اور تمام زمین کو ہمارے لئے مبجہ بنادیا گیا اور مٹی کو ہمارے لئے طہور کر دیا گیا جب کہ ہم کویانی نہ ملے۔ رواہ مسلم۔

رسال دبرے سے بدبدہ یا ہور کی و ، ہارے سے ہور سردیا میاجب کہ ہم کوان نہ سے ۔ رواہ ہم۔
حضرت علی کرم اللہ وجہ کی حدیث میں آیا ہے کہ مٹی کو میرے کئے طہور بنادیا گیا۔ چو نکہ ان دونوں حدیثوں میں
خصوصیت کے ساتھ صرف مٹی کالفظ ذکر کیا گیا ہے اس لئے وہ حدیثیں جن کے اندرعام الفاظ ہیں ان کو بھی خاص پر محمول کیا
جائے گا۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ استدلال تو مغہوم لقب کے اعتبار سے کیا گیا اور جمہور کے نزدیک مفہوم لقب معتبر انہیں ، پھر خاس
کی وجہ سے عام کو بھی خاص قرار دینے کا جواز اس صورت میں ہوتا ہے کہ دونوں میں تعارض ہو (اور دونوں پر عمل ممکن نہ ہو)
اور اس جگہ تعارض موجود ہی نہیں ہے آگر مٹی سے تیم جائز ہے تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ دوسر کی ارضی چیز وں سے ناجائز ہے

المکہ باقی چیزوں سے اس حدیث میں سکوت اختیار کیا گیاہے (اور دو سری جدیث میں ان غیر مذکور موجودات ارضی کا بھی ذکر کر دیا گیاہے کر ہاڑاب کا خصوصی ذکر تواس کی وجہ یہ ہے کہ نمٹی ہے تیٹم افغل ہے۔

امام ابو یوسٹ نے حضرت ابوہر بر ہ کی روایت کر دہ حدیث ہے استدلال کیاہے کہ بعض سکان بادیہ (صحراء) نے عرض کیایار سول اللہ ﷺ ہم ریکتان میں تمن چار مہینے (بھی)رہتے ہیں اور ہم میں جنابت والے اور زچہ اور حاکمہ تھی ہوتی ہیں پانی ملتا نہیں ہم کیا کریں فرمایاز مین کوا نتیار کرو(لعنی تیم کرو) بھر حضور ﷺ نے دست مبارک ابیک بار زمین پرچبرہ پر تیم کرنے کے لئے مار اآور دوسر ی ضرب ہے ہا تھوں پر جہنوں تک تیمتم کیا۔ ابن جوزی نے اس مدیث کو نقل کرنے کے بعد اُس کو غیر صحیح کہا ے کیونکہ اس کی روایت میں ایک راوی مٹنی بن صباح ہے جس کے متعلق امام احمد اور رازی نے کہاہے یہ بچھ نہیں ہے اور نسائی

نے کہایہ متروک الحدیث ہے۔

پاک اس لفظ سے قابل روئيدگى مراد نہيں ہوسكتى كيونك بانفاق علاء صعيد كى طہارت ضرورى باب اگر قابل روئیدگی ہونا بھی مراد ہو گا تو حقیقی اور مجازی دونوں معنی کا ایک ہی وقت میں مراد ہونالازم آئے گا اور بیاجائز ہے۔ چونکہ صراحت ِ قرآنی اور اجماع سے طہارت کی شرط لازم ہے اس لئے ایام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اگر زمین نجس ہو جائے مجر خشک ہو جانے کی وجہ سے پاک ہو جائے تواس پر نماز جائز ہے گر اس ہے تیم ناجائز ہے کیونکہ خشک ہو جانے سے زمین کایاک ہو جانا حدیث آحادے ثابت ہے اور جس جیز (کیعنی طہارت) کی شرط دلیل قطعی سے ثابت ہوہ اس سے ادا نہیں ہو سکتی لیکن باتی تینوں امام الیمی زمین پر نماز پڑھنے کو بھی جائز نہیں قرار دیتے۔رہیوہ حدیث جس میں زمین کے خٹک ہو جانے کو **طربارت زمی**ن کہا گیا ہے وہ منکر ہے (غیر معروف)میرے نزدیک ختک ہو جانے کوزمین کی طہارت قرار دینے کا تھم حضرت حمز ہی عبداللہ کی اس روایت سے ٹابت ہے جس کو بخاری نے نقل کیا ہے کہ کتے مجد کے اندر رسول اللہ عظی کے زمانیہ میں آتے جاتے اور بیشاب کرتے تھادرلوگ اس جگه پانی نہیں دھارتے تھے۔ سنن ابود اؤدداسا عیلی دابو تعیم دیم قیم میں بھی یون تی آیا ہے۔ توابي (پورے)چرول كامسح كرو_ يومجو هيكم لين باء ذائد ب أور پورے چرو پر مسح فأمتعنوا بؤنخوهك

کر ناباجماع علماء فرض ہے۔ اوراین ہاتھوں پرانگلیوں کے سرول سے مونٹرھے تک پورے عضو کانام ہاتھ ہے ای لئے زہری کا قول منقول ہے کہ بغل تک مسح کرناواجب ہے صحابہ کے متعلق بھی روایت میں آیاہے کہ رسول اللہ عظیم کی عملی تشریک سے یلے دہ بغلوں اور مونڈ ھول تک میں مسے کرتے تھے۔

حضرت عمارٌ بن ياسر رادي بين كه ذات الحيش مين رسول الله ينظيّة نے آخري شب يزاؤ كيا بي بي عائشہ بھي ساتھ ہيں۔ بي بی کا پوتھ کا ایک ظفاری (یمنی) ہار توٹ کر گر گیا۔ ہار کی تلاش کے لئے لوگ روائل سے رک مجے میج ہوتی تو لو **کو**ں سے پاس (وضو کے لئے)یانی انس سے اللہ نے یاک مٹی سے تطمیر کی اجازت تازل فرمادی مسلمان فور آاٹھ کھڑے ہوئے اور زمین پر (تیم کے لئے) ہاتھ مارے پھر ہاتھ اٹھائے ان پر بچھ مٹی نہیں گئی تھی پھر چیرہ پر اور ہاتھوں کے اندرونی حصہ سے لے کر مونڈ ھوں اور بغلوں تک مسح کیا۔ یہ روایت بوساطت امام احمد ابن جوزی نے نقل کی ہے ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ ہم نے مونڈ حوں تک مسے کیا۔ دوسری روایت میں ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مونڈ حول تک تیم کیا۔ لیکن رسول الله ﷺ کی تعلیم اور اجماع جمہورے ثابت ہے کہ پوراہاتھ مراد نہیں ہے اس لئے ہم آیت کو تعین مقداری کے لحاظ ہے مجمل کہتے ہیں جس کی توضیحر سول اللہ ﷺ کی تعلیم ہے کہ تیم میں ہاتھ کی مقدار اتن ہی ہے جتنی وضو میں دھونے کی لیعنی مہینوں

حضریت عمارتکابیان ہے کہ آیت تیم کے نزول کے وقت میں قوم کے ساتھ موجود تھاہم کورسول الله علیہ نے تھم دیااور ہم نے ایک تھیکی ہے چر ہ پر مسمح کیااور دوسر کی تھیکی ہے دونوں ہاتھوں پر مہینوں تک رواہ البز ارحافظ ابن حجر نے بھی اس کو بغیر جرح کے ذکر کیا ہے۔ ابوداؤدنے بھی حضرت عمار کے اس بیان میں اللی المیٹر فقین (جمہنوں تک) نقل کیا ہے لیکن اس کی سند میں قادہ کابیان اس طرح ہے کہ مجھ سے ایک محدث نے کہاجس نے شعبی کا قول نقل کیا تھا۔ محدث کی کوئی تعین قادہ نے

نہیں کی لیکن محدث کالفظ بتارہاہے کہ قیادہ اس کو ثقہ جانتے تھے اس لئے اس اہمام میں کوئی ہرجی نہیں ہے۔

ہاں میں مدت میں ہوئی۔ آیت کے سبب نزول کے متعلق اسلع کی عدیث پہلے گزر چکی ہے جس میں ند کور ہے کہ رسول اللہ عظافہ نے مجھے تیم کے دکھلیا ایک تھیکی چپر ہ پر مسح کرنے کے لئے ماری اور ایک تھیکی کہنوں تک ہاتھوں پر مسح کرنے کے لئے لیکن اس روایت کی سند میں آیک رادی رہنج بن بدر ہے جو ضعیف ہے گر اس کی تائید میں حضرت عمار دالی حدیث موجود ہے اس لئے دونوں

صدیثیں آیت کے اہمام کی تو میں بن کئیں۔

مسكله : _اسى بناء پر لام ابو حنيفة اور إمام شافعيٌّ قائل بين كه تيم مين تهنيون تك مسح داجب بياس قول كي تائيد حضرت جابر گی روایت سے بھی ہوتی ہے کہ ایک مخص نے خدمت گرامی میں حاضر ہو کر عرض کیایار سولِ اللہ ساتھ مجھے جنابت ہو گئی تھی تو میں نے مٹی میں لوٹ لگائی۔حضور ﷺ نے فرمایا تیم توایک تھیکی چیر ہ کے لئے اور ایک تھیگی کہینوں تک دونوں یا نہوں کے لئے ہے۔ایک لور روایت میں آباہے کہ حضور نے زمین پر دست مبارک سے ایک تھیکی ماری اور اس سے چ_{یر} ہ مبارک کا مسح لیا، پھر دونوں ہا تھوں ہے ایک تھیکی ماری ادر تہینوں تک دونوں ہا تھوں پر پھیر لیا۔ رواہ الحاکم ۔ حاکم نے اس روایت کو صحیح الا سناد کہاہے اور دار قطنی کا بیان ہے کہ اس کے تمام رادی ثقہ ہیں مگر شیخین نے بیر روایت ہمیں بیان کی۔

حضرت ابن الصمه کابیان ہے میر اگزر حضور ﷺ کی طرف ہے ہوا آپ اب وقت بیٹناب کررہے تھے میں نے سلام کیا آپ نے جواب نہیں دیا پیٹا ب فراغت کے بعد جب کھڑے ہوگئے تواس لاٹھی ہے جو آپ کے پاس موجود تھی ایک دیوار کو جُماڑا پھر دست مبارک دیوار پر رکھا(یعن تھیک دی) پھر چرِ ہ کاادر دونوں بانہوں کا مسح کیا۔ رواٰہ الثافقی والنسائی۔ نسائی نے اس

حديث كوحسن كبايي

اگر شبہ کیا جائے کہ اس کی سند میں ابو عصمہ اور اس کا تابیع ابو خارجہ ہے اور ان دونوں کے متعلق ابن جِوزی نے جرح کی ہادرایک تیسرا رادی ابوالحویر شہر جس کو حافظ ابن حجر نے کسی قدر ضعیف کہاہے تواس کاجواب یہ ہے کہ کسی نے ان متیوں لوجھوٹے ہونے کاالزام نہیں دیالبزامدیث درجہ حسٰ تک پہنچ کی سحیین میں اس مدیث کے الفاظ اس طرح میں کہ حضور علیہ نے اینے چہرہ مبارک اور دونوں ہاتھوں کا مسے کیا، حضرت عبداللہ بن ابی آونی سے تیم کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے بیان لیا رسول الله عظی نے عمار کواس طرح کرنے کا حکم دیا تھادونوں ہاتھوں کوزمین پر مار انچران کو جھاڑ ااور جھاڑ کرچرہ وپر اور دونوں ہاتھوں پر مسے کیا۔ دوسری روایت میں ہاتھوں کی جگہ جہنوں کالفظ آیا ہے۔ برواوا بن ماجہ۔ زہبی نے ضعفاء میں اس سندے کسی راوی کانام ذکر بٹیں کیا مگر اتنا ضرور کہا کہ عثان بن ابی شیبہ جو بخاری نے پیخ تھے ان کے متعلق ضرور کلام کیا گیاہے مگر وہ ہے تھے اس سے ثابت ہواکہ یہ حدیث حسن ہے۔ایں مبحث کی کچھ اور حدیثیں بھی ہیں جو ضعیف ہیں۔ حفر ت ابن صمہ " کی حدیث کی طرح حضرت ابن عمر کی صدیث ابوداؤد نے نقل کی ہے اس کی سند کامدار محمد بن ثابت پر ہے جو ضعیف ہے حضر ت ابن عمر اور حضرت عائشہ کی ایک حدیث دار قطنی اور حاکم اور بیمق نے نقل کی ہے کہ حضور علی نے فرمایا سیم دو تھیکیاں ہیں ایک سیمی چېرہ کے لئے اور ایک تھیکی مہنوں تک دونوں ہاتھوں کے لئے حضرت ابن عمر والی حدیث میں ایک راوی علی بن ظبیان ہے جس کو قطان اور ابن تمعین نے ضعیف اور حاکم نے صدوق کہا ہے۔ ایک سلسلہ روایت میں سلیمان بن داؤد راوی آتا ہے جو متر وک الحديث ، حضرت عائشة والى دوايت ميں حريش بن خريث رادى آتا ہے جس كوابو جاتم نے منكر الحديث كباہے۔ حضرت ابن عراكی ایک روایت بہ ہے كيہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تیم کیا ہے ہاتھوں كو پاک مني پر مارالہ بھر ہاتھوں کو جھاڑ کرچروں پر مسے کیا پھر دوبارہ تھیکی ماری تو ہتھیلیوں سے تہوں تک مسے کیا۔ رداہ الدار قطنی۔ اس کی سند میں اسلیمان بن ار قم متر دک الحدیث ہے۔ اس بحث کی ایک حدیث حضرت ابوامامہ کی دوایت سے طبر انی نے ذکر کی ہے جس کی اساد

صعیف ہے۔

انام مالک اور انام احمد کے نزدیک تیم کے لئے صرف ایک تھی کانی ہواور صرف چر ہ اور دونوں ہاتھوں کا پہنچوں تک می جا جائے گا کیو نکہ حضر ت عار کا بیان ہے کہ میں ایک فوجی دستہ کے ساتھ تعاجمے جنابت ہوگی تو میں نے مٹی میں لوٹ لگالی اور خدمت گرای میں حاضر ہوا تو داقعہ عرض کر دیا حضور ہے ہے نے نے رایا تیم سے لئے اس طرح کافی تعا آپ نے یہ فرمانے کے بعد دست مبارک ذمین پر مار انجر ہاتھ پر پھو تک ماری اور چہر ہے پر اور دونوں ہاتھوں پر پہنچوں تک مسے کرلیا۔ حضر تعار کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ہوں تھی جہر ہے اور دونوں ہاتھوں پر پہنچوں تک مسے کرنے کے ایک بین انداز میں انداز میں انداز کی جی اور دونوں ہاتھوں پر پہنچوں تک مسے کرنے کے لئے یہ دونوں حدیث ہے دونوں ہاتھ ذمین پر مارے اور ان پر پھونک ماری پھونک مرف انتاکا فی تعال پھر حضور ہے تھے نے دونوں ہاتھ ذمین پر مارے اور ان پر پھونک ماری پھر کے مرف انتاکا فی تعال کی روایت بایں الفاظ ہے تیرے لئے یہ کافی تھا کہ دونوں ہاتھوں کو ذمین پر مارت کے یہ کافی تھا کہ دونوں ہاتھوں کو ذمین پر مارت کے یہ کافی تھا کہ دونوں ہاتھوں کو ذمین پر مارت کی گران ہے جہر ہاں پر پھونک مارکر اپنچ جرے اور پہنچوں تک دونوں ہاتھ پر مسے کر لیتا ہے بخاری کی روایت ہے تیرے کے مونوں ہاتھوں کو نہین پر مارت انجوں ہاتھ کی دونوں ہاتھ پر مسے کر لیتا ہے بخاری کی روایت ہے تیرے کے مونوں ہاتھ کی دونوں ہاتھ پر مسے کر لیتا ہے بخاری کی دونوں ہاتھ کے مونوں ہاتھ کے دونوں ہاتھ کہ دونوں ہاتھ کے دونوں ہاتھ کے دونوں ہاتھ کے دونوں ہاتھ کی دونوں ہاتھ کی دونوں ہاتھ کے دونوں ہاتھ کے دونوں ہاتھ کی دونوں ہاتھ کے دونوں ہاتھ کے دونوں ہاتھ کے دونوں ہاتھ کی دونوں ہاتھ کی دونوں ہاتھ کی دونوں ہوں کے لئے تیم کا جو از مسجو تھاتی لئے مٹی میں کی دونوں کے دونوں ہو تھا کی دونوں کے دونوں کے دونوں ہو کہ دونوں کے دونوں کی دونوں کے دونوں کی دونوں کے دونوں

اس کے علاوہ صحین کی حدیث کی تادیل بھی اس طرح کی جاستی ہے کہ حدیث میں جو لفظ کف (پہنچوں تکہا تھ) آیا ہے اس سے مرادید (ہاتھ) ہے جزبول کر کل مرادلیتا مجاز کا مسلمہ ضابطہ ہے۔ یایوں کہاجائے کہ رسول اللہ علیہ کی کمراد صورت ضرب کا ظہار اور لوٹنے کی نفی ہے تیم ۔ کے اجزاء کا ملہ کابیان مقصود نہیں ہے۔ جیسے عسل کے متعلق فرمایا تھا تیرے لئے یہ کافی ہے کہ بندی کو دھونے کافی ہے کہ بندی کو الیائی الیتا۔ اس میں حضور علیہ نے نہ کلی کرنے کاذکر کیانہ ناک میں پانی ڈالنے کانہ تمام بدن کو دھونے کافی ہے کہ جب کا کیونکہ آپ کی مراد صرف یہ تھی کہ ہے ہوئے اور گھے ہوئے بالوں کو کھولنے کی ضرورت نہیں۔ تیمری بات یہ ہے کہ جب دونوں ساقط ہو جائیں گی اور ہم وضویر تیم کو قیاس کریں گے۔ چو تھی بات یہ ہے کہ جب دونوں علیہ کا کی میں تعارض واقع ہو گیا تو دونوں ساقط ہو جائیں گی اور ہم وضویر تیم کو قیاس کریں گے۔ چو تھی بات یہ ہے کہ ایک مسے کرنازیادہ احتیاط کا طریقہ ہے۔

مسکلہ :۔اگرالی نماز کے فوت ہونے کا ندیشہ ہو جس کاعوض ممکن نہ ہو تواپے وقت میں تیم کرلیا جائز ہے جیے عید کی نماز کے فوت کا اندیشہ خواہ ابتداء ہویا بناء کے طور پر۔اور جیسے ولی کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے جنازہ کی نماز فوت ہو جانے کا ندیشہ (دونوں صور تول میں تیم کر کے نماز میں شریک ہو جانا جائز ہے) لیکن (نماز کا)وقت یا نماز جمعہ فوت ہو جانے کا اندیشہ ہونے کی صورت میں تیم جائز نہیں (کیونکہ وقت نکلنے کے بعد قضاء صلوٰۃ ممکن ہے اور جمعہ ہونے کے بعد ظہر کی نماز

یر می جاعتی ہے۔

پر ی جا ی ہے۔

الم مالک اور لام شافی کے نزدیک جنازہ اور عید کی نمازیں فوت ہوجانے کا اگر اندیشہ ہو تب بھی تیم نہیں کیا جاسکا کیونکہ ان نمازوں کا دجوب ہی نہیں ہے۔ نماز عید تو سنت ہے اور نماز جنازہ فرض کفایہ ہے دوسر دل کے پڑھنے ہے سب کی طرف ہے اداہو جاتی ہے البتہ نماز کا وقت اور جعد کی نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیم کرلیا جائز ہے۔ گر لام شافی کے نزدیک تیم سے نماز پڑھنے کے بعد (وضو کر کے) دوبارہ او اکرنا بھی واجب ہے۔ لام احد نے کہانہ کور وَبالا چاروں صور توں میں تیم جائز نہیں کے نکہ صعید کے پاک اورپاک کن ہونے کی شرط ہے پائی نہ ملتالوریہ شرط ان چاروں صور تول میں موجود نہیں ہے۔

ام ابو صنیفہ کا استدلال ہے کہ رسول اللہ عظیم نے سلام کا جو اب دینے کے لئے بھی تیم کیا تھا۔ یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے۔ (حالا نکہ سلام کا جو اب بغیر وضو اور تیم کے بھی دینا جائز ہوں سے معلوم کہ اوائے واجب کے لئے ہی تیم جائز نہیں بکہ جو از تیم عام ہے لیں صلوق عید کا دیجب نہ ہونا اور میں گاہے ہونا اللہ تیم نہیں)۔

مسکلہ : اگر وقت کے اندر تیم سے نماز پڑھ لی پھر پانی مل گیا تو دوبارہ نماز پڑھئی داجب ہمیں خواہ دقت باتی ہی ہو۔ عطاء ، طاؤس، مکول ، ابن سیرین لور زہری وجوب اعادہ کے قائل ہیں۔ ہماری دلیل حضرت ابو سعید خدری کی روایت کر دہ حدیث ہے کہ دو آدمی سنر کو گئے نماز کا وقت آگیا تو دونوں نے تیم کر کے نماز پڑھ لی کیونکہ پانی موجو دنہ تھا۔ پھر وقت کے اندر ہی پانی مل گیا تو ایک نے وضو کر کے نماز لوٹالی دو سرے نے ہمیں لوٹائی جب دونوں رسول اللہ سیالئے کی خدمت میں حاضر ہوئے تو داقعہ عرض کیا جس نے دوبارہ نہیں پڑھی تھی اس سے حضور نے فرمایا تو نے سنت کے موافق کیا، تیری نماز پوری ہوگئی اور جس نے دوسری بار نماز لوٹائی تھی اس سے فرمایا تھے۔دہر اثواب ملے گا۔رواہ ابوداؤد والنسائی دالیا کم والد ارمی۔

" مسئلہ : _اگر بعض اعصا زخمی ہوں اور بعض زخمی نہ ہوں تواہام شافعی اور امام احریکا قول ہے کہ زخمی کے لئے تیم کرے

اور سیح کود مولے میرے نزدیک کی مخارج

ر میں اور منافیہ اور لیام مالک کا قول ہے کہ اگر عضو کا بڑا حصہ صحیح ہو اور چھوٹا حصہ زخمی تو صحیح کو د حولے اور زخمی پر مسح کرلے تیم نہ کرے اگر بڑا حصہ صحیح نہ ہو تو تیم کرلے د حونے کی ضرورت نہیں۔

ہم کہتے ہیں جب عضوکا کھے حصہ سی ہے اور پانی موجود ہے توایک اعتبار ہے وہ پہار ہمیں ہے لنذاد ہونے کا تھم سا قط نہ
ہوگا اور ایک اعتبار ہے وہ پہلر ہے تمام بدن کے لئے پانی استعال ہمیں کر سکتا لہٰذا تیم کر نادر ست ہے اس قول کی تائید حضر ت
جابر کی حدیث ہے ہوتی ہے حضر ت جابر کا بیان ہے ہم ایک سنر کو گئے دور ان سنر میں ایک محفوں کے پھر لگ گیا اور سر زخی
ہو گیا۔ بھر اس کو احتلام بھی ہو گیا تو اس نے اپنے ساتھوں ہے یو چھا کیا تمہارے خیال میں میر ہے گئے تیم کی اجازت ہے
ساتھوں نے کہا ہمارے خیال میں تم کو اجازت ، نہیں ہے کیونکہ تم پائی استعال کر سکتے ہو مجبور اس نے عسل کیا تیجہ میں وہ سرگیا
(حضور عظیہ کو اطلاع ملی تو) آپ محلی نے فرمایا ان او گول نے اس کو مار اان پر اللہ کی مار ہو معلوم نہ تھا تو دریافت کیوں نہ کر لیا
عاجز (یعنی نہ جانے دالے) کے لئے تسکین کاذر بعد دریافت کرنا ہے اس محض کے لئے کانی تھا کہ وہ تیم کر لیتاز خم پر پی باندھ کر
اس پر مسے کر لیتا اور باتی بدین کو دھولیتا۔ رداہ الدار قطنی و من طریق الدار قطنی ابن جوزی۔

مسئلہ:۔ایک تیم ہے جتنی نمازیں جاہے پڑ متارہ جب تک حدث نہ ہو (یعنی و ضو توڑنے والی کوئی چیز نہ پیدا ہو)اور جب تک حدث نہ ہو (یعنی و ضو توڑنے والی کوئی چیز نہ پیدا ہو)اور جب تک پانی نہ طے (ہر وقت کے لئے الگ الگ تیم کرنے کی ضرورت نہیں)امام شافعی و امام احمہ کے نزدیک ہر وقت کی نماز کے لئے الگ تیم کرنالازم ہے ہماری دلیل ہیہ ہے کہ رسول اللہ علی نے فرمایایاک مئی مسلمان کا وضو سے خواہ دس ہرس پانی نہ طے اصحاب اسمن نے یہ حدیث حضرت ابوذرر منی اللہ عنہ کی دوایت سے نعش کی ہے اور تر نہ ی نے اس کو صیح کہا ہے۔ اصحاب اسمن نے حضرت ابن عباس رمنی اللہ عنما کے قول سے استعمال کیا ہے ابن عباس نے فرمایا تھا ایک تیم سے ایک الم شافعی نے حضرت ابن عباس دمنی اللہ عنما کے قول سے استعمال کیا ہے ابن عباس نے فرمایا تھا ایک تیم سے ایک

''ہ' کا فاعے صرف بن عبال کی اللہ مسمانے فول ہے استدلال کیا ہے ابن عباسؒ نے فرمایا تھاایک ہم ہے ایک نمازے زیادہ نہ پڑھتاسنت ہے ہے رواہ الدار قطنی والبہقی رافعی نے کہااگر صحابی کے قول میں من السعة آیا ہو تو اس سے مراد ر سول الله ﷺ کی سنت ہوتی ہے لندایہ اثر حدیث مِر فوع کے تھم میں ہو گیا۔ای مضمون کاایک قول حضرت علی کا تھی آیا ہے جس کو ابن ابی شیبہ نے نقل کیاہے حضرت عمر و بن عاصؓ ہر نماذ کے لئے تیم کرتے تھے اور یمی فتویٰ دیتے تھے رواہ الدار قطنی اسندہ عن قیادہ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عہما بھی ہر نماذ کے لئے تیم کرتے تھے۔رواہ البہتی۔ہم کہتے ہیں ان آثار صحابہ میں ہے کوئی روایت صحیح نہیں ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کے اثر کی سند میں ابویجی اور حسن بن عمارہ راوی ہیں جن کو ابن جو زی نے متر وک کہا ہے اور حسنؓ نے بہت ضعیف قرار دیا ہے حضرت علیؓ کے اثر کی سند میں حجاج بن ارطاق ہے جس کو ابن مہدی اور قطان نے متر وک قرار دیا ہے اور امام احمدؓ نیز دار قطنؓ نے کہا کہ اس کی صدیث تا قابل استدلال ہے اور ابن معین و نسائی نے کہا۔یہ قوی نہیں ہے حضرت عمر و بن عاص کا اثر منقطع ہے قادہ اور حضر ت عمر وؓ کے در میان بڑاار سال ہے۔

حضرت ابن عمر کے اثر کی سند میں عامر احول ہے جس کے متعلق علماء حدیث کے اقوال مخلف ہیں۔امام احمد وغیر ہنے اس کو نرم کہاہے اور ابوحاتم و مسلم نے ثقہ۔ پھریہ تمام آثار صحابہ اس قابل نہیں کہ خبر مر فوع صحیح کے مقابلہ پر لائے جاشیں۔ اس کے علاوہ (ہر نماذ کے لئے جداتیم کو)ہم اسحباب پر محمول کرتے ہیں اور حضرت ابن عباس نے جو من السندی فرملیا تواس ہے۔

مرادیہ ہے کہ متحب واجب ہیں ہے (سنت ربول الله مراد ہیں ہے)

مسکلہ: اگریائی بھی نہ ملے (یعنی وضویا عسل نہ کر سکے) اور صعید طیب بھی نہ ملے (یعنی تیم بھی نہ کر سکے) کویا فاقد الطہورین ہو توام صاحب کے نزدیک نماذ ترک کردے مگر قضاء لازم ہامالک کے نزدیک نماذ ترک کردے اور قضاء بھی داجب ہیں۔ امام شافعی کے نزدیک یو نمی نماذ پڑھ لے اور جب پانی مل جائے تواعادہ داجب ہے۔ امام احمہ کے نزدیک یو نمی انماذ پڑھ لے اور اعادہ بھی واجب ہیں۔ ہماری دلیل بھی آیت ہاں آیت میں فرمایا ہو ولا جنبا یعنی جتابت کی حالت میں انماذ کے قریب نہ جاؤ الآ عادی کے سبیل ہے تی تفت سلواؤان کنتہ میک شروعی اس آیت میں جنابت کی حالت میں نماذ ایر صفح کی ممانعت فرمائی اور ممانعت صلوق کا خاتمہ مسل پر کیا، اگر پائی مل جائے اور تیم پر کیا اگر پائی نہ ملے۔ اب دمافاقہ الطہورین جونہ عسل کر سکے نہ ممانعت باتی رہے گا) لہذاوہ جونہ عسل کر سکے نہ ممانعت باتی رہے گا) لہذاوہ الم ہی نمازی نہیں پڑھے گا۔

اگر شبہ کیاجائے کہ مسافر تھم ممانعت نے خارج ہے توہم کہیں گے تیم کرنے والامسافر تھم ممانعت نے خارج ہے اگر الیں بات نہ ہوگی تو مسافر تھم ممانعت نے خارج ہے اگر الیں بات نہ ہوگی تو مسافر کے لئے بغیر تیم کے نماز جائز ہو جائے گی۔ امام شافعی کی طرف سے کہا جاسکتا ہے کہ مطلقا مسافر تھم ممانعت سے خارج ممانعت سے خارج بالحال لازم نہ آئے اور جب پاک مٹی میسر نہ آئے تو تیم کا تھم بھی ساقط ہو جائے گا اور مطلقاً مسافر تھم ممانعت سے خارج ہو جائے گا۔ ہماری دلیل رسول اللہ تابیع کا یہ فرمان ہے کہ اللہ بغیریا کی کے کوئی نماز نہیں قبول کرتا۔ رواہ التر نہیں۔

اس حدیث میں لفظ صلوٰۃ کو بصورت نکرہ دائر ہ نفی میں ذکر کیاہے جو مفید عموم ہے بینی بغیر طہارت کے کوئی نماز اللہ قبول نہیں کر تا۔ اگر کوئی یہ کے کہ حدیث میں مرادیہ ہے کہ جو شخص طہارت پر قادر ہواس کی نماز بغیر طہارت کے اللہ قبول نہیں کر تا تو یہ لفظ حدیث کی خود ساختہ تخصیص ہے جس کی کوئی دلیل نہیں۔

ہماری دوسری دلیل وہ حدیث ہے جس میں حضرت عمار بن یاسر ٹے حضرت عمر ہے کہاتھا آپ کویاد ہوگا کہ میں اور آپ سفر میں تھے اور ہم کو جنابت ہوگئ جس کی وجہ ہے آپ نے تو نماذ ہی ہمیں پڑھی اور میں نے مٹی میں لوٹ لگا کر نماز پڑھ لی۔ پھر جب میں نے حضور علی ہے اس کا تذکرہ کیا تو فرمایا تیرے لئے اس طرح کافی تھا۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے اس میں رسول اللہ علیہ نے حضرت عمر کے نمازنہ پڑھنے کی تردید نہیں فرمائی۔

الم شافعی نے اپنے مسلک کے استدلال میں حضرت عائشہ کی صدیث پیش کی ہے حضرت عائشہ نے حضرت اساء کا ایک

برعادیت کے طور پر لیا تعادہ (سفر میں) تم ہو گیا۔ رسول اللہ علیہ نے بچھ محابہ کو تلاش کے لئے بھیجا (راستہ میں) نماز کا وقت ا کیا توان صحابہ نے بغیر وضویئے نماز پڑھ کی (کیونکہ پانی موجود نہ تھا)اور حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تواس کی شکایت پیش کردی۔اس دفت آیت تیم مازل ہوئی اسیدین خفیرنے عرض کیااللہ آپ کو جزائے خبر دے خدا کی نشم مجمی ایسا نہیں ہوا کہ آپ پر کوئی د شواری آئی ہولور اللہ نے اس سے نکلنے کار استہ آپ کے لئے نہ پیدا کر دیا ہو اور مسلمانوں کے لئے اس میں بر کت نه عطا کردی ہو۔ منفق علیہ۔

دوسری روایت میں ہے کہ یہ سول اللہ ﷺ اٹھ کھڑے ہوئے یہاں تک کہ میج ایسے مقام پر ہوئی جہاں یانی نہ تمااس پر آیت تیم مازل ہوئی اور لوگوں نے تیم کیااسید بن حفیر نقیب رسول اللہ ﷺ نے کہااے خاندان ابو نگر تمہاری یہ ٹمپلی برکت ہی ہنیں ہے۔ حضرت عائشہ کابیان ہے جس اونٹ پر میں سوار تھی جب ہم نے اس اونٹ کو اٹھایا تواس کے نیچے ہاریل گیا۔

اس صدیث کاجواب ہے ہے کہ اس میں تو ہماری تائید میوجود ہے ہمارے خلاف کوئی دلیل منیں تکلتی کیونکہ اس میں ہے آبات مذکور نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بلاوضو،خود نمازیز ھی تھی بلکہ صحابہؓ نے ابیا کیا تھا توا بی رائے ہے کیا تھا (حضور ﷺ کا كُونَى تَكُم مَدْ كُور بُسِي) أَكُر نماز بغير وضو جائز بهوتى تونزول آيت كے بعد لوگ تيم نه كرتے۔

ر ہالهام شافعی کابیہ قول کہ تماز بغیر طمارت کے واجب ہے اور پھراس کااعادہ بھی واجب ہے یہ اصول کے قاعدہ کے خلاف ، میں میں ہوں ہے ہوئے ہوں ہے۔ اور جب تک سب مکرر نہ ہو واجب ہے یہ اصول کے قاعدہ کے خلاف ہے کیونکہ سبب مکررینہ ہو واجب کیسے مکر رہو جائے گا۔

باتی امام الک جوعدم قصاء کے قائل ہیں اور دلیل میہ بیان کرتے ہیں کہ قصور اس محض کا نہیں ہے اس لئے قصاد اجب بہیں ہے تو یہ بھی غلط ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ جو نماز تم سے فوت ہو جائے اس کی قصا کرلو، اس میں کوئی تخصیص نہیں کہ اپنے قصور سے فوت ہوئی ہویابلا قصور فوت ہوئی ہو۔ دیکھوسو تاریخے سے اگر نماز فوت ہو جائے تو قصاء داجپ ے اوجود یکہ سونے والے کا کوئی قصور ہمیں (کیونکہ نینداختیاری ہمیں سونے والا قصد انماز ترک ہمیں کر تا)۔

الكالمة كان عليا بے شک اللہ بڑا معاف کرنے والا ہے اس نے تمہارے لئے آسانی کروی اور تیم کی العازت دے دی۔

بہت بخشے والا ہے۔ نزول آیت ہے پہلے جوتم نے شرابیں پیں اور نشہ کی حالت میں نمازیں پڑھیں اور جنابت کے ساتھ نمازاداکی سب کو بخش دیا، واللہ اعلم۔

محمرابن اسحاق نے حضرت ابن عباس کی روایت سے لکھاہے کہ یمودیوں کا ایک برواسر دار جس کانام رفاعہ بہ ہوں تابوت تھاجب رسول اللہ ﷺ سے کلام کرتا تھا توزبان موڑ کر کہتا تھا محمہ ذراا پنے کان ہماری طرف کیجئے۔ تاکہ ہم آپ کو سمجھائیں پھراسلام پر نکتہ چینی کر قالور عیب نکالِتا تھا۔ اس پر اس آیت کا نزول ہوا۔ آیت میں مخاطب عام ہے کیونکہ آئے جمع مخاطب کی ضمیریں آئی ہیں ور) فرمایا ہے تنصیلوا اور اعدائتکم یایوں کہاجائے کہ قوم کے سر دارے خطاب یوری توم سے خطاب ہو تاہے اس لئے اس جگہ واحد مخاطب کی ضمیر اور آگے جمع مخاطب کی ضمیریں ذکر کیں۔رویت مجاز اجمعنی نظر ہے اس لئے اس کے بعد الی آیا ہے ورنہ رویت آتھوں ہے ہویا دلِ ہے اس کے مفعول پر الی نہیں آتایایوں کہا جائے کہ نظر نے معنی کاس میں احمال ہے <u>ماتوں</u> تاویل کی جائے کہ رویت خواہ آٹکھوں سے ہویاد پسے معنی انتیا کو متضمن ہے اتی لئے مفعول پر

ير - الله أن أوكوان أيم الما المناسب الما المناسب الم اے مخاطب کیا تونے ان لوگوں کی طرف نظر ہیں کی جن کو کتاب کا کچھ حصہ دیا گیا ہے۔ اس سے مدینہ کے بہودی مراد ہیں۔ نصیباً کی تنوین تحقیر کیلئے ہے اور الکتاب سے مراد ہے تورات کا ایک ادنی حصه مرادیه ہے که دل کا یقین اور معنی کا قہم تو ان کو نہیں دیا گیا صرف زبان سے قر آت ان کو نصیب ہوتی

دہ خریدتے ہیں ممرای بعنی بعثت ہے پہلے توان کو یقین تماکہ نی ای آخر زمانہ میں مبعوث ہوں گے اور کا فروں کے خلاف یہ نی ای کے طفیل ہے فتح کی دعا بھی کرنے تھے لیکن جب وہ نبی مبعوث ہو مکئے توانہوں نے ان کی نبوت کو ہنیں مانا تو سابق ایمان کے عوض کفر کو لے لیا۔ یابیہ مراوے کہ وہ ہدایت جوان کے قبضہ میں تھی اور پیغیبر کا ا تاع کرے وہ اس کوحاصل کر سکتے تھے انہوں نے اس ہدایت کو چھوڑ کر اس کے عوض ممر اہی کو لے لیا۔ ادران کی خواہش ہے کہ مسلمانو تم بھی راہ حق ہے بہک جاؤ۔ اللَّهُ نُرَّ مِين استفهام كا حاصل ہے۔ تفرير مدعى اظہار تعجب اور مخاطب كو بيخ كى بدايت كرنا يعنى تم و كي رہے ہوتم كو معلوم ہو کہ ان کو تم سے اور مسلمانوں سے عدادت ہے باوجود بکہ کہ بیہ تمہاری صدافت کو جانتے بھی ہیں لہذاان سے بیچے آہو یو نکه 'تمهار اسب سے بڑاد شمن دہی ہے جو تم کو دوا**ی تباہی میں ڈالناچاہتا ہے تم**ایپے معاملات میں ان کو خیر خواہ نہ سمجھو_ی اورتم سے زیادہ تمہارے و شمنوں کو اللہ جانتاہے ، یہ جملہ تحذیر کی تاکید کیلئے ہے والمذاخا فالمائية اور الله (تمہارا) بوراکار سازے تمہاری کار سازی کرے گا اور تفع بہنجائے گا۔ باللہ میں باء وَكُفِّي بِاللَّهِ وَلِيَّالًا الصاق زائدہے، جار مجرور فاعل ہے۔اتصال اسادی (یعنی نسبت فاعلیٰ) کو اتصال اضافی (یعنی نسبت اضافیہ) کی دجہ ہے محکم کرنے کے لئے لائی گئی ہے۔ اور الله بور ابور امدد گارے۔ ضرر کو دفع کریگاان کی مکاریوں کور دے گاان کے خلاف وَّكُفِي لِللهِ نَصِيُرُ ۗ تمہاری مدد کرے گا اور نصرت عطا کرے گا لیندا تم بھی اللہ کی کار سازی اور نصرت پر بھروسہ رکھو۔اللہ کو چھوڑ کر دوسروں کی طرف نہ جاؤ دوسروں کو ایناکار ساز مت بناؤ اور کی اور ہے نصرت مت طلب کرو۔ ولیاً اور نصیرًا ترکیب کلام میں حال ہیں یا مِنَ ٱلْذِيثِنَ هَادُوْ الْيُحْرِثُونَ الْكِلْمَ ان بہودیوں میں ہے کچھ لوگ (تورات کے) بعض الفاظ کو (ان کے مقام سے) پھیرویے ہیں۔ بین الَّذِینَ مَالَدِینَ مَالَدِینَ اُوْتُوا کابیان ہے۔ یعنی یہ تحریف کرنے والے بہودی اہنی میں ہے ہیں جن کو کتاب دی گئے ہے۔ یا اُغذائیکم کا بیان ہے یعنی تمہارے وسٹمن ان تحریف کرنے والوں میں ہے ہیں۔ یا اس کا تعلق انصِيْرًا ہے ہے بعنی اللہ تمہاری نصرت ان بہودیوں ہے کرنے والاہے جو تحریف کرتے ہیں۔الٹکی جمع ہے کلمہ کی یاسم جنس ہے جمع نہیں ہے۔ کیونکہ آئندہ لفظ میں واحد فہ کر کی ضمیر آئی ہے جو آلٹکیلم کی طرف داجع ہے۔ اس کے مقامات ہے جو لوگ آنتکلیم کو جمع کہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ الکم سے پہلے لفظ بعض محذوف ہے اس لئے سواضعہ میں واحد غائب کی ضمیر ذکر کی بینی بعض الفاظ کواس کی جگہ ہے بدل ڈالتے ہیں۔ تفتاز انی نے الكلم كواسم جنس قرار ديااور صراحت كى بي كه جولوگ اس لفظ كو جمع نهيس كيتے ان كى مراديہ ہے كه بيا اصطلاحي جمع كا صيغه نہیں ہے اور جو جمع کہتے ہیں ان کی مر ادیہ ہے کہ اس کے اندر جمعیت کامعنی ہے (گویایہ لفظ لفظ مفر داور معنی جمع ہے)۔ مطلب بیے کہ توریت میں اللّٰہ بنے جو لفظ رکھے ہیں یمبودی ان الفاظ کو ان کی جگہ ہے ہٹادیتے ہیں اور بدل ڈالتے ہیں۔ الکم ہے مراد ہیں رسول اللہ علی کے اوصاف۔ بہتی نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیاہے کہ توریت میں محمد علی کا حلیہ اں طرح تھاوہ سر مگین کشادہ چٹم ، میانہ قامت ، گھو نگریالے بالول والے خوبصورت ہول گے جب مدینہ میں رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو علماء بہود جل گئے اور انہوں نے کتاب کے اندر مندرجہ حلیہ بدل ڈالا اور کہنے لگے ہم اپنے پاس نبی کا حلیہ بہ نبیں یاتے بلکہ ان کا حلیہ اس طرح ہو گا۔ دراز قامت ، نیلگوں چٹم لور لٹکتے ہوئے بالوں والے ، اور اپنے ذیر دست لو **کو**ل سے کہا کہ یہ دیپیا نہیں ہے ذیر دِستوں کود ھو کہ دینے کی وجہ بیہ ہے کہ عوام ہے ان کی روزی وابستہ تھی ان کو اندیشہ ہواکہ ان کے زیر انر یہودی اگر مسلمان ہو جائیں گے توان کی روزی بند ہو جائے گا۔

بغوی نے حضرت ابن عبال کے حوالہ سے بیان کیاہے کہ بہودی حضور علیہ کی خدمت میں حاضر ہو کر کچھ دریافت تے تھے آپ برادیتے تھے آپ کا جواب من کراہیامعلوم ہو تا تھا کہ وہ مطمئن ہو گئے اور انہوں نے مان لیالیکن جب حضور علیہ كے ياس سے آٹھ كر باہر جاتے تو حضور ﷺ كے كلام كو بدل ڈالتے تھے اس روايت پر تحريف كلمات سے مراد (صرف كلمات توریت کی تحریف نہ مو گی بلکہ) عام الفاظ کی تحریف مراد ہوگی (خواہ توریت کے الفاظ ہوں یار سول اللہ عظی کے الفاظ۔ بعض علاءنے کہاکہ تحریف کلمات ہے مرادیہ ہے کہ وہ کلام اللی کے معنی اپنی خواہش اور منشاء کے مطابق بیان کرتے تے اللہ کی مراد نہیں بیان کرتے تھے جیسے اس امت کے بدعتی فرقے قراین کی تغییر کرتے ہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تحریف مم سے مراد ہو دورخی بات کمناجس میں مدح بھی تکلتی ہو اور ندمت بھی تعظیم بھی اور تو بین بھی۔ تعریف ظاہر کرتے تھے اور مذمت کویردہ کے اندرر کھتے تھے۔ ۔ ويقون وعناوعصينا اور وہ کہتے ہیں ہم نے من لیا مگر ہم (اس کو) مانتے ہمیں۔ اگر تحریف سے مراد توریت کی تحریف ہو تویہ قول تحریف کاجر (اوربیان) ہمیں ہے بلکہ مرادیہ ہے کہ رسول اللہ عظافہ ے وہ یہ بات کہتے ہیں۔ یہ بھی ہوسکتاہے کہ کہنے سے مراد ہوایے ساتھیوں سے کہناکہ ہم نے محمد عظامی کا قول من تولیا مگر ہم ایماکریں گے ہیں۔ یایہ مراد ہو كدر سول الشيظ كے سامنے تو كہتے ہيں كيہ ہم نے آپ كى بات من لاور اپنى قوم سے جاكر كہتے ہيں كہ ہم ان كى بات منس مانے اس صورت میں آیت مذکورہ میں بہودیوں کی بعض تحریفات کا ظہار کرنا مقصود ہو کہ وہ دورخی بات ہتے ہیں سیمعنا کالفظاذ ومعنی ہے س کیا یعنی تبول کر لیااور س کیا یعنی تسلیم نہیں کیا۔ نظاہر میں اول معنی اور ول میں دوسر امعنی چھپانا مقصود ہو۔ اور ہماری سنونہ سنائے جاؤ۔ بعض علماء کا بیان ہے کہ یہودی رسول اللہ عظیم ہے کہتے تھے بالتفخ غيرفسيع سنو پھرانے دل میں کتے تھے خداکرے تم نہ سنو گویا ہے دلوں میں رسول اللہ ﷺ کو بہرے ہو جانے یا مرجانے کی بد دعا دیے تھے۔ ظاہر مطلب سے کہ غَیُر مسیح کا لفظ بھی دورو درر وعلی الاعلان کہتے تھے اور پیہ لفظ ذو معنی ہے تعظیم اور بید دعاد ونوں کا احمال رکھتا ہے اول صورت میں یہ مطلب ہوگا کہ سنو خدا کرے تم کو کوئی بری بات سنی نبر پڑے۔ اس وقت اساع (سانا) سے مراد ہو گابری بات سنانا جیسے محادرہ میں بولا جاتا ہے فلال ہخص نے فلال ہخص کو (خوب) سنائیں یعنی بری بھلی ہاتیں اور گالیاں (ادر بدد عا کا مغہوم تو ظاہر ہی ہے کہ تم کو سنلیا جانا نصیب نہ ہوتم بہرے ہو جاؤمر جاؤد غیرہ)۔ یہ مطلب بھی ہوسکتا ہے کہ ہماری سنوہم تمہارے لئے کہدرہ بین غیرمستے بین برے، ہونے کی بددعا کردہ بین مطلب بھی ہوت کی بددعا کردہ بین مطلب ہے کہ سنوتم کوالیا بین سنایا جائے گاجس سے تم کو خوشی ہویا سنو تمہاری بات نہیں سی جائے گی اور تمہارا قول قبول نہیں کیا جائے گا۔ یایہ مطلب کہ ہماری بات سنوجو تم کو سنائی منیں دے گی کیونکہ تمہارے کان اس کوسنا پند ہیں کریں گے ان سب صور تول میں غیر مست اسمع کامفعول بہ ہوگا۔ اوروہ زاعینا کہتے ہیں یہ لفظ ذومعی ہے عربی زبان میں اس کا معنی ہے جماری رعایت کی جائے ہمار اانتظار سیجے اور عبر انی باس یانی زبان میں یہ لفظ گانی ہے یہودی باہم گالیاں دیتے توای سے ماتا جاتا لفظ راء بنا کہا کرتے تھے۔رسول اللہ علیا ے يه لفظ كينے كامقصد تھا آپ كى توبين كريالوردين كانداق بنانا۔ اپن زیانی گماگھماکر یعنی یمودی اپن زبانول سے حق کوباطل کے ساتھ اور ظاہری تعظیم کوباطنی تومین کے ساتھ لیٹنے کے لئے یہ لفظ کہتے ہیں۔ وكالمناف التراثن اور دین (اسلام) میں طعن کرنے کے لئے یعنی یہودی اسلام پر طعن کرنے کے لئے لفظ داعنا ومعدی سیدی اسیدی اسیدی اسیدی کردیتے۔ اس کو ظاہر کردیتے۔ جو ہمارا پوشیدہ مقصد ہے اس کو ظاہر کردیتے۔ وكوانفه والواسي عناو كلعنا والمفع وانطرنا لكان عيرا لهم واقوم نابت ہوجاتی کہ انہوں نے سکمعنا و اطعنا و استمع وانظر نا (ہم نے سااور ماناور ماری بات س لیج اور ماری رعایت سیجے) کہا ہے بینی ظاہر اور باطن میں انہوں نے ہی بات کی ہے (اور ان کی نتیں خبیث نہیں ہیں توان کے لئے بہتر ہو تااور بات ٹھیک ہوتی مرادیہ کہ عَصَبُنا کی جگہ اَطعُنا کہتے غیر مسع نہ کہتے اور انظر ناکتے راعنا نہ کہتے توان کے لئے بہتر ہو تا اور بات درست ہوتی (الفاظ کے دومتضاد معنی نہ ہوتے)۔

گران کے کفر کی دجہ سے اللہ کی لعنت ان پر ہو منی ہے۔ اللہ نے ان کو بے مدد

وَلَكِنْ لَعَنَّهُ اللَّهُ مِلْقُرِومَ

چھوڑ دیااور مدایت ہے دور کر دیاہے۔

فَلْاَ يُعْمِينُونَ إِلاَ قَالِينَ شَهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ

بیغیبر وں اور بعض کتابوں پر ایمان رکھتے ہیں اور بعض کا انکار کرتے ہیں یا ظاہر میں ایمان رکھتے ہیں۔ اور باطن میں کفر چمپائے کے ہیں۔

ر کھتے ہیں۔

یے بھی ہوسکتاہے کہ قلت کا معنی عدم ہو یعنی بالکل ایمان نہیں لاتے بعض علاء نے بیان کیا کہ قبلیلا سے مراد ہیں عبداللہ بن سلام جیسے مخلص مومن یعنی بعض مخلص مومنوں کے علادہ عام طور پر بیدا بمان نہیں لاتے۔

مر اس مطلب پریداعتراض ہو تاہے کہ کلام منفی ہے اور منفی کلام میں منتخی (فاعل) کا منصوب ہوتا جمہور کے نزدیک در ست نہیں آگر چہ ابن حاجب نے اس کو جائز قرار دیاہے مگر عام اہل نحواس کو جائز نہیں کہتے۔ بھراس صورت میں گزشتہ آیت لعَنَہ ہم اللّٰہ وے اکثرِ پر لعنت کرنامر اد ہو گااور کل بہودیوں کی طرف ضمیر راجع نبہ ہوگی (جو تغییر جمہور کے خلاف ہے)۔

علامہ تفتاذانی نے بیان کیا ہے کہ اِللَّ قلیلًا کا استفاء لایونی نون سے ہیں ہے بلک لغشہم کی ضمیر مفول سے ہ

یعن اللہ نے سواتھوڑے آومیوں کے باتی سب پر لعنت کردی ہے۔

ابن اسحاق نے حضرت ابن عباس کے حوالہ سے لکھائے کہ عبداللہ بن صوریا، کعب بن اسید اور انہی جیسے بعض دوسرے علاء یہود سے رسول اللہ علی ہے کہ عبداللہ بن صوریا، کعب بن اسید اور انہی جیسے بعض دوسرے علاء یہود سے رسول اللہ علی ہے کہ نفتگو کی اور فرمایا تم لوگ خوب جانتے ہو کہ جو بچھ میں لے کر آیا ہوں وہ سر امر حق ہے انہوں نے جو اب دیا محمد علی ہیں جس کا ذکر ہوئی۔ توریت میں ہے)اس پر آیت ذیل بازل ہوئی۔

اے اہل کتاب اس قرائن کو مانو جو ہم

يَالَهُا الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتْبُ امِنُوالِمَ أَنْزَلْتُكُمُ مَدِّ قَالْمَا مُعَكَّرُ

نے تحریق پڑاز کی ہے اور وہ تہاری کتاب لینی توریت کی تصدیق کر تاب (کہ توریت واقعی خداکی کتاب ہے)۔ مین قبل ای تکلیس وجو هافاری ها علی از کا ایک اور پشت

ین دہیں ان کو النادیں۔ و مجبورها و میں تنوین مضاف الیہ کے عوض آئی ہے بیعنی تمہارے چیروں کو۔ طمس کا حقیقی معنی ہے نشان کو پر ان کو النادیں۔ و مجبورها میں تنوین مضاف الیہ کے عوض آئی ہے بیعنی تمہارے چیروں کو۔ طمس کا حقیقی معنی ہے نشان کو

منادینایہاں مراد ہے تاک، آنکھیں، ایرواور منہ کے نشانات کو مٹادینا۔ کعض علماء نے نوڈیھا عَلیٰ اَدْبَادِ ھَا کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ ہم چیروں پر گدی کی طرح بال پیدا کرویں جیسے بندروں کے چیرے ہوتے ہیں کیونکہ آدمیوں کے بال چیرول کے بالمقابل گدی کی طرف پیدا ہوتے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا قبل اس کے کہ ہم تمہارے چیروں کو اونٹ کے موزے کی طرح بنادیں قادہ اور ضحاک نے کیااس سے نابیعا کردینامراوہ اور

چروں ہے مرادین آنکھیں۔

ایک شبہ ایک شبہ

اس آیت میں ان بہودیوں کیلئے طمس کر دینے کی وعیدہے جو ایمان نہ لا کمیں۔ مندر جہ ذیل رولیات بھی اس کی تائید کرتی ہیں۔روایت میں آیاہے کہ حفزت عبداللہ بن سلامؓ نے جب یہ آیت سنی تو گھر جانے سے پہلے ہی خدمت گرامی میں حاضر ہو گئے اور اس اندیشہ سے کہ نہیں چہر ہ بگڑنہ گیا ہو۔ چہر ہ پر ہاتھ رکھے ہوئے تھے۔ حضور علیلے کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیلیر سول اللہ ﷺ بھے امیدنہ تھی کہ (سیخ سالم) گدی کی طرف منہ پلٹ جانے سے پہلے میں بہاں تک پینچ سکوں گایہ کہہ کر مسلمان ہو گئے۔

ای طرح معزت کعب احبار کے متعلق دوایت جس آیاہے کہ جب معفرت عمر کے زمانہ میں انہوں نے یہ آیت کی تو فور اسلمان ہو گئے اور خوف سے کہ کمیں اس آیت کی وعیدان پر نہ پڑجائے عرض کیااے رب میں مسلمان ہو کیا۔ اے رب میں ایمان لے آیا۔ لیکن اللہ کی یہ وعید پور کینہ ہو تی۔ یہود کا ایمان شمیں لائے تب ہمی مندر جو آیت عذاب ان پر ہنیں آیا۔

﴿ الرائم شبه الله المرابع

یہ و عید ضرور پوری ہوگیاور قیامت سے پہلے میودیوں کی صور تی مس کردی جائیں گدیہ بھی جواب دیا گیا کہ مندر جہ ایت عندان ہودیوں کی صور تی مسی کردی جائیں گدیہ جائی ہودی آئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوگئی۔ طعمس یالعنت میں ہوائی ہوگئی۔ اس لئے و عمید پوری ہوگئی۔

میرے نزدیک کافر بہودیوں کی شکلوں کا بھڑ قیامت کے دن ہوگا (بینی صور تول کے بگاڑ دیے ہے مراد ہے قیامت کے دن شکلیں مسے کر دینا چنانچہ کا فریبودیوں کی شکلیں قیامت کے دن مسے کی جائیں گی)

ے دن سین سرویا چا چہ امر بہودیوں سین میامت ہے دن سی میاجا یں گ)

ابن مساکر اور خطیب نے مفرت معاذ بن جبل کی روایت سے اکھا ہے کہ رسول اللہ می نے آیت بیؤی کینف میں الصنور فیانوں افوا جا حدود کی اور فر مایا میری امت (وعوت) کے بوقت حشر دس کر وہ ہوں سے ایک قتم کے کر وہ کا حشر بندوں کی صورت پر ہوگا۔ الحدیث بندوں کی صورت پر ہوگا۔ الحدیث

بروں مرت پر بین ہمر میروں مورے پر بیٹ و موں مورے پر وردیت ہور ہیں ہورے پر ہو ہا۔ ہور ہے۔ مجاہد نے کہاچہر دل کے مسنح سے مراو ہے مگر ای جی چھوڑ دینا دلول کو الٹ دینالور بصیرت کے رخ کو پلٹ دینالیکن اس مطلب پریہ شبہ کیا جاسکتاہے کہ اس سے معلوم ہو تاہے کہ شایدائیان سے پہلے یہودی پاک تھے۔

ابن ذیدنے کہا آیت میں طسس سے مراویہ ہے کہ مدینہ سے ہمان کا نشان مناویں مے اور پشت کے بل ای طرف کو اورائی میں ا لوناویں مے جس طرف سے آئے تھے بینی ملک شام۔ کویائی نضیر کو ملک شام کے علاقہ اور عات اور ایکا میں جلاوطن کر وینااس آیت کی تغییر کو ضاحت ہے۔

کون نمار اکل کی مباوت کاون تھا اس وزونے کی کاروبار کرنے کی ممانعت تھی لیکن اللہ کو ان کا کر ارا کھی کے شکار پر تھا، سیچر کاون نمار اکل کی مباوت کاون نمار اکل کی مباوت کون نمار اکل کی مباوت تھی لیکن اللہ کو ان کا امتحان کرنا مقصود تھا کہ انقاق ایسا ہوتا تھی لیکن سنچر کے دن می سندر کی موجوں پر مجھلیاں نیاوہ تیم کی نظر آئی تھی باتی جہروز میں اتن کر تربی نہیں ہوتی تھی لیکن سالوگر نہا تھی کہ جب کی ممانعت کی وجہ ہے مجبور تھے آخر طبع عالب آئی اور انہوں نے مجھلیوں کے شکار کا ایک شرعی حیار نمال لیا، سندر سے فاصلہ پر بیٹ کر سے موش اور تالاب بنائے اور حوضوں سے شکر کا ایک شرح بسببندر میں چھائیاں جمع ہیں ان کو بر سے بانی آکر حوضوں میں بھر جائے اور انہو کے والے ان کی ضرور ت نہیں ہوتی تھی کھیلیاں جوضوں سے گر اور کی تھی مجھلیاں جمع ہو ہو تھیلیاں جوضوں میں کر ان کھا اس طرح سنچر کے دن والی کی ضرور ت نہیں ہوتی ہو جاتی اور انہر کاون ہوتا توسب شکاری ان کو کچڑ لیتے ، پنجم وقت اور دیندار علاء نے ان حیلہ بازوں کو حکم خدا کی مخالفت سے دوکا لیکن دولوں کے بازد ان کے بلکہ اور انہر کے دونیا وی عالموں نے اس کو موانی شرع متال ہوئے اور ان کی مرحمتان رہے ، نہ ممانعت کی نہ ان کے شرکتا ہوئے غرض سوائے حق کو صالحین کے باتی لوگ عذاب میں جمانا ہوئے اور ان کی مور تھی سے کردی کئی۔

وَكُنَ الْوَالِلَهِ مُعْلَقُهُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهُ اللّ

طبر انی اور ابن ابی حاتم نے حضر ت ابوابوب انصاری کی روایت ہے لکھا ہے کہ ایک شخص نے قد مت گرامی میں حاضر ہو کر عن کیا کہ میرا ایک بھتیجہ ہے جوار تکاب ممنوعات ہے باز نہیں آتا فرمایا اس کادین کیا ہے اس نے عرض کیا نماذ پڑھتا ہے اور تو حید کا قائل ہے فرمایا (اس کے دین کااس ہے سودا کرواول) اس ہے کہو کہ وہ ابنادین تم کو بطور ہہہ دے دے اگر انکار کر نے تواس ہے اس کادین خرید و (بعنی اس ہے کہو کہ وہ ابنی دینداری نماذ تو حید وغیرہ تمہارے ہاتھ فروخت کر دے اگر وہ بچنے ہے بھی انکار کر دے گا تو معلوم ہو جائے گا کہ اس کو اپنادین دنیا ہے ذیادہ بیار اسے اس شخص نے تھم کی تعمل کی مگر اس نے ابنی دینداری کا سودا کر نے ہے انکار کر دیادہ شخص حضور عظیم کی خدمت میں حاضر ہوااور عرض کیا حضور دین معاملہ میں تو میں نے اس کو بردا حریص بیایا س پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

ان الله كَالِيَغُوا أَنْ يَقَالُ مِنْ الله عَلَى الله تعالى شرك كو مِعاف بنيسِ كرے كاخواہ شرك اس طرح ہو كه كسى

دوسرے کو واجب الوجود (ازلی ابدی لا فانی) مانا جائے یا معبود قرار دیا جائے لیکن شرک کی عدم مغفرت اُس شرط پرہے کہ مرتے دم تک مشرک شرک پر قائم رہا ہو لیکن اگر شرک ہے توبہ کرلی ہو اور ایمان لے آیا ہو تو گذشتہ شرک و معصیت کو بخش دیا حائے گا۔ اجماع علماء ہی ہے۔

ب المعلق المراق المراق المراق المراج موجاتات كوياس م بمى كناه موانى نه تماالله تعالى فرماتا ب قل لللدين كوياس م بمى كناه موانى نه تماالله تعالى فرماتا ب قل لللدين كفروا إن يُنتَهوا يعْفُرُ لهم منا قَدْسَلُفُ كافرول م كم دوكه الروه كفر م باز آجائي كو توكر شته كفرو كناه معاف كرديا

جائےگا۔

وَيُغِفِهُ وَادُونَ وَاكَ لِمَنْ يَشُكُلُو اور شرك كے علاوہ (دوسرے گناہ اللہ) جس كے چاہے گا بخش دے گا۔ دوسرے گناہ چھوٹے ہول یابڑے قصدا كئے گئے ہول یا علطی ہے۔ گناہ كرنے دالاخواہ بغیر توبہ كے ہی مرجائے مگریہ مغفرت اللہ كی مشیت پر مو قوف ہے اس سے فرقہ مرجد كے قول كی علطی ثابت ہوتی ہے كہ مومن كاہر گناہ واجب المغفر ت ہوادر ايمان كے ہوتے ہوئے كوئى گناہ ضرر نہيں پنچائے گاجيے شرك كی موجودگی میں ہرنیک عملِ ناكارہ ہے۔

فرقة معتزله قائل ہے کہ گناہ کی مغفرت کے لئے تو بہ شرطہ آیت ہاں قول کی بھی تعلیا ہوتی ہے کیونکہ آیت میں مغفرت کو تو بہ کے ساتھ مشروط نہیں کیا گیا۔ کلام کی رفتار کی غرض مشرک اور دوسرے موحد گناہ گار میں فرق بیان کرنا ہے۔ چونکہ مغفرت کو مشیت کے ساتھ مشروط کر دیا گیاہ اس لئے تو بہ کرنے دالے کی مغفرت داجب نہیں نہ غیر تائب کو عذاب دینا ضروری ہے درنہ اس مشیت کا کوئی فائدہ نہیں۔

یں میں کا قول ہے کہ ہر قتم کا گناہ شرک ہویا کوئی اور دوامی دوزخی بنادیتاہے (جس کی مغفرت ہیں ہو سکتی)۔

حار بیوں و و کے نہ ہر ہم ماہ ہر میں اور اور کی در در و کارور این مندر اور این عدی نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابن اعرق میں ان کے قول کے خلاف بھی صراحت ہے۔ ابو تعلی ابن مندر اور ابن عدی نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابن اعرق کول نقل کیا ہے کہ ہم (پہلے) کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لئے استغفار کرنے ہے رکتے ہے جب رسول اللہ علی ہے ہم نے دعا کے آیت اِن اللّٰہ کا یکو فیڈان کیشیر ک بہ و یکو مادون ذلیک لِمن کی آیت اور حضور سکتے نے فرمایا کہ میں نے دعا شفاعت اپنی امت کے اہل کبار کے لئے مخصوص کرر تھی ہے تو پھر ہم اپنی بہت سے باطنی خیالات سے رک گئے اور دعا کرنے الگے اور قبول کی امید بھی رکھتے ہیں۔

ے دو بول بہتر کا رہے ہیں۔ بغوی نے کلبی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ آیت و حتی بن حرب اور اس کے ساتھیوں کے متعلق نازل ہوئی تھی و حتی نے حصر سے تمز گاکو شہید کر دیا حصر سے تمز ہ رضی اللہ عنہ کوشہید کرنے پر بردی پشیمانی ہوئی اور ان لوگوں نے رسول گیا جب وہ لوٹ کر مکہ پہنچا تو اس کو اور اس کے ساتھیوں کو حصر سے تمز گاکوشہید کرنے پر بردی پشیمانی ہوئی اور ان لوگوں نے رسول اللہ عظیمی کو ککھا کہ ہم کو اپنی کی ہوئی حرکت پر پشیمانی ہے اور مسلمان ہونے سے ہم کو صرف یہ امر مانع ہے کہ جب آپ مکہ میں سے تو (یہ آیت) کہتے تھے۔ وَ الَّذِیْنَ لَایدُعُونَ مَعَ اللّهِ اللّهُ الْخُوا الْحُنْمَ نے دوسر ول کو معبود بھی بنایے ہور ناتی کی کیا ہے اور زنا بھی کیا ہے اگر یہ آیات نہ ہو تیل تو ہم آپ کے پیچے ہوجاتے اس پر آیت الاَّمنَ نَابَ وَ عَمِلَ عَمُلاَ صَالِحاً دو آیت نازل ہو میں رسول اللہ ﷺ نے یہ دونوں آیات و حقی اور اس کے ساتھوں کو نکھ جمیس ان لوگوں نے پھر حضور ﷺ کو ککھا کہ یہ خراجہ تحت ہے ہم کو خوف ہے کہ ہم نے کوئی نیک عمل کیا ہی نہ ہوگا اس پر آیت اِنَّ الله کا یکنفو اُن یہ بنازل ہوئی اور حضور ﷺ نے یہ آیت ان کو جھی دی اس پر انہوں نے کہا اس آیت میں تو منفرت کو مشیت کے ساتھ وابستہ کر دیا گیا ہے) ہم کو اندیشہ ہے کہ ہم ان لوگوں میں سے نہیں ہوں کے جن کی منفرت کی مشیت ہوگا اس پر آیت میں اور عضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوگئے آن کا اسلام قبول کرلیا۔ پھر دحشی سے فرمایا جاتو تو نے حزہ کو کس طرح قبل کیا ور حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوگئے آپ نے ان کا اسلام قبول کرلیا۔ پھر دحش سے فرمایا جاتو تو نے حزہ کو کس طرح قبل کیا ور حشور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوگئے آپ نے ان کا اسلام قبول کرلیا۔ پھر دحش سے فرمایا جاتو تو نے حزہ کو کس طرح قبل کیا ور حشور تھی کے دوئی کی ان کر جشور ﷺ نے نو فرمایا تیر ابرا ہو بھے اپنا منہ نہ دکھا چنانچہ وحشی شام کو چلاگیا اور حشور تھی دہ م تک وہی رہا۔

رسے است میں ہا جائے کہ اس قصہ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ مغفرت کے لئے مشیت کی شرط منسوخ ہوگئی اس سے فرقہ مرجد کا قول ثابت ہوگیا کہ مومن کی مغفرت داجب ہے اور ایمان کے بعد کوئی گناہ نقصان نہیں پنچاسکتا۔ اس شبہ کودور کرنے کے لئے ہم کہتے ہیں کہ مشیت کے ساتھ مغفرت کی وابستگی تو منسوخ ہو ہی نہیں سکتی کیونکہ مغفرت ہویا کوئی اور چیز ہر ایک مشیت سے دابستہ ہے۔ مشیت کے بغیر تو بچھ ہو ہی نہیں سکتا البتہ آیت یًا عبادی الّذِیْنَ اَسْرُفُوْا عَلی اَنْفُسِی ہِنْ کاوحتی کے حق میں نزدل اس بات پر ضرور دالالت کر دہاہے کہ وحثی مخملہ ان اوگوں کے ہے جن کی مغفرت کی مشیت ہو چکی ہے۔

بغوی نے بحوالہ ابو مجلو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنماکا قول نقل کیا ہے کہ جب آیٹ قال یا عبادی الّذین السر ُفوا عکلیٰ اُنفسسہہ نازل ہوئی توایک شخص کھڑا ہوالور عرض کیا ،اور شرک پارسول اللہ علیہ شخص کھڑا ہوالور عرض کیا ،اور شرک پارسول اللہ علیہ خضور علیہ نے کوئی جواب ،نہیں دیا اس نے بھر دویا تین بار کھڑے ہو کر دی سوال کیا تو آیت اِن اللہ لا بغفو منازل ہوئی۔ بغوی نے مطرف بن عبداللہ بن شدخیر کی روایت سے حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ علیہ کے ذمانہ میں کوئی شخص گناہ کمیرہ کی حالت میں (بغیر توبہ کئے) مرجاتا تھا تو ہم کئتے تھے یہ دوز خی ہول یہاں تک کہ آیت نہ کورہ نازل ہوئی اس کے بعد ہم (صاحب کمیرہ کے دوز خی ہولے یہاں تک کہ آیت نہ کورہ نازل ہوئی اس کے بعد ہم (صاحب کمیرہ کے دوز خی ہونے کی) شہادت دیے ہے درک گئے۔ بغوی نے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ دجہ کا قول روایت میں آیا ہے کہ قر آن مجید میں سب سے زیادہ پر امید یہ آیت ہے۔ ا

جس نے اللہ کے ساتھ (صفات و ذات میں)

وَمَنْ يَثِيْرِكُ مِاللّٰهِ فَقَرِ الْفَرِّى الْفَهَا عَدِلِيمُا ﴾ ى كوشر يك قرار دياس نے اپن طرف سے بنايا براجھوٹ۔

اً فواء (باب افعال) بگاڑنا، فساد کرنا، افتراء (باب اقتعال) کااستعال جھوٹ شرک ادر ظلم میں ہوتا ہے صحاح جوہری۔

مرادیہ ہے کہ اس نے فاسد حرکت کی اور جھوٹ کہا۔ انعا مفعول مطلق ہے یامفعول بد اول صورت میں معنی ہوگاس نے جھوٹ اور فساد کاار تکاب کیا، بڑے جھوٹ و فساد کا۔ دوسری صورت میں اس طرح ترجمہ ہوگا اس نے اپنی طرف سے بتلا برا گناہ عظیما ہے مراد ہے اتنا براکہ اس کے مقابلہ میں تمام گناہ حقیر ہیں۔شرک اور دوسرے گنا ہوں میں می فرق ہے۔ حضرت جابرٌ کی روایت ہے کہ رہول اللہ ﷺ نے فرمایا دو با تیں الازم کردیے والی ہیں ایک شخص نے عرض کیایار سول الله علية لازم كرنے والى كيا علية فرماياجو مخص شرك نه كرنے كى حالت ميں مرا وہ جنت ميں كيااور جو مخص شرك ہى كى حالت میں مرا وہ دوزخ میں گیا۔رواہ مسلم۔

حضرت ابوذر رضی الله عنه کا بیان ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپﷺ اس وقت سفید کپڑا اوڑھے سورے تھے (میں واپس آگیا دوبارہ) پھر گیا تو آپ تھاتھ بیدار ہو چکے تھے۔ار شاد فرمایا جو بندہ لا اله الا الله كا قائل ہو پھر اسی پر مر جائے وہ ضرور جنت میں جائے گا۔ میں نے عرض کیا خواہ اس نے ذنااور چوری کی ہو فرملیا خواہ اس نے زنااور چوری کی ہو، میں نے عرض کیا،خواہ اس نے زمااور چوری کی ہو فرمایاخواہ اس نے زمااور چوری کی ہو۔ میں نے کہاخواہ اس نے زمااور چوری کی ہو فرمایاخواہ اس نے زنااور چوری کی ہو (پھر بھی جنت میں جائے گا)اُبوذر کی ناک خاک آلود ہونے پر بھی (یعنی ابوذر کی مرضی کے کتناہی خلاف ہووہ جنت میں ضرور جائے گا۔حضرت ابوذرؓ جب ا*س حدیث کو بیان کرتے تھے* تو (آخری جملہ)اگرچہ ابوذرؓ کی ناک

خاک آلود ہو ضرور کتے تھے۔ بخاری ومسلم۔اس موضوع کی احادیث بہت آئی ہیں۔

ابن ابی حاتم نے حضر ت ابن عباس کا قول اور ابن جریر نے عکر مہ ،ابومالک اور مجاہد وغیر ہ کی روایت ہے بیان کیاہے کہ یبودی اینے بچول کو افضل سمجھتے تھے ان کو ساتھ لے کر نمازیں پڑھتے اور ان کی قربانیاں پیش کرتے تھے اور وعویٰ کرتے تھے کہ (ہمارا کوئی گناہ ، قصور باقی نہیں رہتا) ہم ہے کوئی گناہ قصور تہیں ہو تا۔اس پر آیت ذیل نازل ہوئی (یعنی جس طرح وہ بچول کو معصوم اور بے گناہ سمجھتے تھے اس طرح اپنے آپ کو بھی گناہوں سے یاک قرار دیتے تھے اس کی تغصیل آئندہ سطور میں آرہی ہے)۔

ٱلهُرْزَالَ الَّذِينَ يُؤَكُّونَ ٱنْفُسُمُ کیاتم نے نہیں دیکھا ان لوگوں کی عجیب حالت ہے جواینے آپ کو گناہوں سے پاک قرار دیتے ہیں۔استفہام تعجب کے لئے جو شخص اپنے نفس کو گناہوں سے پاک قرار دیتاہواس پر بڑا تعجب ہے معصو میت کا دعویٰ کرنے ہے اس کا مفصد ہے دوسر ول پر اپنی فوقیت اور برتری قائم کرنا لیکن برتری خود ساختہ دِعوے ہے حاصل پہنیں ہوتی اس د عوے ہے تو ایسے شخص کی دَنائت اور کمینگی کا اظہار ہو تاہے **فوقیت اور گناہوں سے پاکیز گی تو اس پ**ر مو قوف ہے کہ اللہ کسی کو ہزر گ و ہرتر اور گنا ہوں سے یاک کر دے۔

بغوٰی اور نشلبی نے کلبی کا قول کھاہے کہ کچھے بہودی جن میں بحری بن عمر و، نعمان بن اوفی اور مرحب بن مذید مجھی تتھے ا بے چھوٹے بچوں کو لے کرر سول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا محمد ﷺ کیاان پر کوئی گتاہ ہو سکتاہے حضور ﷺ نے فرمایا نہیں کہنے لگے تو ہم بھی اپنی کی طرح ہیں دن میں ہم جو کچھ کرتے ہیں ان کورات میں معاف کر دیا جاتا ہے اور رات کوجو کام کرتے ہیں دن میں ان کا کفارہ ہو جاتا ہے اس پر آیت ند گورہ نازل ہوئی۔

حسنٌ، ضحاك ٓ اور قادِه كابيان ے كه جب بموديوں اور عيمائوں نے نَحْنُ أَنْنَاء اللّٰمر وَاجْتَاؤُهُ (مم خدا كے بيخ اور جیتے ہیں) کہااور یہ بھی کہ کُن یَدُخُلُ الْجُنَّةُ إِلاَّ مَن كَانَ مُعُودًا أَوْنصَارُى (بهوديوں اور عيمائيوں كے علاوہ جنت مِن لونی نہیں جائے گا۔اول بہو دیوں کادعویٰ تھااور دوسر اعیسائیوں کا) تو آیت مذکورہ مازل ہوئی۔

میں کہتا ہوں کہ آیت کاسب نزول اگر چہ خاص ہو مگر تھم عام ہے حضرت ابن مسعودٌ نے فرمایا اہل کتاب آپس میں تزکیہ کرتے تنے یعنی ایک دوسرے کو گناہوں ہے پاک کہنا تھا چنانچہ طارق بن شہاب کی روایت میں حضرت ابن مسعود کا قول آیا ہے کہ بعض دیندار آدمی صبح کو اپنے گھرے نکلتے تنے اور کسی ایسے مخص سے جاکر ملتے جس سے ان کانہ جانی نفع نقصان وابستہ ہو تا تمانہ کی لیکن (اس کے منہ پر)اس کوخوش کرنے لوراس کی تعریف کرنے) کے لئے کہتے تھے خدا کی قتم آپ تواہیے ہیں ویے ہیں نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ گمر لوٹ کر آتے ہتے تودین کا کوئی حصہ ان کے پاس باتی نہ ہوتا تھایہ فرمانے کے بعد حضرت ابن مسعودٌ في آيت الرُمُ تُرُالِي اللَّذِينُ بِيزَكُونَ انْفُسَتُهُمْ الاوت فروالَ.

مسكله : كى كے لئے جائز بنيں كه (سوائے بيغمبرول كے) كى اور كائز كيد كرے اور گنا ہول سے اس كوياك قرار دے کونکہ بغیر علم کے کوئی فیصلہ درست ہیں۔اللہ تعالی نے فرمایا ہے والا تقیت مالیس کک بدم علم مال مومن کے متعلق حسن ظن رکھنے کاچونکہ تھم ہے اس لئے حسن ظن کے طور پر کمی نے پاک ہونے کا فیصلہ کیاجا سکتا ہے۔ کمی کو گناہوں سے پاک کہنے سے تواس کے اندر غرور اور پندار پیدا ہوجاتا ہے جس کی شریعت میں ممانعت کردی گئے ہے۔ پھریہ بات واقعی بھی ہے کہ ی کواللہ کا قرب ادراس کی طرف ہے تواب حاصل ہوایا نہیں اور کتناحاصل ہوااس کاعلم توسوائے خدا کے کسی کو بھی نہیں۔

مَل الله فَكُنَّ الله بلکه الله یاک کرتا ہے ایاک قرار دیتا ہے بین گناہ بخش کریاک کر دیتا ہے اور اصلاح حال کر دیتا ہے۔ مَنْ يَشَالُهُ جسکوچاہتاہےوہی پاک کردینے پر قادرہے اور انسان کے اندرونی مالات ہے وہی باخر اور واقف ہے

اس آیت سے معلوم ہو تا ہے کہ و تی اور الہام کے ذریعہ سے اگر اللہ کمی کو کمی کے تزکیہ و تعلیمر کی وا تفیت عطافر مادے تواپی یادوسرے کی تطمیر کافیصلہ دہ آدی کر سکتاہے۔ بشر طبکہ غرورو تکبر کے طور پر نہ ہو کیو تکہ پندارو غرور بردا نفسانی عیب ہے ۔ یکی مصدالَ ہے ان احادیث کا جن میں حضور ﷺ نے اپنے بعض خصوصی اوصاف بغیر غرور و میکبر کے فرمائے ہیں مثلاً فرمایا

ہے کہ میں اولاد آدم کاسر دار ہوں اور (میر امیہ قول) بطور فخرِ تہمیں ہے یہ حدیث سور ہُ بقرہ میں گزر چکی ہے۔ ہے کہ میں اولاد آدم کاسر دار ہوں اور (میر امیہ قول) بطور فخرِ تہمیں ہے یہ حدیث سور ہُ بقرہ میں گزر چکی ہے۔

جب منافقول کے تعریض کے طور پر حضور عظیہ کو تقسیم میں غیر منصف قرار دیا تو آپ عظیہ نے فرمایا خدا کی قتم میرے بعد تم کواپنے لئے مجھ سے زیادہ کوئی عادل نہیں ملے گا۔ یہ حدیث طبر انی اور حاکم نے حضرت ابوہر رہے ہ رضی اللہ عنہ کی ر دایت سے اور امام احمد نے حضر ت ابوسعید کی روایت ہے بیان کی ہے۔ ایک اور حدیث میں حضور عظی والانے فرمایا ابو بر اور عمر ا متوسط عمر والے جنتیوں کے سر وار بیں اور حسن و حسین جو ان جنتیوں کے سر وار بیں اور فاطمہ الل جنت کی عور توں کی سر دار میں۔اولیاء کرام نے بھی بھکم البامی ای طرح کے بعض کلام کیے ہیں مثلاً حضرت غوث اعظم رحمۃ الله علیه کا قول ہے کہ میر آیہ قدم ہرولی اللہ کی گردن پرہے۔

اور ان پر ظلم نہیں کیا جائے گا یعن اللہ جن کا تزکید کرنا جا ہتا ہے ان کو ان کی یا کی کے مطابق ثواب بلے گاان کے تواب میں کی ہنیں کی جائے گی۔ یا یہ مطلب ہے کہ گنا ہوں سے تعلیمر کے سلسلہ میں کسی پر ظلم ہمیں کیا جا تاجو نظمیر کاالل ہو تاہے اللہ اس کی تظمیر کر تاہے اور جو کے لائق نہیں ہو تا صرف اس کی تطمیر نہیں کر تا۔ یا یہ مطلب ہے کہ جو

ہورہ مربر ہوں ہوں ہے۔ اس میر سال کے جرم کے موافق سر ادی جائے گی ظلم نہیں کیا جائے گا۔ لوگ آپ نفوس کوپاک کہتے ہیں ان کے جرم کے موافق سر ادی جائے گی ظلم نہیں کیا جائے گا۔ فینیالی ہے اونی ظلم، لغت میں فلیل۔ (بٹاہوا) وہ دھاکہ یا میل کی جی ہو آدمی دوانگلیوں کے در میان بٹتا ہے کی حقیر چیزگی تمثیل بیان کرنے کے لئے اس لفظ کا اِستعال ہو تاہے کذافی الصحاح۔

بعض اہل تغت نے لکھاہے کہ تھجور کی مختل کے شکاف میں جوریشہ یاسونتا ہو تاہے اس کو قتیل کہتے ہیں گویا مطلب پی ہوگا کہ فتیل برابراد نی ظلم بھیان پر نہیں کیاجائےگا۔

أنظر كيعت يفترون على الله الكنب (اے محمہ) دیکھو (یہودی) اللہ پر کیسی دروغ بندی کرتے ہیں کہ اپنے کو اللہ کا بیٹااور چبیتا قرار دیتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ ان کے دن کے گناہ رات کو اور رات کے گناہ دن کو معاف

اور سے افتراء بس گناہ کی انتہاہے جس کاغلط ہونا طاہر ہے اس کوغلط قرار دینے کے لئے

وَكُوْ مِنْ إِنَّا الْمُنْ الْمُنْمُ لِلْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ

کمی دلیل کی ضرورت ہیں ہنیں ہے اس کا گناہ ہونا بالکل بدیمی ہے کفی سے پہلے قد محذوف ہے اور پوراجملہ یَفُتُرُوُن کے فاعل سے حال ہے۔

اہل تفییر نے لکھاہے کہ واقعہ احد کے بعد کعب بن اشر ف ستریبودیوں کولے کر قریش کے پاس مکہ کو گیا تاکہ رسول اللہ عظی ہے بہودیوں نے کرر کھا تھااس کو اللہ عظی ہے بہودیوں نے کرر کھا تھااس کو توڑد ہے مکہ بہنچ کر کعب ابوسفیان کے پاس جا کر تھیر الور دوسر ہے بہودی قریش کے مخلف اشخاص کے پاس اترے ،اہل مکہ نے کہ بہنچ کر کعب ابوسفیان کے پاس جا کر تھیر الور دوسر ہے بہودی قریش کے مخلف اشخاص کے پاس اترے ،اہل مکہ نے کہا تھی اہل کتاب ہیں اور تم بھی اہل کتاب ہو ہم کو اعتبار نہیں اندیشہ یہ ہے کہ بہیں یہ تمہاری چال نہ ہو۔اگر تم ہم کو السین سے ساتھ ملاکر جنگ کرنا چاہتے ہو تو الن دونوں بتول کو سجدہ کر واور الن کو مانو۔ کعب نے سجدہ کر لیا بھر بولا تدبیر یہ ہے کہ تمیں آدمی ہمارے اور تمیں آدمی تمہارے کعب سے چھٹ کر معاہدہ کرلیں کہ مجمد عظی کے خلاف جنگ کرنے کی ہم مل کر کوشش کریں گے اس پر آیت ذیل ناز ل ہوئی۔

ٱلهَرَالَ الْإِلْهِ مِن اَوْتُوْانَصِينَاقِنَ الْكِتْبِ مُؤْمِونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاعُوتِ

کیاتم نے جہیں دیکھاکہ جن لوگوں کو اللہ کی کتاب کا بچھ حصہ دیا گیاہے دہ بتوں پر اور شیطان پر ایمان رکھتے ہیں۔ بہتی نے دلائل میں اور طبر انی نے حضر ت ابن عباس وغیرہ کے حوالہ سے لکھاہے اور جبت د طاغوت کے متنی میں اختلاف کیا ہے۔ عکر مہ کا قول ہے کہ جبت و طاغوت دوبت تھے مشرک ان کی پوجا کرتے تھے اس کی تائید مذکورہ بالاقصہ سے ہوتی ہے۔ عکر مہ کا ایک قول ہے بھی منقول ہے کہ حبثی زبان میں جبت کا معنی ہے شیطان۔ میں کہتا ہوں شاید بت کانام اس کے نام پر رکھ دیا گیا

ابو عبیدہ کا بیان ہے کہ جبت و طاغوت اللہ کے علاوہ ہر باطل معبود کو کہتے ہیں۔ مگر طاغوت کا جبت پر عطف چاہتاہے کہ دونوں الگ الگ ہوں (کیونکہ عطف میں اصل یہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ مغامر ہوں)

تحقیق (مولف کے نزدیک) یہ ہے کہ جبت اصل میں جبس تھااں شخص کو کہتے ہیں جس میں کوئی خیر اور بھلائی نہ ہو سین کو تاء سے بدل دیا گیا ہے۔ اور طاغوت بروزن فعلوت طغیان سے مشتق ہے طغیان کا معنی ہے کفر اور عصیان میں صد سے آ گے بڑھ جانا۔ طاغوت کی اصل طغووت تھی (قاموس وصحاح) اس کئے می بن اخطب کو جبت اور کعب بن اشرف کو طاغوت کہا گیا ہے کذا قال الصحاک۔ عمر ، شعبی اور مجاہد کا قول ہے کہ جبت کا معنی ہے جادد اور طاغوت کا معنی شیطان محمہ بن سیرین نے کہا جبت کا بن اور طاغوت جادد گر۔ سعید بن جبیر اور ابوالعالیہ نے اس کے بر عکس کہا ہے۔

' بغوی نے اپی سند ہے حضرت قبیصہ کی روایت ہے لکھاہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عیافت (پر ندول کے نام، آواز اور گزرنے سے شگون حاصل کرنا)اور طرق (پھریاں مارنااور اس کوشگون جاننا)اور پر ندول کے دائیں بائیں سے اڑ کر جانے کواپنے مقصد کے لئے اچھا برااور مصر مفید سمجھنا (یاعام بدشگونی) جبت میں ہے ہے جس کے اندر کوئی خیر نہیں۔ لے

وایچے مصد کے سے اپھا ہرااور سمر صید بھاریاع اہد ہوں) جبت میں سے ہے ہی سے بعد و دن ہر بہات سے سول میں کہتا ہوں بظاہر اس جگہ جبت ہے مراد ہیں بت جن کے اندر کوئی خیر نہیں ہوتی اور طاغوت ہے مراد ہیں بتول کے شیطان ہر بت کا ایک شیطان ہو تا تھا جو بت کے اندر سے بولٹا تھا اور اس سے لوگوں کو دھوکہ ہو جاتا تھا (ممکن ہے کوئی بجاری پس پر دہ بیٹے اہو اور بت تک اس نے کوئی تار پوشیدہ لگار کھا ہو اور تار کے ذریعہ سے دہ بولٹا ہو جس سے لوگ سمجھتے ہوں

کہ بت بول رہاہے۔

ا عیافی پر ندوں کے ناموں آوازوں اور اڑنے کے راستوں سے اچھا براشگون لیماعات یعیم عیفاً (باب ضرب) بدشگونی لی، اسکو کیا، کیان کیا، خن کیا(نہایہ) طرق پھریاں اور کنگریاں پھینکنا (اور اس کوشگون قرار دیتا) جیسے عور تی کرتی ہیں (نہایہ) طبرة بدشگونی لیمنا اصل میں اس انفظ کا معنی ہے واکس بر ندوں یا ہر نول کے گزر نے سے ایجھایا براشگون لیمنا (عرف عام میں عام بدشگونی پراطلاق ہونے لگا) نہایہ حسل جنون تباہی اصل میں اس کا معتی ہے نقصال خرائی، بھر ہر تباہی کوخبال کہنے گئے، (نہایہ)۔

المعلق في من الوالملفيل كروايت كما ي كري كم كون وسول الله على في فالد عن وليد كو من كوزمادي كے لئے بيجافالد نے جاكر بول كے در عت كات ديتے أور والي أكردسول الله في كواطلا عويدى۔ حضور على نے فر لما تھے کوئی چر بھی دکھائی دی ، خالد نے عرض کیلہ جس ۔ قربلیا تو تو نے عری کوڈ صلیای جس خالد دوبار ولوث کر مجے۔ پیاریوں نے جب خالد کود کما تو بہار پر چلے کے اور بھامتے میں ہے جارے تھے۔ عزی اس کون کردے ورندولت کے ساتھ مر جا!ات من ایک کالی نکی عورت بر آمد ہوئی جس کے بال محرے ہوئے تھے اور دوائے مر اور چرو پر خاک ازاری تھی۔ خالہ نے یہ کہتے ہوئے موار سونتی۔ عزی اب میں تیرام مول ور تیری ای کا قرار نمیں کر سکا میں دکھے جاکہ اللہ نے تھے ذکیل کردیا۔ پھر توارے اس کے دو تھڑے کردے اور والی آکرد سول ایٹ می کو اطلاع دیدی۔ حضور تی نے فرملیال وہ عزی تھی اب بیٹ كے لئے تمبدے ملك ميں ان يو جاكى جانے سے اميد مو كال كذا في سيل الرشاو۔

الم احمد اور ابن الراحاتم في حضرت ابن عبال كروايت سے بيان كياہے كه جب كعب بن اشرف (بهووى) كمد من بہنجا تو قریش نے اس سے کباد کیمویہ ناشا محوزا ہی قوم سے کتا ہواد موی کر تاہے کہ دہ ہم سے بہتر ہے مالا تک ہم ج کے متول میں لعبے کے دربان ہیں اور ماجوں کو پانی بلا نے والے ہیں کعب نے کہاتم اس سے بہتر ہواس پر آیت اِن شانِ تک مو الأنشر مازل مولی اور مندر جدزیل آیت بھی اتری

لور وہ (کعب بن اشرف اور اس کے ساتھی) کمہ کے کافروں سے (جیسے

وَيُعْرِفُونُ الْمِنْ الْمُوا ابوسفیان وغیر ہ) کہتے ہیں۔

ده (لینی کمه کے کافر) محمد 🥸 پر ایمان لانے والول

ملا أملي من الذن المتحليلات ے زیادہ سیدھے راستر ہیں بعنی دین کے لحاظ ہے محمد من اسمال نے حضرت ابن عباس کی روایت ہے لکھا ہے۔ کہ قریش می خطفان اوری قرطه کی جماعتوں کو مسلمانوں پر جولوگ چر حاکر لائے تھے دہ حی بن اخطب، سلام بن ابی الحقیق ، ابور افع ،ر بھے بن الل المقتل ، ابو علد واور بور و بن قبس من من من الفير ك قبل سے منے جب يه اوك قريش كے بس بنے تو قريش نے كہا يہ علاء بہود ہیں پہلی کتابوں کا علم رکھتے ہیں ان ہے دریافت کرو کہ ہماراند ہب بہتر ہے۔ یا محر ﷺ کا (جب نیبودیوں ہے قریش نے پر سوال کیاتی) بہودیوں نے کیا تمبدا ند ہے اس کے ند ہے بہتر ہے اور تم اس سے اور اس کے ساتھیوں سے زیاد و میں راستر ہواں پرانڈ نے یہ آیت مُلکا عظیماً تک اول فرمائی۔ بنوی نے لکھاے کہ ابوسفیان نے جب کعب سے فد کور و بالا سوال كياتوكب نے كيامير بسامنے الماخ مب چي كروابوسفيان نے كيا۔ ہم ماجيوں كينے كوبان والى و خياس و كرتے ہيں۔ ان کوپانی چاتے ہیں مہمانوں کو قمیراتے ہیں۔ قیدیوں کورہا کراتے ہیں۔ رشتہ داری کوجوزے رکھتے ہیں۔ اب رب کے کمر کو الدر كي بي اوراس كاطواف كرت بير ورجم الل حرم بين اور محمد كالله في باب داواكادين بموردي رشت الرياس ون الديار چرم کو چموز کیا۔ ہمرانہ ہب قدیم ہے۔ محمد عظم کا خدمب نیا ہے یہ من کر کعب بولا خدا کی حسم محمد ﷺ ہے ۔ است ہے رہا و

للكالمن تعمالة میدولوگ میں جن کوانٹ نے اپی رست سے ۱ور کر دیاہے۔ ومن يلفن الله فالن المن المنافق المنافقة والمنافقة المنافقة المناف لور جس کواننہ تعالی اپی رحمت ہے دور کروے (اے

مخاطب) تم کواں کا کوئی مدد کارنہ و نیامیں ملے گانہ آخرت میں و نامی دنگ میں اس کی کوئی مدو میں کرے گاہور آخرت میں شفاعت دغیر و کے ذریعہ سے کوئی عذاب کو، اللہ نہ کر مکے گا۔

یمود ایول کے مدوما تکتے لور رسول اللہ ﷺ کے خلاف قریش کے ساتھ جنتی معاہد و زیاجہ اس آیت ہیں ہے۔ متحجو سی اور حسد انسان کے بدترین خصائل میں یمودیوں کے اپنی او صاف کا آئند و آیات میں مذکر و کیا گیا ہے۔ اوا شاہ

اگرام نظیت کی آن الگائی ہے۔ اور ہمزہ انکاری ہے۔ یہودیوں کے پاس کوئی حصہ سلطنت کا نہیں ہے آم معطعہ ہے اور ہمزہ انکاری ہے۔ یہودیوں کا خیال تھا کہ عنقریب ان کی سلطنت ہو جائے گی اس خیال کی نفی کر دی گئی۔ یا نصیب مکی ہے مراد ہے قومی سیادت و سر داری جس کے فوت ہونے کے اندیشہ سے بہودیوں نے نبوت کا انکار کیا تھا۔ سر داری کے لوازم میں سے سخادت ہے اور یہودی بڑے کئوس تھے سخادت نام کو بھی ان میں نہ تھی اس لئے پر ذور طور پر اللہ تعالیٰ نے ان کی سر داری کا انکار کر دیا۔ ممکن ہے لیطور تعریف یہ بیان کرنا مقصود ہو کہ جن کو اقرار نبوت سے اپنی سر داری فوت ہونے کا اندیشہ تھا تو خیر ان کے انکار کی ایک وجہ بھی ہے (اگرچہ یہ وجہ بھی قابل پذیر ائی عذر نہیں ہے) لیکن جن لوگوں کو قومی سیادت حاصل ہی نہیں ہے ان کا انکار تو انہائی حماقت ہے۔

وَلَوْ الْمُؤْتُونِ النَّاسَ فَيْدُافِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّا اللَّهُ الللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

کے شگاف کا گڑھا۔ مراد حقیر چیز جیسے فتیل (دوانگلیول کے در میان بٹی ہوئی میل کی بتی یاڈر اسابٹا ہواد حاکہ مگر مراد حقیر چیز ہمی نہ ہوتی ہے) یعنی اگر ان کو حکومت وسلطنت کا کوئی حصہ مل جاتا توانہائی کنجوس کی دجہ سے بیدلوگوں کو حقیر ترین ذراسی چیز مجمی نہ دیتے ایسی حالت میں اللہ ان کو سلطنت کیسے عنایت کر سکتا ہے۔

ِ بِابِهِ مِطلِب ہے کہ ِاگریہ بادشاہ تبھی ہوتے تب مجمی اُو گوں کوذراس چیز نہ دیتے اور اب توذکیل محتاج ہیں ایس طالت میں

ان کے بخل کا کوئی ٹھکانا ہی مہیں ہے۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عبال کے حوالہ سے لکھاہے کہ اہل کتاب کہتے تھے محمہ ﷺ کا دعویٰ تویہ ہے کہ ان کوجو کچھ ملاہے وہ عاجزی اور فرو تن کی وجہ سے ملاہے ، حالا تکہ ان کی نو بیویاں ہیں کوئی باد شاہ بھی ان سے زیادہ عیش میں کیا ہو گا اس پر میں سے مدور ا

مندر جه ذیل آیت نازل ہوئی۔

الج بحث فن النّاسَ عَلَى مَا النّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

مقابله میں رسول اللہ ﷺ کی توصر ف نوعور تیں ہی تھیں۔

بغوی نے مکھاہے کہ اس آیت کے بعد یہودی خاموش ہو گئے بعنی پھر انہوں نے رسول اللہ عظیمہ کی بیویوں کی کثر ہاور ودسرى نعتول كالذكره يحفور ديا (اور طعنه دينے كال كوموقع نه ملا)_

آیت کا مطلب بیہ بھی ہوسکتاہے کہ نسل ابراہیم کو ہم نے نبوت، حکمت اور سلطنت عطاکی ان کے دسمن طاقتور بھی تے اور جلتے بھی تھے نمر دد ، فرغون ، (ہلان دغیر ہ)ان ہے حسد کرتے تھے گر حاسد وں کا حسد اولاد ابر اہیم کا کچھ نہ بگاڑ سکا (پس ای طرح تماد احمد محم اوران کے ساتھیوں کا کچھ ہیں باڑ سکے گا)۔

پس کچھ ببودی تورسول اللہ اللہ اللہ ایک ایک آئے جیسے عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھی

یا پیمرادے کہ نسل ابراہیم کو نبوت، حکمت اور سلطنت عطا کرنے کاجوذ کر کیا گیا بھے بہودیوں نے تواس کی تقیدیق کی۔

اور کچھ میرودیوں نے اس کی طرف ہے منہ پھیر لیانہ مانا۔ سدی نے لکھاہے کہ بہ

اور عنہ کی تقمیریں ابراہم کی طرف راجع ہیں (یعنی کچھ لوگ ابراہیمؑ پر ایمان لائے اور کچھ نہ لائے) بات بیہ ہوئی کہ ایک بار حضرت ابراہم نے کھیتی بوئی اور دوسرے لوگوں نے بھی بوئی اور دل کی کھیتیاں تو تباہ ہو گئیں حضرت ابراہم کی کھیتی خوب پیدا ہوئی لوگ محتاج ہو کر آپ کے پاس آئے آپ نے فرمایاجو میری نبوت کومانے گامیں اس کو دوں گایہ من کر پیچھ لوگ ایمان کے ئے ان کو آپ نے غلہ دیا کھ ایمان نہ لائے آپ نے ان کو ہیں دیا۔ اس وقت آیت کی مر ادبیہ ہوگی کہ جس طرح بعض لوگوں كالرابيخ يرايمان ندلانا براتيم كے معاملہ كوكمز ورنه كرسكاني طرح ان بد بخوں كاكفر آپ كے كام كوكمز ورنه كر سكے كا_

اور جہنم کی بھڑ کی د مکتی آگ ہی (ان کے عذاب کے لئے) کافی ہے آخرت سے پہلے

د نیامیں بالفعل عذاب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔'

جن لو گول نے ہاری آیات کا انکار کیایلا شہ ہم

ٳػٲڵۜۯؠۯۥۘڰڡٛۯٷٳۑٳ۠ؾؾٵڛٙۏڣؽڞڸؿڿؠٛڶڒٲۣ ان کو آگ میں جموعک دیں گے۔اس آیت کامنہوم سابق آیت کے منہوم کی توضیحاور تاکید کی طرح ہے۔

كُلَّمَا تَضِجَتْ جُالُودُ هُوَرَبَّكَ أَنْهُوجُ لُوِّكَا غَيْرِهِا ہرو نعہ جب ان کی کھال جل چکے گی تو ہم فور i میلی کھال کی جگہ دوسری کھال بناویں گے بعنی کھال تو وہی ہوگی دوبار واس کی نئی صورت بنادی جائے گیے جیسے غرب کہتے ہیں اَبَدُّ لُتُ الْحَاتَمَ وَمُطَأَ مِن فِي الْمُوسِ وَبِالى كى شكل سے بدل دیا۔ لیعنی انگوسٹی کی شکل ندر ہی بانی کی ہو گئے۔ یاب مراد ہے کہ جلنے کااثر کھال نے دور کر دیا جائے گا تاکہ دوبارہ عذاب کا احساسِ (کھال میں) پیدا ہو جائے۔ حضرت ابن عباسؓ نے آیت کی تشر ت میں فرملیا تھاکاغذی طرح ان کی کھالیں سفید کردی جائے گی۔رواہ البغوی اس قول کامطلب بھی ہی ہے۔ ابن ابی حاتم نے آیت کی ٹین تغییر حضرت ابن عمر آکی طرف بھی منسوب کی ہے طبر انی ، ابن ابی حاتم اور ابن مرِ دویہے نے حضرت ابن عمر کی روایت سے لکھاہے کہ حضرت عمر کے سلمنے میر آیت تلاوت کی گئی حضرت معاذ "نے فرمایا مجھے اس کی تفسیر معلوم ہے وہ یہ ہے

لہ ایک ساعت میں سوبار کھال تبدیل کی جائے گی۔حضرت عمر رضی اللہ عنیہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ علیہ ہے ہی سا ہے۔ دوس کی روایت میں معافر کی جگہ اس تفییر کی نسبت حضرت ان کی طرف کی گئے ہے۔

ابو تعیم نے حلیہ میں اور ابن مردویہ نے دوسری سندے روایت کے بیہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ ایک ساعت میں ایک سے پار کھالیں تبدیل کی جائیں گی ہیمق کی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ کھالیں جلادی جائیں گی اور ان کی تجدید بھی گی ئے گی اور ایساایک ساعت میں چھ ہزار مرتبہ کیا جائے گا۔ آیت کی تغییر کے ذیل میں بیہی نے حسن بھری کا قول نقل کیاہے الك ساعت ميں ستر ہزار باران كوآگ كھائے گی۔ ہر مرتبہ تھم ہوگاد وبارہ ویسے ہی ہو جاؤ حسب الحکم وہ جیسے تھے دوبارہ ویسے ن ہوجائیں گے۔

این الی الدنیانے حضرت حذیفہ کا قولی نقل کیا ہے کہ جہنم کے اندر آگ کے درندے، آگ کے کتے ، آگ کے

آ نکڑے اور آگ کی تلواریں ہول گی۔اللہ فرشتوں کو تھم دے گادہ دوز خیول کے پچھلے حصہ میں آنکڑے ڈال کر اٹکادیں کے اور ان تلواروں سے بند بند کاٹ کر ان در ندول اور کتول کے سامنے ڈال دیں مے جو ہنی ایک عضو کو کاٹیس مے ایک نیاعضواس کی حکہ دوبارہ پیدا ہوجائے گا۔

بین کہتا ہوں اس سے مرادیہ ہے کہ عضو سابق کے اجزاء سے ایک نیا عضو بن کراور سابق کھال کے اجزاء سے ایک نی کھال تیار ہو کر نمودار ہوجائے گی۔ بعض علاء نے کہااز سرنونٹی کھال دی جائے گی (بعنی سابق کھال کی صورت ہی نہیں بلکہ اجزاء ساخت ہی دوسرے دیئے جائیں گے) حقیقت میں احساس کرنائنس کا کام ہے ظاہری اعضاء تواحساس کے آلات ہیں اس لئے (اجزاء جلد کی تبدیل ہویا ہیئت جلد کی بہر حال) کوئی دشواری نہیں۔

عبد العزیز بن یخی کا قول ہے کہ اللہ دُوز خیول کوالی کھالوں کالباس پہنائے گاجو خود الم سے متاثر نہ ہول گی (بلکہ بدن کو وکھ پہنچائیں گی)اور اس طرح وکھ میں زیادتی ہوتی رہے گی ایک کھال جل جائے گی تو دوسری کھال اس کی جگہ دیدی جائے گی جسے دوسری آیت میں آیا ہے سٹر ابید کہ ہم ٹرش قبطر ان پس کر تول کو کوئی دکھ نہ ہو گابلکہ وہ بدن کود کھ پہنچائیں گے۔ لنگ ہے اللہ آیا ہائ

لیلاو حواالعلی ہے۔ ریند منی قوا کی ضمیر جو نکہ کفار کی طرف راجع ہے اس کئے عبدالعزیز کے قول نہ کور کی اس فقرہ سے تائید ہوتی ہے اور ان لوگوں کی تفسیری رائے بھی درست ٹابت ہوتی ہے جن کا قول ہے کہ عذاب نفس کو ہوگا۔

حضر ت ابوہر یر گار دایت ہے کہ رسول اللہ پیکھنے نے فرمایا کا فر کے ددنوں مونڈ موں کے در میان کا فاصلہ تیزر فآر سوار
کی تین روز کی مسافت سیر کے برابر ہوگا صحیحین حضر ت ابوہر بر گاراوی ہیں کہ رسول اللہ تیکھنے نے ارشاد فرمایا کا فر کی ڈاڑھ کو واحد
کے برابر ہوگی ادر اس کی کھال کی مونائی تین روز کی راہ کے برابر ہوگی۔ رواہ مسلم۔ ابن مبارک کی روایت کے یہ الفاظ ہیں
تیامت کے دن کا فرکی ڈاڑھ (کوہ) احد سے بردی ہوگی تاکہ جہنم کا فرول سے بحر جائے لوروہ عذاب کا مزہ چکھیں۔ ترفہ کی اور بہبی
کی روایت میں ہے کا فرکی کھال کی چوڑائی (یعنی مونائی) ستر ذراع (بانہہ) ہوگی اس کا بازو (کوہ) بیضاء کے برابر لور راان (کوہ)
ور قان کی طرح ہوگی۔

حفرت ابن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ دوزخ کے اندر دوزخیوں کی جسامت بڑی ہوجائے گی۔ یہاں تک کہ بعض آدمیوں کے کان کی لوے گردن کی جڑتک کا فاصلہ سات سوبرس کی راہ کے برابر ہوگا، کھال کی موٹائی ستر

زرآع اور ڈاڑھ (کوہ)احد کے برابر ہوگی۔

تُحَكِيْمًا ﴿ اللَّهُ عَمْدَ والا بِ ا فِي حَمْدَ كَ مُوافَّى سِرَ أَدِ كَا -كَوْلِيْنِ أَنِي الْمُنْوَاوَعِ الوَالْفُولِهُ مِنَا اللَّهُ مَنْدِ اللَّهِ مَنْدِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الْفَالَقِيمُ الْفَالَا اللَّهُ اللّ اللَّهُ اللَّ

ہُور ہو گوگا ہے۔ مطابع اللہ اللہ کام کے ان کوہم ضرور جنتوں میں داخل کریں گے جن کے (در ختوں کے) نیچے نہریں بہتی ہوں گی ان جنتوں کے اندروہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے وہاں ان کے لئے ماک ستھری بیویاں ہوں گی۔

عاكم نے حضر ت ابوسعيد خدري كى روايت سے بيان كيا اور روايت كو صحيح قرار دياہے كه رسول الله علي نے فرماياوہ حيض،

₹ 2 یاخانہ، ، ناک کی ریزش اور تھوک سے پاک ہول گی۔ ہناد نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے وہ حیض ، پاخانہ پیشاب، ناک کی ریزش، تھوک، بلغم ، اولاد اور منی سے پاک ہول گی۔ عطاء کی روایت بھی ای طرح ہے۔

اور ہم ان کووسیع سامیہ میں داخل کریں مے حضرت ابوہر مر ادادی ہیں کہ رسول

ۊؙۜؽؙڵڿڰۺڟؚڷڟڸؿڵ[۞]

آبن اُبی ماتم نے اس آیت کے ذیل میں رہے بن انس کا قول لکھاہے کہ سے عرش کا سامیہ ہوگا جس کو بھی زوال نہ ہوگا۔ طَلِیْل صیغہ صفت (بروزن فعیل)ظل سے مشتق ہے اور مفید تاکیدہے جیسے شنسٹن شکامیس (بہت روشن سورج) کُیژل کُونیکو (بہت کی نعمت لازوال لِنَیْرِکُو (بہت کی نعمت لازوال

و گی (ہمیشہ رہے گی)۔

ابن مردویہ نے کبی کی سند سے بروایت ابوصالح ابن عبال کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ نے کمہ فتح کرنے کے بعد عثان بن طلحہ کو طلب فر ملیا عثان حاضر ہوئے تو حکم دیا جھے کنجی دلا کر دیدو۔ عثان کنجی لے کر حاضر ہوئے حضور علیہ نے کنجی لینے کے لئے ہاتھ بردھایا تو حضرت عبال نے فور اکھڑے ہو کرعرض کیایار سول اللہ علیہ میرے مال باب نار ہوں ، حاجوں کو پانی پلانے کی خدمت کے ساتھ یہ (دربانی) بھی مجھے عنایت کرد تیجئے عثان نے ہاتھ کھینچ لیا۔ حضور علیہ نے فرمایا عثان کنجی لاؤ۔ عثان نے عرض کیا لیجئے مگر اللہ کی لمانت میں۔ حضور علیہ نے کھڑے ہو کر کعبہ کادروازہ کھو لا پھر (اندرواخل ہوئے کچھ دیر کے بعد) باہر نکل کر طواف کیا پھر عثان بن طلحہ کو طلب فرماکر کنجی ان کودیدی ادر آیت ذیل تلاوت فرمائی۔

اِنَ اللّٰهُ يَا كُولُهُ اَنْ يَجُونُوا الْرَمَنْتِ الْلَ اَفْلِهَا لِي اللهِ اللّٰهِ عَلَى اللّٰهِ عَلَى الله عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الل

کردو۔ سند نے آئی تغییر میں جات بن جریکی و ساطت سے مجاہدگا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا زول عثمان بن طلح کے حق میں ہوا۔ قتی کمہ کے دن رسول اللہ عظی کھیے کی تنجی عثمان سے لے کراندر داخل ہوئے پھریہ آیت تلاوت کرتے ہوئے باہر نکل آئے۔ حضرت عمر بن خطاب نے فرملیا کہ رسول اللہ عظی پر میرے ماں باپ قربان اس سے پہلے میں نے حضور عظی کویہ آیت بڑھتے مہیں سنا۔ ان الفاظ سے ظاہر ہو تا ہے کہ اس آیت کا نزول کھیہ کے اندر ہوا۔ سعید بن میتب کی روایت بھی اس کی مثل آئی ہے اس روایت میں انتاز اکد ہے کہ (حضور عظی نے فرملی) اساو لاد طلح اس کو ہمیشہ کے لئے لے لوسوائے کا فرکے تم سے

اور کوئی ظلم کر کے اس کو ہیں لے گا۔

جب میں منہ پھیر کر جانے لگاتو حضور علی نے آواز دی میں لوث کر ممیاتو فرمایا کیاوی ہمیں ہیں جو تم سے میں نے پہلے کہا تھااس فرمانے سے مجھے وہ بات یاد آگئ جو ہجرت سے پہلے آپ نے فرمائی تھی میں نے عرض کیا بے شک میں شہادت دیتا ہوں کہ یقیعا ا آپ اللہ کے رسول ہیں۔

فا کمانی نے حضرت جیر ً بن مطعم کی روایت ہے بیان کیاہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جیب عِثمان کو تنجی ویدی تو فرمایاس کو ۔ چھیا کرر کھنا۔ زہری نے کہاای علم کی دجہ سے عثان تنجی کو چھیا کرر کھتے تھے۔ میں کہتا ہوں تنجی کو چھیا کر رکھنے کا علم شاید اس وجہ سے بھی دیا گیا تھا کہ لوگ تنجی اینے پاس رکھنے کے خواستگارتھے جیسا کہ ابن مر دویہ کی روایت سے ہم اوپر لکھ کیے ہیں کہ حضرت عبالؓ کی این سنجی رکھنے کی خواہش تھی۔ ابن عابد اور ازر قی نے لکھائے کہ حضرت علیؓ نے رسول اللہ علیہ ہے عرض کیا تھاکعبہ کی در بانی اور حاجیوں کویانی پلانے کی خدمت دونوں کو جارے لئے یکجا کر دیجئے توبیہ آیت نازل ہوئی۔حضور ﷺ نے عثال کوبلوا کر فرمایا ہے بی طلحہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اس کو لے لوجو کوئی تم سے اس کو چھینے گاوہ ظالم ہی ہوگا۔

عبد الرزاق اور طبر إنی نے زہری کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ عظی جب کعبہ ہے بر آمد ہوئے تو حضرت علی نے فرملیا ہم کو ہی نبوت حاجیوں کو پانی بلانے کی خدمت اور کعبہ کی در بانی دی گئی ہم سے برے نصیب والی کوئی قوم ہنیں ر سول اللہ ﷺ کو

حضرت علی کاریہ قول نا گوار گزرااور عثال بن طلحہ کو بلواکر تنجی دے کر فرمایاس کو چھیائے رکھو۔

بغوی نے ذکر کیاہے کہ فتح مکہ کے دن جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں داخل موئے توعثان کعہ کادرواز ہیند کر کے چھت یر چڑھ گئے حضور ﷺ نے تمنجی طلب فرمانی۔عرض کیا گیا تمنجی عثان کے پاس ہے اور اس نے دینے سے انکار کر دیا اور کہااگر جمھے | یقین ہو تا کہ دہاللہ کے رسول میں تو میں تنجی دینے ہےا نکارنہ کر تا۔حضر نت علیٰ نے یہ سن کر عثالیٰ کی گردن مروژ دی **او**ر تمخی لے لی اور در دازہ کھول دیا۔ رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہو گئے اور اندر دور کعت نماز پڑھی جب ہاہر نکلے تو حضر ت عہاس نے کنجی مانگی اور در خواست کی کہ حاجیوں کویانی ملانے کی خدمت کے ساتھ در بانی بھی مجھے عطا کر دی جائے اس پر اللہ نے یہ آیت یاز ل فرمائی۔رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیٰ کو تھم دیا کہ تنجی ع**ثان** کو واپس کر دواور اس سے مع**ذرت بھی کر**و۔ حضرت علیٰ نے تھم کی تعمیل کی عثال نے کہاتم نے مجھ پر جبر کیا، د کھ دیااور اب بچپارنے آئے ہو۔ حضرت علی نے فرملیا تمہارے معاملہ میں اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی ہے پھر آپ اللہ نعالی کے آیت پر می عمال نے کہا میں شہادت دیتا ہوں کہ محمد علی اللہ تعالی کے رسول ہیں کعبہ کی گنجی عثان کے پاس زہی مرتے وقت انہوں نے اپنے بھائی شیبہ گودیدی قیامت تک کعبہ کی گنجی اور در بانی آنہی کی اولاد کے

فا کرہ ۔ آیت نہ کورہ کانزول آگرچہ بن طلحہ کو تنجی دیدیے کے سلسلہ میں ہوا تھا مگر الفاظ کا تھم عام ہے ، برامانت دالے کو اس کی امانت واپس کر دیناواجب ہے۔حضرت انس کی روایت ہے کہ ایبابہت ہی تم ہواکہ حضور ﷺ نے خطبہ دیا ہواور یہ نہ فرمایا ہو کہ جس میں امانت داری ہمیں اس میں ایمان ہمیں اور جس میں عمد کی پاسداری ہمیں اس میں دین نہیں۔ شعب الایمان ہیمق۔ حضر ت ابوہر ریڑاور حضر ت عبدِ الله بن عمر کی مر فوع روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نفاق کی علامات میں اس بات کا موں۔ بھی ذکر کیا کہ جب اس کے پاس امانت رکھی جائے تو خیانت کرے ، سخین لے۔ فائندہ: ادائے امانت کا حکم صرف مال دو بعت ہے ہی تعلق نہیں رکھتا بلکہ جو حق بھی کی کا کسی پر ہودہ امانت ہے جس

ا معرت زیر بن تابت نے قرماما میں نے خودر سول اللہ ﷺ سے سنا کہ سب سے سلے او وں سے امانت اٹھالی جائے گی ادر سب ہے آخر نماز باقی رہے گی اور بہت نمازی آہے ہول کے کہ ان کے اندر کوئی خیر نہ ہوگی (نیٹی نماز ﴿ كھاوٹ كی ہوگی اسلامی محاس مفقود

ابن جریر نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیاہے کہ (مندرجہ ذیل امورکی) اجازت ہنیں دی گی نہ مالدار کونہ ناوار کو پہنی ۔ نے میمون ابن مبران کا قول نقل کیاہے کہ تین چزیں ہیں جو نیک بد (ہرایک) کولوا کی جائیں، (۱) کرشتہ داری کو جزار کھاجائے خوامر شتہ داری نیک (باق انگلے صفہ پر) كالواكر ناواجب ب جيساكه آيت كے شان نزول سے ظاہر مور باب

صوفیہ صافیہ کا بیان ہے کہ ممکنات کاوجود اور لوازم دجود اور تمام کمالات ممکن کے ذاتی (ازخود) نہیں بلکہ مرتبہ دجو ب ے مستفاد اور باری تعالی کی طرف ہے ایک مستعار ودیعت ہے ورنہ بذات خود ہر ممکن ان کمالات سے خالی ہے اور اس آیت کا ا قضاء ہے کہ لانت کوامانت والے کے سپر د کردینالور اپنی ذات کواس کامالک نہ قرار دیناداجب ہے اگر بادشاہ کسی بھنگی کو خلوست فاخرہ اور لباس امیر اند پہنادے تو بھنگی کی بی وانشمندی ہے کہ وہ اپنے آپ کو دیسائی تصور کرے جیسے پہلے تعالور خلعت کو بادشاہ کی عاریت سمجھے صوفی یر بھی جب اس تصوری حالت کا غلبہ ہوتا ہے تووہ اپنے کو اپنی ذات کے اعتبار سے معدوم اور فاقد الوجود مجتنا ہے اور تمام کمالات سے خالی جانتا ہے بلکہ اپنے کو تمام مغامد اور شرور کا مبداخیال کرتا ہے ہی مرتبہ فناہے اس سے آگے الی کھوٹی کھوٹی حالت بھی ہوجاتی ہے کہ اپن ذاتی فاء اور کمالات سے خالی ہونے کا بھی اس کو خیال نہیں رہتا، یہ مرتبہ فاالفناء کا ہو تاہے لیکن فناء ذاتی کے تصور کے ساتھ تمجی میہ خیال مجمی شہودی مرتبہ تک پہنچ جاتا ہے کہ میر ادجو دہے میں موجود ہوں مگر میری بہتی اور ہستی کے مغات میرے نہیں اللہ تعالی نے بطور رعایت مجھے عطا فرمائے ہیں۔ ذات خداو ندی اور صفات الهيه کی وجہ سے میری ستی اور ستی کی صفات کی بقاء ہے (گویاواجب اصل ہے اور ممکن اس کاعلم) یہ مرتبہ بقاء (باللہ) کا ہے کی مطلب ہے اس فرمان خداوندی کا جس کو حدیث قدی میں بیان کیا گیا ہے کہ میں مومن کے کان ہو جاتا ہوں جن ہے دہ سنتا ہے اس کی 'آئکھیں بن جاتا ہول جن ہے وہ دیکھاہے۔

اس مرتبہ فناوبقاء کانام صوفی کی نظر میں اوائے لبانت ہے اس مرتبہ پر پہنچنے کے بعد کوئی صوفی تصور بھی ہنیں کر سکتا ہے کہ خود وہ اپنے نفس کا تزکیہ کر تاہے کیونکہ اس کو اپنائفس معدوم الوجو د اور تمام کمالات سے خالی نظر آتا ہے ہال اللہ نے جو فضائل و کمالات عطافرائے ہیں ان کو مذکر وانعام کے طور پر بیان کرناس کے لئے جائز ہوتا ہے کیونکہ کوئی نضیات اس کی ذاتی بنیں ہوتی ہر کمال اور فغیلت کارجوع اللہ کی طرف ہوتا ہے ہی کی فغیلت کے ذکر سے مراد ہو تاہے اللہ کی عنایت کا ظہار اور

كمال خداوندى كابيان ـ فالجمد لله _

ولان ایت کاربط گزشتہ آیت الم ترالی الَّذِینَ مِزَکَوْنِ اَنفْسَهُمْ بَلْ اِللَّهُ مُورَكِي مَنْ يَسَاءَ مِ سِها دونوں کے در میان جتنا کلام ہے وہ معترضہ ہے (لیعنی ساقبل اور سا بعد تھی ہے مربوط بنیس) دونوں آیات کا مطلب یہ ہوگا کہ اپ نغوں کوپاکِ نہ قرار دو تہرا اکوئی کمال تمہار انہیں ہے اللہ جس پر چاہتا ہے اپ نور کا ایک جیکار الور اپ سمندر کا ایک جھینٹا ڈال دیتاہے جس کی وجہ سے دہ پاک ہو جاتا ہے۔ اللہ تم کو تھم دیتاہے کہ جو کمالات و فضائل اللہ نے تم کو بطور امانت عطافر مائے

(بقیہ بچھلے صغہ یر) ہویابر، (۲) امانت اواکی جائے خواہ نیک کی ہویابد کی، (۳) وعدہ پوراکیا جائے خواہ نیک سے کیا ہویابدے، عبدالر ذاق ، این الی شیبے ، عبدین حمید، این منذر ، این الی حاتم اور بہتی نے حضرت این مسعود " کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ کی راہ میں شہادت سوائے المانت کے باتی تمام گناہوں کو ساقط کردیتی ہے، قیامت کے دن بعض لوگوں کو (پیشی میں) لایا جائے گاخواہ دِہ راہ خدامیں شہید ہوئے ہوں بچر بھیان کو تھم دیا جائے گانی امانت واپس کر ،وہ تخف عرض کرے گاد نیاجاتی رہی اب کہاں ہے ادا کروں تھم ہو گااس کوہادیہ میں لے جاؤ تَعَمَّ كَ تَعْمِلُ كَا جَاءً كَى تَعْرِجْهَمْ كِي الدرامانة الني الني اصلى شكل مي (اس كے سامنے) آئے گاوہ امانت كواپنے اوپر اٹھا كر اوپر كو چڑھنے کے گان مے بڑھے جب اس کو یقین ہوجائے گا کہ اب میں امانت کا بوجھ اٹھائے باہر نکل جاؤں گاد فعیۃ امانت میسل کرنے کے گرزے کی اور اس کے ساتھ وہ شخص بھی ہمیشہ کے لئے اندر کو گریڑے گا۔راذان راوی کا بیان ہے حضرت این مسعود " ہے یہ بیان من کر میں حضرت براء بن عازب کے پاس گیالوران سے عرض کیا، کیا آپ نے نہیں سناکہ آپ کے بھائی این مسعود ؓ نے کیا فرملیا، حضرت براء ؓ نے فرمایا بن عودٌ نے يكي كماكونك الله فرماتا ہے إِنَّ الله كِأْمُرُوكُمْ أَنْ مُؤدَّ والكماناك إلى أَهْلِها ،الله تم كو تحم ديتا ہے كه امانت والول كي امانتي واليس كرو، المانت نماز ميس بهي موتى به اور عسل جناب ميس بهي كور بات ميس بهي اور ناپ تول ميس بهي اور دين ميس بهي اور ان سب سے زیادہ سخت دہ المات ہے جس کا تعلق در نیت (کے مال) سے ہو۔

اے اہل ایمان اللہ

ہیں ان کارجو ی اللہ ہی کی طرف کر وطہارت تنس کواین کار گزاری نہ سمجھوبلکہ اللہ کاشکر اور حمد کرد کہ اس نے تم کویاک کیا۔ بعض مشائح کی زبان سے بعض او قات ایسے نضائل کا اظہار بظاہر فخر کے لہجہ میں ہواہے جس سے جاہلوں کو اعتر اض کا موقع ملاہے مگر ان ناد انوں کو معلوم ، نیں کہ مشائع جب اینے تمام کمالات د فضائل کو بطور اداء ابانت اللہ کی طرف لوٹادیے ہیں تو پھر ان کاڈ کر کر ناانعام اللی کااظہار ہو تاہے فخر ہمیں ہو تابلکہ حکمت ومصلحت کے زیرِاٹروہ اینے مقامات داحوال کااظہار کرتے بي-داللداعلم

اور الله تم کو حکم دیتاہے کہ جب لوگوں کے

وَإِذَا حَكُمُتُهُ بَيْنَ التَّناسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَلْ لِ

ا باہمی معاملات کا فیصلہ کر د توانساف کے ساتھ کر د۔

انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا بھی اوائے لمانت کی ایک شاخ ہے اور انصاف نہ کرنا خیانت ہے۔ اس طرح اللہ ، رسول اور

اولیٰالامر کی اطاعت جس کا حکم آئندہ آیت میں دیا گیاہے اواء لمانت ہے۔

حضرت ابوذر کا بیان ہے میں نے عرض کیایار سول اللہ ﷺ مجھے عامل (حاکم) بنادیجئے (لینی کوئی انتظامی کام مجھ سے لیجے) فرمایاتم کمز در ہوادریہ (حکومت)ایک امانت ہے قیامت کے دن بیر سوائی ادر پشیمانی کاذر بعیہ ہوگی۔ ہاں جس شخص نے اس کواس کے حق کے ساتھ لیااور پھراس کے حق کواد اکیا (دور سوانہ ہوگا)

دوسری روایت میں اس طرح آیا ہے حضور (ﷺ) نے فرملیا ابوذر میں تم کو کمز وریا تا ہوں، میں تمبارے کئے وہی بات پند کر تا ہوں جوابے لئے بند کر تا ہوں۔ دو آدمیوں پر بھی حکومت ند کر نالور بیٹیم کے ال کامتولی نہ بنا۔ رواہ مسلم۔ إِنَّ اللَّهُ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ

لینی ادائے لانت اور انصاف تکم بہت انچھی چیز ہے جس کی اللہ تم کو نصیحت

بِ شك الله (تمهار ا قوال داحكام كو) سننے والا اور القينيس والخطان القا

بَصِيْرًا ﴿ (لانتول كے سلسلہ مِن تم جو كچه كرتے ہواس كو) ويكھنے والاہے۔

حفرت عبدالله بن عمرو بن عاص کی مرفوع روایت ہے کہ رسول الله علیہ نے فرمایا انصاف کرنے والے (قیامت کے ون) رحمٰن کے دائیں ہاتھ کی طرف نور کے ممبرول پر ہول گے اور رحمٰن کے دونوں ہاتھ دائیں ہیں۔ بیدوی لوگ ہول مے جو فیسلوں میں اور فیصلہ کے فریقوں میں اور اینے زیرِ حکومت امور میں انصاف کرتے ہیں۔ رواہ مسلم۔ حضرت ابوسعیڈ خدری ر اوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ کاسب سے زیادہ محبوب دمقرب منصف حاکم ہوگا۔ اور قیامت کے دن الله كاسب سے زیادہ مبغوض اور سخت ترین عذاب كالمسحق ظالم حاتم ہوگا۔ دوسرى روایت میں سخت ترین عذاب والا كى جگہ

قرب اللی سے بعید ترین کالفظ آیا ہے، ترندی نے اس مدیث کو حسن غریب کہا ہے۔ حضرت عائش کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ کے سامیہ (رحمت) کی طرف سبقت

ارنے دالے کون لوگ ہیں۔ صحابہؓ نے عرض کیااللہ اور اس کار سول ہی جانے۔ فرملیادہ لوگ (رحت کے سامیہ کی طرف سے ب ہے آگے ہوں گے)جن کواگر ان کاحق دیاجائے تو قبول کر لیتے ہیں اور اگر ان سے حق مانگاجائے تو دیدیتے ہیں اور لو کو ل کا

فیصلہ اس طرح کرتے ہیں جیساا بی ذات کے لئے کرتے ہیں۔رواہ احمد بیہ فی نے شعب الایمان میں بھی حضرت عمر بن خطاب ہ کاروایت ہے ای طرح مرفوع حدیث نقل کی ہے۔

يَا يَنْهَا الَّذِينَ أَمَنُوْا ٱطِيْعُوا اللَّهَ وَٱطِيعُوا الرَّسُولَ وَادْ لِي الْاَمْرِمِنْكُمْ

کا تھم مانوادرر سول ﷺ کا تھم مانولورتم میں ہے جو حاکم ہوں (ان کا تھم مانو)۔

بخاری ۔ مسلم اور اصحاب سنن (ابن ماجہ ، نسائی ۔ ابو داؤد وغیر ہ) نے حضرت ابن عباس گی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس آیت کانزول حفرت عبدالله بن حذاف کے حق میں ہوا تھا جن کوایک دستہ کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے جمیجا تھا۔ ابن جری اورابن ابی حاتم نے سدی کی روایت سے تکھاہے کہ رسول اللہ بھاتے نے حضرت فالڈ بن ولید کو ایک فوجی دستہ اس کے ساتھ بھیجائی دستہ بیلی حضرت عملہ بن باسر بھی ہتے فوجی دستہ ان کو گول کی طرف روئنہ ہو گیا جن پر چرحائی کرنی مقصود سے کہ حتی کو جب بیا لوگ وہاں ہینچے تو سادے آدمی بھاگ چکے ہتے۔ صرف ایک شخص و باتی تھا۔ اس نے حضرت عمال کی فد مت میں حاضر ہو کر اظہار اسلام کر دیا اور کملہ شہادت پڑھ دیا حضرت عمال نے فرملیا تم تھم و تم کو مسلمان ہونے سے فائدہ ہوگا۔ صبح کو جب حضرت حالاتے اس محض کو رہنے دویہ مسلمان ہو چکا ہے اور میری پناہ میں آئیا ہے دونوں میں سخت کمال کی ہوئی اور (واپسی کے بعد) دونوں نے معاملہ رسول اللہ سے کی کی فد مت میں چیش کیا۔ حضور ہے گئے کہ سامنے بھی آئیا ہوئی دونوں میں سخت کمال کی ہوئی اور (واپسی کے بعد) دونوں نے معاملہ رسول اللہ سے کی کی فد مت میں چیش کیا۔ حضور ہے گئے کہ سامنے بھی نے حضرت عمالات کو گائی دونوں میں درشت کمالی ہوئی۔ حضور ہے گئے نے فرملیا خالات میں درشت کمالی ہوئی۔ حضور ہے گئے نے فرملیا خالات کو عمالات کرے گا اللہ تعالی اس کو پر اکبے گالور جو عمالات کو میں درشت کمالی ہوئی۔ حضورت خواہ ہو سے اور حضرت عمالات کرے گا اللہ اس پر اللہ نے یہ آئیاں سے نفرت کرے گالور جو عمالاتی ہوگے۔ اس پر اللہ نے یہ آئیاں سے معذرت خواہ ہو سے اور حضرت عمالات کرے گا اللہ اس پر اللہ نے یہ آئیاں سے معذرت خواہ ہو سے اور حضرت عمالات کرے گا اللہ اس پر اللہ نے یہ آئیاں سے نفرت خواہ ہو سے اور حضرت عمالات کی ہوئے۔ اس پر اللہ نے یہ آئیاں سے نفرت خواہ ہو سے اور حضرت عمالات کی ہوئے۔ اس پر اللہ نے یہ آئیاں سے نفرت خواہ ہو سے اور حضرت عمالات کو سے اس پر اللہ نے یہ آئیاں سے نفرت خواہ ہو سے اور حضرت عمالات کی دور اسے کو اس کی بھر اس کی بھر اس کو برائی کے کو دور سے کور سے کو دور سے کور س

ابوشیہ وغیرہ نے معزت ابوہر مرہ کا قول بیان کیا ہے کہ لولی الامر سے مرادین حکام۔ دوسری روایت کے یہ الفاظ ہیں فوجی وستوں کے سر دار (مراد) ہیں۔ لولی الامر کا لفظ عام ہے اس میں بادشاہ بھی داخل ہیں اور شہروں کے حکام مجھی اور جج مجسٹریٹ بھی اور فوجی دستوں اور لشکروں کے کمانڈر بھی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے لام (حاکم) پر لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نازل کے ہوئے احکام کے مطابق فیصلہ کرے اور لیات کو اواکر ہے جب وہ امیاکرے تورعیت پر لازم ہے کہ اس کی بات سنیں اور حکم ما نیں۔ حضرت حذیفہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے نے فرملیان کو گول کا اتباع کر ناجو میرے بعد ہول کے بعنی ابو بکر وعمر رصی اللہ عنہ کہ دواوالتر ندی۔ حضرت ابو ہر برہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرملیا جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی نافرمانی کر تاہوہ میری نافرمانی کی نافرمانی کی جوحاکم کی اطاعت کر تاہوہ میری اطاعت کر تاہے وہ اس کے اللہ کی نافرمانی کی جوحاکم کی اطاعت کر تاہوہ میری اطاعت کر تاہے جوحاکم کی نافرمانی کر تاہوہ

میرینافرمانی کر تاہے۔ سیح بخاری و سیح مسلم۔

حضرت عبادہ بن صامت کابیان ہے ہم نے رسول اللہ علی ہے بیعت کی تقی اس امر پر کہ حضور علیہ کا تھم سنیں سے اور مانیں سے دورانیں بھی خوشی میں بھی اور ناخوشی میں بھی اور حکام ہے ان کے تھم میں کوئی کشاکشی میں کریں گے اور حق بیں بھی اور ناخوشی میں بھی اور حکام ہے ان کے تھم میں کوئی کشاکشی منیں کریں گے اور جن بات کہیں گے اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈریں گے۔ سیحے بخاری و مسلم حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا (حاکم کا ماسم علیہ میں کسی منالورما نناخواہ کسی ایسے (حقیر) جنس غلام کا تھم ہوجس کا سرکشش کی طرح ہو۔ رواہ البخاری

حفرت ابولامہ رضی اللہ عنہ کابیان ہے، میں نے خود سنار سول اللہ ﷺ نے ججود اع کے خطبہ میں فرمایا تھا، اللہ سے ذرو، پانچوں نمازیں پڑھو، اپنے مہینے کے روزے رکھو، اپنے مال کی زکوۃ اداکرواور جب بھی کوئی تم کو تھم دے اس کو مانو تو اپنے رب کی طرف سے عطاکی ہوئی۔ جنت میں داخل ہو مے۔رواہ التر مذی

شوہر بیوی کو تھم دیتا ہے آ قاغلام کو تھم دیتا ہے باپ اولاد کو تھم دیتا ہے یہ سب اولیالامرکی فہرست میں داخل ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر کی دوایت ہے کہ رسول اللہ علیجے نے فرملاخوب سن لوتم میں سے ہر ایک (ذمہ دار) تکر اس ہے اور جس کی تکر انی اس کے سپر دہے اس کے متعلق دہ جو اب دہ بھی ہوگا۔ جا تم ر عایا کا تکر ال ہے متعلق بازیر س اس ہے ہوگی۔ مرد اپنے گھر والوں کا تکر ال ہے تکمر والوں کے متعلق سوال اس سے ہوگا۔ غلام اپنے آ قا کے مال (مولیثی وغیر ہ) کا تکر ال ہے اس کی بازیر س اس سے ہوگی (بہر حال) تم میں سے ہر ایک (کمی نہ کمی کا ذمہ دار) تکر ال ہے اور اس سے اس کی بازیر س ہوگی۔ صبحے

بخارى ومسلم _ ك

اولی الامر کالفظ فقیاء ،علاء اور مشاکع کوبدر جداولی شامل ہے کیونکہ کی گروہ انبیاء کاوارت اور خدا اور سول کے احکام کا امین ہے۔ ابن جریر اور حاکم وغیر ہ نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اولی الامر میں فقہ اور دین والے۔ دوسری وایت میں ہے اولی الامر میں اہل علم _ ابن الی شیبہ اور حاکم وغیر ہ نے بھی اس طرح حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے۔ ابوالعالیہ اور مجاہد کی روایت بھی اس طرح ہے اور اللہ نے خود بی فرملیا ہے وکتوا فردو، اللی الرسموں والی اور کی الآئمو میت ہم تعلیمهٔ الذین کی تنتین بھوئی مینہ ہم۔

رسول الله على كارشاد بعلاء انبياء كے دارث جيں۔رواواحمدوالتر ندى دابوداؤددا بن ماجه رسول الله على نے سی بڑے فرمایا (تمام) لوگ تمہارے ہیں ہیں ادر بہت ہے لوگ دنیا کے كناروں سے تمہارے پاس دین کے مسائل سجھنے کے لئے آئیں

گے۔رواہ اکتر ندی عن ابی سعید الخدری۔واللہ اعلم۔

مسئلہ ۔۔ حاکم نی اطاعت صرف اس وفت واجب ہے جب اس کا تھم شرع کے خلاف نہ ہو آیت کی رفتار ہے ہی معلوم ہو آیے جب تک معلوم ہو آیے جب تک معلوم ہو آئے جب تک معلوم ہو آئے جب تک معلوم ہو آئے جب تک حکام عدل پر قائم ہو آن کی اطاعت واجب ہے اس ہے آگے خود صراحت فرمادی فاؤن تَنازُغَتُم فِی شَنْبِی فَرْدُوْمُ الْحُ آگر کی مسئلہ میں تمہارے آئیں میں اختلاف ہو جائے تو (صحیح فیصلہ کے لئے) اللہ اور سول ﷺ کے (احکام کی طرف دجوع کرو۔ بعض علاء کا بیان ہے کہ اولی الامر کا لفظ بتارہا ہے کہ جن امور کا حکام کو اختیار دیا گیا ہے اور جن چیزوں کا ان کو حاکم بیلا گیا ہے لین تکم میں آگر وہ عدل کریں تو ان امور میں اطاعت واجب ہے اور جن امور کو واجب کرنے کا اللہ نے ان کو اختیار میس دیا ہے ان امور میں اطاعت واجب ہے اور جن امور کو واجب کرنے کا اللہ نے ان کو اختیار میس دیا ہے ان امور میں اطاعت واجب ہے ان امور میں اطاعت واجب ہیں رابلہ بعض صور توں میں اطاعت حرام ہے) اس لئے آگر کوئی حاکم کی کو تھم دے کہ اپنے مال میں سے ہز ارر ویب فلاں محض کو دید و تو تھم کی تعیل ضروری نہیں۔

مال میں سے ہزار روپیہ فلاں مخض کو دید و تو تھم کی تعیل ضروری نہیں۔ مسئلہ: ۔اگر قاضی کی سے کیے میں نے فلال مخف کو سنگ کر نے یا الرنے یا اس کا ہاتھ کاٹ دیے کا تھم دے دیا ہے تم یہ خدمت انجام در توجس مخض کو تھم دیا جارہا ہے دہ (بلا تحقیق) تھم کی تعمیل کر سکتا ہے لیکن ایک روایت میں آیا ہے کہ لام محمہ نے اس فتویٰ سے رجوع کر لیا تھا اور فرملیا تھا جب تک قاضی کے فیصلہ کی اطمینان بخش دلیل نہ معلوم ہو جائے صرف تھم کی تعمیل جائز، نہیں۔ مشائخ نے اس قول کو پہند کیا ہے کیونکہ اس زمانہ میں قاضیوں کے حالات مگر بھے ہیں۔

امام ابو منصور (ماتریدی) نے فرمایا اگر قاضی متقی اور عالم ہو اس کا تھم واجب القبول ہے کیونکہ غلطی اور بددیا نتی کا احمال نہیں ہے اور اگر جاہل متقی ہو تو فیصلہ کی (مدلل) تشر تکاس ہے پوچھی جائے کی اگر وہ صحیح تشر تک کردے گا تو تھم تیول کیا جائے گاور نہ تھیل نہیں کی جائے گی اگر فاسق ہو (خواہ عالم ہی ہو) توچونکہ بددیا نتی اور غلطی کا احمال ہے اس لئے بغیر تحقیق وکیل سمجھے اس کا تھم قبول نہیں کیا جائے گا۔ ہدایہ۔

۔ عکرمہ نے اولی الامرکی تغییر میں کہا ابو بکر وعمر (اولی الامر) تھے کلبی نے کہا بو بکر وعمر عثان وعلی کورا بن مسعود (رمنی اللہ عنہم)
مراد ہیں، عکرمہ نے دریافت کیا گیا کہ جن باند یول کے لولاد ہو جائے ان کا کیا تھم ہے، عکرمہ نے کہاوہ آزاد ہو جاتی ہے سائل نے سوال کیا
آپ کے قول کی دلیل کیا ہے، عکرمہ نے کہا قر آن لوگول نے بو جہاقر آن کی کو کی آیت ہے فر ملیا طبعواللہ والمعوالر سول واولی الامر متعم،
حضر ہے بھڑ نے جو لولی الامر میں (سے تھے فر ملیا ہے کہ باندی خواہ تا تمام بچہ ہی جنے مگر (جننے کے بعد) آزاد تا والی حضر ہے مرائ بن میں
حصین کی روایت ہے کہ حضر ہے عمر رمنی اللہ عنہ جب کی کو کہیں کا حاکم بنا تھے تو فر مان میں یہ لکھ دیتے تھے کہ اس کا تھم سنواور جب تک یہ
انساف کرے اس کا تھم بانو۔

حضرت عرض یا با برائے ہے الم میں اور (مام کا) عمم اناخواہ کی حبثی نکٹے غلام کو تمیدا احاکم بنادیا جائے اگروہ تم کو مارے تو مبر کرناہ آگر وہ تم کو مارے تو صبر کرنااور اگروہ کو کی ایسا تھم دے جس سے تمہارے دین کی شکست ہوئی ہو تو کمید دینا اپناخون دیدیں ہے ،وین جسم ویکھ بخاری وغیرہ نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیاہے کہ اس آیت کا نزول عبداللہ بن حذافہ بن قیس کے متعلق ہوا تعلہ عبداللہ کور سول اللہ ﷺ نے ایک دستہ کا میر بناکر بھیجا تھا۔

داؤدی نے (اس کی تشریخ میں اس طرح) بیان کیا کہ عبداللہ بن خدافہ ایک لشکر کے قائد بناکر بھیجے گئے۔ کسی جگہ پہنچ کراپے لشکر پر عبداللہ کوغصبہ آگیااور آگ بھڑ کا کر آپ نے تھم دیااس میں (سب) کھس جاؤاس تھم کی تقیل ہے بعض لوگوں نے انکار کر دیالور بعض نے تعمیل کااراوہ کر لیا۔ حافظ ابن حجر ؓ نے لکھا ہے کہ اس قصہ میں اس آیت کے نزول کا مقصد ہے یہ تھم نس کی تغصیل مندر حہذیل ہے۔

۔ فَإِنْ تَنَا زَعْتُعُدُ فِی شَکْی ﷺ کے اگر کمی بات میں تمہارااختلاف ہوجائے (تواللہ اور رسول کے عکم کی طرف رجوع رو) یہ قول مجاہد کا ہے کہ اگر علاء کا کسی مسئلہ میں اختِلاف ہو جائے تواللہ اور رسول کے عکم کی طرف رجوع کرو۔

۔ شٹی (بات یامئلہ) سے مراد ہے امیر کا تھم یعنی امیر کے تھم کے متعلق اختلاف ہوجائے کوئی اس مئلہ میں اطاعت امیر کونا جائز کہتا ہواور کوئی واجب قرار دیتا ہو۔

فَوْدُوهُ إِلَى اللهِ تَوْسُ مِعْلِم كُوالله كَالله كَالله كَالله كَالله كَالله كَالله كَالله عَلَم ف موزدو_

وَالْتَرْسُولِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ فَي طرف بيمير ووجب تك رسول الله وزير وفات كے بعد ان كي سنت كي

جانب رجوع کرد۔

رہے دہ مسائل جن کی صراحت نہ قر آن میں ہے نہ فرمان رسول(ﷺ) میں توان میں اجماع اور قیاس کی طرف رجوع نر تا چاہئے کیو نکہ اجماع اور قیاس (خود مستقل حیثیت ہمیں رکھتے بلکہ) کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی طرف لو شتے ہیں_رجوع کے بعد اگر شر عااس کی اطاعت واجب ہوتی ہو تواطاعت کر دور نہ مت کر د_

حفرت ابن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا (امیر کا حکم) سننالوراس کوما ننامسلمان شخص پر واجب ہے خواہ پند ہویانا پند بشر طیکہ اللہ کی نا فرمانی کا حکم نہ دیا گیا ہواگر معصیت کا حکم دیا گیا ہو تونہ سننا جائز ہے نہ ماننا (صححین) حضرت علی کرم اللہ وجہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا گناہ کے کام میں کسی کی اطاعت درست نہیں ،اطاعت صرف نیکی میں ہوئی مصاہرے صححیم ،

مفرت عمران بن حصین اور حضرت حکیم بن عمر و غفاری کا بیان ہے کہ رسول اللہ عظی نے فرمایا خالق کی نا فرمانی ہو تو مخلوق کی اطاعت جائز نہیں۔رواہ احمدوالحاکم۔ حاکم نے اس کو صحیح کہاہے۔

روں میں سب ہورہ میروں اوس اس میں ہوئے۔ مسلمہ بن عبدالملک بن مروان نے ابوحازم سے کہا۔ کیاتم کو آیت قر اُڈلی الاکٹر میٹ کٹم میں ہماری اطاعت کا تھم نہیں دیا گیا ہے۔ ابوحازم نے فرملیا آیت فاِنْ تَنَازَ عْتُمْ فِنْ مَنْئِی فَرُدُوهُ اِلْتَی اللّهِ وَالرَّسْمُولِ مِی تمهاری اطاعت کے تھم کی نقی نہیں کردی گئی جب کہ تم حق کی مخالفت کرد (لیمنی تم حق کے خلاف کرتے ہو تواس آیت میں تمہاری اطاعت نہ کرنے کا تھم سر) (دارک)

' مسئلہ: ۔اگر کمی جا کم کا تھم قاضی کے پاس اجراء کی غرض ہے آئے تواس کو جاری کر دینا جاہئے بشر طیکہ قر آن کے مخالف نہ ہو مثلاً مد کی کی قسم اور ثبوت کی ایک شہاوت پر اگر حاکم نے کمی کو ڈگری دیدی ہو توایسے تھم کو جاری نہ کرنا چاہئے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے فاشتسٹیھڈ ڈائشھیٹیڈیٹن مین زِ جالِ کھن

اگر حدیث مشہور کے خلاف ہو تب بھی جاری نہ کرنا چاہئے جیسے اگر کسی نے بیوی کو تین طلاقیں دیدی ہوں اور (حلالہ کے طور پر) کسی دوسرے مرونے نکاح کر لیااور بغیر قربت صفی کے اس نے طلاق دیدی ہو اور حاکم تھم دے کہ اب اس عور ت سے پہلے شوہر کے لئے نکاح طلال ہو گیا تواہیا تھم جاری نہ کرنا چاہئے کیونکہ حضر ت رفاعہ کی بیوی کے متعلق حضر ت عائشہ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ علی نے فرمایا تیم انکاح اس سے درست نامیس ہو سکتا۔ جب تک دوسر اشوہر تیری چاشی نہ مجھے لے اور تواس کی چاشی نہ چکھ لے ہم نے یہ صدیث سور ہ بعرہ میں ذکر کر دی ہے۔

اگر جا کم کا تھم اجماع کے خلاف ہوتب بھی قاضی اس کا اجراء نہ کرے جیسے حاکم نے اگر تھم دیا ہو کہ جس جانور کو ذیج کرتے وقت قصد أاگر بہم الله پڑھنی ترک کر دی تواہیاذ ہیجہ ھلال ہے یہ تھم صحابۃ کے اجماع کے خلاف ہے اس لئے نا قابل

۔ مسکلہ :۔ اگر مجتہد کا فتو کی قر آن اور حدیث کے خلافِ ہو اور یہ معلوم بھی ہوجائے تو قر آن و حدیث پر چلنا (اور اجتهادی فنوی کوترک کرنا)ہم پر لازم ہے۔ بیہق نے مدخل میں صحیح اساد کے ساتھ لکھاہے کہ عبداللہ بن مبارک نے بیان کیا۔ میں نے خود سنالهام ابو حنیفہ فرمار ہے تھے اگر رسول اللہ ﷺ کی کوئی صدیث آجائے (یعنی مل جائے) تو بسر و چیٹم (میں اس کو قبول کردل گا کروضتہ العلماء میں ہے کہ ام ابو حنیفہ نے فرمایا، میرے قول کور سول اللہ ﷺ کے فرمان اور صحابہ کے قول کے مقابلہ میں ترک کر دو۔امام صاحب کا یہ قول بھی روایت میں آیاہے کہ اگر صدیث صحیح ہو تو دہی میر انہ ہبہے۔

فَانْ تَنَازَ عُتَمْ مِين خطاب حكام كو بھي موسكتا ہے بيلے بعيغه غائب ذكر تماس جگه بصورت خطاب موكار

انْ كُنْنَهُ تُوْمِنُونَ يَاللَّهِ وَالْبَوْمِ الْاخِيْرِ اگرالله أورروز آخرت يرتم ايمان ركھتے ہو_ كلام سابق جزاء ير

ولاكت كرد ہاہاس كئے براء (كوذكر كرنے يامحذوف قرار دينے) كى ضرورت أميں۔

ذٰلِكَ مِن مِي لِعِنِي الله اور رسول كي طرف رجوع_

خَيْرٌ تَمارے لئے بہتر ہے۔ یعنی این ذہنی خیال پر جے رہنے بہتر ہے۔

تَوَ اَحْسَنُ نَا وِنَدَّلَاقَ اور تاویل نے اعتبارے بہترے۔ ابن جریر نے بحوالہ شعبی لکھاہے کہ ایک بہودی اور ایک منافق میں کچھے جھکڑا تھا۔ بہودی معاملہ کورسول اللہ عظیہ کی خدمت میں لے جانا چاہتا تھا کیونکہ اس کو معلوم تھا کہ حضور عظافہ فیصلہ رشوت کھا کر بنیں کر شکتے اور منافق بمودیوں سے فیصلہ کرانا چاہتا تھا کیونکہ اس کو معلوم تھا کہ وہ ر شوت لے لیں گے اور ر شوت لے کر فیصلہ میں جنبہ داری کر محیل گے۔ بلّاخر دونوں بانفاق رائے قبیلہ جہینہ کے ایک کائن کے پاس گئے اور دونوں نے اینامقدمہ فیصلہ کے لئے اس کے سامنے رکھا۔

تشکبی نے ابن عباسؓ ہے اور ابن ابی حاتم نے ابوالا سود ہے مرسلا نیز بغوی نے کلبی کا قول بواسطۂ ابوصالح از حضرت ابن عباسٌ نقل کیاہے کہ ایک بہودی ہے ایک منافق کا جس کانام بقول کلبی بشر تھا۔ پچھے جھکڑا تھا یہودی نے فیصلہ کرانے کے لئے ر سول الله ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کی منافق کو دعوت دی اور منافق نے کعب بن اشرف یہودی ہے فیصلہ کرانے کے لئے بہودی سے خواہش کی بہودی نے کعب بن اشرف کے پاس جانے سے اٹکار کر دیا**اور ر**سول اللہ ﷺ سے فیصلہ کرانے پر اصرار کیا مجور اُمنافق کو بھی حضور اقدس ﷺ کی طرف آنا پڑا۔ غرض دو**نوں خدمت گرامی میں حاضر ہوئے۔ حضور ﷺ نے** یہودی کے حق میں فیصلہ کردیاجب دونوں خدمت اقدیں ہے اٹھ کر باہر آئے تو منافق یہود**ی کو چ**یٹ گیالور بولا (فیصلہ کے لئے) عرائے کیاں چل۔ دونول حضرت عرائے یاں پہنچے بہودی نے عرض کیا میں ادریہ مخف ا بنابا ہمی مقدمہ لے کر محمائے یاں گئے تھے انہوں نے اس کے خلاف مجھے ڈگری دیدی نیکن میدان کے فیصلہ پر راضی نہ ہوالور مجھے آپ کے پاس لے کر آیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منافق ہے فرمایا کیااہیا ہی ہے۔ منافق نے کہاجی ہاں !حضریت عمر نے فرمایا ذرائھ ہرومیں (اندر جاکرا بھی) باہر آتا ہوں چنانچہ آپ گھر میں گئے۔ وہاں سے تکوار لی۔ پھر باہر نکل کر منافق کو قبل کر دیا۔ اور فرمایاجو هخص اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ برراضی نہ ہو میں اس کا فیصلہ اس طرح کر تاہوں اس پر آیت ذیل ماذل ہو گی۔

اَلَهُ تَدَرِ إِلَى الَّذِينَ بِينَ بِينَ عُمُونَ اَنَّهُ مُ اُمَنُوا بِهَا اَنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اَنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ كيا آپ نِ ان لوگوں كو ، بين ديماجود عوىٰ تويہ كرتے ہيں كہ جو كتاب آپ پرنازل ہونی لورجو پھے آپ سے پہلے نازل ہواسب

یر ایمان رکھتے ہیں ان سے مراد منافق ہیں۔

اَنُ يُضِلُهُمْ صَلِلْالْبِعِيْدًا ۞

(پمر بھی) طاغوت کے پاس اپنافیعلہ کرانے کیلئے جانا چاہتے ہیں يُرِيْدُ وْنَ أَنْ كِيْحُاكُمُوَّا إِلَى الطَّاعُونِ تعزت جرئل نے کہاتھاکہ عمر (رمنی اللہ عنہ)نے حق کوباطل ہے جد اکر دیاای لئے آپ کانام فاروق ہو گیا۔ طاغوت سے مرادے کعب بن اشرف البیلہ جمید کاکابن (طغیان کامعیٰ ہے مدے تجاوز کرنا) چونکہ یہ دونوں حق کی مدودے متحاوز تھے اس کے ان کو طاغوت کہا گیایایوں کہاجائے کہ (طاغوت شیطان کو کہاجا تانے) یہ دونوں شیطان ، شیطان سے مشابہ تھے۔ یا یہ کہاجائے کہ ان دونوں کے پاس فیملہ کے لئے جانا حقیقت میں شیطان کے باس فیملہ کے لئے جانا تھا۔ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عبال کا قول تقل کیا ہے کہ ابو برزہ اسلی ایک کائن تھاجو بہود یوں کے باہمی جھڑوں کا فیصلہ کرتا تھا (ببودیوں کی تقلید میں) کچھ مسلمان بھی اس کے پاس فیصلہ کرانے مکتے اس پر ہیدی ہے۔ نازل ہوئی۔ ابن الی حاتم نے عکرمہ اسعید کی روایت سے حضرت ابن عبال کا قول تقل کیاہے کہ حلاس بن صامت اور معتب بن تغیر اور رافع بن زیداور بشر اسلام کے مدعی تصان کی قوم والوں کا یکھ ان سے جھٹر افعالہ قبیلہ کے مسلمانوں نے ان کو وعوت دی كرسول الله علية كي خدمت من چل كرجمكر على تعفيه كر اليس ليكن الن لوكون بن كماكه جا بليت ك زمانه ميس جو حكام تص يعني کائن اہنی سے چل کر فیصلہ کراؤ۔ اس پر میہ آیت نازل ہوئی۔ بغوی نے سدی کے حوالہ سے لکھاہے کہ کچھ یہودی (ول سے ہے) مسلمان ہو مجے تھے اور بچھ منافق تھے جاہلیت کے زمانہ میں نی قریط اور بی نضیر کابیہ باہمی دستور تھاکہ کوئی قریظی اگر کسی نضیری کو قتل کردیتا تواس سے قصاص لیاجا تله یادیت میں سودست چھوارے لئے جاتے بور نضیری اگر کسی قریظی کو قتل کر دیتا تو قعاص ،نیں کیاجا تابلکہ صرف ساٹھ وسی چھوارے خون بہامیں دیتے جاتے۔نفیر قبیلہ اوس کے ہم عبد تھے اور بی قریطہ خزرج ك حليف تفير قريط سے مرتب ميں بھي او نے تھے اور تعد ادميں بھي ذيادہ تھے۔ جب اسلام آیااوررسول الله ﷺ مرینه میں رونق افروز ہوئے توایک بار کسی نضیری نے کسی قریظی کو قتل کر دیا تھا مقدمہ چلاتو بی تضیر نے کہا ہارا تمہارا یہ مسلمہ دستور تھا کہ ہم تم کو قبل کر دیں تو تم قصاص ہمیں لے سکتے بلکہ خوجہا میں ساٹھ دست چھوارے لوگے اور نم قبل کردھے تو دیت میں سووس چھوارے دیے ہوں گے لہٰدائم ہم سے ساٹھ وس چھوارے لے لو_ قبیلہ خزرج دالول نے (اینے ہم عہد قریطہ کی طرف سے) کہاہہ تو جاہلیت کا عملِ تقاہم کم تھے تمہاری تعداد زیادہ تھی تم ہم پر عالب تھے آب تو ہم تم بھائی بھائی ہیں۔ ہارا تمہارا ند ہب ایک ہے تم کو ہم پر کوئی برتری حاصل ہیں۔ دونوں طرف کے کچھ منافق بولے ابوبرزہ اسلمی کابن کے پاس فیصلہ کرانے چلولیکن دونوں فریقوں کے مسلمانوں نے کہاوہاں نہیں۔رسول اللہ عظیہ كى خدمت مين چلومنافق آيى بات يرجم مكاس براللدن آيت قصاص اوريه آيت نازل فرمائي وَقَدُ أَصِرُوْاَ أَنْ لِيكُفُوْ اللهِ ﴿ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ ویا گیاہے کہ بہودیوں کی، کا ہنوں کی اور شیطانوں کی مخالفت کریں اور ان سے علیحدگی اختیار کریں اللہ نے فرمایاہے لائے تَحَذِّوْا الْيَهُ وَدُو النَّصَارِينَى أَوْلِيَاءَ بهوديول اور عيمائيول كودوست نه بناؤرر سول الله عظف في ارشاد فرمايا جس في كابن كياس جاگراس کے بیان کی تقیدیق کی یاخیق کی حالت میں عورت ہے صفی قربت کی یاعورت سے لواطت کی وہ اس (عکم) ہے الگ ، وکیاجو محمر علیق پرنازل کیا گیاہے۔رواہ احمد واصحاب السن سند صحیح عن ابی ہریر ہے۔ طبر انی نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت واعلہ کی روایت سے لکھاہے کہ جو محض کا بن کے پاس جاکر اس سے بچھے پوچھتا ہے چالیس دن تک اس کی توبدردک دی جاتی ہے (یعنی توبد کادر داز وہند کر دیا جاتا ہے توبہ تبول نہیں ہوتی)اس کے بعد اگر اس نے کا بن کے قول کی تقدیق کی تو کا فر ہو گیا۔ وتيرنيه الشيظن اور شيطان جا ہتا ہے لعنی شيطان جن اور شيطان آدمي جائے ہیں۔

کہ (حق سے) دور ان کوبہ کا کرلے جائیں۔

مواوريحُلفُونَ جزامو_

دَاذَا قِنْبُلَ لَهُ حُد اورجب ان سے کہاجاتا ہے لینی جب ان منافقوں سے جو اسلام کے مدعی میں کہاجاتا ہے کہ نَعَالَوُا إِلَىٰ مَنَا اَنْزَلَ اللهُ وَإِلَى الرَّسُولِ اللهِ الرَّسُولِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الرَّسُولِ اللهِ اللهُ الل کے علاوہ و حی حقی اور اجتہاد کے ذریعہ سے بھی فیصلہ کرتے تھے۔ تو آپ منافقول کو دیکھیں گے کہ وہ آپ کی طرف رَآيِنَ الْمُنْفِقِيْنَ يَصُلُّ وْنَ عَنْكَ **صُلُّ وْدًا** أَ ے بالکل منہ موڑ کیتے ہیں۔ بجائے تنمیر کے صراحت کے ساتھ المنافقین کہنے سے ان لوگول کی برائی اور رسوائی کا آظہار مقصود ہے۔ رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ کر دوسروں کی طرف ذاغب ہونے کی وجہ یہ تھی کہ ان کو دوسرے لوگوں ہے امید تھی کہ رشوت وے کر غلط فیصلہ کرالیں گے۔ صدود مصدرے بااسم مصدر (روگر دانی کرنایاروگر دانی) صحاح میں جو ہری نے لکھاہے کہ صدود کا معنی ہے بھر جانا بازر ہنا (یعنی لازم ہے) کیکن بھی متعدی بھی آتا ہے (رو کنا بازر کھنا) جیسے فَصَّدَ ﷺ مَن النَّسِيثِل ان کوراستہ ہے بھیر دیا۔روک دیا۔ روایت میں آیاہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عند نے جب منافق کو قتل کر دیا تواس کے در ثاء حضور ﷺ کی خدمت میں خون کا عوض طلب کرنے کے لئے حاضر ہوئے اور قشمیں کھا کر عرض کیا کہ عمرٌ کی طرف مقدمہ لے جانے کی غرض میہ تھی کہ وہ ہمارے آدی ہے کچھ اجھا معاملہ کریں گے اور دونوں فریقوں میں صلح کرادیں گے (حضور علی کے فیصلہ کی خلاف ورزی مقسودنه تھی)اس بر آیت ذیل نازل ہوئی۔ فُکینْ اِذَا اَصَابَتْهُ مُ مُصِینَتُ استفہام تعب بات ہے کہ جب ان پر مصیبت بڑی یعنی حفر تعمر وضی الله عند نے ان عند نے ان کے ایک آدی کو قبل کر دیا۔ کیف استفہام تعجب کے لئے ہے بینی تعجب ہے کہ واضح طور پر روگر دانی کرنے کے بعد بھی قتمیں کھاتے ہیں ان کی قتمیں کھانے میں کوئی ٹھجک نہیں ہوتی ٔ اِذَا اَصَابَتُ ہُمُ میں لفظ اذا صَّرف استقبالی مغہوم کے لئے ے (لینی شرط کا مفہوم مراد نہیں ہے)۔ اس حرکت کے عوض جو پہلے انہوں نے خود کو یعنی رسول اللہ عظی سے روگر دال بِبَاقَتَّمَتُ آيُٰںِيُهِمُ ا ہو کر دوسر ول ہے فیصلہ کرانے گئے۔ پھر (عذر بیش کرنے اور خون کا بدلہ مانگنے کے لئے) آپ کے پاس اللہ تُحَجَاءُوك يَعْلِفُونَ عَبِاللهِ کے مقب اور کے ایک میں ہوئی تھی۔ کی قسمیں کھاتے ہوئے آئے باوجود یکہ ان کی دروع کوئی کھلی ہوئی تھی۔ اِنْ أَرَدُنَّ إِلَّا إِحْسَانًا وَتُوفِيْقًا ۞ (فيعله كے لئے دوسرول كے پاس جانے سے) ہمارا مقصد صرف يہ تھا کہ ایکھے طور پر فیصلہ ہو جائے اور فریقین میں موافقت پیدا ہو جائے آپ کی مخالفت مقضود نہ تھی نہ آپ کے فیصلہ سے ناراض ہونا مقسود تھابلکہ ہم کویہ اندیشہ تھاکہ سخت فیصلہ سے آپس کی عداوت پیدا ہوگی (اور ہم چاہتے تھے کہ باہمی عداوت نہ پیدا ہو) یے شک رسول اللہ اللہ اللہ مارے آپس کے تعلقات کے لئے مصلح ہیں لیکن عمر کے پاس بھی تو ہم طلب مصالحت کے لئے گئے تنے تاکہ آپس کی صلح صلاح اور الفت قائم رہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اِذا آصّابتہ ہم میں ازا (محض استقبال کے لئے نہ ہو بلکہ) شرط استقبالی کے لئے ہوادر مصیبت ہے مراد ہواللہ کا (دینوی داخروی)عذاب اور رسول اللہ علیہ کی طرف سے انتقام۔ اس صورتِ میں اس حلف پر تعب کا ظہار مقصود ہو گاجو آئندہ زبانہ میں وہ لوگ کھائیں گے (یعنی تعجب کے جب ان پر عذاب آئے گا تو لیسی قسمیں کھائیں گے) یا یہ مطلب ہے کہ جب ان پر اللہ کی طرف ہے کوئی عذاب آئے گایا آپ کے اور

آپ کے ساتھیوں کے ہاتھوں ان ہے انتقام لیا جائے گا توان کا حال کیسا عجیب ہو گایہ بھی ہوسکتاہے کہ اذاصرف شرط کے لئے

بدوہ لوگ ہیں جن کے ولوں کے اندرونی خیال (نفاق) کو أُولَيِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوْيِهِمْ هَ الله جانات ان كو پخته فتميس سوائد درخي بتأت كے اور كھ فائدہ بنيس بہنياسكتيں۔ فَاعْدِضٌ عَنْهُمُ سوآب ان عنفا قل كرجايا كرير یعنی ان کی عذر نہ قبول سیجئے نہ مقتول کے خون کے مطالبہ کی طرف کوئی توجہ سیجئے۔مقتول کاخون قابل قصاص نہیں۔ وَعِنْظُهُمْ اوران كونفيحت ليجيَّك نفاق ہے باز آجا ئيں اور سيجول ہے مسلمان ہو جا ئيں۔ وَقُلْ لَهُمْ فِي ٓ اَنْفُسِهِهُ قُولًا بَلِيغًا ۞ اوران ے خاص ان کی ذات کے متعلق موثر بات کمہ دیں یعنی ایس بات کہد دیجئے جو آن کے دکوں کے اندر آخر جائے۔ حسن بھری نے کہا قول بلیغ یہ ہے کہ منافقوں سے کہا جائے تم ای نفاق پر ارے ماؤ گے۔اس بات کاان کے دِلول پر بور الرّ ہوگا۔ بعض علماء نے کماکہ قول بلغ سے مرادیے اللہ کے عذاب سے ڈرانا۔ زعمر ی نے کشاف میں لکھاہے کہ فنی اُنفسیسی کو بلیغا سے متعلق کیا جاسکتاہے۔ یعنی ایسا قول کہوجو ان کے دلوں میں پہنچ جائے۔ بیضادیؒ نے صاحب کشاف کے اس قول کو ضَعَف قرار دیا ہے کیونکہ بلیغنا فولا کی صفت ہے اور صفت کا معمول (جار مجر در وغیرہ) موصوف پر مقدم نہیں ہو سکتا۔ بینیادی کے ایں اعتراض کا جواب اس طرح دیا گیا ہے کہ دفیق انفسیس پھٹے ہے پہلے قولاً بلیغاً محذوف ہے اور ای سے فی اُنفنگر ہو کا تعلق ہے جوقو لا بلیغا فر کورہ وہ تو مخذوف کی تغییر ہے۔ آیت کا یہ مطلب بھی ہوسکتا ہے کہ چونکہ منافقول کو باقی رکھنے میں مصلحت ہے (کم از کم مدعیان اسلام کی ظاہری تعداد میں ہی اضافہ ہو تاہے جس کا اثر کا فرول پر پڑتاہے) اس لئے ان کو سز ادینے کی طرف توجہ نہ کرو، زبان ہے ان کو تقیحت كردواوراثر آفرين مدايت تنهائي مين كروية تنهائي في نصحت زياده كار كر موتى ہے۔ وَهَمَا ٱرْسَلْمَنَا مِنْ زَسُولِ اللّالِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللّهِ مِنَا ٱرْسَلْمَنَا مِنْ زَسُولِ اللّالِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللّهِ اور ہم نے ہر رسول ای لئے بھیجا کہ تھم خدا کے مطابق اس کی بات مانی جائے تعنی رسالت کا مقصود ہی ہے کہ پینمبرِ ﷺ کی اطاعت لوگوں پر لازم کر دی جائے۔اذن سے مرادے تھم یعنی اللہ کا تھم ہے کہ جس بیمبر کو بھیجا جائے لوگ اُس کے تھم کومانیں اور جو اس کے فیصلہ پرراضی نہ ہواور اس کے تھم کو نہ مانے اس کو قتل کردیا جائے کیونکہ فیصلہ ' رسول کو نہ مانے کا مطلب ہی یہ ہوگا کہ رسول ﷺ کی رسالت کو قبول ہمیں وَلُوْ أَنَّهُمُ لَذُ ظُلَمُوا أَنْفُسُهُمْ جَاءُوْكَ اور جب (نفاق کی وجہ ہے اور طاغوت کے پاس فیصلہ کرانے کے لئے جانے کے سبب)انہوں نے خود ابنا نقصان کر لیا تھا۔ آپ کے پاس آجاتے یعنی یہ بات ٹابت ہو جاتی کہ وہ سے دل ہے توبہ کے آپ کے پاس آئے ہیں۔ فاستغفر والله اور (نفاق سے توبہ کر کے سیچ دل سے رسول اللہ علیہ کے سامنے معذرت کرنے کے بعد)اللہ ہوتے۔ وَاسْتَغُفَرَكَهُمُ الرَّسُولُ اور رسول بھی ان کے لئے معافی کے طلب گار ہوتے۔ بجائے خطاب کے الرسول كالفظ استعال كرنے ميں عظمت رسول كا ظہار اور اس امركى طرف اشار ہ كريا مقصود ہے كه شان رسول كا تقاضا ہى يە ے کہ کتنا ہی براجر م ہو تی معذرت کو تبول کر لیا جائے۔ كوَجَدُ واللهُ تَوَالِمُ الْحِيْمُ الْ توجان کیتے کہ اللہ توبہ قبول کرنے والا اور مہر بان ہے۔ وجدو اکا معنی صاد فوا بھی ہوسکتاہے یعنی وہ اللہ کو توبہ قبول کرنے والامبر بان پاتے۔ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُوْمِنُونَ ا و رَبِّكَ لَا يُوْمِنُونَ بِي سِمْ ہُمْ ہُمَ آپ كرب كى دہ ايماندار نہيں ہول گے۔ محاح سته (صحح بخارى د مسلم وسنن ابى داؤد و جامع ترندى د نسائى و سنن ابن ماجه) ميں مذكور ہے كہ حرہ كے سمى بہازى

ا لے سے کمیوں کو پانی و یہ سے متعلق معزت زہیر بن موام کا کی انساری سے جھڑا تھادہ نوں خدمت کر ای میں حاضر ہوئے آپ نے علم دیاز ہے تم (پہلے) سیج لو پھر اپنے مسایہ کی طرف پانی چموز دو۔ انسادی اس فیصلہ سے پر اس مو میانور اس نے کما یار سول اند کس فیسلہ کی وجہ یہ ہے کہ زبیر آپ کی ہو چی کا بینا ہے یہ من کر حضور کارتک بدل میااور فر مایاز بیر ا سینی کے بعدیاتی کوا تارہ کے رکھو کہ پانی میند میں ایک بنتی مائے شروع میں حضور مکتے نے امیامشور ودیا تھا کہ حضرت ذہیر اور انساری دونوں کا ام او جائے اور بعد کو منزے ایر کو اپنا پور احق و صول کرنے کا عکم دے دیا (اگرچہ انساری کاس نے نشسان ہو کہا یعنی پہلا تھم استهانی تعالورده سراعم استمقاتی المنز سن برهابیان برگ انساری نے جبد سول الله علی کونار اس کردیالور آب نے صراحت ے بیا تھے میرا پورائن ملنے والمم صاور فرمادیا تو خدا کی حم میراخیال ہے کہ اس معاملہ کے سلسلہ میں آیت بالا کا نزول ہوا۔ طبر انی نے کہیں میں اور حمیدی نے مند میں مفرت ام سلمہ کی روایت سے بیان کیاہے کہ مفریت زبیر کا ایک مخص سے جھڑا وہ آیادو تول معاملہ لے کر حضہ کی خدمت میں پنیج آپ نے ذبیر کے حق میں فیصلہ کر دیا۔ وہ مخص ہو لاز ہیر کو اس لئے ڈگری دی کئی که دوان کی چوچی کا بینا بهارای پرید آیت نازل اولی به

بنوی نے تعاب کے آیب انساری کا عزت ذیرے جھڑا ہو کیا۔ انساری کانام حاطب بن ابی بلعد تعلی این ابی حاتم نے عید بن سینب کی روایت سے معاہ کہ اس آیت کا نزول مفرت ذبیر بن عوام اور حاطب بن الی بعد کے متعلق ہواا کے بانی ت معامله من وول كاباتم بعكر العالور سول الله يك في فيعله كيا تعاكد يهل بالا في زمن كوياني ويا جائ بحر تقيى حصد كو

مِن كَيَّا وَلِأَنْ تَصْدِمِنْ وَالْحِبِ بِن الْمِلِعِد كَانام لِيمَامِر الروجم بي كونك واطب مِهاجر تع انساري في تعديدر ك

جها من شر يك تصد بلك يه كول منافق تعالى اخزرج ي نسبي اشتر اك د كف كاد جد ي اس كوالعدى كهد دا ميا.

بنوی نے تکھائے ٹیملہ کے بعد جب دونوں باہر آئے اور مقد لوگی طرف سے گزرے اور معزت مقد اونے یو جمائس کے تن میں فیصلہ :وا توانصلای نے منہ بکاڑ کر کمان کی بھو پھی کے ہٹے گئے جن میں۔ معفرت مقدلو کے پیس ایک بہودی موجود قماائ نے انساری کی جر^ات محسوس کرلی اور بولا ا**ن کوخدا کی مار شیادت بھی دیتے ہیں کہ (مجمہ)اللہ کے رسول ہیں پھر جو** نیسلہ ووکر دیتے ہیں اس پر (جانب داری کی) تمہت بھی لگاتے ہیں۔ خدا کی حتم حضرت موٹی علیہ السلام کی زندگی ہیں ہم ہے ا یک اناو : و کیا تعالور موئی نے ہم کو توب کی طرف طایالور تھم دیا کہ خود آپس میں ایک دوسرے کو قتل کردو ہم نے تھم کی تھیل کی کہ مقتاب کی تعداد ستر ہزار تک بہنچ کی آخر ہما آرہ ہم ہے راضی ہو گیا۔ حضر ہ قابت بن شاں بن قیم نے فرملا سنو ایند میر کی سی کی کا گواہ ہے۔ خدائی حم اگر محد منطقے مجھے خود کشی کا عظم دیدیں تو میں ضرور تھم کی تھیل کروں گا۔ بغوی نے بسیاہ کہ بوہدور شعبی کے قول پر اس آیہ کا نزول بشر منافی اورایک بمودی کے جن میں ہوا تھا جور سول

منہ ﷺ یہ فیملہ کرائے اور یودی کو ذکری ملنے کے بعد حضرت عمر کے پاس مجنے تصدیورا قصہ لوپر اکتما جاچاہے۔ کلام کی

ر فآر کا تقاضا بھی کی ب(ا ان عیدو نوال کے متعلق آیت نزول انا حاسے)

آیت (میں اگر الاکونافیہ قرار دیا جائے تواس) کا مطلب میہ ہوگا کہ واقعہ امیہا پنیں جیسا یہ جموثے مدعمیان ایمان وعویٰ لرتے ہیں کہ اقرار ایمان کے بعد بھی آپ کے فیعلہ پر راضی نہیں ہوتے۔ حتم ہے آپ کے رب کی بیا ایماندار نہیں ہو کتے تا، قتیکہ النے یہ بھی ہوسکتا ہے کہ فکار زُفیک میں لازائد (تاکید تم کے لئے) ہو (مینی آپ کے رب کی تم یہ امر مین ہے کہ يه اوگ ايماندار نبيس مو يكته تاد قتيكه الخ) .

حَتَّى أَيْحَكِّمُوْكَ فِيهُمَا شَبَعَوْبَيْنَهُمْ الله الله عَلَم الله الله الله الله الله كن عالم آب كونه الم ان ين يشتر سراد بالمناف اور آبس كي گزين ورفت كو شجراى وجه سے كہتے ميں كه اس كي شاخيس باہم تعي موني اور تاد قتیکہ اینے اندرونی اختلافات اور گزیز کا (فیصلہ کن) مواکم آپ کونہ

چر این دلول بی آب کے کئے ہوئے فیملہ سے حملی تُخَرَرُ يَعِدُ وَا فِي الْفُسِيهِ مُحَرَجًا مِّمَا فَضَيْتَ مجی محسوس نہ کریں۔ مجاہدنے کہاحر جانے مرادے شک۔ کیونکہ شک کرنے والا ہمیشہ اپنے معاملہ میں تنظی محسوس کر تاہے۔ وَيُسَكِّمُوا لَسَيْلِيْمُا ﴿ اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ المِ

كے فيملہ سے ناخوش بھی ہیں ہم فرض كرديتے۔

عُلْیْنِهم میں جم کی مغیر منافقول کی طرف داجع ہے صحابہ کی طرف داجع نہیں ہے کیونکہ کلام کی رفتار منافقول ہی کے متعلق نے بھراس کاامکان بھی نہ تھاکہ اگر صحابہ پر خود کشی فرض کر دی جاتی تودہ کٹمیل تھم نہ کرنے اللہ نے توان کی تعریف می فرمایا ہے گفتہ کے بڑ اللہ انجر جب لِللاً س دوسری آیت میں محابہ کے متعلق فرمایا ہے کیسار معون رفی الْحُنِيَّرِ اَتَ خُودر سول الله ﷺ في تعريف كرتے ہوئے فرمليا تما خَيْرُ الْقَرْوْنِ قَرْنِي ووسري عديث ميں ارشار فرملا تعالِيُّ اللَّهُ ايْخَتَارُنِي وَ اخْتَارُلِي أَصْحَابًا الى كي علاوه أكر صحابة كي طرف ضمير كورانجع كيا جائع كا توحفرت موى علیہ آسلام کے ساتھیوں کی فغیلت اصحاب محمدی پر لازم آئے گی کہ ان کو جب توبہ کا حکم دیا گیااور خود کشی کاامر ہوا توانہوں نے

تعمیل علم کی اور صحابہ کرام ایسے ہنیں کہ اگر ان کوخود کٹی کا علم دیا جا تا تووہ تعمیل کرتے۔ لے این افٹ گؤیا انفسکٹی کے اپنے آپ کوخود قبل کرو۔ یعنی رسول اللہ سکتے کے علم کو چھوڑ کر دوسر وں کی طرف

رجوع كرنے كے جرم سے توب كرنے كے لئے اپنے آپ كوخود قل كروي

كَتَبْنا (مم نے فرض كيا) كے الدر تولي كامعنى بوراس مقوله كى تغييران كے ذريعہ سے كردى كئى ہے يا) - مصدرى ب یعنی ہم نے ان کوایے آپ کو قتل کرنے کا تھم دیا جیسانی اسر ائیل کو گوسالہ پر ستی کے جرم کی دجہ سے دیا تھا۔

آوا خوجوا مِن دِیارکو میں جانے دیس ہے نکل جاؤ۔ جیسے نی اسرائیل کومصر ہے نکل جانے کا تھم دیا تھا۔ یہ مطلب بھی ہو سکتاہے کہ جہاد کیلئے اپنے محرول سے تکلنے اور شہادت کے لئے اپنے کو پیش کرنے کا علم اگر ہم ان کودے دیں۔

وائس کو کوئی نہ کرے گا یعنی فرض کو کوئی اوا نہیں کرے گایا ہے نفس کو قتل نہیں کرے گایا بہتی ہے مَّانْعَلُوهُ

لَا يَكِيْلُ مِنْ مُعْدُ من مَن من سے تموڑے مخص یعنی نفاق کے بعد اللہ جن کو اخلاص کی توقیق دے دے گاوہ تھم کی تغیل کریں گے۔ ابن جریر نے سدی کی روایت سے تکھاہے کہ جب آیت وَلَوْ اُنّاکَتَهَنَا عَلَیْهِمْ اُن اِقْتَلُوْا ، الماري المتوقع والمن ويواركم من العَلَوَه إلا قليل عادل مولى نو ثابت بن قيس بن تاس إورايك يهودي ك در ميان مباحثہ چیمر محمیاً بہودی (بطور فخر) کہنے لگاللہ نے ہم پر خود کئی کو واجب کیا تو ہم نے خودا پے آپ کو قتل کر دیا ثابت ہولے خدا ک متم آگراللہ ہم پر بھی خود کئی کو فرض کر دیتا تو ہم بھی اپنے کو قتل کر دیتے اس پر اللہ نے منڈر جہ ذیل آیت ناز آل فرمائی۔

اله یه نقیر حفرت مولف قدس سرؤ کے اس کلام کامطلب سیھنے ہے قاصرے کیونکہ گر صرف منافقوں کی طرف صمیر کوراجع ہانا جائے تواس کا مطلب یہ نکلے گاکہ خود کشی کا تھم ملنے کے بعد عام منافق تعمیل نہیں کریں سے مگر پچھ منافق ایسے بھی ہوں گے جو تھم ک تعمل میں خود کشی کرلیں مے استناء کا بھی تقاضا ہے کہ نفی ہے استناء کے بعد متنتیٰ میں تھم کا ثبات ضرور ہونا جائے مگریہ مطلب روایت اور درایت دونوں کے خلاف ہے اگر منافق رسول اللہ عنائے کے حکم کی تعمیل میں خود کشی کر لیتے تو وہ منافق ہی کیوں ہوتے اور صرف صحابہٌ کو ضمیر کامر جع قرار دینے سے تنقیص محابہ لازم آئے گی جیسا کہ حضرت مولف نے صراحت فرمائی ہے اس لئے اس بہبچ پیمان کی نظر میں مغمیر کے مرجع کواگر عام قرار دیا جائے تو زیادہ میناسب ہے اور ہر اعتراض ہے محفوظ یعنی وہ لوگ جوایمان کے دعویدار ہیں خواہ منافق اور جمونے ہیں یا بچے اور مخلص اگر ان کو خود کشی کا تھم دے دیا جاتا تو بعض لوگ تھم کی تغیلِ کرتے بعنی مخلص مو من اور صحابہ تھم کی تعیل جمونے ہیں یا بچے اور مخلص اگر ان کو خود کشی کا تھم دے دیا جاتا تو بعض لوگ تھم کی تغیلِ کرتے بعنی مخلص مو من اور صحابہ تھم کی تعیل كرتے اور جھوٹے منافق تعميل نہ كرتے ، اسلام كاد عوىٰ كرنے والے توسب ہى تنے سپائى اور جموٹ كى جانج اس تحكم كى تعميل و عدم تعميل سے ہوجاتی،واللہ اعلم_

وَكُوْ أَنْهُمْ فَعَكُوْ امْنَا يُوْعَظُونَ بِهِ كَكَانَ خَيْرًا لَكُمْ وَأَشَكَ تَتَبِينًا فَى اللهِ عَلَى المَ اللهِ المَّرِيقَا فَى اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

حسن ادر مقاتل رادی ہیں کہ اس آیت کے اتر نے پر حضرت عمر "، حضرت عمار بن یاسر ، حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ اور کچھ دوسرے صحابیوں نے کہاخد اکی قتم اگر اللہ ہم کواہیا تھم دیتا تو ہم ضرور تقبیل کرتے لیکن الحمد لللہ کہ اللہ ہی نے ہم کو محفوظ رکھا۔ اس قول کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو بھی پہنچ گئی تو آپ نے فرمایا میر می امت کے بچھے لوگ ایسے ہیں کہ زمین میں گڑے ہوئے بہاڑوں ہے بھی زیادہ ایمان ان کے دلوں میں جماہوا ہے۔

ہوئے بہاڑوں سے بھی زیادہ ایمان ان کے دلوں میں جماہوا ہے۔ قُلِا ذُا اور اس حالیت میں اس کا عطف لکٹان کھیرالگہم پر ہے یا جد اکلام ہے اور واؤ استیناف کلام کے لئے ہے۔ یہ

بھی ممکن ہے کہ واخا میں واو قتم کے لئے ہو یعنی بخد اس وقت۔

مم خاص اپنی طرف سے عطا فرماتے مینی اعمال کی جزاے زیادہ محض اپنی میر بانی ہے ان

لَاتِينَهٰهُمُومِنُ لَكُ ثَا

ٱجُوَّا عَظِيمًا ۞ برا الواب.

اور ہم ان کو ضرور سیدھار استہ بتادیتے جس پر چل کر وہ بارگاہ

وَلَهَكَ يُنْهُمُ صِرَاطًا مُسْنَقِيْمًا ١٠

قدس تک ہے جاتے۔

طبر انی نے قابل قبول سند ہے اور ابو نغیم وضیاء نے حضرت عائشہ کی روایت نقل کی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیایار سول اللہ علیہ آپ جھے اپی جان اور اولاد ہے بھی ذیادہ پارے ہیں میں گھر میں ہوتا ہوں اور آپ کی یاد آجاتی ہے تک حاضر ہو کر شرف ذیادت حاصل نہ کرلوں قرار ہمیں آتا کی جب جھے اپی اور آپ کی موت کا تصور ہو تاہے تو جانتا ہوں کہ (مرنے کے بعدیہ شرف ذیادت حاصل نہ ہو سکے گاکیونکہ) آپ جنت میں انبیاء کے ساتھ اونے درجہ میں ہوں گے اور میں آگر جنت میں ہوئی میں گیاتو اندیشہ ہے کہ آپ کونہ دیکھ سکوں گا۔ حضور نے یہ کلام اس کر کوئی جو اپنیاں تک کہ جرئیل آیت ذیل لے کر آئے۔

وَ مَنْ تُبْطِعِ اللهُ وَالرَّسُولُ فَ عَدْ بَرِينَ بَيْنِ رِينَ مِنْ اللهُ اور رسول کے تھم پر چلیں گے یعنی اللہ کے فرائض اوا کریں گے ۔ وَمَنْ تُبْطِعِ اللهُ وَالرَّسُولُ

اور رسول کی سنت کی پیروی کریں گے۔

فَا وُلَيْكَ مَعَ الَّذِينَ آينُعُمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِينَ وَالصِّيدِيْقِينَ وَالشُّهَكَ آءِ وَالصَّلِحِينَ *

تودہ ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جُنْ کواللہ تعالیٰ آیے انعام سے سر فراز فرمائے گایعنی انبیاء اور صدیق اور

شىداءادر نىك اعمال لوگ_

' کسی ایک میں مصن سے مسروق کا بیان نقل کی ہے۔ ابن ابی حاتم نے مسروق کا بیان نقل کی ہے۔ ابن ابی حاتم نے مسروق کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ عنائے کے صحابہؓ نے عرض کیا تھا (اب تو تھوڑی دیر کے لئے بھی) آپ سے جدار ہنا ہمارے لئے مناسب مہیں کیونکہ و فات کے بعد تو آپ کواتنے اوننے درجہ پر پہنچادیا جائے گا۔ ہم آپ کود کھے بھی نہ سکیں گے۔

ابن جریر نے رکیج کا قول نقل کیا ہے کہ صحابہ نے کہا ہم کو معلوم ہے کہ جنت کے اندر دوسر ہے اہل ایمان پر رسول اللہ علی کے بیٹ کے اندر دوسر ہے اہل ایمان پر رسول اللہ علی کے برزی فضیلت حاصل ہوگی بھر جن لوگوں نے حضور علی کا تباع کیا ہوگا اور آپ پر ایمان لائے ہوں گے اور جنت میں سب جمع ہول گے در جات میں فرق ہوگا) اس پر اللہ نے یہ آیت ناذل فرمائی اور رسول اللہ علی ہے در جول والے نیچے والوں کے پاس اتر کر آئیں گے اور جنت کے باعات میں جمع ہو کر اللہ کے اور سول اللہ علی ہے اور اللہ کے اور جنت کے باعات میں جمع ہو کر اللہ کے انوا مات کا تذکرہ کریں گے اور اللہ کی ثناء کریں گے۔

مسلم۔ ابوداؤد اور نسائی نے لکھاہے کہ حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی نے فرمایا میں خدمت گرامی میں حاضر ہو تا تھا اور آپ بیٹائے کے وضواور استنجاء کے لئے پائی کابر تن لے جاتا تھا۔ حضور بیٹائے نے بھے نے رمایا بھھ سے مانگ (کیاما نگراہے) میں نے اعرض کیایار سول اللہ بیٹ جنت کے اندر حضور بیٹائے کے ساتھ رہنے کا خواست گار ہوں فرمایا بیاس کے علاوہ اور کچم، میں نے عرض کیابس بی فرمایا سجدول کی کثرت سے اپنے معاملہ میں میری دوکر (بعنی سجدے بہت کیا کرتا کہ اپنی رفاقت کے لئے میں تیری شفاعت کر سکول)۔

سرت عکرمہ کی روایت ہے کہ ایک جوان خدمت گرامی میں حاضر ہوااور عرض کیایار سول اللہ عظیمہ و نیامیں تو ہم کو آپ کا دیار سول اللہ عظیمہ کے اس کے اس آپ کی زیارت ہو جاتی ہر جول گے اس آپ کی زیارت ہو جاتی ہر ہول گے اس کے اس کی زیارت ہو جاتی ہر مول اللہ عظیمہ نے فرمایا تو انشاء اللہ تعالیٰ جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔ این جریرٌ نے یہ حدیث مرسلا سعید بن جیر ،مسروق ،ربھے، قادہ اور سدی کی روایت سے بیان کی ہے۔

بغُوی نے لکھاہے کہ ان آیات کا نزول رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام حضرت ثوبان کے متعاق ہوا تھا ثوبان کو حضور ﷺ معاق ہوا تھا توبان کو حضور ﷺ کے بغیر قرار بی نہ آتا تھا۔ یہ روز خدمت گرامی میں حاضر ہوئے تو چہرہ کارنگ الراہوا تھا تم کے آثار نمودار تھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ثوبان چہرہ کارنگ بدلا ہوا کیوں ہے ؟

تُوبانُّ نے عرض کی ارسول اللہ ﷺ مجھے کوئی دکھ درد ہُنٹیں ہیں اتنی بات ہے کہ حضورﷺ کی زیارت ہُمیں ہوتی تو ہی بالکل اچاٹ ہوجا تا ہے ادر جب تک زیادت نہ کر لول چین ہُمیں آتا پھر آخرت کا تصور کر تا ہوں تو ڈر لگآ ہے کہ وہاں جھے آپ کا دید اربی نہ ہوگا کیو نکہ انبیاء کے ساتھ آپ تو اونے در جہ پر ہول گے اور میں اگر جنت میں چلا بھی گیا تو آپ کے در جہ سے بہت نیچے مقام پر ہول گااور جنت میں داخلہ نہ ملا تو پھر تو کبھی دید ار میسر ہی ہُمیں آئے گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

الله نے اس آیت میں انعام یافتہ لوگول کی چار قشمیں بیان کی ہیں اور قرب کے لحاظ ہے ان کی تر تیب قائم کی ہے اور سب لوگول کو (در پردہ) تر غیب دی ہے کہ (موخر الذکر تینول گرد ہول میں ہے کسی گردہ میں) شامل : و جائیں (۱) انبیاء ان کا مبداء تعین (و تشخص) اللہ کی صفات قدسیہ ہیں بغیر حجاب صفات کے یہ دوامی انوار ذاتیہ میں غرق ہوتے ہیں۔ تجلیات ذاتیہ کا عدوسر انام کمالات نبوت ہے بغیر کسی کی دساطت کے یہ گردہ اس مقام پر فائز اور رائخ ہو تاہے تاکہ دوسر سے انسانوں کی شخیل انسانیت کر کے ان کی استعداد لور صلاحیت کے مطابق اللہ کی منشاہ مشیت کے زیر اثر قرب الہی کی طرف مختلف لوگول کو تصنیخ کر انسانیت کر کے ان کی استعداد لور صلاحیت کے مطابق اللہ کی منشاہ مشیت کے ذیر اثر قرب الہی کی طرف مختلف لوگول کو تصنیخ کر انسانیت کر کے ان کی استعداد لور صلاحیت کے مطابق اللہ کی منشاہ مشیت کے ذیر اثر قرب الہی کی طرف مختلف لوگول کو تھینچ کر انسانیت کر دہ اللہ کی دیا اور آخر ہدونوں سنور جائیں۔

(س) شہداء یہ گروہ راہ خدا میں اپنی جانیں دے دیتاہے تاکہ جانی قربانی کے عوض اس کو تجلیات ذاتیہ کا ایک مخصوص حصہ حاصل ہو جائے ادراس پر انوار ذاتیہ کی خصوصی شعار جائے۔

(٣) صالحين ـ يعنی وه لوگ جو تمام رذائيل اور برخي با تول ہے اپنے نفوس کوپاک رکھتے اور ہميشہ ياد خداو ندي ميں غرق ره

ا ایسی و عند انبیاء بجائے خود کوئی مستقل اور بالاصالت موجب ہدایت بنیں اور نہ انبیاء کی کواپی مرضی ہے قرب اللی تک بہنچا سکتے میں بلکہ قرب اللی کے مقام پر فائز ہونے کی اصل علت فاعلہ تواللہ کی مشیت ہے ، وہی موٹر اور موجب حقیقی اور علت متاثرہ یا منعلہ آدمی کی اپنی اپنی فطری صلاحیت ہے جیسی قابلیت سرشت میں ملی ہے اور جیسی مشیت غیبی ہے اس لحاظ سے پینجبروں کی دعوت لوگوں کواللہ کی طرف تحییخ میں کامیاب ، وتی ہے۔ (مترجم)

کر غیر اللہ کے ساتھ وابنتگی ہے پر ہیزر کھتے ہیں اور گناہوں کی کثافت ہے اپنے جسم کو بھی آلودہ نہیں کرتے جب فاء ذاتی اور بقاء باللہ کے کمال پر ہننج جاتے میں تو تجلیات داتیہ کا بچھ پر توان پر پڑ جاتا ہے آگر چہ مجلی داتی کی یہ پر تواندازی حجاب مفات کے چھے سے ہوتی ہے انہی کولوگ ادایاء کرام کہتے ہیں۔ ا

الله تعالیٰ نے تمام موموں ہے وعدہ فرمایاہے کہ اطاعت خداور سول کے نفاوت کے لحاظ ہے جنت کے اندر کم وہیش سب کواپنے دیدارے سر فراز فر مائے گا۔ یول توانبیاء بھی صدیق ہوتے ہیں لیکن اس جکہ صدیقوں ہے مراد دہ لوگ ہیں جو مر تبہ صدیقیت پر فائز ہوں اور نی نہ ہوں اس طرح صالحین سے مر ادوہ صالحین ہیں جوانبیاء اور صدیقین نہ ہوں آگر چہ تمام آنبیاء اور صدیق اہل صلاح ہوتے ہیں۔ گویا صدیق کا لفظ نبی اور غیر ہی دونوں کو شامل ہے اور صالح کا لفظ سب سے عام ہے۔ اس لئے صدیق اور صالح کااطلاق انبیاء پر بھی آیا ہے۔ اللہ تعالی نے مفرت ابراہیم کے متعلق فرمایا ہے۔ اِنّه کان صدیقاً نبیّا اور حواس متعال حضِرت مِينَ كَيْ مَعَالَ فرماياتِ وَسَتَدِ اوْ حَصُورًا وَنَبِنيّاً مِنْ الصَّلِحِينَ اور حضرت عَيني كَ مَعَالَ فرماياتِ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِوَكَهْلَا وَلِينَ الصَّلِحِينَ.

وفائدہ ۔۔جب میرے مرشددام شہید ہوگئے تومیں تاریخوفات پر غور کرنے نگاا جاتک اللہ کی طرف سے میرےول ير آيت أُولَئِكَ مَعَ اللَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ كَالقاء مو كيامين فيجو حباب لكايا توسنه وفات يعن ١٩٥ اله يورا تكاوا لحمد للله وحَسُنَ الْوِلَلِيكَ رَفِيقًا أَن اوريه لوك بهت الحصر في بين يعنى مذكور وبالا جارول اقسام كالوكول كار فاقت

ا چھی ہے رفیقا تمیز یاحال کے چو نکہ اس کااطلاق داحد اور جمع دونوں پر ہو تاہے اس لئے حال ہونے میں کوئی قباحت ہمیں۔

یہ مہر بانی اللہ تعالیٰ کی ہے لیعن انعام یافتہ لوگوں کے جیسے اعمال نہ ہونے کے

ذَلِكَ الْفَضْلَ مِنَ اللهَ فَعَلَى اللهَ تَعَالَى اللهُ عَلَى اللهُ عَ

یعنی اللہ اس فافت کے سبب اور انعام یافتہ گروہ کے ساتھ شمول کی دجہ کوخوب جانتا ہے رفاقت کااصل سبب محبت ہے محت کے اعمال اگرچہ محبوب کے اعمال کی طرح نہ ہول مگر محبوب کی محبت محبوب کے ساتھ رفاقت کاسبب ہے اور محبت ایک الیں چیز ہے جس کو سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا یہاں تک کہ اعمال لکھنے والے فرشتے مجمی واقف نہیں ہوتے حضرت انس کی ر دایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیایار سول اللہ علیہ ایک شخص کو ایک قوم سے محبت ہے مگر (اس کے ساتھ اس شخص کا شمول نہیں ہوسکتا کیونکہ وہ (عمل میں)اس قوم کونہ پہنچ سکا۔ فرمایا آدمی ای کے ساتھ ہوگا جس ہے اس کو محبت ہو گا۔ احمد

نچین میں حضر ت ابن مسعودٌ کی روایت ہے بھی ہے صدیث **آئی ہے حضر ت انس** راوی ہیں کہ آیک مخف نے عرض کیا

لے خلاصہ بیا کہ انبیاء کوبلاواسطہ تجلیات ذاتیہ لینی کمالات نبوت حاصل ہوتے ہیںادر صدیقوں کوانبیاء کی وساطت سے ان کے نقش قدم پر چلنے ک وجہ سے تجلیات ذاتیہ بغیر حجاب صفات کے حاصل ہوتی ہے اور وہ ہر وقت دوامی تجلیات ذاتیہ میں غرق رہتے ہیں اور شراء کو تحلیات ذاتیه کاایک مخصوص حصه حاصل ہوتا ہے، عموی اور دوای تجلیات ان پر فائض نہیں ہو تم بلکه نورانیت کی ایک مخصوص شعاع ان پر پر توانداز ہوتی ہے تکریہ بجلی ذاتی ہوتی ہے اور عام اولیاء کو ذاتی مجلی کاجو حصہ ملاہے دہ صغات کی اوٹ سے ہو تاہے براوراست مآمیں ہو تا، ۱۲ ا اید سول الله عظیم قیامت کی گھڑی کب ہو گی۔ فرمایارے تونے اس کے لئے کیاتیاری کی ہے اس نے عرض کیا میں نے تیدی تو کھے ہیں کی صرف اللہ اور اللہ کے رسول سے مجھے محبت بے فرملا تو آئ کے ساتھ ہوگا جس سے تجھے محبت ہوگی۔ رادی کا بیان ے مسلمانوں کو جتنی خوشی یہ الفاظ س کر ہوئی احافوش اسلام کے بعد میں نے مسلمانوں کو ہوتے ہیں دیکھا۔ سیح بخاری و منلم۔ یہ بھی ہوسکاے کہ ذلک سے اٹارہ انعام یافتہ لوگوں کے مرتبہ کی طرف ہوگا یعنی انعام یافتہ لوگوں کے مرتبہ یران کا فائز ہونا محض اللہ کی مبر بانی سے ہال کے عمل کو اس میں دخل ہیں ہے کیونکہ ان مراتب تک پہنچنا عموماً اللہ کے انتخاب سے ہوگا۔حضرت ابوہریزہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ انگال درست رکھو (گر) یہ بھی سمجھ رہو کہ کسی کو عمل کی وجہ سے نجاب نہیں ملے گی۔ صحابہ سے عرض کیایار سول الله ﷺ کیا آپ کو بھی۔ فرمایانہ مجھے سوائے اس کے کہ اللہ تعالی مجھے اپنی رحمت و فضل ہے ڈھانک لے۔ سمجین ِ يَا أَيْهَا الَّذِي نَنَ المُنْوَاخُلِّهُ وَاحِلُ رَكُمْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اور جِذِر دونول مَحْ بِن جِيه النَّر اور إنْ مثل اور مِسْل - حذر بجاؤى چيز كوكتي بين جيه الله وغير ه ِ فَأَنْفِنُ وُالنَّبَاتِ آوِانْفِنُ وُالْجِيْعُاكَ فَي مِلْ اللَّهِ مِنْ لَكُو مَقْرَقَ لُولِيال بَناكريا تكلو أكشے موكر جيسي مصلحت ہو۔ ثبات جمع ب ثب كى ثب مفرد اول اس كى جمع ثبين بھى آتى ہے۔ ا وَإِنَّ مِنْكُولَكُنْ لَكُنْكِظِّنَ اورتم من عنا الله توده عجو مثار متاب يعنى جماد سے مثار متاب اور ست یڑجا تا ہے اس جگہ باب تفعیل باب افعال کا ہم معنی ہے اور لازم ہے یا متعدی ہے اور یہ معنی ہے کہ بعض لوگ دوسر ول کو جہاد ے روکتے ہیں جسے جنگ احد کے دن۔ ابن الی نے بچھ لوگوں کوروکا تھا۔ اس وقت لیبطنن اس بطا سے مشتق ہوگا جو بطور ہے۔ بنائے جیے تقل فول سے بناہے بہر حال اس سے منافق مراد ہیں۔ فَانَ إِصَابِتُكُومُ مِنِيبَةٌ قَالَ قَنْ إِنْعَوَ اللهُ عَلَيَّ إِذْ لَّمُ آكُنُ مَّعَهُمُ شَهِينًا ١٠ یس (اے مسلمانو) کرتم پر (قَلَ ماشکست کی) کوئی مصیبت پڑتی ہے تودہ (منافق) کہتا ہے جھے پر اللہ کا کرم ہو گیا کہ میں مسلمانوں کے ساتھ موجود ند تفا(اس لئے محمد بردہ آنت ند آئی جو ملمانوں یر آئی)۔ وَكُونَ إَصَا بَكُمْ فَصَلًا إِنِّنَ اللهِ إِوْرَاكُر الله كَ كُونَ مِرِ بِانَي ثَمَ كُولَتِ بِعِن فَحْ إِمَال غنيمت. لَيْقُوْلُنَّ تو(ده انتِهَا كَيْ صرت ہے) كہتا ہے۔ كَانُ كَوْ تَكُنْ بَيْنَكُمْدُ وَبَيْنَهُ مَوَدَةً * ' أيبامعلوم بوتائه كه تمبارے اور اس كے در ميان كوئى دوستى بى نه تھى۔ توجیحے بھی بڑی کامیابی ہوتی یعنی مال غنیمت کا بڑا حصہ مل جاتا۔ جلد كَانُ لِيْمِ تُكُنُ البَيْنِكُمْ وَبُيْنَهُ مُودَةً أَجِلْم مِعْرَضِه بِجُولَيقَوُلَنَّ اور لِلْيَنَبِي كُنْتُ مَعَهُمْ كورميان منافقوں کے عقیدہ کی کمزوری پر تنبیہ کرنے کے لئے ذکر کیا گیاہے کہ مسلمانوں کے ساتھ رہنے ہے ان کااصل مقعد صرف حسول ال ہے اگر مسلمان کامیاب ہو جاتے ہیں توان کو حمد ہو تاہے۔ بغوی نے تکھاہے کہ جملہ کان لم تکنی بینکم وبنینه سؤدہ کا تعلق پہلے جملہ سے ہاں صورت میں مطلب اس طرح ہوگاکہ مسلمانو!جب تم پر کوئی مصیبت پڑتی ہے تو منافق کہتاہے اللہ کا مجھ پر ٹرم ہو گیا کہ میں مسلمانوں کے ساتھ موجود نہ تھا۔ کویا تہارے اور اس کے در میان کوئی دوستی کارشتہ ہی نہ تھا (اسی لئے دہ اپنے کی جانے کو غنیمت سمجھتاہے خواہ تم مصیبت میں گر فار ہو گئے ہو) بیضاوی نے لکھامے بغوی کی میہ تشریح ضعیف ہے کیونکہ ایک جملہ کے اجزاء میں ایسی عبارت سے تغریق اے ایک روایت میں حضرت این عباس رمنی اللہ عنہ کا قول آیاہے ، انفر وا شباتِ بعنی وس اور وس سے زائد ، مجاہد نے کہا چھوٹی

کر ناجس کا تعلق ان اجزاء ہے نہ لفظی ہونہ معنوی درست ہیں مجرالله کی راہ میں لزیں۔اس کا عطف حَذَةُ واحِذَ رُکم پر ہے بعی این بھاؤ کے لئے فَلْمُقَا تِلْ فِي سَبِيْلِ اللهِ ہتھیار وغیرہ لے لو بھر الله کی راہ میں لڑو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ فاء کو جزائیہ قرار دیا جائے یعنی منافق آگر پیچھے ہتے ہیں تو ہٹیں اہل

ایمان کواللہ کی راہ میں لڑنا جائے۔

اكَذِينَ يَنْدُونَ الْحَيْوةَ الدُّنْيَا بِالْلِخِرَةِ * جو آخرت کے عوض دنیوی زندگی فروخت کرتے ہیں یعنی وہ

مخلص جو آخرت کی طلب میں اپنی جانیں دیتے ہیں۔ بعض لوگوں نے کمایکنُرُون کا معنی ہے کینُستَرُون کاس دفت منافق مراد ہوں گے جو آخرت کے عوض دنیوی زندگی کو یسند کرتے ہیںان کو چاہئے کہ خلوش کے ساتھ ایمان لا ک**یں۔نفاق کوچھوڑ دیںاوراللہ کی راہ میں جہاد کریں تاکہ د** نیااور آخرت

میں ان کوافسوس و صرت ہے دو چار ہونانہ بڑے۔ وَمَنْ ثُيْفَا تِلْ فِي سَبِيْلِ اللهِ فَيُقْتَلُ آوْ يَغْلِبُ فَسَوْفَ نُؤْتِيْهِ آجُرًّا عَظِيْمًا ﴿ اور جوالله کی راه میں الڑے گاخواہ دہ مارا جائے یا(د شمنول پر)غالب آجائے ہم (آخرت میں)اس کو بڑااجر عطاکریں گے۔اللہ نے محابہ نے اجر عظیم کا وعده فرمایاخواہ الله کا بول بالا کرنے کی کوشش میں وہ شہید ہو جائے اور الله کا بول بالانہ کر سکے پاغالب اور کامیاب ہو جائے اور اس کو اقتدار و مال حاصل ہو جائے کیونکہ وہ اپنی امکانی کوشش سے تو در لیخ نہیں کرتا یمبال تک کہ ناکامیابی کی صورت میں اپنی جان دیدیتا ہے اور کا میابی کی شکل میں اس کو اگر چہ مال دولت اور اقتدار مل جاتا ہے کیکن اس سے اس کے اخروی اجر میں کوئی کمی نمیں آسکتی کیونکہ حصول مال اس کا اصل مقصد نہ تھا اللہ کے بول کو بالا کرنا اور دین کا اعز آز قائم کرنا اس کا مقصود تھا۔

حضر ت ابوہر بریّا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایااللہ تعالیٰ کی راہ میں جو تحض نکاتا ہے اور محض اللہ برایمان اور اللہ کے بیغیبروں کی تصدیق اس کو گھرے نکالتی ہے (کوئی اور دنیوی غرض اس کے پیش نظر نہیں ہوتی) تواللہ نے اس کا ذمہ ۔ لے لیا ہے کہ (یا) ثواب اور مال غنیمت کے ساتھ اس کو (جنگ ہے)لوٹادوں گایا جنت میں داخل کر دوں گا۔ بخاری ومسلم۔

خصرت ابوہر مریہؓ کی دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی راہ میں جباد کرنے والے کی مثال الیبی ہے جیسے (دن کو)روزہ رکھنے والا (رات کو)عبادت میں کھڑ ارہنے والا خشوع خضوع سے اللہ کا کلام پڑھنے والا کہ نہ روزہ سے تھکتا ہے نہ نمازے (لینی سستی نہیں کر تا) مجاہد کی بیہ حالت اس وقت تک رہتی ہے کہ جہادے لوٹ آئے۔ دوسری روایت میں بیہ الفاظ آئے ہیں کہ اللہ اس کو مال غنیمت اور ثواب آخرت کے ساتھ لوٹا دے۔ یا اس کو شیادت عطا کرے اور جنت میں داخل

وَمَا لَكُمُ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيْلِ اللهِ وَالْمُسْتَضَعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَآءِ وَالْوِلْ مَانِ

اور تمہارے پاس کیا عذرہے کہ تم جہاد نہ کرواللہ کی راہ میں اور ان کمز وروں کی خاطر جن میں بچھ (کمزور) مرد ہیں اور کھے عور تیں ادر کچھ بیجے۔استفہام انکاری ہے لیغنی ترک جہاد کی کوئی وجہ موجو د نہیں۔اُلْمُنسُتَضُعیفِینَ کاعطف لفظ اللّٰہ پر ہےیا لفظ سبیل بر۔ مرادیہ نے کہ (مکہ میں) جو کمزور مسلمان رہ گئے ہیں ان کو مشرکوں کے پنج سے رہاکرانے کے لئے جہاد نہ کرنے کی کوئی وجہ ہمیں۔

۔ یہ بھی ممکن ہے کہ النمسنتضغفین کانصب اختصاص کی وجہ سے ہویوں توسیبیل اللّٰه کالفظ ہرخیر اور نیکی کوشامل ہے مر كمزور مسلمانوں كى رہائى كادر جەسب سے براہاس كئے خصوصیت كے ساتھ اس كاذكر كيا۔ جو(دعا کرتے ہیں اور)

الْ يِنْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آخُرِجُنَا مِنْ هَانِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِعِ آهُلُهَا * کہتے ہیں آے ہمارے رب ہم کواس ستی (یعنی مکہ) سے نکال جس کے رہنے والے ظالم ہیں۔ الظالم اهلها- القريق كامغت بالكن اهلها جونك الطالم كافاعل باس لخ الظالم كوند كرلايا كيا-

وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَكُ نُكَ وَلِيًّا لِا وَّاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَكُ نُكَ نَصِيْرًا ۞ اور ہمارے لئے غیب ہے کسی دوست کو کھڑ اکر دے اور ہارے لئے غیب ہے کسی حامی کو بھیج دے کینی کوئی ہمار اسریرست اور مدد گار بنادے جو مشرکوں ہے ہاری حفاظت کر سکے۔ لے الله تعالى نے ان ضعفول كى دعا قبول فرمالى اور مكه كى فتح عنايت كردى رسول الله علي نے فتح كے بعد حصرت عماب بن اسید کومکہ کلوائم مقرر کر دیاجو مظلو مول کے حامی اور منصف تھے۔ جو مومن ہیں وہ اللہ کی راہ میں (یعنی اللہ کی اطاعت کی راہ ٱڭ نِي يُنَ اُمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ اَ میں) لڑتے میں (اللہ کی اطاعت ہی ابیار استہ ہے جس پر چل کر مومن اللہ تک ہے نیجا ہے)۔ وَالَّذِينَ ۚ كُفُرُوا يُفَا تِلُونَ فِي سَبِيْلِ الطَّاعُونِ الرَّالِ مِن الرَّحِ كَافَر بِي وه شيطان كى ر شيطان كى اطاعت كى راه مِس لرِّتے بِي جوال كوشيطان سے ملادي اور طبقات جہنم مِس بِ نِچاد ہے والی ہے۔ اور جو کافریں وہ شیطان کی راہ میں لڑتے ہیں لیعنی فَقَاتِلُوْاَ اَوْلِیاَ الشَّیْطِنَ ﴿ لَا لِی اے مسلمانو! تم شیطان کی فوج (لیعنی کافروں) سے لڑو۔ اس سے آگے جرات در حقیقت شیطان کافریب کمز در ہے سوائے دل میں وسوسہ پیدا کرنے کے وہ اور سیجھ نہیں کر سکتا۔ مدر کی لڑائی کے دن اس نے کا فروں سے کہا تھا۔ میں تمہار آپشت بناہ ہوں آج تم پر کوئی شخص غالب نہیں آسکنالیکن فرشتوں (کے لشکر) کو دیکھ کر بھاگ پڑااور سب کو بے مد دچھوڑ گیااور اپڑیوں کے بل بلیٹ کر کہنے لگا، میر اتمہار ا کوئی تعلق نمیں مجھ کووہ <u>جز</u> نظر آر بی ہے جو تم کو نظر ، نمیں آتی مجھے اللہ ہے ڈر لگتا ہے۔اللہ کی مار بہت سخت ہے۔['] نسائی اور حاکم نے حضرت ابن عبال کی روایت سے لکھاہے کہ ہجرت سے پہلے جب رسول اللہ عظی کھ میں تشریف فرما تھے تو حضرت عبدالر حمٰن بن عوف اور بچھ دومرے صحابول نے خدمت گرای میں حاضر ہو کر عرض کیایا ہی اللہ عظیم ہم مشرك ہونے كى حالت ميں توعزت دالے تھے جب سے مسلمان ہوئے ذليل ہوگئے۔حضور ﷺ نے فرمايا مجھے (ظالم كافروں ا لو)معاف کردیے کا تھم دیا گیاہے اس لئے تم (کافروں ہے) اڑائی نہ کروہ جرت کے بعد جب اللہ نے حضور ﷺ کو مدینہ منتقل فرمادیا تواس وقت کافروں سے کڑنے کا تھم دے دیا مگر اس وقت لوگ پیت ہمت ہوگئے اور لڑ ائی سے انہوں نے ہاتھ روک لئے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔ اَلَمْ تَكُولِكَ النَّذِينَ قِيْلَ لَهُ مُكُنَّفُوا آيْدِيكُمْ كَاللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَل ہاتھوں کو تھاہے رہو۔ سے تعجب آفریں سوال ہے۔ تعجب کی بات یہ ہے کہ جب قال نہ کرنے کا تھم دیا گیا تھا تو سب قال کے در پے تصاور جب جہاد کا تھم دیا گیا توا یک گروہ بیٹھ ریااور کا فروں ہے ڈرنے لگا۔ ے در جب ہورہ ہاری یا ریسے روہ یہ ہو اور اور است میں ہوری ہے۔ ایک ہورہ ہے۔ اللہ ایک کے مربے بر قول کلبی ہاتھ روک کینے کا حکم بنار ہاہے کہ جن کو حکم دیا گیا تھاوہ لڑائی کے دریے تھے۔ اُلَّذِینُ قِیلَ لَهُم مِن ہے بر قول کلبی حسب نقل بغوی حضرت عبدالرحمٰن بن عوف زهری، حضرت مقداد بن اسود کندی، حضرت قدامه بن مظعون بمحی سعد بن ابی و قانس اور صحابہ کی وہ جماعت ہے جو مکہ میں کا فرول کے ہاتھوں بہت دکھ اٹھارے تھے اور رسول اللہ عظیفے ہے انہوں نے عرض کیا تھا کہ ہم کو کا فیروں سے لڑنے کی اجازت دید بیجئے کا فرہم کوستائتے ہیں مگر حضور پیلیٹے فرماتے تھے اپنے ہاتھ رو کے رکھو مجھے ان سے لڑنے کا تھم امھی نہیں دیا گیاہے۔ وَأَقِيمُوا الصَّالُوةَ مَوَ النُّوا الزُّكُونَ ، اور نماز برصة رمواور زكوة اواكرتے رمو۔ اور جو كھے تم كو عم ديا كيا ہے اس كى کمیلِ میں مشغول رہو۔ اس آیت میں اِس امر پر تنبیہ ہے کہ اپنے قلب اور نفس کی حالت کو درست کرنے کے لئے نفس سے جہاد کرنا، کا فروں سے جہاد کرنے سے افضل ہے کیو نکہ اول جہاد کا مقصد ہے اپنے نفس کی اصلاح اور دوسر ہے جہاد کی غرض ہے

ک حضرت این عباس کابیان ہے کہ میں اور میری والدہ بھی مستضعفین میں سے تھے، بخاری (از مفس)

تغيير مظهر ىاردوجلد ٣ والحصنات (النساع) کا فرول کی اصلاح اور دنیا کو بگاڑے خالی کر دینااور ظاہر ہے کہ اپن ذات کو بگاڑے بچلناد وسروں کو خرابی سے بچانے پر مقدم ہے) اس لے اللہ تعالی نے جہاد نفس کو فرض عین اور جہاد کفار کو فرض کفایہ قرار دیا ہے۔ فَكُمَّنَّا كُتُبِ عَكَيْهِمُ الْفِتَالُ فَ يَعِرْجب (مدينه كو بجرت موكى اور) ان ير (مشركول سے) جباد كرنا فرض كرديا كيا تو بعض لو گول پر اس کی تعمیل د شوار ہو گئی اور پست ہمت ہو بیٹھے اور یکدم ان (طلب گارانِ جہاد) میں ہے ایک گروہ لوگوں إِذَا فَرِنْتُ مِنْهُمْ يَجْشُونَ النَّاسَ كَحَشْيَةِ اللهِ اللهِ مِن معدر كى اضافت مفول كى جانب سے ايك كروه لوكوں سے اليا ذرنے لگا جيسا الله سے ذرتا جائے تھا۔ خسين الله ميں مصدركى اضافت مفول كى جانب ہے۔ يا يخشون كے فاعل سے كخشية الله حال يعنى خوف خدا ركنے والول كى طرح ہوتے موتے وولو كول سے درتے ہيں۔ اَوْ اَشْكَا الله كوحال قرار ديا جائے تو معنی اس طرح ہو گادہ لو گوں سے ڈرتے ہیں حالا نکہ وہ اللہ کاخوف رکھنے والوں ہے بھی زیادہ خشیتہ رکھنے والے ہیں۔ لیکن اگر کہ خشیب نہ اللہ کو بجائے مفعول مطلق کے مانا جائے تو اس وقت اشد کا عطف کے خشید آلله پرنہ ہوگا بلکہ لفظ الله پر عطف ہوگا لیعنی ان کا انسانوں سے خوف اللہ کے خوف کی طرح ہے یاللہ کے خوف سے بھی زیادہ۔اس فقرہ میں لفظ آ ثو شک کے لئے ہمیں ہے بلکہ تنخيير كے لئے ہے لينى جس قدروہ انسانوں سے ڈرتے ہیں اس كواگر خوف خداكى طرح كہاجائے تب بھى ٹھيك ہے اور خوف خداے زائد کہاجائے تب بھی درست ہے کلام کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے کیونکہ خداے زیادہ بندوں ہے خوف کرنااگر واقعۃ ہو تو گفرے بلکہ از نکاب معصیت کی بناء بھی عذاب کی طرف سے غفلت اور مغفرت کی طمع ہوتی ہے باوجو دیکہ یقین ہو تاہے کہ انسانوں کا عذاب اللہ کے عذاب سے زیادہ تکلیف وہ نہیں ہو تا۔ پس آیت میں مجازی معنی مراد ہے جب بزد لی اور پستی ہمت کی وجہ سے لوگ جہادے بیشے رہے اور تھم جہاد کی تعمیل جستی کے ساتھ مہیں کی تواللہ نے فرمادیا یہ لوگ اللہ سے زیادہ بندوں سے ڈرتے ہیں۔ ۔ آیت کے ظاہری مفہوم کی دجہ سے خوارج نے مر تکب کبیرہ کو کا فر قرار دیاہے کیونکہ آیت کا ظاہری مغہوم ہی ہے کہ جہادے بیٹے رہے دالے اللہ سے ذیادہ بندول سے ڈرتے ہیں اور یہ گفر ہے۔ خار جیول نے اپنے وعوبے کی ایک عقلی دلیل بھی بیان کی ہے کہ سمجھدار آدمی کو جب کسی سوراخ کے اندر سانپ کے موجود ہونے کا یقین ہوتا ہے توہر گزاس کے اندر انگی ہنیں ڈالٹاآگر انگل ڈال دے توسمجھ لیتا چاہئے کہ اس کوسانپ کے موجود ہونے اور کاٹ کھانے کا یقین ہی ہمیں ہے (یا یہ یا گل اور بے شعور ہے) مر تکب کبیر ہ کی بھی ہی حالت ہوتی ہے گناہ کبیر ہ کرنا بتار ہاہے کہ آیات عذاب پراس کو یقین ہنیں اگریقین ہو تا تو گناہ نہ کر تا۔ ہماری توضیح ہے اس دلیل کا ابطال ہو جاتا ہے (سوراخ کے اندر سمجھدار آدمی کا نگلی ڈالنا بھی اس دجہ ہے بھی ہوتا ہے سانی کی موجود گی کایفین ہونے کے بادجو داس کو ڈے جانے کی امید نہیں ہوتی۔ نفس کی غفلت ذہن کاذہول اور امید کی غلطی بھی توکوئی چیز ہے۔ غفلت، ذہولِ اور طمع خام عدم تیقن پر دلالت منیں کرتی۔ معالم میں میں میں میں اور اس کینے ا وَقَالُوْ الرَّبَّنَا لِعَكُنتُ بَتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ ، اوريول كِيهَ لِكَارِ المرارب تون بم يرجهاد كول فرض كرديا كُوْلاَ أَخُوْتُنَا إِلَىٰ أَجَلِ قُونِيبٌ ہم کواور تھوڑی مدت مہلت دے دی ہوتی۔

لعنی د نیامیں (طبعی) موت تک رہنے کی تونے مہلت دی ہوتی۔ کہ ہم ایپے بستر دل پر مرتے۔ میداِن جہاد **میں نہ مار**ے جاتے۔ دونوں جملوں کے در میان حرف عطف نہیں لایا گیااس سے معلوم ہواکہ مجھی وہ ایک بات کہتے تھے بھی دوسری۔ سوال کی غرض میہ نہیں کہ جہاد کی علت بیان کی جائے حکمت جہاد تو معلوم ہی تھی بلکہ سوال سے مقصود ہے تمنا کو ظاہر کرنااور تاخیر جہاد کی خواہش کرنا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ انہوں نے اپنے دلوں میں ہی یہ خواہش د تمنا کی ہوزبانوں سے اظ**ہار نہ کیا**ہو

تغيير مغلرى اردوجلد والحصنات (النساع) اور اندرونی تمنا کواللہ نے بیان فرمادیا۔ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيْلُ * آپ کمہ دیں کہ منافع آخرت کے مقابلہ میں دغوی منفصت اور قائدہ اندوزی تموڑی ک ہے پھر جلد ختم ہونے والی بھی ہے الی حالت میں زیادتی عمر کی تمنا بے سود ہے کیونکہ بالفرض اگر عمر لمبی بھی ہو حمیٰ تو قیف اور آخرت (کا تواب شرک اور گناہ سے) بیخے والے کے لئے (دنیا کے تواب ، بہتر (اور یائیدار) ہے النداعم جہادی تعمیل میں سستی کرنے اور بیٹے رہے ہے پر بیز کرنا جاہے تاکہ تواب آخرت کی طلب من نیادتی ہو۔ کویایہ جملہ لیم کتبفت کے سوال کاجواب ہے بعن ہم نے تم پر جہاداس لئے فرض کیاہے کہ آخرے میں تم کو تواب زیادہ دیا جائے۔ یہ تشر تکاس مورت میں ہوگی کہ لیم کتنت کو جملہ سوالیہ قرار دیا جائے جس میں جہاد کے فرض ہونے کی حکمت اور مصلحت دریافت کی گئی ہے۔ وَلِا تَظْلَمُونَ فَوَتِيْلًا الله الرقمباري حَنْ تلقى ذره بحرنه موكى يعنى تهارك تواب مي اوني ترين كمي بهي كيس جائے گا۔ یا یہ مطلب ہے کہ تہاری عمر جنتی مقدر ہو چی ہاس میں جیادے کوئی کی نہیں ہو گی۔ شہداء کے متعلق منافقوں نے کہاتھا کہ اگر دہ لوگ ہمارے ساتھی ہوتے ادر ہمارے ساتھ راستہ ہے لوث آتے) تو نہ مرتے نمارے جانے اس کی تردیو میں آیت ذیل نازل ہو گی۔ أَيْنَ كَا تَكُونُوا مَم جل كميس مو الْيَنَ (اسم ظرف مكان) كاندرشر طكامعى باور معى شرط كى تاكيد كے لفظ يُكُورُكُمُ الْمَوْتُ مَم مُوموت بِنِي كَ-وَكُوكُنْ تُعْدِقِ بُودُجِ مُشَيَّدًا إِلَا خواه تم او في كو غيول يا قلعول من بور قادة في بُرُدَج مُسَيَّدة كا ترجم مضبوط محلات کیاہ اور عکرمہ نے چونے اور مصالحہ سے بڑا ہواڑ جمیہ کیاہے۔ اس جگہ اس آیت کوذکر کرنے سے آیت کؤلا اُخْرِدْنَا النِی اَجَلِ قَرِیْب کے جواب کی طرف اثارہ ہے یعنی جہاد ہے موت قریب ہیں آجاتی نہ احتیاط موت مقدر کو دور کر سکتی ہے تھم تقدیری اوٹایا ہیں جاسکا۔ جب رسول الله عظیم مينية من تشريف فرما موئ تويبود يول اور منافقول نے كہاجب سے يہ محص اور اس كے ساتھى یبال آئے ہیں ہمارے پھلوں اور تھیتوں میں برابر نقصان ہوتا چلا جاتا ہے (یدان لوگوں کی نحوست ہے)اس پر آیت ذیل ہیں یہ خدادا ہے بینی ارزانی اور ان کے مال کی کثرت ہوتی ہے تو یہودی اور منافق کہتے ہیں یہ ہمارے لئے خدا کی طرف ہے (مقدر) ہے (یعنی ہماری صلاحیت اور قابلیت کی وجہ سے اللہ نے ہم کومال کی کیرت اور رزق کی وسعت دی ہے۔ متر جم)۔ وَإِنْ تَصِيبُهُ مُسَيِّنَةً الراران كوكونى برانى (قطيام سيبت) يَجْتل -لَيْقُولُوا هَا إِنْ عِنْدِكَ مِنْ عَنْدِكَ مِنْ عَنْدِكُ مِنْ عَنْدِيكُ مِنْ عَنْدُوكُ مِنْ عِنْ عَنْدُوكُ مِنْ عَنْدُوكُ مِنْ عَنْدُوكُ مِنْ عَنْدُوكُ مِنْ عَنْدُوكُ مِنْ عَنْدُوكُ مِنْ عَنْ عَنْ عَنْدُوكُ مِنْ عَنْدُوكُ مِنْ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْدُوكُ مِنْ عَنْ عَلَالِ عَنْ عَلَالِ عَنْ عَلْدُ عِنْ عَلَالِ عَنْ عَلْمُ عِنْ عَلَالِ عِنْ عَلَالِ عِنْ عَلَالِ عِنْ عَلَالِ عَنْ عَلْمُ عَلَالِ عَنْ عَلَالِ عَنْ عَلَالِ عَل قُلُ كُلُّ مِّنْ عِنْدِاللَّهِ اے محمد علی ایس کہ دیں بھلائی برائی سِب الله کی طرف ہے۔ ا لین اللہ نے استے ارادہ سے بطور مہر بانی بھلائی (کی کے لئے) پیدائی اور (کسی کے لئے) بطور انقام اپی مصلحت کے مطابق برائی مقرر کردی مسی مخص سے انتقام دوسرے کی نحوست کی دجہ ہے نہیں ہو سکتا لیز امنافقوں اور بہودیوں کا یہ خیال كەرسول الله عظيم كاخوست كى وجەسے دە مبتلائے مصيبت ہوئے اور اپنے كفر ومعاصى كاخيال نه كرياسر اسر غلط ہے۔ اله اس تشریحی ترجمه پرکل کی تنوین مضاف الیه محذوف کی جگه مانی جائے گی یعنی ہر مجملائی برائی الله کی طرف ہے۔

نعمت الٰی کاشکر بھی ادانہ ہو گا۔

فَهَالِ هَٰؤُلَاءِ الْقَوْمِ بِسَاسَ قوم يعنى كافرول كوكيا موكيا ہے۔ لا يَكَا دُوُنَ يَفْقَهُونَ حَدِيثِنَّا ۞ يَ كِي بات سجه بَعِي مَنِس كِتَةِ يعني سجمنا تو در كنار سجمنے كے قريب بعي نہیں ہیں۔ حکد ثینا ہے مرادہ کر آن مجید کیونکہ اگر قر آن پروہ غور کرتے اور سیجھتے توان کو معلوم ہو جاتا کہ خیر وشر سب اللہ ی طرف ہے ہو تی ہاور ایک کے عمل برخدا دوسرے کوعذاب نہیں دیا۔ یا حدیث ہے مرادے بات یعنی چوپایول کی طرح یہ لوگ بات بھی، نہیں سمجھتے۔ یائی پیدا ہونے والی چیز مراد ہے یعنی وہ غور نہیں کرتے کہ ان کے اعمال نیک ہیں کہ مستحق انعام ہول یابرے ہیں کہ سز اوار عذاب ہوں۔ ہے۔ یعنی انسان کوجو بھلائی آئیجی ہے وہ محض اللہ کی مہر بانی سے آئیجی ہے انسان کا کوئی استحقاق نہیں۔نہ خدا پر بھلائی دینالازم ہے کیونکہ انسان جو طاعت بھی کرتا ہے اگر ہم فرض کر**لیں کہ وہ با**لکل معصیت سے یاک ہے اور ساری عمر انسان ا**ی میں** مشغول رہے اور وہ قابل قبول بھی ہے پھر بھی وہ پیداکی ہوئی توخداہی کی ہے ای کے کرم کا نتیجہ ہے اللہ ہی نے تواس کو ناپندیدہ اعمال سے مخفوظ رکھااور پسندیدہ کاموں کی توفیق دی **اور نیک کام کی توفیق دینا محض اس کی عنایت ہے بھر نیکی کرنے سے دنیایا** آخرت کے تواب کا ستحقاق کیے پیدا ہو سکتاہے اس کے علاوہ بجائے خود وجو داور لوازم وجو دخواہ ان پر صدور طاعت کامدار ہویانہ ہواللہ ہی کی اتھاہ نعمت ہے طاعب سے تواس کا شکر بھی ادا نہیں ہو سکتاجہ جائیکہ استحقاق ثواب پیدا ہو سکے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایاتھا کہ کوئی شخص بغیر اللہ کی رحت کے جنت میں نہیں جاسکے گا۔ عرض کیا گیا کیا آپ بھی: فرمایانہ میں۔ بخاری و مسلم _ازر وایت ابو ہریر ہے۔ وَمَا اَصَابِكَ مِنْ سَبِبَتَايِدَ فَمِنْ لَفْسِكَ مُ وَمِنَ اللّهِ عَلَيْ مَعِيبَ مَا يَخِي عَلَيْ وَهُ تَمرى طرف ہے۔ تیرے بعض گناہوں کی سز ااور بدلہ ہے۔ دوسرے کی نحوست کواس میں دخل تہیں ہے بلکہ یہ مصیبت تیرے تنس کی نحوست کاہی نتیجہ ہوتی ہے۔ اگر انسان کا فر ہو تاہے تواس پر پڑنے والی مصیبت، عذاب آخرت کا دنیا میں اس کے لئے ایک نمونہ بن جاتی ہے اور مومن پر واقع ہونے والی مصیبت اس کے پچھ گنا ہول کا کفارہ اور بلندی در جات آخرت کا ذریعہ بن حضرت عائشه رضى الله عنهاكى روايت بكر سول الله علية في ماياجوم صيبت مسلمان براتى بالله تعالى اس كواس کے گنا ہوں کا کفار ہ بنادیتاہے یہاں ٹک کہ جو کا ٹنامجھی جبھتاہے (وہ گنا ہو ل کی سخفیف کاذر بعیہ ہو جاتا ہے) متفق علیہ۔ حصرت ابوسعیدٌ خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جود کھ یا پیاری (مسلمان پر آتی) ہے بیمال تک کہ جو کاٹا بھی چبھتاہے اللہ اس کے ذریعہ سے گنا ہوں کا تار کر دیتاہے۔ متفق علیہ۔ حضریت ابو موی "اشعری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرملا بندہ کوجو ٹھو کر لگتی ہے یااس سے کم وہیش مصیبت آتی ہےوہ گناہ کی وجہ ہے آتی ہے اور جتنے حصہ گناہ کو اللہ معاف کر دیتا ہےوہ بہت زیادہ ہو تاہے۔ ترندی ر سول الله علی علم ف جو منافق و کا فر مصائب کی نسبت کرتے تھے ان کے قول کاجواب اس آیت ہے ہو گیا۔ وَا رُسَلُنْكَ لِلسَّاسِ رَسُولًا اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال مطلق ب (اگراس کومصدر کہاجائے جیے قبول دبور) یاحال ب (اگر رسولا کو صفت کاصیغہ قرار دیاجائے) بہر حال اگر للناس اوارسلنا ے متعلق کیاجائے گا تورسولا محض تاکید فعل کے لئے ہوگااور اگر دسولا سے متعلق کیاجائے گا تو تعسیم کا اے مطلب یہ ہے کہ انسان کی زندگی اور بقاء زندگی محض خداد اد ہے ، طاہر ہے کہ اس میں کی کے عملی استحقاق کو دخلِ نہیں بھر زندگی کو طاعت میں لگادینا بھی اللہ کی تو نق پر مو قوف ہے لوریہ تو فیق بھی بلاا سحقاق ہے اس لئے انسان اگر ساری عمر خالص نیکی کرے تو

منہوم پیدا ہو جائے گا بینی سب لوگوں کے لئے رسول بناگر ہم نے آپ کو جمیجا ہے جیے دوسری آیت میں آیا ہے وُ اُ اُرث کُنگ کَ الاکافۃ کَلنگ سب لوگوں کے خیال کی تردید ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کافر تورسول اللہ معلقہ کی طرف نحوست کی نسبت کرتے ہیں حالانکہ آپ اللہ کے رسول ہیں تمام لوگوں کے لئے ہمہ گیر دسمت بناکر آپ کو بھیجا گیا ہے۔ البت کفار اس دست سے محروم ہیں اور دنیوی وافروی عذاب میں اپنا عمال کی نحوست کی وجہ سے مبتلا ہیں اور رسول کی اطاعت نہ کرنا اس مصیبت کا اصل سب ہے۔

و کُفیٰ باللهِ شَهِیْنًا ﴿ ﴿ اورالله تعالی شهادت دینے کے لئے کافی ہے وہی دفیامی آپ کو مجزات عطافر ماکر آپ کی ر رسالت کی شہادت دے رہاہے اور قیامت کے دن جھڑے کے وقت وہی شہادت دے گاکہ رسول اللہ علیہ حق پر تھے اور کفار

لم او تھے).

قیامت کے دن اللہ کی شیادت کا فرول کو لاجواب بنانے اور متحق عذاب قرار دینے کے لئے ہوگی اس روز حکومت (ظاہری اور حقیق سب)ای کی ہوگی ہیں اپنے علم کے مطابق فیصلہ کردے گاکی دوسرے کی شہادت کی ضرورت نہ ہوگی (اس کی شیادت کی اس نے در حقیقت اللہ اس کی شیادت کا اس نے در حقیقت اللہ کی شیادت کی اس نے در حقیقت اللہ کی اطاعت کی اس نے در حقیقت اللہ کی اطاعت کی اور جس نے مجھے سے محبت کی اس نے بلاشک اللہ تعالی سے محبت کی اس پر بعض منافق کہنے لگے یہ صحف تو بس ہم کی اور جس میں اس کو اپنار ب بنالیں اس پر آیت سے یہ چاہتا ہے کہ جس طرح عیسائیوں نے مسیح ابن مریم کور ب بنالیا تھا ای طرح ہم مجھی اس کو اپنار ب بنالیں اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

مَنْ يُطِيرِ الرَّسُولِ فَقَدُ أَطَاعَ اللهُ و جورسول كى اطاعت كرتاب وه حقيقت ميں الله كى اطاعت كرتا ہے

يونكهرسول توصرف عمم بينجاندوالي بين عمم دينوالا توالله بي بـــ

وَمَنْ نَكُولُي وَ إِور جُواطاعت بروكرواني كرتاب اس كى آب برواهنه كرس اور كوئى فكرنه كرس

فَهَا آرَيْسَكُنْكَ عَكَيْهِ هُ حَفِيظًا ٥ ٢٠ كُونكه (أع مِم عَلِيَّةً) ثم ن آب عَلِيَّة كوان كاكثر ولريناكر نهيس بهيجار آپ ك

ذمہ داری توصرف پہنچانے کی ہے حساب ہمی ہماراکام ہے ان کے اعمال کی تگرانی اور کنٹر وانگ آپ کے ذمہ ہمیں۔ وکیفٹوگوئ طاعکہ نہ اور (جب آپ ان کو کوئی حکم دیتے ہیں تو) وہ کہتے ہیں (ہمارا تو کام ہی) اطاعت ہے۔ طاعمہ

حقیقت میں مفعول تھاد دام اور ثبات کا مغہوم ظاہر کرنے کے لئے بصورت خبر ذکر کیا (کیونکہ جملہ نعلیہ اقتران زمانی کی وجہ سے حددث پر دلالت کر تاہے اور جملہ اسمیہ زمانہ پر دلالت نہ کرنے کی وجہ سے عام کا مغہوم ظاہر کر تاہے۔ جملہ فعلیہ سے جملہ اسمیہ کی طرف د جوع اس غرض سے کیاجا تاہے)۔

فَا خُرِينًا وَامِنَ عِنْدِكَ مُ مَا يَكُم جب آب كياس على كرجاتي بي تو

بَیْتُ طَالِفَةٌ مِنْهُ مُعَمِّعُ الّذِی تَفْوُلُ ﴿ اِن مِن کِی ایک جماعت رات کو مشورہ کرتی ہے اس کے اس کے اس ک

خلاف جو (آپ کے سامنے) کہا تھا۔ قادہ اور کلبی نے کہا کہ تبییت (بروزن تفصیل) کامعیٰ ہے بدل ڈالنااس لئے ہیت (صیغہ مضر برت

ماضی)کارجمہ ہوابدل ڈالتی ہے۔

الفن نجمانیت کارجمہ ہے اندازہ کرتی ہے منصوبہ بنالتی ہے ،اگر کوئی منصوبہ بنالے توعرب کہتے ہیں ہیب فلان گوی اس مجاورہ کا اس مجاورہ کا اضافہ بیت منصوبہ بنالی ہوا مکان) ہے (جس طرح شاعر کسی مضمون کو چند موزوں الفاظ ملا کر اواکر تاہے یا کوئی مختص مختلف لکڑی لوہا اینٹ مصالحہ جمع کر کے مکان بناتا ہے اور اس کو بیت کہا جاتا ہے) اس مناسبت سے مشورہ کے بعد منصوبہ قائم کرنے کو تبییت کہا جاتا کا فذہبتو تت (شب گزاری) ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کا فذہبتو تت (شب گزاری) ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کا فذہبتو تت (شب گزاری) ہے۔ مطلب یہ ہوئے و مشورہ کر کے وہ بات مونی کے ہوئے وعدہ کے خلاف ہوتی ہے۔

رات کو مشورہ کر کے وہ بات طے کرتے ہیں جو دن میں کئے ہوئے وعدہ کے خلاف ہوتی ہے۔

تقول کی ضمیر طائیفہ کی طرف راجع ہے (مذکورہ بالا مطلب اس تقدیر پر ہوگا) لیکن ہو سکتا ہے کہ غائب مونٹ کی تقول کی ضمیر طائیفہ کی طرف راجع ہے (مذکورہ بالا مطلب اس تقدیر پر ہوگا) لیکن ہو سکتا ہے کہ غائب مونٹ کی

ضمیر نہ ہو بلکہ کر سول اللہ بھاللے کو خطاب ہو لیعنی آپ نے جوان کو تھم دیا تھااور دعدہ لیا تھااس کے خلاف مشورہ کرتے ہیں۔ وَاللَّهُ يَكُنُّكُ مَا يُبَيِّنُونَ ۗ اور الله لکھتار ہتا ہے جو کچھے وہ راتوں کو مشور ہ کرتے ہیں۔ بینی اللہ کی طرف سے ا عمالنا مے لکھنے والے فرشنے اللہ کے تھم سے لکھتے رہتے ہیں۔ تاکہ ان کو ان کے کئے کی پوری بوری سز ادی جائے۔ یاب مطلب ہے کہ اللہ ان کے مشور ہُ شبینہ کو اس و کی کے اندر منڈرج کرلیتا ہے جو آپ کے پاس مجیجی جاتی ہے تاکہ ان کے اندرونی اسر ار کی آپ کواطلاع ہو جائے۔ پس آپ ان سے الگ رہیں ان کی پرواہ نہ کریں یاریہ مطلب ہے کہ آپ ان پر غمہ نہ کریں فَأَغِرِضُ عَنْهُ مُ اوران کے نام طاہر نہ کریں۔ وَتَوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ * اور (تمام امور میں خصوصاان کے معاملہ میں)اللہ پر بھروسہ رتھیں۔ وَكُفِي بِاللَّهِ وَكِيْلًا ﴿ اللَّهِ كَا كَارِ سَازَى وَذِمه وارِي كَا فَي هِـ الرَّالِيِّ معاملات الله ك سيروكروي مح تووي آپ کی طرف ہے ان سے بدلہ لے لے گااور وہ آپ کا بچھ بگاڑنہ عمیں گے۔ اً فَكَا يَتَكَ لَبُرُوْنَ الْقُدُّانَ ۗ ﴿ كِيابِهِ قُر آن ير غور نَهِي كُرتِهِ لِعِنى مِنافِق كِيا قر آن كى عبارت اور مضامين ير غور نہیں کرتے اور قر آن کے اندرجو عجائب وغرائب ہیں ان کو نہیں سمجھتے کہ کلام اللہ ہو نااور انسانی کلام نہ ہو ناان پرواضح ہوجاتا اور ان کوایمان حاصل ہو جا تااور یہ نفاق ترک کر دیتے۔ اَفَكَ يَتَدُ بَرُونَ كَالْقَظِيْتَ الراب كه (شرعاً) ماكل شريعت من قياس عام ليناجا زب ، اوراگر قر آن اللہ کے سواکسی اور کی وَلَوْ كَانَ مِنْ عَنْلِ غَيْرِ اللهِ لَوَجُنُ وَا فِيهُ اخْتِلًا فَا كُنِيْ لِأَهَا فَ لَكُونَا لَكُونَا لَكُ طر ف ہے ہو تا تواس میں یہ بکٹرت تفادت پاتے۔ یعنی معنی میں تنا قض اور عبارت میں تفاویت ہو تا پچھے حصہ قصیح ہو تا پچھے رکیک سی حصہ کا مقابلہ د شوار ہو تا اور کسی کا آسان۔ مستقبل کے متعلق اس کی پیشن کوئی کوئی صحیح ہوتی کوئی غلط کیونکہ انسان کا علم تا قص ہے ہمہ گیر ہمیں ہے۔ ، میاں یہ شبہ نہ کرنا جاہئے کہ قر این کے اندر بیض احکام منسوخ بیں اور بعض ناسخ میں۔ یہ تفاوت و تنا قض تو موجو دیے۔ كويكه حقيقت بيس سخِنداخلاف بين تناقض معى - شخكامعى تويه بكه تعم سابق ايك خاص مرت كے لئے تما (جس كي تعيين الله كو معلوم تھى ہم كو معلوم نه تھى) دہ مدت بورى ہونے اور حال د زمان بدلنے كے بعد الله تعالى نے اس تھم كى مدت ختم ا ، و جانے کا ظہار فرمادیا۔ والنداعلم۔ بغوی نے لکھاہے کہ رسول اللہ علی ہے اندر اور باہر مختلف اطراف میں کچھ فوجی وستے مصبح تھے۔وہ بہنچ کرعالب ، وتے یا مغلوب بہر حال منافق ان کی خبریں قبل از وقت معلوم کرنے کی ٹوہ میں لگے رہتے تھے اور پیتہ لگتے ہی رسول اللہ عظیم کے بیان کرنے سے پہلے بیان کرنا شروع کردیتے تاکہ شکست کی خبریں سناکر اہل ایمان نے دلوں میں ضعف بید اکردیں۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ بچھ کمز در رائے رکھنے والے مسلمانوں کوجب فوجی دستوں کی کوئی اچھی بری اطلاع ملتی یار سول اللہ ﷺ وحی ے اطلاع یا کر فتحیانی کے وعدہ کا یا تخویف کا ظہار فرمادیتے تو یہ ضعف الرائے طبقہ اس کی اشاعت کر دیتااور اس اشاعت سے کام گڑ جا تااگر دستمن کوامن کی اطلاع ملتی تودہ این تحفظ کی کوشش کرنے لگتے اور خوف کی خبر م**لتی تو جنگ و جدال اور فساد کی طر**ف ووژتے ،اس پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی۔ اور جب ان کو بینی منافقول یا کمز در رائے رکھنے دالے مسلمانوں کو وَلِزَاحِبًاءٰهُمْ مُلزَاحِبًاءٰهُمْ اَمْوُمِّنَ الْاَمْنِ اَمْن كَى كُونَى خَبر مِل جاتى ہے يعنی فتح وسلامتی كى اطلاع ہو جاتى ہے۔ اَدِ الْخَوْفِ يعنى شكست وہزيمت كى اَذَاعُوْا بِهُ اللهِ تَوَاسُ كُو بِعِيلَادِيتِ بِينَ-

تغيير متلمر ي اردوجلد ٣ وَلَوْسَ وَفِي الْكَالرَّسُولِ وَإِلَّى الْوَلِي الْكَمْرِمِنْهُمْ اور اگر وہ اس خبر کو رسول ﷺ کے اور جو ان میں اليے امور كو سجھتے ہيں ان كے حوالہ برر تھتے۔ يعنی عظمند صحابہ جسے حضرت ابو برط، حضرت عرط، حضرت علی ، حضرت علی ا وغير بهم كى طرف رجوع كرتے - چونكه ميه جليل القدر صحابة معاملات ميں بصيرت ر<u>كھتے تھے اس لئے ان كواد</u> لى الامر فرمايا ميه وجه کہ اکثر او قات اپنی میں سے امیر بنائے جاتے تھے یا یوں کہا جائے کہ لوگوں کو کوئی تھم دینے سے پہلے رسول اللہ سکا ان سے مثورہ کے لیا کرتے تھے یاول الامر کہنے کی بیروجہ ہے کہ رسول اللہ عظیمہ نے لوگوں کو ان کی افتداء کرنے کا حکم دیدیا تھا۔ ایک مرتبه فرمایا تقاکہ (زمین والول می<u>ں سے) میرے دووزیر ابو</u> بکڑوعمر ہیں۔رواہ التر ندی۔حضرت ابوسعید خدری کی روایت ہے کہ ر سول الله عظی نے فرملان وونول کی اقتداء کر وجو میرے بعد ہول سے ابو بکر وعمر رضی الله عنمار واوالتر فدی۔ رتے۔ استینباط کامعیٰ ہے نکال لیمااستنبط الما یانی تکال لیا یعنی ٹائع کرنایا چھیانا جو بھی مناسب ہو تاوہ آوگ غور کرنے ك بعدوياكرت_اللّذين يُستنبطُونه عصرادين رسول الله على اور آب كوانثور صابى علم بہال ایک بی مفول چاہتاہے کیونکہ اس جگہ علم (جانے)کامعیٰ ہے معرفت یعنی پنجانالور سمجھنا۔مطلب یہے کہ ر یہ لوگ خبر کے معالمہ کو اہل دائش مینی رسول اللہ ﷺ اور خلیل القدر صحابہ ؓ کے سپر دکر دیتے تو و ہ اہل الرائے بتیجہ ۽ خبر کو پیچان کیتے کہ اس کو پھیلانا مناسب ہے باچھیانا۔ مااسنباط کرنے والوں سے مراد ہیں خبر کی اشاعت کرنے والے اس وقت میشہ ہم الله في سے حال نه ہو گابلکه نعل کاصلہ ہو گا۔ مطلب اس طرح ہو گاکہ اشاعت خبر کرنے والے جور سول اللہ علی ہے اور آپ کے صحابہ ے استفاط علم کرتے ہیں جان لیتے کہ خبر کی اشاعت مناسب ہے یا خفاء۔ وَكُولُإِ فَضَلُ اللَّهِ عِكْدِيكُمْ وَرَحْمَتُهُ إِلَى إِلَى اللَّهِ كَالْفُلُ ورحت نهِ موتى ـ فضل ورحت سے مراد ہے مخصوص فضل ورحمت کیونکہ اضافت عبدی ہے یعنی پیغبر کو بطبیخے اور کتاب کونازل کرنے کی شکل میں جواللہ کا فضل و کرم ہے توبلا شبہ (کفرومعصیت کی صورت میں)تم شیطان کی پیروی کرتے۔ تم سب شیطان کی پیردی کرتے۔ ہال بعض لوگ جیسے زید بن عمر و بن نفیل اور ورقه بن نو فل اس سے مشتی ہیں وہ خداداد عقل سلیم اور اللہ کی طرف سے ملی ہوئی عصمت فکری کی وجہ سے (نزول کتاب و بعثت سے پہلے) اتباع شیطان سے محفوظ تھے۔ یا استثناء مفرغ ہے یعنی نزول قر اک کے بغیر تم شیطان کا تباع کرتے مگر بعض باتوں میں نہ کرئے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ چونکہ تمباری دائش وعقل اکثر چیزوں کی احیمائی برائی پیجائے سے قاصر ہے اس لئے اتباع شیطان سے محفوظ رہنے کامدار بعثت رسول اور نزول قر اکن پرہے اگر بعثت اور نزول نہ ہو تا تو تم اتباع شیطان ہے محفوظ نہ رہتے اس لئے ر سول ﷺ کی اجازت کے بغیر مسلمانوں کی خبریں شائع کرنے میں جلدی نہ کرو۔ مسلم نے لکھاہے کہ حضرت عمرٌ بن خطاب نے فرمایا جس زمانہ میں رسول اللہ عظی امہات المومنین سے بالکل الگ ہو کر گوشہ میر ہوگئے تھے۔ میں مبحد میں داخل ہوامیں نے دیکھاکہ لوگ (پریشانی اور رنج میں) پھریوں سے زمین کریدرہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ عظیم نے اپنی ہویوں کو طلاق دیدی میں نے فور اسمجد کے دروازہ پر کھڑے ہو کر بہت چیج کر کہار سول اللہ عظیم نے بیویوں کو طلاق ہیں دی۔ادر آیت وُإِذَا جَاءَ هُمُ أَشْرُتِنَ الْأَسْنِ أُوالْحُوبِ النِّ نازل مولَى بِسَ مِن فاستناط معامله كيار والله الله جہاد میں ٹال مُول کرتے والوں کے برد لانہ مقولہ کاذ کراوپر ہو چکااب مندرجہ ذیل آیت میں رسول اللہ عظافہ کو جہاد کا

تحكم دیاجا تائے خواہ آپ تنہائی موں كوئى بھی ساتھ نہ دے اور نصرت كاوعدہ كيا گياہے خواہ سب بيشر بيں اور رسول اللہ عظافہ تنہا

رہ جائیں اور صراحت کر دی گئے ہے کہ کسی کا مدونہ کرنا آپ کا پھے نہ بگاڑ سکے گاان کے فعل کا مواخذہ آپ سے نہ ہو گا۔

پس آبالله کی راه میں اویس خواه سب لوگ بیشر میں کوئی آپ کاساتھ ندو ہے۔ فَقَاتِل فِي سَبِيْلِ اللهٰ لأتكلف الانفسك آب مكلف صرف اين ذات كے بين دوسرول كى مخالفت اور مدد ے بیٹھ رہنا آپ کا بچھ نہیں بگاڑ سکتا۔ ہے بغوی نے لکھاہے کہ غروہ احد کے بعدر سول اللہ ﷺ نے ابوسفیان سے وعدہ کر ایا تھا کہ ماہ ذیقعد میں بدر صغری پر دونوں فریقوں کا بھر مقابلہ ہو گا۔ جب وقت مقرر آیا تور سول اللہ عظی نے مسلمانوں کو جہاد کی د عوت دی مگر بعض لو گول نے اس د عوت کو قبول نہیں کیااس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ، نقلہ ابن جریر عن ابن عباس ا وَحَرِّرِضِ الْمُؤْمِنِيْنَ اور مسلمانوں کو جہاد پر آمادہ سیجئے (آپ کی ذہبہ داری صرف پہنچانے اور ترغیب دیے کی ہے)۔ عَسَى اللهُ آنَ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كُفَّ وُا امیدر کھو کہ اللہ کا فرول کی جنگ کوروک دے گا(یعن کا فر جنگ سے بازر بیں گے مترجم) چنانچے رسول اللہ عظی صرف ستر سوارون کوساتھ لے کربدر صغری پر پہنچے اور اللہ تعالی نے ابناً وعدہ پوراکیا فائقلبوا بنغرکمة مین اللہ و فضلِ لیّم بنسستهم شوء اللہ کے فضل و کرم سے بغیر کمی قتم کادکھ اٹھائے سب لوگ (صحیح سالم) داپس آگئے (اور کافریت ہمت ہو کرر ہ گئے) پوراقصہ آل عمر ان میں گزر چکا ہے۔ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ بِأَسًا اور الله برى طاقت اور براے دبد به والا ہے۔ وَ اَللّهُ اَللّهُ اَللّهُ اللّهِ اللّهِ اللهِ الل اس سے زیادہ سخت اللہ کا عذاب ہے۔اس آیت میں ان لوگوں کو دھمکی ہے جو کا فروں کے خوف کی دُجہ سے رسول اللہ ﷺ کا ا تباع کرنے ہے۔ گریز کرتے تھے۔ بغوى نے الكھام كه فقاتل من فاء جوابي بير آيت وَمَن يُقَاتِبِن فِي سَيبيْلِ اللهِ فَيُقْتُل أُويُغَلِبَ فَسَوْف نُوْتِيهِ اَجْرًا عَظِينُه اكاجواب ، (يعنى راه خدامين جو محض لركواراجائيا فتياب موجائے بهر حال مهم اس كواجر عظيم عطاكرين گے کہذا آپ خوداللہ کی راہ میں جباد سیجے اور مسلمانوں کو بھی ترغیب دیجے)۔ مَنْ لَيَنْهُ فَعُونِهُ مَنْ فَاعَدُّ حَسَنَةً ﴿ جُواحِي شَفاعت (سفارش) كرے جس مِن ملمان كے حق كى رعايت كرے لمان پرے ضرر کود فع کرے اور اس کے فائدہ کی تدبیر کرے اور یہ سب کو مشش محض اللہ واضطے ہو۔ توشفاعت کرنے والے کے لئے شفاعت (کے نواب) کا کچھ حصہ ہوگا۔ محابدنے کہا تَيُكُنُّ لَهُ نَصِيْبٌ مِّنُهَاهُ اسے باہمی سفارش مرادہے۔ سفارش کی سفارش اگر قبول نہ بھی کی جائے گ۔ تب بھی سفارشی کو اس کی سفارش کا نواب ملے گا_ر داه ابن ابی حاتم دغیر ه عن الحسن_ حضرت ابو موی "اشعری راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جب کوئی مخفس کچھ مانگنے یا کسی اور کام کے لئے حاضر ہو تا تو آب ہماری طرف متوجہ ہو کر فرماتے۔سفارش کرو۔ تم کو تواب مے گالوراللدائے بی کی زبان پرجو (الفاظ) جاب گا چاری فرمادے گا۔ مسلم و بخاری۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خبر کاراستہ بتانے والا بھی مجھلائی کرنے والے کی طرح ہے۔ رواہ البز ارعن ابن مسعودٌ بيروايت طبر اني نے حضرت ابن مسعودٌ اور حضرت ميل بن سعد کے حوالہ سے نقل کی ہے۔ فا كده: - مسلمان كيليَّه وعاكرن كاشار بهي شفاعت حسنه مين بـ حضرت ابودرواء كي روايت ب كه رسول الله الله نے فرمایا جب کوئی شخص اپنے بھائی کے لئے اس کے پس پشت (یعنی سامنے نہ ہونے کے دفت) دعاکر تاہے تو فر<u>ٹتے کہتے</u> ہیں اےاللہ ایسانی کر دے اور تیزے لئے بھی ایسابی ہو۔ حضر ت ابن عباس رضی اللہ عنمانے فرم**ایالو گول میں یا ہم صلح کر اناش**فاعت ا بن سعد نے حضرت خالد بن معدان کی روایت سے لکھاہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، مجھے سب لوگوں کی طرف (رسول ﷺ بناکر) بھیجا گیاہے اگر سب نہ مانیں تو میری بعثت عرب کے لئے ہوگی وہ بھی نہ مانیں تو فارس کے لئے ہوگی اور وہ بھی انکار کر دیں تو

(صرف) بن ہاشم کے لئے ہو گاور بن ہاشم بھی نہ مائیں تو میری رسالت تنیا میرے لئے ہو گی۔

حسنه بعض علاء نے کہالوگوں کے در میان انچی بات کہنا شفاعت حسنہ ہے جس سے خیر اور ثواب کا حصول ہو تاہے۔ اور جو بری شفاعت کرے۔ جس سے مسلمان اینے حل سے محروم ہوتا ہو۔ ومن يَشْفَعُ شَفَاعَةُ سَيْئَةً حضرت ابن عبائ نے فرملیا، بری شفاعت چغلی کھاتے بھر ناہے بعض علاء نے کہافیبت کرنی اور لو گوں میں بری بات کہنی جس ے شر اور برائی پیداہوتی ہوبری شفاعت ہے۔

اس کے لئے بری سفارش کے گناہ کا ایک حصہ ہوگا، حضرت ابوہر برہ کی روایت ہے کہ يُكُنُ لَهُ كِفُلُ مِنْهَاء سول الله علية فرملياجس في موسن كو قبل كرنے كا عانت ميں أدهالفظ بھي ذبان سے تكالاجب الله كے سامنے جائے كا تو

اس کی دونوں آئھوں کے در میان لکھاہوگایہ اللہ کی رحمت سے محروم ہے۔ رواہ ابن ماجہ۔

وَكَأْنَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَبِيءٍ مُعِينًا ﴿ وَاللَّهُ مِرْ يَرْبِ قَابُور كَمْنَا هِدَ حَفِرت ابن عباسٌ في مُقِبُت كاترجه كيا مقتر (قابودالا) يه لفظ أقائت على الشيئي ساخوذ بإقات على الشئى كامعى بال جزيرة بوباليا اصل اده قوت (روزی غذا) ہے قوت سے بھی بدن کو قوت حاصل ہوتی ہے۔ مجابد نے مقیت کا ترجمہ شاہد (حاضر ناظر) کیااور تادہ

فے گرال بعض علاء نے کہاہر جان دار کوروزی دینے والامقیت ہے۔

فَاذُ الْحُيِّينَةُ عِيْدٍ يَتَحِينُةٍ أَ اورجب تم كوكى طرح كاسلام كياجائ نحيت حيّاك اللّه كامصرب يه الرج جملہ خبریہ ہے لیکن (انشائیہ) دعائیہ کے مواقع پر استعال ہو تاہے۔ عرب حیاک اللہ (اللہ تیری زندگی در از کرے) اور اس طرح کے دوسرے الفاظ سلام کے موقع پر کہتے تھے۔ عہد اسلامی میں یہ لفظ لفظ سلام سے بدل گیااور مسلمانوں کا باتم وستور تحیت لفظ سلام ہو گیا۔ حضرت عمران بن حصین نے فرملا ہم جاہلیت کے زمانہ میں (سلام کے موقعہ پر) کہتے تھے انعکم الله بِكَ عَيْنَااور الْعم صباحاجب اسلام آياتوجم كوابياكن كي ممانعت كردي كي (بورسلام كادستور بو كيا) رواه ابوداؤد_حطرت ابوہر برہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ نے آوم کواپی صورت (شکل یاصفایت) پر پیدا کیا اس کے قد کی لمبائی ساٹھ ہاتھ تھی پیداکر چکاتو فرمایا جااس جماعت کوسلام کر فرشتوں کی جماعت (دہاں بیٹھی ہوئی تھی اور جو دہ جو اب دیں اس کو سن کیونکہ وبی تیر الور تیری نسل کاسلام ہوگا۔ حضرت آدم نے جاکر (ملا تک ہے) کماالسلام علیم فرشتوں نے جواب دیااسلام علیک ورحمة الله ـ رحمة الله كالفظ فرشتول نے زیادہ كر دیا ـ بخاري ومسلم _

فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أُورُدُّ وْهَاء يس تم اس سے بہتر جواب دویا (کم سے کم) ای کولوٹادو یعنی ویسے ہی الفاظ كم و دوام وجوب كے لئے ہور لفظ اوا ختيار دينے كے لئے ہے البذا سلام كاجواب اتنے اور ديسے بى الفاظ ميں لوثا دينا تو واجب ئے اور رحت و برکت کے الفاظ بر**ر حاکر جواب دینامتحب ہے۔** سلام پاجواب سلام میں جتنااضا فہ کیا جائے گا اتناہی تواب

زباده ہوگا_

حضرت عمران بن حصین راوی بین کیه ایک آدمی رسول الله علیه کی خدمت میں حاضر ہوااور عرض کیاالسلام علیم آپ نے (دیساہی)جواب دے دیا۔ اور فرمایادس (نیکیوں کا ثواب ہوا)وہ بیٹھ گیا پھر ایک اور شخص آیاادر اس نے کہاالسلام علیم ورحمة ت رہیں ہے۔ اس کوجواب دے کر فرملیا ہیں (نیکیوں کا تواب اس کو ملے گا) وہ بھی بیٹھ گیااس کے بعد ایک اور مخص آیااور الله حضور ﷺ نے اس کوجواب دے کر فرملیا ہیں (نیکیوں کا تواب اس کو ملے گا) وہ بھی بیٹھ گیااس کے بعد ایک اور مخص آ اس نے اسلام علیم درحمة الله و بر کابته کہا آپ نے اس کو جواب دے کر فرملا تمیں (نیکیوں کا ثواب ہوا) وہ تھی بیٹے گیا۔ رواہ الترندى وابوداؤد _حضرت معاذبن الس كَي روايت مين التازائد ہے كه پھر ايك اور هخص آيا در اس نے كہاالسلام عليم ورحمة الله و بر کا مندومغفریة - حضور ﷺ نے فرمایا جالیس فضائل میں (اضافه)ای طرح ہو تا ہے۔

بعض علاء کا قول ہے کہ سلام کامل زیادہ سے زیادہ اسلام علیم ورحمۃ الله و بر کانة ہے (اس ہے آگے کوئی اضافہ نہ ہونا عائے) کیونکدروایت میں آیا ہے کہ ایک مخص نے آگر حضرت ابن عبال کو سلام کیااور کہاالسلام علیم ورحمہ الله وبر کانہ اور اس ے ایک بھی کھے بوملاحضرت نے فرمایاسلام برکت (لینی برکانہ) پر ختم ہو گیاذ کر والبغوی۔

امام احمہ نے الزہد میں طبر انی نے الکبیر میں اور ابن ابی حاتم نے اور ابن مردویہ نے حضرت سلمان قاری کی روایت ہے الکھا ہے کہ ایک صحف نے رسول اللہ علیہ کو سلام کیا اور کہا السلام علیک آپ نے فرملاو علیک السلام ورحمہ اللہ و برکا یہ بھر دوسرے نے عرض کیا۔ السلام علیک ورحمہ اللہ و برکا یہ آپ نے فرملاو علیک السلام اس صحف نے عرض کیا آپ نے میر احصہ کھٹا دیا اللہ کا وہ تھم کیاں گیا۔ فکح یُو اَیا کہ سَتَ مِن مِن کِمورُی اس کے اللہ کا وہ تھم کیاں گیا۔ فکح یُو اُیا کہ سَتَ مِن مِن کہا تھا) میں کہتا ہول یہ حدیث بتاری ہے کہ اگر کوئی السلام علیک ورحمہ اللہ و برکا یہ کے تو لئے میں نے تھے پر وہی لوٹا دیا (جو تو نے کہا تھا) میں کہتا ہول یہ حدیث بتاری ہے کہ اگر کوئی السلام علیک ورحمہ اللہ و برکا یہ کے تو اس کے جواب میں وعلیک السلام کہنا کافی ہے (بظاہر یہ آیت کے مغہوم کے خلاف ہے کیونکہ آیت میں تو کم سے کم سلام کے مشل جو اب میں مثل ہو تا کہ واس کا جو اب یہ ہو تا ہے تو اس کا جو اب یہ ہو تا ہے تو اس کا جواب یہ ہو تا ہے تو اس کا جو اب یہ ہو تا ہے تو اس کا جو اب یہ ہو تا ہے تو اس کا جو اب یہ ہو تا ہے تو اس کا جو اب یہ ہو تا کہ وی الفاظ میں مثل ہو تا ضروری نہیں)۔

یایوں کہاجائے کہ علیک السلام میں الف لام عہدی ہے (پس مطلب یہ ہوگا کہ جوسلام تفصیل یا جمال کے ساتھ تونے کیادی تیرے لئے ہو)اس صورت میں جواب کے اندروہ تمام چیزیں آگئیں جو ابتدائی سلام کرنے والے کے سلام میں تھیں۔
مسکلہ:۔ سلام کاجواب فرض کفایہ ہے آگر جماعت میں ہے کی ایک نے دیدیا توکافی ہے۔ کذافی السراجیہ۔ حضرت علی کا ارشاد منقول ہے کہ ایک جماعت گزرے اور ان میں ہے ایک سلام کرلے توکافی ہے اس طرح بیٹی ہوئی جماعت میں ہے بھی اگر ایک شخص جو اب دیدے توکافی ہے۔ ذکر البغوی فی المصابح۔ موقوفا والبیقی فی شعب الایمان مر فوعاً۔ ابوداؤد نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ حسن بن علی ابوداؤد کے بیٹی ہیں اس روایت کو نقل کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ حسن بن علی اوم فوعاً بیان کیا ہے۔ حسن بن علی ابوداؤد کے بیٹی تھی ہوئی جماعت میں ہے کی شخص کا خصوصیت کے ساتھ نام لے کر آنے والا سلام کرے تواس شخص پر جواب دے دے گا توکافی نے ہوگا۔ اس طرح آگر جماعت کو سلام کیا جائے اور کوئی بیرونی جواب دیاداجب ہے کوئی دوسر اارو کی جواب دے دے گا توکافی نے ہوگا۔ اس طرح آگر جماعت کو سلام کیا جائے اور کوئی بیرونی جواب دیاداجب ہے کوئی دوسر اارو کی جواب دے دے گا توکافی نے ہوگا۔ اس طرح آگر جماعت کو سلام کیا جائے اور کوئی بیرونی

آدى جواب ديدے تب بھي كافي نه ہوگا۔ كذافي بيان الإحكام۔

تغيير مظهر ياردو جلد ٣

مسکلہ :۔ اول سلام کرناسنت ہے اور پی افضل ہے۔ حضرت ابوہری گی روایت ہے کہ رسول اللہ عظیاتے نے فرملیا تم جب تک ایمان نہ لاؤ کے جنت میں نہیں جاؤ کے لورجب تک آلیں میں محبت نہ کرد کے ایمان دارنہ ہو کے کیا میں تم کو الی بات باوی کہ اگر تم اس کو کرد گے تو تمہارے در میان محبت ہوجائے گی اپنے آلیں میں سلام (کادستور) پھیلاؤ۔ رواہ مسلم۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رواہ بین کہ رسول اللہ عظیات نے فرملیا اول سلام کرنے والا غرور سے پاک ہے۔ رواہ البہ تم فی فی شعب الایمان۔ حضرت ابواہام یکی روایت ہے کہ رسول اللہ علیات نے فرملیا لوگوں میں سب سے زیادہ اللہ سے والاوہ شخص ہے جو اول سلام کرے۔ رواہ احمد والتر نہ کی وابو واؤد۔ حضرت عبداللہ بن عمر و بن عاص کی روایت ہے کہ ایک صفص نے رسول اللہ علیات کے دریا فت کیا کون سااسلام سب سے بہتر ہے یعنی خصائل اسلامی میں کون کی خصلت سب سے انجھی ہے فرملیا کہ ان کہ خص کے دریا فت کیا کون سااسلام سب سے بہتر ہے یعنی خصائل اسلامی میں کون کی خصلت سب سے انجھی ہے فرملیا کھانا کھلانا اور (ہر شخص کو) سلام کر ناجان بچیان ہویا نہ ہو۔ بخاری و مسلم۔

مسئلہ: سوار پیدل کو ،پیدل چلنے والا بیٹے ہوئے کو اور تھوڑے بہت کو سلام کریں۔ حضرت ابوہر بڑہ کی مرفرط روایت کے یہ الفاظ سحین میں آئے ہیں لیکن بخاری نے انتااور بھی نقل کیاہے کہ چھوٹا بڑے کو سلام کرے۔
مسئلہ: لڑکوں اور عور توں کو (بھی) سلام کیا جائے کیونکہ حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ ہے لئے لڑکوں کی طرف طرف سے گزرے اور ان کو سلام کیا۔ بخاری و مسلم۔ حضرت جریز کی روایت میں آیاہے کہ رسول اللہ ہے تھے عور توں کی طرف سے گزرے اور ان کو سلام کیا۔ رواہ احمد۔ فآوی الغرائب میں نہ کور ہے کہ جوان (اجنبی) عورت اور امر د (لڑے کو سلام کرتا کو سلام کرتا ہوں یہ تھوں ہے۔ میں کہتا ہوں یہ حکم فتنہ کے اندیشہ کے وقت ہے۔
مسئلہ: ۔ گھر والا گھر میں واخل ہو تو گھر والوں کو سلام کرے۔ حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ سے نے فرمایا میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کرے۔ حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ سکتا ہے نے فرمایا میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کرتے سے گور تیرے گھر والوں کیلئے برکت ہو گی۔ رواہ التر فیل

مسئلہ: اگر خالی کمر میں کوئی واظل ہو تو کیے اکستداری عکینا وعلیٰ عِبادِ اللهِ الصَّلِحِیْن فرشے سلام کاجواب ویں کے۔ کذافی الشرعة۔ اللہ نے فرمایا ہے فاؤا د خَلْتُم بیوتا فَسَلِوّا عَلَی انفُسِکُمْ تَحَیّهُ بَنْ عِنْدِ اللهِ مُبَارَکَهُ عَلَی انفُسِکُمْ تَحَیّهُ بَنْ عِنْدِ اللهِ مُبَارَکَهُ عَلَی انفسکم سے خود الی طیّبَة (اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ مفرت مفر کے نزدیک آیت میں بیوتا سے خالی مکان اور انفسکم سے خود الی ا

مسكلم :- كلام كرنے سے بہلے سلام كرنامسنون ب- حضرت جابر كى مر فوع مديث بالسلام قبل الكلام

(رواه الترمذي)_

مسکلہ:۔ مسلمان بھائی کوہر مرتبہ سامنا ہونے پر سلام کرنامسنون ہے۔ اگر سلام کرنے کے بعد در خت یادیوارکی آڑ ہوجائے اور پھر سامنا ہوجائے تواذ سر نو سلام کرے۔ حضرت ابوہر میر اُٹ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کوئی اپنے بھائی سے بلے تواس کو سلام کرے (سلام کے بعد) اگر کسی در خت یادیوارکی دونوں کے در میان آڑ ہوجائے اور پھر سامنا ہو تو پھر سلام کرے۔ رواہ ابود اؤد

مسکلہ:۔ رخصت کے وقت سلام کرنامسنون ہے۔ قادہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرہایاجب تم کی گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کرد مجروہاں سے نکلو تو سلام کر کے رخصت ہو۔ رداہ البہتی فی شعب الایمان مرسلا۔ حضرت الوہر میں گا کہ دسول اللہ ﷺ نے فرہایا تم میں سے کوئی آگر کمی مجلس پر ہنچے تو سلام کرے پھر آگر بیشنا ہو تو بیٹھ جائے کہ رسول اللہ علی نے فرہایا تم میں سے کوئی آگر کمی مجلس پر ہنچے تو سلام کرے پھر آگر بیشنا ہو تو بیٹھ جائے کہ سلام کرے۔ اول سلام دوسر سے سلام سے زیادہ ضروری ہیں ہے (لیمنی اول کی طرح دوسر اسلام بھی

ضروری ہے کرواہ الرندی وابوداؤد۔

مسکلہ:۔ اگر کوئی کمی کا سلام کونچائے تو جس کو سلام پہنچلا ہو وہ کیے عکیک و عَلَیْہِ السَّلام غالب نے اپنے باپ ک وساطت سے داد اکامقولہ نقل کیاہے کہ مجھے میرے باپ نے رسول اللہ عَلِیْتِ کی خدمت میں بھیجاادر کہا حضور علیہ ہے جاکر میر ا سلام کہد دیجئے (میں نے حاضر ہو کر سلام پہنچادیا) کرسول اللہ علیہ نے فرملیا تھے پر اور تیرے باپ پر سلام ہور داہ ابو داؤد۔

مسکلہ ۔ کافرول کو ابتداء سلام کرنانا جائزہے رسول اللہ علی ہے فرملیا یہودیوں اور عیسائیوں کو اول سلام نہ کرو۔اگر راستہ میں مل جائیں تو ان کو تنگ راستہ میں چلنے کے لئے مجبور کرو (لیعنی خود کشان ہراستہ پر چلو) رواہ مسلم۔اگر جماعت میں مسلمان اور بت پرست مشرک اور یہودی ملے جلے ہوں تو ان کو سلام کیا جائے۔ شیخین نے حضر ت اسامہ بن زیدگی مرفوع حدیث اس مضمون کی نقل کی ہے لیکن سلام کرتے وقت نیت مسلمان کو سلام کرنے کی ہوتا کہ کافر کو ابتدائی سلام نہ ہو۔

مسکلہ :۔ ذمی کافرول کے سلام کا جواب دینے میں کوئی ہرج ہنیں گر صرف و کا کیٹ کے ، اس سے زیادہ نہ کے کوئل کا برج ہنیں گر صرف و کا کیٹ کے اس سے زیادہ نہ کے کوئلہ انس کی روایت سے نیون نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ علی ہے نے ارشاد فرمایا جب تم کوائل کتاب سلام کریں تو و علی کہ

كميه دورك

' مسکلہ :۔ نماز اور خطبہ کے اندر سلام کاجواب دینا جائز ،نہیں۔ اگر دے دیا تو نماز فاسد ہو جائے گ۔ بلند آواز ہے قر آن پڑھتے دقت ، حدیث نقل کرتے وقت ، علمی ندا کرہ کے دقت ، اذان ادر ا قامت کہتے وقت سلام کاجواب دیناواجب نہیں صرف جائز ہے۔

اِتَّ اللهُ کَانَ عَلَی ڪُلِ شَیْ گُخسِینیاً ﷺ نیفی طور پر الله ہر چیز کا حساب لینے والا ہے اور بدلہ دینے والا ہے۔ مجابِد نے حسیباً کا ترجمہ حفیظا (مگر ال) کیا ہے بعنی اللہ بندول کے تمام باہمی حقوق کی حساب ہنمی کرے گا جیسے سلام کرنا، چینکے دالے کو دعا، دیناوغیر ہ۔

لے حضرت این عباس نے فریلا مخلوق خدا میں ہے جو بھی تھے سلام کرے خواہ یہودی ہویا عیسائی یا بھوی تو سلام کاجواب ضرور دے کو نکساللہ فریاتا ہے اِذا کے پیمٹم پینے چینتی مرواہ این ابی هیبته والبخاری فی الادب المفرو، از مفسر ہے۔ حضر تا ابوہری گی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا مومن کے مومن پرچھ حق بین اگر بیار ہو تواس کی بیار پری کو جائے، مرجائے تو جنازہ میں شرکت کرے، وعوت کرے تو قبول کرے، ملا قات کے وقت سلام کرے، اس کو چھنک آ جائے تو دعاوے، حاضر غائب اس کی خیر خواہی کرے۔ رواہ النسائی۔ تریزی اور دار می نے حضرت علی کی روایت ہے بھی یہ صدیث نقل کی ہے لیکن اس روایت میں خیر خواہی کرنے کاذکر نہیں ہے بلکہ چھٹے نمبر پرہے کہ جو بات اپنے لئے پیند کرے وہی اس کے لئے پیند کرے۔ حاضل دونوں کا ایک ہی ہے۔ حضرت ابوسعیڈ خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا اگر وہاں راہ بیٹے بینے کر باتیں کرنے پر مجبور بین فرمایا اگر وہاں بیٹے بیٹے بیٹے بیٹے بیٹے بیٹے رہنیں رہ سکتے تو راستہ کا کیا حق ہے فرمایا آگر وہاں بیٹے بیٹے بیٹے رہنیں دوسکت تو راستہ کا حق اس کا حوالب دیا۔ بھلائی کا حکم دینا اور برائی ہے روکنا۔ متفق علیہ۔ اس قصہ میں حضرت ابوہر برق کی دو کرواور بھنگے روایت سے ہٹادیا۔ رواہ ابوداؤد۔ اس قصہ میں حضرت عمر کی روایت سے ہٹادیا۔ اور راستہ بتانا۔ رواہ ابوداؤد۔ اس قصہ میں حضرت عمر کی روایت سے آیا ہے اور راستہ بتانا۔ رواہ ابوداؤد۔ اس قصہ میں حضرت عمر کی روایت سے آیا ہے اور راستہ بتانا۔ رواہ ابوداؤد۔ اس قصہ میں حضرت عمر کی روایت سے آیا ہے اور راستہ بتانا۔ رواہ ابوداؤد۔ اس قصہ میں حضرت عمر کی روایت سے آیا ہے اور راستہ بتانا۔ رواہ ابوداؤد۔ اس قصہ میں حضرت عمر کی روایت سے آیا ہے اور راستہ بتانا۔ رواہ ابوداؤد۔ اس قصہ میں حضرت عمر کی روایت سے آیا ہے اور راستہ بتانا۔ رواہ ابوداؤد۔ اس قصہ میں حضرت عمر کی روایت سے آیا ہے اور راستہ بتانا۔ رواہ ابوداؤد۔ اس قصہ میں حضرت عمر کی روایت سے آیا ہے اور واہ ابوداؤد۔

ہوے رہ سہ برار یہ ہو ہے۔ مسکلہ:۔ سلام کی سکیل مصافحہ اور معانقہ ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے اہم سلام کا سکملہ مصافحہ ہے۔ رواہ احمد والتر مذی عن ابی امامہ ؓ۔

ُ حَسْرَت ابوذرٌ کابیان ہے کہ جب بھی میں رسول اللہ ﷺ سے ملا آپ نے مجھ سے مصافحہ ضرور کیاایک روز حضور گئے مجھے بلانے کومیرے گھر کسی کو بھیجا۔ میں گھر پر موجو دنہ تھا۔ گھر آگر مجھے اطلاع ملی میں فور آخد مت میں حاضر ہول آپ تخت پر تشریف فرماتھے ، مجھے چمٹالیااور یہ معانقہ بہت ہی عمدہ اور اعلیٰ تھا۔ رواہ ابود اوُد۔

شعبی کا بیان ہے کہ جعفر میں انی طالب (جب سفر سے)واپس آئے تورسول اللہ عظیم نے ان کا استقبال کیا اور ان کو چمٹالیا اور ان کی دونوں آئکھوں کے در میان چوما۔ رواہ ابوداؤد ، والبیم فی شعب الایمان مرسلا لیکن شرح السعة میں بیاضی کی روایت سے بیہ حدیث متصلاً آئی ہے۔

شرح السنة میں حضرت جعفر بن ابی طالب کابیان آیاہے کہ رسول الله سکتاتے نے میر ااستقبال کیااور معافقہ فرمایا۔ عطاء خراسانی کی روایت ہے کہ رسول اللہ سکتاتے نے فرمایا باہم مصافحہ کرد کینہ دور ہوگا، ایک دوسرے کو ہدیہ دو آپس میں محبت ہوگی اور دشنی جاتی رہے گی۔رواہ مالک مرسلا

حضرت براء بن عاذب کا بیان ہے کہ دو مسلمان جب باہم مصافحہ کرتے ہیں تو دونوں کے در میان جو گناہ ہو تاہے جھڑ جاتا ہے باقی نہیں رہتا۔ رواہ البیقی فی شعب الا بمان۔

اللهُ لَا إِلهُ اللهُ اللهُ هُوَّةِ اللهُ الله مبتدا ہے اور لا إِلهُ الاهمُ وَخبر۔ یا جملہ معترضہ تاکیدیہ ہے سابق اور لاحق میں جو تہدید کا مضمون ہے اس کی تاکیداس جملہ سے مور ہی ہے اور مبتدا (اللهُ) کی خبر کینچہ معندگہ ہے۔

لَیُجُمُعَتُکُمُّمُ اللَّی یَوْمِ الْقِیلَمَةِ وہ صرور ضرور تم کو (قبرول سے نکال کر) قیامت کے دن جُع کرے گا۔ آیت سابقہ میں حسینیا آیا تھااس جملہ کا مغہوم بھی حسینیا کی طرح ہے۔ اللیٰ یوُمِ الْقِیلَمَةِ میں اِللیٰ یا فی کے معنی میں ہے (اس کے مطابق ہم نے ترجمہ کیاہے)یاس کا متعلق محذوف ہے یعنی تم قیامت کے دن کی طرف جاؤ گے۔ قیام اور قیامت دونول مصدر ہیں جیسے طلاب اور طلابہ۔ اس سے مراد ہے حساب کے لئے کھڑ اہونا۔

لاَدَيْبَ فِنْ فِي اللَّهِ مِن يَعَىٰ قَامْتُ ہُونے مِن اِتَّهِارے جُعَرَے مِن کُونی شک ہنیں۔

وکھن اُکٹ کی میں الله حدیث اُن کے این اللہ سے اور اللہ سے زیادہ سی بات والا کون ہے استفہام (انکاری ہے لینی اللہ سے زیادہ سیا کوئی نہیں ہے اور اللہ سیاک کی نہیں ہے اللہ کی خبر میں تو کسی طور پر دروغ کوئی کا احمال ہی نہیں ہے

جموث عیب باور الله کی شان میں عیب محال ب اس لئے جب اس نے قیامت کے متعلق لارکیب فیلم فرمادیا تو یقیناً قیامت ہو گیاور سب لوگ جمع ہوں گے۔

بخاری وغیرہ نے حضرت زید بن ثابت کی روایت سے لکھاہے کہ جب رسول اللہ ﷺ احد کی جانب (قریش سے مقابلہ لرنے) چلے توسا تھیوں میں پچھ(منافق)**لوگ داستہ ہے ا**ی لوث آئے لوٹے والوں کے متعلق صحابہ کے دو فرقے ہو گئے ایک فرقه كاخيال تفاكه بم كوان بران على الزماج دوسر افرقه كبتا تقانه لرماج اب ير آيت ذيل مازل موكى ـ

فَكَا لَكُوْ فِي الْمُنْفِقِينَ فِئَتَيْنِ مَن لِي تَهِي كَيا مُو كَياكُه منافقول كي بارے من دوكروه مو كئے فعالكم ميں فاء تفريع كے لئے ہم من اصدن من من الله تحديثا بريابعد فاء متفرع ب مطلب بيہ ہے كہ تم آبس ميں تفرقه اور اختلاف کیوں کرتے ہواینامعاملہ اس خدا کے سپر دکیوں نہیں کردیتے جوسب نے زیادہ سیاہے جو کچھے اس نے بیان کیااس پر

یقین رکھواور جو بھی تھم دے اس کی تعمیل کرو۔

سعید بن منصور اور ابن ابی حاتم نے حضرت سعد بن معاذ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ (ایک روز)ر سول اللہ ﷺ نے تقریر کی اور فرمایاجو هخص مجھے دکھ پینچار ہاہے اور اپنے گھر میں ایسے لوگوں کو جمع کر تاہے جو مجھے ایذادیتے ہیں۔میری حمایت میں ان سے نمٹنے کیلئے کون تیار ہے۔ سعدین معاذبے کہااگر وہ مخص قبیلہ اوس میں سے ہے تو ہم اس کو قبل کر دیں گے اور اگر ہمارے خزرجی بھائیوں میں سے ہے تو آپ تھم دیں ہم تھم کی تعمیل کریں گے۔ یہ من کر سعنڈ بن عبادہ کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے ابن معاذبیر سول الله عظی کے تھم کی طاعت نہیں ہے کیونکہ تم جانتے ہو کہ وہ محص تم میں سے نہیں ہے اس پر اسید بن جفیر نے کھڑتے ہو کر کہااے ابن عبادہ تومنافق ہے۔ منافق سے تجھے محبت ہے۔ یہ اختلاف دیکھ کر محمد بن مسلمہ نے کھڑے ہو کر کہالوگو خاموش ہو جاؤ۔ رسول اللہ علیہ ہمارے اندر موجود ہیں وہ ہم کوجو تھم دیں ہم اس کی تعمیل کریں گے اس پر آیت مذكوره كانزول هوابه

الم احد یے حضرت عبدالر حمٰن بن عوف کی روایت سے بیان کیاہے کہ عرب کے کچھ لوگ رسول اللہ علیہ کی خدمت میں مدینہ میں آگئے لیکن مدینہ اور اس کی چراگا ہوں کی (مر طوب ہواہے پیداشدہ) دباء (ملیریا) میں مبتلا ہو گئے لہذاان کولوٹا دیا کیا،وہ مدینہ سے نکل گئے راستہ میں کچھ صحابیول ہے ملا قات ہوئی۔ صحابہؓ نے ان سے دالیسی کی وجہ دریافت کی انہوں نے جو اب دیامہ پنہ کی دہاہم کولگ گئی۔صحابہ نے کہاتم نے رسول اللہ ﷺ کی چیروی نہیں کی (کیہ حضورٌ تو ہجرت کے بعد مدینہ رہ مڑے ادر ّ بہاری سے کھبر اکر داپس لوٹ رہے ہو) چنانچہ صحابہؓ کے ان کے متعلق دو خیال ہو گئے۔ بعض نے کہاوہ لوگ منافق ہو گئے بعض نے کماانہوں نے نفاق ہیں کیااس پر اللہ نے آیت فد کورہ نازل فرمائی۔

اس روایت کی اسناد میں ترکیس بھی ہے اور انقطاع بھی (اس لئے قابل قبول ہمیں)۔

۔ بغوی نے مجاہد کے حوالہ سے لکھاہے کہ مجھ لوگ مدینہ آئے مسلمان ہوئے لیکن پھر مرتذ ہوگئے اور رسول اللہ عظیمة ے مکہ داپس جاکر اینا تجارتی مال لانے کی اجازت طلب کی (اجازت کے بعد) چلے گئے اور جاکر مکہ میں رہ پڑے ان لوگوں کے متعلق مسلمانوں کی رائے مختلف ہو گئی بعض نے کہاوہ منافق تھے اور بعض نے ان کو مو من خیال کیا۔

کبعض علماء نے بیان کیاہے کہ بچھ قریشی مدینہ آکر مسلمان ہو گئے پھر ان کو پٹیمانی ہوئی اور تفری^خ کرنے والوں کے طریقه پر مدینہ سے باہر نکل مکئے جب مدینہ سے دور ہو گئے تو وہاں سے رسول اللہ علیہ کو خط لکھا کہ ہم اپنے سابق ایمان پر قائم

ا بن ابی حاتم نے زید بن اسلم کی روایت ہے لکھا ہے کہ رسول اللہ علیہ نے تقریر کی اور فرمایا تمباری ایسے مخص کے متعلق کیا رائے ہے جور سول اللہ ﷺ کے محابوں میں لڑائی کراتا ہے اور رسول اللہ ﷺ کی بی بی کے بار ہ میں بد کوئی کر تا (اور تہمت لگاتا) ہے حالا نکہ اس بی بی کواللہ نے خودیاک قرار دے دیاہے اس کے بعد حضور ﷺ نے دہ آیات حلاوت کیس جن کے اندر حضر ت عائشہ "کی پاکدامنی کا اظم الكيامياميا إلى المنافقين فِنتَيْن عالله والموافقين فِنتَيْن عالله وللد

والحصنات (النسام) ہیں مگر مدینہ کے اندر ہم کو بیٹ کاروگ لگ گیااور اپنے وطن کا بھی شوقی غالب آیا(اس لئے ہم چلے آئے) کچھ مدت کے بعد میہ ۔ الوگ تجارت کیلئے ملک شام کو گئے مسلمانوں کوان کی روانگی کی اطلاع مل منی اس پر بعض لو کوں نے کہا ہم کو چاہئے کہ جاکران ہے۔ الزيں اور ان كولوث ليں كيونكه ده ہمارے مذہب سے پھر گئے ہيں دوسروں نے كہاتم ايسے لوگوں ہے جو تمہارے مذہب پر ہيں صرف اس وجہ سے کیے لڑکتے ہو کہ انہول نے اپنی بستیال نہیں چھوڑیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ بعض روایات میں آیا ہے یہ وہ لوگ تھے جو مکہ میں مسلمان ہوگئے تھے مگر ہجرت نہیں کی تھی اور مشر کول کی مد د کرتے تھے اپنی کے متعلق آیت کانزول ہوا۔ وَاللَّهُ أَذْكُسُهُمْ الرالله في الرالله في الرائد في الرائد في المعنى المعنى الخت ميس كى چيز كو بلناوي يرايس أَتْدِيْكُ وْنَ أَنْ تَهُدُ وْامَنُ أَصَلُ اللهُ " كَياتم عِلْتِي مُوكَه جْس كوخدان كراه كردياب اس كومدايت یا یہ مطلب ہے کہ کیا جس کو خدانے گمراہ قرار دیا ہے اس کو تم ہدایت یافتہ کہو۔ اس آیت میں اس امر کی دلیل ہے کہ وَمَنُ تُصَٰلِلِ اللَّهُ فَكُنْ يَجِدَاكَهُ سَبِيلًا ﴿ اور جس کو اللہ گمر اہ کر دے تم کو اس کے لئے (حق تک

بندول کے تمام افعال کا خالق اللہ ہے اور بندہ کابیب ہے (لیعنی فاعل بندہ اور خالق خداہے)۔ ا

پہنچانے دالا) راستہ تہیں ملے گا۔

وَدُّوْالُوْتَكُفُّوْنَ كَهُا كُفُرُوْا فَتَكُوْنُونَ سَوَاءً وَدُّوْالُوْتَكُفْرُوْنُ كُمَّا كُفَرُوْافَتَكُوْنُونَ سَوَآءً (جولوگ نفر کی طرف لوٹ گئے)وہ توول ہے چاہتے ہیں کہ کاش تم بھی ایسے کا فر ہو جاؤجیسے وہ ہو گئے یعنی اپنے نفر کی طرح تمہارے کا فر ہو جانے کی ان کو تمناہے تاکہ (گمراہی میں) تم سب برابر ہو جاؤ۔

پس ان میں سے (کسی کو) تم دوست نہ بناؤ۔ ان مرتدوں کی دوستی ہے اس

فَلَا تَتَخِذُ وُامِنُهُمُ أَوْلِيَآءً

آیت میں ممانعت فرمادی۔

حَتَّى يُهَاجِدُوا فِي سَبِيلِ اللهِ عادت يه (خالص مومن بوكر محض ثواب كاميد ير بغير كى دغوى لا لح ك وہ تمہارے ساتھ مل کر)اللہ کی راہ میں ہجرت نہ کریں۔

' عکرمہ کا قول ہے کہ ہجرت تین طرح کی ہوتی ہے۔(۱)وہ ہجرت جو آغاز اسلام میں مسلمانوں نے کی تھی(۲) مجاہدوں کی ہجرت لینی رسول ﷺ کے ہمراہ صرف ثواب کی امید کے زیرا ٹرجہاد کے لئے نکلنا۔ کا (۳) باقی مسلمانوں کا تمام ممنوعات الهيه كوترك كرديتا_

فَانُ تُوكُوا بِهِ الربي (ايمان كي بعد إسلام سي جرت س) پر جائيں۔ چونكداس زماند ميں جرت فرض تقى اس کئے پھر جانے سے مراد ہجرت سے پھر جانا بھی ہو سکتا ہے۔

فَحْنُ وَهُمْ لَوَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَهُمْ اللَّهِ ال

وَا قُتُنُونُهُمْ حَيْثُ وَجَدُ تُنْهُوهُمْ ﴿ اور (دوس عافرول كاطرح) جمال پاؤان كو قُلْ كرو۔ وَلاَ تَتَخِذِ وُامِنْهُمْ وَلِيِّا اور ان مِن ہے كِي كودوست نه بناؤ۔ دوست نه بنانے كی یہ ممانعت تاكيدى ہے۔ يايول كما جائے کہ سابق کی ممیانعت دوسی گر فار کرنے سے قبل تھی اور یہ ممانعت گر فار کرنے کے بعد ہے۔ و كَا نَصِيْرًا ﴿ اورنه مدد كار ـ اس لفظ ب نابت مور ما ب كه كافرول ب (جنلي) المراد ليما جائز نهيل ـ

کے گویاس سے اشاعرہ کادعویٰ ثابت ہوتا ہے کہ تمام افعال کا خالق ایک ہی ہے اور بندہ کو جز اس اس کے کابسب ہونے کی وجہ سے ہادر معتر لد كا قول غلط ہے كه بنده اينا فعال كاخود خالق بياخير كاخالق الله بهاور شركاخالق بندهـ لا ای دوسری ججرت کو حتی بهاجر وامین ذکر کیا جس بران گودوست بناناادران سے سُوالات کرنامو قوف ہے۔

زہری نے بیان کیا ہے۔ ابن کلی جب احدے لوث آیا تو صحابہ نے رسول تھاتے سے اجازت طلب کی کہ جو بہودی ہمارے معاہد ہیں ہم اون سے مدد طلب کریں۔ حضور ﷺ نے فرمایادہ خبیث ہیں ہم کوان کی ضرورت نہیں۔

اِلْا الَّذِینَ یَصِلُونَ اِلْی قَدْمِرْ الْیَنْ کُدُو کُرِیْنَ کُدُو مِیْنَ کُرُورِ کُرِیْنَ کُرِیْنَ کُرِیْنَ کُرِیْنَ کُرِیْنَ کُرِیْنِ کُرِیْنَ کُرِیْنَ کُرِیْنِ کُرِیْنِ کُرِیْنِ کَرِیْنِ کُرِیْنِ کُریْنِ کُرِیْنِ کُورِیْنِ کُرِیْنِ کُرِیْنِ کُرِیْنِ کُرِیْنِ کُرِیْنِ کُرِیْنِ کُرِیْنِ کُرِیْنِ کُلِی کُریْنِ کُریْنِ

جائیں جن سے تہادامعاہدہ ہے۔ یہ فَتُحَدُّوُ کھنم و اَقتَلُو کھنم سے استثناء ہے۔ ایک سوال ۔ مستی اور مستی منہ کے در میان جملہ معرضہ (وکا تَسَخَّدِدُوامِنَهُم وَلِیّاً وَلاَنصِیْراً) لانے کی کیا

ضرورت تھی استناء میں تواس کا کوئی وخل ہیں۔ ضرورت تھی استناء میں تواس کا کوئی وخل ہیں۔ جواب :۔ کا تَتَّخِذُوا کاذکر تاکید قل کے لئے ہے گویا یوب فرمایا کہ ان کو قل کرواور دوستی یا مدد کی طمع میں ان کے

طرح وہ بھی مامون رہے گا۔ (نہ اس کو گر فقار کیا جائے گانہ قبل) گذاروی ابن ابی حاتم عن مجاہد

ابن ابی جاتم اور ابن مردویہ نے حسن کے حوالہ سے لکھا ہے کہ سر اقہ بن مالک نے بیان کیا کہ جب بدر اور احد میں رسول
اللہ ﷺ کو غلبہ حاصل ہو گیا اور اردگر دکے لوگ مسلمان ہو گئے تو مجھے اطلاع کی کہ آپ خالد ؓ بن دلید کو میری قوم بنی دلے کہ پاس (جنگ کے اراوہ سے) جمیجنا چاہتے ہیں میں فور آخد مت گرامی میں حاضر ہوا اور عرض کیا مجھے اطلاع کی ہے کہ آپ خالد ؓ کو میری قوم کوابی حالت پر رہے میری قوم مسلمان ہوگئی تو وہ بھی مسلمان ہوجائیں گے اور آپ کی قوم مسلمان نہ ہوئی توان سے کوئی اندیشہ ہمیں۔
ویں۔اگر آپ کی قوم مسلمان ہوگئی تو وہ بھی مسلمان ہوجائیں گے اور آپ کی قوم مسلمان نہ ہوئی توان سے کوئی اندیشہ ہمیں۔
حضور ﷺ نے خالد ؓ کاہاتھ پیٹر کر فرمایاان کے ساتھ چلے جاؤاور جیسا چاہو کر وچنانچہ خالد ؓ نے جاکر بن مدلی سے اس شرط پر صلح کرلی کہ وہ در سول اللہ عظاف کی کو مدر نہیں دیں گے اور اگر قریش مسلمان ہوگئے تو وہ بھی مسلمان ہوجائیں گے اور اللہ نے آپ اللّذین یکھیلوں آلی قوم بنینگئم قربینگئی تازل فرمائی۔ پس اس صراحت کے موافق جو شخص ان کے اس مواپیتیاس کا شکر اہمی میں شریک قرار دیا جاتا۔

ُ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیاہے کہ آیت اُلّا ِ الْکَذِینُ یصلون اِلیٰ قُوْمِ ہلال بن عویمر اسلمی اور نہیں کے اپنے خصرت ابن عباس کا قول نقل کیاہے کہ آیت اُلّا ِ الْکَذِینُ یصلون اِلیٰ قُومِ ہلال بن عویمر اسلمی اور

راقہ بن الک مدلجی اور بی خزیمہ بن عامر بن عبد مناف کے متعلق بازل مولی۔

ضحاک نے حضر تابین عباس کا قول نقل کیاہے کہ بیمعاہدلوگ بی بگر بین زید مناہ تھے مقاتل نے کہایہ بی خزاعہ تھے۔
اُڈھ کا ڈیکٹ ڈیکٹ کے سام کی سام کی سے جاو گئے کو ماضی کے معنی میں لیاجائے امضاری کے معنی میں بہر حال اس کا عطف الا الدیکن بیسیدوں کر ہے جا تھی یان لوگوں عطف الا الدیکن بیسیداوں سے بول عطف نیادہ مناسب ہے کیونکہ آگے فان اعتز کو گئے آتا ہے اور مر بدول سے تعرض نہ کرنے کا حکومات میں اور جو جانبدادول سے جاکر مل جاتے ہیں۔
کے پاس جو غیر جانبداد ہیں۔ لول عطف نیادہ مناسب ہے کیونکہ آگے فان اعتز کو گئے آتا ہے اور مر بدول سے تعرض نہ کرنے کا حکومات میں اور جیس سے حکومات میں اور جیس کے معام اس وجہ سے دیا گیاہے کہ وہ جنگ سے دست پر دام ہوجاتے ہیں اسلے بہیں ہے کہ وہ غیر جانبدادول سے جاکر مل جاتے ہیں۔
کہ دہ تم سے اور اپنی قوم کے ساتھ لانے سے نفرت کرتے ہیں۔ ان کیفا تِلُوگہ م سے پہلے لفظ عن یا لفظ کو اہمت می دوف ہے۔
مطلب ہے ہے کہ چونکہ تمہاد الاوران کا معاہدہ ہے اس لئے تم سے وہ لانا پند بہیں کرتے اور تمہادے ساتھ مل کرا پی قوم ہے۔ مطلب ہے ہے کہ چونکہ ترکی ان کی قوم ہے کہا ہوگہ ہوں کی تعریف کی تعین نی مرکز کو کا عہد کر لیا تھا۔ اللہ نے اس آسے میں ان نے مرکز کی مانعت فرمادی جو مسلمانوں سے جنگ بھیں کریں گور کے ایس کے جو کہ جائیں ایسے مرتدوں کا عظم بھی اہل

معابدہ کا تھم ہے اگران سے جنگ کی جائے تو گویایہ اہل معاہدہ سے جنگ ہوگی۔ سلط اور قاتلوا دونوں کا مجموعہ جزاء شرط پنیں ہے بلکہ ہرایک متقل جزائے کیونکہ مسلط کردینے کے بعد لڑنالازم نمیں ہے قال پھر بھی مثیت پر مو قون ہے۔ فرَّنِ اعْتَرَلُوْكُمْ فَكُمْ يُفَاتِلُونُكُمْ وَالْفَوْ إِلَيْكُمُ السَّكَمُ بھر اگر وہ تم سے کنارہ کش رہیں اور تم سے نہ لڑیں اور تم ہے آتتی کا سلوک رھیں۔ سکھ ہے مراد ہے **صلحو آ**شتی۔ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكِ مُ مَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿ تواللہ نے تم کوان پر کوئی راہ نہیں دی یعنی ان کو قیداور قتل کرنے سَتَجِدُ وَنَ اخْرِيْنَ يُرِيْنُ وَنَ انْ يُأْمِنُونُ الْمُؤْلُمُ وَيَامَنُوا قَوْمَهُمْ بعض ایسے بھی تم کو ملیں گے جوتم سے بھی بے خطر ہو کرر ہناچاہتے ہیں اور اپنی قوم سے بھی بے خطیر ہو کر۔ کبی نے ابوصالے کے حوالہ سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیاہے کہ بدلوگ بنی اسدادر بنی غطفان کے اشخاص تھے مدینہ میں آکر رہنے لگے تھے دکھاوٹ کے لئے اسلام کا کلمہ پڑھتے تھے مگر واقع میں مسلمان نہ تھے جب ان میں ہے کسی سے اس کی قوم دالے کہتے تھے کہ تو کیوں مسلمان ہو گیا توجواب دیتامیں اس بندر اور بچھو پر ایمان لایا ہوں (بیعنی بندر اور بچھو ہے امن یانے کے لئے ایمان لایا ہوں) کیکن جب صحابہ سے اس کی ملاقات ہوتی تو کہتا میں آپ لوگوں کے دین پر ہوں اس دوغلے بین ے اس کا مقصدیہ ہوتا ہے کہ دونوں طرف سے بے خطر ہوجائے۔ كُلَّمَا رُدُّوا آلَى الْفِتْنَةِ الْكِسُوا فِيهَا اللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّهَا رُدُّوا آلِ الْفِتْنَةِ الْكِسُوا فِيهَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّ وه بدترین صورت سے الٹ بڑتے ہیں۔ فَانْ لَمْ يَعْتَزِلُوْ كُمْ وَيُلْقَوْ إِلَيْكُمُ السَّكَمَ وَيَكُفُواْ اَيْنِ يَهُمْ پس اگرتم سے (لڑنے سے) موقع مل حائے اور تمہارے پنجہ میں آجائیں قتل کرود)۔ وَالْوِلِهِ كُمُ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمُ سُلْظِنًا مُّبِينِنًا ۞ ی ایسے لوگوں کے خلاف ہم نے تم کو تھلی ہوئی دلیل دیدی ہے۔ ان سے لڑنے کے جواز کی دکیل موجود ہے کہ ان کی عداوت کھل گئی ان کا حال معلوم ہو گیا۔ ان کا کا فرہو نا مسلمانوں سے غداری کرنااور د کھ پہنچاناسامنے آگیا۔ بغوی نے لکھاہے کہ عیاش بن ربیعہ مخزومی (ابوجہل کا مال جلیا بھائی) ہجرت سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ا کمہ میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گیالیکن پھر اس کواندیشہ ہوا کہ گھر والوں ہے میر امسلمان ہو جانا مخفی نہیں رہے گااس لئے بھاگ کر مدینہ چلا گیااور وہاں پہنچ کر ایک گڑھی میں قلعہ بند ہو گیا۔ عیاش کے جانے سے مال کو بڑی بے تابی ہوئی اور اس نے اپنے دونوں بیوں ابو جہل اور حارثِ سے (جو ہشام کے نطفے سے تھے) کہااُللہ کی قتم جب تک تم عیاش کونہ لاد کے میں نہ کسی چھت کے سامیہ میں جاؤل گی نہ کھانا چکھول گی نہ یانی ۔ مال کی قتم من کر دونوں عیاش کی تلاش میں نکل کھڑے ہوئے اور حارث بن زید بن الى انيسه بھى ان كے ساتھ ہوليا عياش كے ياس منبج توديكھاوہ گڑھى ميں مماڑير قلعه بندے اسے كماتم نيج آ جاؤتمهارے بعد تمہاری مال نے قتم کھاِل ہے کہ جب تک تم نہ پہنچ جاؤ کے وہ چھت کے سابید میں نہ جائے گی اور نہ کچھ کھائے ہے گی اور ہم

تھم کھاکر کہتے ہیں کہ تم کو کسی بات پر مجبور نہیں کریں گے نہ تمہارے ند ہبسے تم کورو کیس گے جب ان لوگول نے مال کی

بیتانی کا تذکرہ کیااور اللہ کی قسمیں کھائیں توعیاش گڑھی ہے اتر آیا۔ یہ لوگ اس کو مدینہ ہے زکال کرلے چلے بھر اس کو نواڑ ہے یا ندھ دیا اور ہر ایک نے سوسو تھے اس کے مارے اور لے جاکر مال کے پاس پیچادیا مال نے دیکھ کر کہا خدا کی نتم میں تیری بندش اس وقت تک نئیس کھولوں گی جب تک تواس چنز کا انکار نہ کردے گا جس پر ایمان لایا ہے۔ پھر (بیجارے کو) یو بنی بندھا ہوا د حویہ میں ڈال دیا اور جب تک اللہ کی مشیت تھی وہ پڑارہا آخر کار جو بات وہ لوگ چاہتے تھے عیاش نے (بظاہر) دہی کر دی (اور عیاش کو کھول دیا گیا)اتنے میں حارث بن زید آگیااور بولا عیاش کیا دیں وہ بات تھی جو تونے اختیار کی تھی (یعنی بس تیرے ایمان کے بیک کس بل تھے کہ درای تکلیف سے اپناخیال چھوڑ بیشا) خدا کی قتم جس بات کو تونے اختیار کیا تھااگر دہ ہدایت تھی تو تونے ہدایت چھوڑ دی کور اگر وہ گمر ای تھی تواب تک ممر ای پر تھا۔ عیاش کواس کی بات پر غصہ آگیا کور کہنے لگا خدا کی قتم آگر تنہائی میں تومیرے ہاتھ لگ گیا تو قتل کئے بغیر نہیں چھوڑوں گا۔

کچھ مت کے بعد عیاش بھر مسلمان ہو گیااور مکہ چھوڑ کرمدینہ کو چلا گیا۔عیاش کے بچھ زمانہ کے بعد حارث بن زید بھی مسلمان ہو گیااور ہجرت کر کے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ حادث کے پہنچنے کے وقت عیاش وہاں موجو دنہ تھانہ ایں کوحارث کے مسلمان ہونے کی اطلاع کمی ایک روز عیاش قبائے باہر جار ہاتھا کہ سامنے سے حارث آگیا آور عیاش نے حارث کو فلّ کردیا۔لوگوں نے کہاارے تونے یہ کیا کیاحارث تومسلمان ہو گیا تھا۔ یہ سنتے ہی عیاشٌ رسول اللہ عظیمہ کی خدمت میں حاضر ہوالور عرض کیایار سول اللہ ﷺ میرا اور حارث کاریہ واقعہ ہوا تھااور آپ واقف ہیں کہ مجھے اس کے مسلمان ہونے کا علم نہ تھااور

عذاب دیا کرتا تھا بھر حارث ججرت کر کے چلا آیااور حرہ میں عیاش سامنے ہے آگیا۔ عیاش سمجھتا تھا کہ حارث کا فرہے اس لئے تكوار ياس كوارد الا اور پررسول الله عليه كاخدمت من حاضر جوكرواقعه عرض كردياس ير آيت ذيل يازل جوئي . ومَا كَانَ لِمُوْمِنِ أَنْ يَفْتُلُ مُوْمِنًا اوركى مومن كوزيا أسي كركسي ايماندار كو (ناحق) قبل كرد_ عامداور

سدى كى روايت سے مجى ندكوره بالاواقعد مروى ہے ابن اسحاق اور ابو يعلى اور حارث بن ابى اسامہ اور ابو مسلم كى نے قاسم بن محمد كى روابت سے بھى اس طرح بيان كيا ہے اور ابن ابى حاتم نے سعيد بن جير كے حوالہ سے حضرت ابن عبال كابيان بھى اس

آیت کا مطلب ہے کہ مومن کے ایمان کی شان ہے ہیں بعنی نداس سے یہ فعل سر زد ہواند سر زد ہو تاہے نداس کے ہاتھوں سے تھی مومن کا (قصد آ) ناحق مل ہوتا ہے۔ مل مومن دین ممنوعات میں سرفہرست ہے اور ایمان کا تقاضا الیی حرکت سے روکنا ہے۔ کلام ظاہری اعتبارے اخباری (اور منفی) ہے لیکن اس سے پر زور ممانعت مقصود ہے گویا مومن کو ناحق قصد اقتل کرنے والے کے ایمان کوعدم ایمان کی طرح قرار دے دیا حضرت ابن عباس کی روایت ہے بخاری نے جور سول اللہ عَلَيْهِ كَا فَرَمَانَ نَقَلَ كَيَابِ كَهِ لَا يَقْتُلُ حِينَ يَقْتُلُ وَهُو مُؤْمِنُ اسْ كامطلب بقى بيي ب كه حالت ايمان ميں رہتے ہوئے مومن کاکوئی قاتل تل نہیں کر تا (تیعن قل کرنا تقاضائے ایمان کے خلاف ہے)۔

صحاح میں ہے کہ اگر ایک چیز دوسری چیز کی ضفت لازمہ ہواور عموماً اس سے جدانہ ہوتی ہو تو عربی میں ایسے موقع پر لفظ کان بولتے ہیں جیے کان الانسان کیفور اے کان الانسکان قَنُورُ اے میں کہنا ہوں کیہ صاحب صحاح کے بیان کی روتن میں یہ بات بھی کمی جاستی ہے کہ اگر کوئی چیز کسی دوسری چیز ہے اکثرالگ اور خالی رہتی ہو خواہ بھی ساتھ نہ پائی جاتی ہویا عمو ماساتھ نہ رَبَى بو الفاقا بهي يائى بهي جاتى بوتواتي موقع برساكان بولاجاتاب جيه وساكان الله وليعدّ بهم واينت فيهم بادجود کیکہ اللہ نے احد کے دن بھاگ پڑنے کی وجہ سے مسلمانوں کو قتل وشکست کی سزادی تھی۔ لیکن یہ سز الفاتی تھی اللہ کا عمو می عمل رسول الله علية كي موجود كي من ايبانه تعار

بعض لو کول کا قول ہے کہ آیت میں اگر چہ نفی کا صیغہ ہے لیکن مقصود ہنی ہے جیسے آیت مَاکَانَ لَکُمْ اَنْ مُوْدُوْا رُسُوْلُ اللَّهِ وَلاَ اَنْ تَنْدِکُحُوا اَزْوَاجَهُ مِنْ بَعَدِم (مِن نفی بمعنی ممانعت ہے) یعنی تمہارے لئے جائز ہمیں کہ رسول اللہ کو دکھ دواور الن کی وفات کے بعد ان کی بیویوں ہے نکاح کرومطلب یہ کہ الی حرکت مت کرو۔

الاختطاعات کین غلطی ہے۔ لیتن غلطی کی حالت میں یا غلطی کی وجہ سے یا غلط طور پر (اول ترجمہ کی صورت میں خطا حال ہو گااور دوسرے ترجمہ پر مفعول لہ اور تیسرے ترجمہ پر مفعول مطلق)اس صورت میں استثناء مفرغ ہوگا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ لِمَوْہُنِ سے استثنا ہو اور یہ بھی جائزہے کہ استثناء کو منقطع قرار دیا جائے کیونکہ اُن کیفیٹل کالفظ قتل عمر پر دلالت کر رہا ہے۔ افعال اختیاریہ قصد آبی ہوتے ہیں اور قتل خطاء قتل عمر میں داخل ہی نہیں ہے۔ اس دقت مطلب اس طرح ہوگالیکن اگر غلطی سے مار ڈالے (آیت کا شر دع ترجمہ اس کے مطابق کیا گیاہے)۔

وَمَنْ قَتَلَ مُوْمِنًا خَطَكًا من اورجس في مومن كوبلا تصد قل كرديا

قتل دوطرح کاہو تاہے قتل عمر (قصد أقتل) اور قتل خطا قتل عمر کی تشریح میں اختلافی اقوال قصاص کا تھم اور کیفیت اور وجوب مال کا تھم ہم نے سور وَ بقر ہ کی آیت گئیٹ علیہ کی الفیصاص کی تفسیر کے ذیل میں بیان کر دیا ہے۔ اس جگہ صرف یہ بتانا ہے کہ کیا قتل عمد کا کفارہ (جس سے آخرت کا گناہ معاف ہو جائے گا) واجب ہے یا نہیں۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک واجب نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک واجب ہے امام احمد کے دونوں قول روایت میں آئے ہیں۔

ام شافی کہتے ہیں کہ قتل خطابیں جب کفارہ واجب ہے تو قتل عمر میں بدر جہ اولی واجب ہونا چاہئے بھر حضرت واٹلہ بن ا استع کی روایت بھی ہے کہ ہم اینے ایک ساتھی کا جو قتل کی وجہ سے دوز خ کا مستحق ہو گیا تھا تھم دریافت کرنے رسول اللہ عظیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے فرمایا اس کی طرف سے ایک بروہ آزاد کر دہ بروہ کے ہر عضو کی آزاد کی کی وجہ سے اس کا ہر عضو دوز نے سے آزاد ہونے کے لئے واجب دوز نے سے آزاد ہونے کے لئے واجب ہے اور ایک بردہ آزاد کرنا چاہئے کے۔

ہم کہتے ہیں یہ حدیث امام احمد ، ابو داؤد نسائی ، ابن حبان اور حاکم نے بھی روایت کی ہے لیکن اس روایت میں صرف اتا ہے کہ ہمار اسائقی مستحق ہو گیا تھا (قصاص کایادیت کایادوز خ کااس کی کوئی تفصیل نہیں کی گئی) دوزخ کالفظ اس روایت میں نہیں سے کہ ہمار اسائقی سنتی ہوگیا تھا تھا ہے۔

ب لبداد عوے کی دلیل حدیث سے نہیں نگلی۔

رہاد لالت النص ہے قیاس کرنا (اور یہ کہنا کہ جب قتل خطامیں کفارہ واجب ہے تو قتل عمر میں بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے تو قیاس قابل تسلیم نہیں کیونکہ قتل عمد خالص گناہ کبیرہ ہے کفارہ دیکر اس سے طہارت نہیں ہوسکتی۔اگر ایسا تھم دیدیا جائے گا تو قتل عمد کا دروازہ کھل جائے گا۔ قتل خطاکی حالت اس سے جداہے اس کے دورخ ہیں ایک اباحت کا (کیونکہ خطااور چوک قابل مواخذہ نہیں) اور دوسر اگناہ ہونے کا کہ احتیاط کیول نہ کی لہذا اس سے طہارت کی توایک شکل ہے جو عبادت اور عذاب کے در میان دائر ہے (بینی بردہ کی آزادی کہ فی الجملہ عبادت بھی ہے اور آزاد کرنے والے کے لئے سز ابھی)۔

رو پی در رہے و کا بروہ میں میں میں میں جبوت میں ہو کہ است کو دانستہ قسم کھا کر غلط بیان کرنا)اور میمن منعقدہ (آئندہ کے متعلق کوئی قسم کھانا) کے در میان ہے کہ اول کا کوئی کفارہ نہیں اور دوسری قسم کا کفارہ ہے قمل خطا کئی طرح کا ہو تاہے۔ لیہ شبہ عمد اس

اہ کیمین غموس اور قتل عمد کا کفارہ نہ ہونے کی دلیل ایک حدیث بھی ہے جس کو ابن ابی شیبہ ، بخاری ، مسلم ، ترخری ، نسائی اور ابن ماجہ نے حضر ت ابن مسعود ؓ کی روایت ہے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ علیہ کے فرمایا جو شخص اللہ کے سامنے الی حالت میں جائے گا کہ (مرتے وقت) وہ مشرک نہ ہو اور اللہ کے احکام سے اور مانے ہوں تو (مرتے وقت) وہ مشرک نہ ہو اور اللہ کے احکام سے اور مانے ہوں تو اس کے لئے جنت ہوگی اور پانچ چزیں ہیں جن کا کوئی کفارہ نہیں ، ناحق کسی کو قتل کرنا ، مو من پر بہتان نگانا ، جماد سے بھاگنا ، کسی کا مالی مارنے کے بغیر حق کے جموئی قسم کھانا ، (از مولف) (یانچویں چیز کاذکر نہیں فرمایا مشرجم)

تغيير مظهري أردوجلد کی تشریکیں آئے کا ختلاف ہے۔ لام ابو صنیعہ نے فرمایا قتل شبہ حمد دہی قتل حمد بشر طیکہ ایسے آلہ سے ہوجو قتل کرنے کے لئے موضوع نہ ہو (جیسے بردا پھر ما برقی لکڑی) ایام ابو یوسٹ اور ایام محمہ نے فرمایا تصد آائی چیزے مل کرنا۔ امام شافعی نے فرملیالیی چیزے قصد الرناکہ اکثر اس سے موت واقع نہیں ہوتی ہی اگر ایک یادو کو ڑے مارے اور میوت واقع ہو گئی تو سب کے زدیک میہ قتل شبہ عمر ہے اور اگر چھوٹے کوڑے ہے میہ چیم انتابارا کہ مرحمیا توشافی کے زدیک قتل عمر ہوگا اور امام اعظم نمر صاحبین کے نزدیک شبہ عمداور اگر تمی بیٹے می بیٹے میں تختہ سے قلّ کردیا (جو پھسلوال ہو) اکثر ٹھیر تانہ ہو تواہام صاحب کے زدیک شبہ عمرے اور باتی کے نزدیک قل عمد الم میاجب نے فرمایا اگر بہاڑ بھی پھینک کرمار دیااور مر کیا توقعاص نہ ہوگا۔ جو ضرب قتل کے معاملہ میں شبہ عمر ہے وہ قتل ہے کم باتی جسمانی نقصان ریبانی میں عمر ا قرار دی جائے گی۔ یہ فیصلہ باتفاق آئمہ ہے۔ ام ابو حنیف کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ عظافہ نے فرمایا س لو قبل خطاشہ عمد کوڑے اور لا تھی ہے قبل . ارباہے۔ عفریب آئندہ بیان کیاجائے گاکہ کوڑے اور لا بھی کالفظ عام ہے چھوٹی ہویا بڑی سب کوشامل ہے جمہور کا قول ہے کہ لا تھی کااطلاق صرف چھوٹے پر ہو تاہے (جولوگ عموماً ہاتھ میں لیتے بیں کئی بڑے لکڑیا بلی کولا تھی نہیں کہا جاتا)۔ (٢) ودسر اقتل خطاب ہے كه نشاف جوك جائے مار ديا ہو شكار سمجھ كر اور ہووہ آدى يامار رہا ہوكسى كو كافر حربي سمجھ كر اور تظےوہ مسلمان۔ (س) فعل میں چوک جائے ارد ماہو نشانہ پر اور لگ جائے کی مسلمان کے (۴) قائم مقام خطا (یعنی غلطی بھی نہیں ہے بلکہ غلطی جیسی حرکت ہے) جیسے کوئی مخص سور ہا ہو سوتے میں کردٹ لے اور کسی مسلمان کے اور گریزے اور وہ مرجائے(۵) قتل سبسی جیے کی نے اپن ملک سے باہر کی جگہ کوال کھدولیا (اور کوئی اس میں گر کر مر کیا)یا پھر نصب کردیا (اور کوئی اس سے ٹھو کر کھا کریا گراکر مر گیا)۔ ان تمام اقسام کا حکم میہ ہے کہ عاقلہ پر بالا تفاق دیت (خون بہا)واجب ہے کیونکہ قصاص تو بہر حال نہیں ہے آگر دیت بھی نہ ہوگی توناحق خون ہوگالور معصوم خون رائیگال جائےگا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ سب کے نزدیک قاتل پر کفارہ واجب ہے اور قاتل میراث سے بھی بالا جماع محروم ہوجائے گا۔ صرف پانچویں قسم میں لام ابو حنیفہ کی رائے الگ ہے۔ امام صاحب کے زویک میہ حقیقت میں قتل بی نہیں ہے۔ قتل مام ہے متول نے جسم پر خاص تصرف کرنے کا اور پانچویں قتم میں مقول کے جسم پر قاتل کوئی تصرف بنیں کر تابلکہ اس کا محل فعل زمین یا کوال یا کوئی اور چیز ہے۔ جمہور کے قول کی ولیل یہ ہے کہ (پ حقیقت میں قتل ہویانہ ہو) شریعت نے اس کو قتل قرار دیاہے یمال تک کہ بالاجماع دیت واجب ہے پس ند کورہ آیت نے تھم کا عموم چاہتاہے کہ کفارہ بھی واجب ہوبلکہ آیت کاا قضا توبیہے کہ دیت بھی واجب ہوتی ہے اور بھی واجب نہیں ہوتی مگر کفارہ توبیر حال داجب ہو تا ہے۔ اس کے علادہ کفارہ کاوجوب تو گناہ کو دور کرنے کیلئے ہو تا ہے اور سو تا ہوا آدمی اگر کروٹ لے کر کسی ير كرجائے اور وہ مرجائے توكرنے والے كاكيا قصور ب_رسول اللہ عليہ نے قرمايا ہے كہ تين آدميوں سے قلم الحماليا كيا (يعني ان كاً كناه بنيس لكهاجاتاً كوياده كناه بي بنيس بوتا أكر كناه بوتا توضر درا عمال نامه مين لكهاجاتا إيك سوتا بوا آدى بيدار بون تك

لنزاجس نے دوسرے **ی زمین میں ظلما کتوال کھدولیا لور اس میں کوئی** مومن گر کر مر گیا ضرور موجب کفار ہے اس صورت میں کفارہ نہ ہونا (جب کہ مجر مانہ اور غاصبانہ فعل کرنے کی دجہ ہے مومّن کی ہلاکت ہوئی ہے) نا پندیدہ محم ہے۔ پس اس کا کفارہ کسی مسلمان بردہ کو آزاد کرناہے۔ فَتَحُونُورُ وَتَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ

مُسْكُلِهِ أَلِهِ الكِيرُوايت مِن الم اعظم كما قول آيا ہے كه شبه عمر ميں كفاره واجب نبيب كفايه شرح مدايه ميں ذكر كيا كيا ہے کہ جر جانی نے کہا ہمارے علماء کا ایک تول میہ بھی منقول ہے کہ شبہ عمد میں کفارہ واجب ہنیں۔ میں کہتا ہوں رہی فتویٰ زیادہ مِناسب بھی ہے کہ آلہ (قاتلہ)نہ ہونے کی وجہ سے پیدا ہونے دالے شبہ کی دجہ سے شبہ عمر میں قصاص تو ساقط ہو جاتا ہے لیکن معصیت کاملہ تو ہوتی ہے کیونکہ معصیت کے کامل ہونے کامدار نیت اور ارادہ پر ہے (آلہ پر ہیں) آلہ کوئی ہو پہال تک كم كمونے ارتے اگر قصد كے ساتھ مار ڈالے تو معصيت كامل ہو جاتى ہے لہذا شبہ عمد خالص گناہ كبير ہ ہے بلكه تلوار سے من کرنے ہے بھی ذیادہ براہ۔ ویکمو واجب التل قاتل ہے قصاص صرف تکوارے لیا جاتا ہے (تاکہ مرنے والے کو سے والے کو سے سہولت ہو)رسول اللہ علظ نے فرملیا ہر کام کو خوبی ہے کرنا اللہ تعالی نے مقرر کردیا ہے لہٰذااگر تم (قصاص میں) قل کرو تو خوبی ہے قتل کرو۔ (زیادہ ایذار سال طریقے ہے نہ کرو) اور ذبحہ کو ذیادہ سے قتل کرو۔ (زیادہ ایذار سال طریقے ہے نہ کرو) اور ذبح کرو تو خوبی کے ساتھ کرو۔ چھری تیز کرنی جائے اور ذبحہ کو ذیادہ انگلیف نہ دی جائے۔ رواہ احمد و مسلم واصحاب السن الاربعہ من صدیت شداد بن اوس ۔

فَتَحُرِيُرُ رَفَهَ خبر بَ سِتدا محدوف بعن اس كے عوض ایك برده كو آزاد كرناواجب بے تحرير كامعن ب آزاد كرنا۔ برعمدہ اعلى چزكو حركها جاتا ہے۔ قاموس میں ہم بہتر چزكو حركہتے ہیں۔ آزاد كو حركہنے كى وجہ بھى وہى ہے كہ حرمیں

شرافت اور خیر ہوتی ہے۔

مسئلہ: تاتل کا عاقل بالغ مسلمان ہونا ضروری ہے کیونکہ کفارہ عبادت ہے اس لئے عبادت کی شرطیں اس میں ہونی ضروری ہون ہونی ضروری ہیں امام شافعی کفارہ کومالی ضالن (جیسے دیت وغیرہ) پر قیاس کرتے ہیں۔ اور دیت اداکرنے کے لئے نہ بالغ ہونا شرط

ے نہ عاقل ہو تانہ مسلمان ہو نا(اس لئے) كفارہ ميں بھى ان كے نزديك كوكى شرط نہيں۔

مسکہ :۔ امام شافعی کے نزدیک کفارہ قبل کے لئے اپنے افقیار سے آزاد کرنا شرط ہاں لئے بہ نیت کفارہ آگر کمی نے اپنے باپ کو خرید اتو جائز ہیں (کیونکہ باپ تو خرید تے ہی بغیر خرید نے دالے کے افقیار کے خود ہی آزاد ہو جائے گا) امام صاحب کے نزدیک باپ یا کمی اور قر ہی رشتہ دار کو (جو خرید تے ہی خود آزاد ہو جائے) بیت کفارہ خرید ناکافی ہے کو نکہ آپ کے نزدیک سبب افقیاری کے ساتھ نیت کا افتران موجب آزادی ہے (خرید ناسب آزادی ہے اور خرید نامشری کا افتیاری فعل ہے۔ پس خرید تے وقت کفارہ کی نیت ہونا ضروری ہے ، اس طرح آگر (کسی کا باپ زید کا غلام ہواور زید) عمرہ کو اس کا باپ بطور ہد دیدے یا باپ کی ملکیت بطور وصیت مل جائے دونوں صور توں میں امام شافعی کے نزدیک کفارہ قبل کے لئے اس کی آزادی جائزنہ ہوگی اور امام صاحب کے نزدیک کافی ہو جائے گی ہاں آگر باپ بیٹے کویا بیٹا باپ کو میر اث میں مل جائے (اور آزاد یہ جائے) تویہ آزادی کفارہ قبل کے لئے بالا جماع کافی نہ ہوگی خواہ کفارہ کی نیت کر لی ہو۔

آیت میں جو نکہ مومنہ کالفظ آیاہے اس لئے بالا جماع کفار و قتل کے لئے باندی غلام کامسلمان ہونا ضروری ہے کفار و

م، كترة عبداو كترة موم ك لي سلاده في كرم اليسب

قویکہ ۔ اور خون بہا ہی (خون کا بال خوش) اس کا صلف منتخر پر مؤرکہ ہے ، ور کا موس می ہے دید ہمر ، ول منتخول کا (بال) حق دید کی مقدار جمل ہے اور کس پر دیمت داہب ہے اس کا بیان ہمی آیت میں ہیں ہے۔ رسول اللہ سکانے نے

منگ نے اور متعاقد (قامل کے مسکد شتہ دلم) پر داجب ہے اور جتنا چند ولوا کر جائیک ایک فنص پر لازم ہو کا نائ

قائل پر بھی ہو گا۔ قول المام اعظم کا ہے الم شافق کے زو یک قائل پر بھی دابدب نہ ہوگا۔ عاقلہ پر دیت دابدب ہو ماکر چہ تر کان سے متعبط کیس ہے کین العادیث مشہور سے اس کا فہوت مل ہے اور اس پر ایمان

بھی ہے اور دیت کاوچ ہے آماد ہیں لیکن انتقاع ہے ان کی تائید ہونے کے بعد قرائن جیسی قوت ان میں پیدا ہو جاتی ہے۔ (کی عاظمہ پر دیت کاوچ ہے تعلق ہے) معفرت انج ہر ہوہ گی دواہت ہے کہ نی ہوئی دو مور توں میں اڑائی ہو گی۔ ایک نے دور س کے چر کا اور واللہ تھی معزوب مرکی اور وسط کا بچہ بھی مرکیاد سول اللہ تھائے نے فیصلہ کیاکہ بچہ کی ویت ایک پر دو ہے۔ خلام بولیا تھ کی اور معتقال مورسے کی ویت قاطمہ کے عاظمہ پر ہو گا۔ مدیرے کے دوسرے الفاظ اس طرح آئے ہیں کہ رسول اللہ تھائے نے معتوالہ کی ویت قاطمہ کے مصمرات پر مقرر کروئ اور ایک پر دوکی اور کی بیدے بدے موش۔

بہتی نے لام شافع کے طریق ہے نقل کیا ہے کہ ہم نے قیام طلاء جی یہ ابھا می منظ بیا کہ رسول انڈ کالانے نے در مسلمان گادیت جب تعلقی ہے اس کو کسی فرنے کل کیا ہو سولونٹ قرار دی ہے اور یہ دیت بھر م کے ماقلہ پر ہوگ اور یہ بات بھی ہم نے علاء کے اعماع میں بانی کہ کل دیت تمن سال میں وصول کی جائے گی ہر سال ایک تبائی و اکرنی ہوگ۔

بہتی نے بات این لوید سعیدی میب کا قبل نقل کیا ہے کہ قبادر نمی سال میں دیت و مول کر ہا سے ہے۔ ہام شاخل کے فد کور وَبالا قبل سے قباد اور بت و مول ہونے پر طاہ کا عمل ۴ بت ہو تا ہے۔ زندی نے جامع میں ور این سندر نے مجماعی طرح نقل کیا ہے۔ این انی شیبہ لور مجدار زائی لور نہتی نے بات فعی چھٹھا نقل کیا ہے کہ دھرے والے ہوں ہے۔ کے لئے نمین سال لور کاد می ویت کے لئے دوسال لور کو می ہے کم کے لئے ایک سال کی دے مقر رہی ہے۔ ہوں نے بیوی س انی مبیب کی دوارت ہے۔ چھٹھا دھرت فی (کرم ایشہ وجہ) کا مجملے کی لیسلہ نقل کیا ہے۔

مسلمہ کل مریمیاکر بھریلی مسلم ہو جائے اپھی ورق کے معافی رویے ہے قصاص ہاتھ ہو جائے وریاں اوکر تلفظ ہوجائے کی اور وجے کل مریمی قصاص کی جکہ مل ہر ہوجائے تاہے تا کی تاہی ہے جی کے جاتھ ہور ہے ہو وجو جند ہو گا۔ ای طرح تا کل کے افراد سے اگر دیستا کا وجو ب ہو تا ہو تو جا تھے ہور کی دائے ہور ہور ہور معتول ہو وقا کی ہم جال اس ملکم میں بھی جاتھ ہودیت جمیں۔ بحرم کے مارے سول کی جائے گی

دار فعنی اور طبر اللی نے مند الاہم بھی دھڑے مہاؤی مامت کی وابت نی مل باپ رور سال نہ ماہ ہے ۔ ایک ماقعہ پر (وابب اند قرار دوراقر از کر نے الے (کے اقرار) کی دیت میں ہے بکھ مجی۔ اس مدید کیا ہے بہت معنی ہے اس کیا متاد میں محمد بن سعید کذاب اور مادے بن مبدان محرالد بھے ہے۔ وواقعی اور دیمی نے موقو فاحضرے و موقول کئی کہا کہ غلام کے سلسلہ میں (خواہ غلام قاتل ہویا مقتول) اور قل عمد میں (اگر قصاص ساقط ہو گیا ہو) اور مصالحت میں اور (قاتل کے) افرار میں (جودیت لازم ہوئی ہووہ) عاقلہ ادا نہیں کرے گا۔ اس حدیث کی سند منقطع ہے پھر اس میں عبد الملک بن حسین راوی بھی آیا ہے جو ضعیف ہے۔ بہق نے حضر ت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ قل عمد میں یامصالحت بیا قرار کی صورت میں اور غلام کے جرم کی صورت میں عاقلہ بچھ بر داشت نہیں کرے گا۔ مؤطامیں نہری کا قول منقول ہے سنت (صحابہ پیاست رسول اللہ) اس بات پر گزری ہے کہ عاقلہ ان صور تول میں بچھ بر داشت نہیں کرے گا۔ بہتی نے ابوالز ناد کی وساطت سے فقہاء اہل مدینہ کی رائے بھی بہی نقل کی ہے۔

مسئلہ :۔ امام شافعی کے نزدیک کمی شخص کے عاقلہ اس کے قبیلہ والے اور عصبات ہوتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ ؒ کے نزدیک کمی شخص کے عاقلہ اس کے قبیلہ والے اور عصبات ہوتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ ؒ کے نزدیک اس کی پنچایت والے اور وہ نہوں تو پھر قبیلہ والے حسب تفاوت قرابت عاقلہ شار ہوں گے اور آزاد کر دہ غلام کے عاقلہ وہ ہوں گے جو آزاد کرنے والے کے عاقلہ ہیں اور مولی الموالات (یعنی وہ دو شخص جنہوں نے باہم طے کر لیا ہو کہ ہم دونوں کا جان مال ایک ہی ہے جو ایک کا ہے وہ ی دوسرے کے عاقلہ دوسرے کے عاقلہ ہوں گے اور اگر دہ خود موجود ہو تووہ مع اپنے عاقلہ کے قاتل کے عاقلہ ہوں گے۔

مسکلہ :۔ عاقلہ میں ہے ایک تخص پر ہر سال چار در ہم ہے زائد چندہ امام صاحب کے نزدیک نہیں ہو سکتا ہے ووسری روایت میں ہر سال کی جگہ تنین سال کالفظ آیا ہے۔امام شافعی کے نزدیک آدھے دینار ہے زائدایک شخص پر (تاوان) م

نه ہوگا۔

مسئلہ:۔ جس کاعا قلہ نہ ہواس کے مقتول کی دیت بیت المال میں داخل کی جائے گی (صحیح ترجمہ اس جگہ کی عبارت کا بی ہے لیکن اس فقیر کی نظر میں اس جگہ مسئلہ سے بیان کیا گیاہے کہ جس کے عاقلہ نہ ہوں تو مقتول کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے گی مگر مفسر کی عبارت اس مطلب کو اداکر نے سے قاصر ہے)۔

﴿ فصل مقدار ديت

مسکلہ: علاء کا جماع ہے کہ شبہ عمر میں دیت مغلط ہے اور یکی دیت مغلطہ اس قبل عمر میں بھی ہے جس میں کی دجہ سے قصاص ساقط ہو گیا ہور سول اللہ علی ہے نے فرمایا شبہ عمد کی دیت مغلطہ الی ہی ہے جیسے قبل عمد کی طرشہ عمد کے قاتل کو قبل اس سے قصاص ساقط ہو گیا ہو اگر فتنہ نہ ہولور ہتھیار انہیں کیا جائے گا اور اس کی صورت ہے کہ لوگوں میں شیطان کو دیڑے اور اندھاد ھند سکتاری کی گئ ہو مگر فتنہ نہ ہولور ہتھیار کا استعال نہ ہو۔ رواہ احمد

تفل خطا کی دوسری قسموں میں دیت خفیفہ ہے اور دیت مغلطہ صرف اد نٹول میں ہو گی۔ (چاندی سونے وغیرہ میں نہ گیری

ام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک دیت مغلطہ میں سواونٹ اس طرح دیئے جائیں گے کہ ۲۵ بنت مخاص ۲۵ بنت اور کہ جوت اور کا جذبے۔ امام محد اور امام شافعی کے نزدیک ۳۰ جذبے ۳۰ حقہ اور ۴۰ شنیہ اداکرنے ہول گے۔ شنیہ سب کے سب او نشیاں ہول گی جن کے بیٹ میں بچے ہول۔ کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر ڈکی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا سنو قبل شبہ عمد یعنی کوڑے اور لا تھی کے قبل میں سوہیں جن میں ہے ۱۳ ایسی ہوں جن کے بیٹ میں بچے ہوں۔ رواہ احمد و ابود اؤد والنسائی ابن حبان نے اس روایت کو صبح کہا ہے۔

ترندی اور ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت سے لکھاہے کہ (رسول اللہ علی ہے فرملی) جس نے قصد اقتل کیااس کو مقتول کے وار ثوں کے سپر د کر دیاجائے گا۔ اگر وہ چاہیں تواس کو (قصاص میں) قتل کر دیں اور چاہیں تو دیت لے لیں۔ ۳۲ حقہ ، ۳۲ جذبے اور چالیس باکھر جن کے پیٹ میں نیچے ہول۔ حضرت عبادہ بن صامت کی روایت میں (فرمال نبوی) آیاہے۔ سنوسب سے بڑی دیت میں سواونٹ ہیں جن میں سے چالیس باکھر ہول جن کے پیٹ کے اندر بچے ہوں۔ رواہ الدار قطعی البہتر اور میں کا میں میں ہوں ؟

والبہ عی۔اس صدیث کی سند میں انتظاع ہے۔

ام ابو حنیفہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مومن کے قل میں سوادنٹ ہیں۔ لیکن او نٹنی کے پیٹ کے اندر بچہ کی موجودگی یقین کے ساتھ معلوم نہیں ہوسکتی اور معلوم بھی ہوجائے تو جمل بعض اعتبار سے خود ایک اییا جانور ہے جو عنقریب پیٹ سے الگ ہو کر مستقل طور پر باہر جائے گاس لئے آگر او نٹن کے گا بھن ہونے کی شرط لگائی جائے گی تو او نٹوں کی تعد او سو سے زائد ہوجائے گی لیکن امام ابو حنیفہ کی بیہ عقلی دلیل بعض شرعی کے مقابل ہے (جو قابل قبول نہیں) یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ پیٹ میں بچے کہ او نٹنی حالمہ ہونے کے قابل ہو۔ داللہ اعلم۔

مخاض کی جگہ ابن لیون ہونا چاہئے۔ ا

امام ابو حنیفتہ کی دلیل وہ صدیث ہے جو لام احمد اور برار اور دار قطنی اور اسحاب السن نے حضرت عبد اللہ بن مسعورٌ کی روایت سے بیان کی ہے کہ قتل خطاکی دیت میں رسول اللہ ﷺ نے (سواد نٹوں کی) ڈگری دی۔ ۲۰ بنت مخاض۔ ۱۲۰بن مخاض نر، ۲۰ بنت لیون، ۲۰ حقہ اور ۲۰ جذعہ۔ اس حدیث کے سلسلہ میں جاتے بین ارطاق پھر ذید بن جیر پھر حشف

بن مالك بحر حضرت عبدالله بن مسعودٌ آتے ہیں۔

اور آمام شافی نے وار تعلق کی بیان کردہ حدیث سے استدلال کیا ہے جس کے راوی ابو عبیدہ ہیں ابوعبیدہ نے کہا کہ میرے باپ عبداللہ بن مسعود نے فرمایا قتل خطاکی دیت (سواونٹ) پانچ جھے کر کے ہیں ۲۰ حقہ ۲۰۰۰ جذید ۲۰۰۰ عاض ۲۰۰۰ بنت کون ۲۰۰۰ ابن لیون نر ، دار قطنی نے لکھا ہے یہ سند حسن ہاں کے راوی تقہ ہیں اور مندر جہ فوق حدیث کے راوی میں سے حصف بن مالک کی روایت ابو عبیدہ کی سند صحیح ہے۔ حصف بن مالک کی روایت ابو عبیدہ کی روایت کے خلاف ہے۔ ابل علم کے نزدیک قابل جوت نہیں کیونکہ اول تو حصف بن مالک کی روایت ابو عبیدہ کی مسئلہ روایت اپنے باپ کا قول نقل کیا ہے جس کی سند صحیح ہے۔ حصف بن مالک سے زیادہ ابو عبیدہ اللہ کی دینداری اور تقویٰ سے بعید ہے کہ کمی مسئلہ عبیدہ اپنے کو اول اور مسلک سے واقف تھے بھریہ بھی حضرت عبداللہ کی دینداری اور تقویٰ سے بعید ہے کہ کمی مسئلہ میں رسول اللہ علی کے فول اور مسلک سے واقف تھے بھریہ بھی حضرت عبداللہ کی دینداری اور تقویٰ سے بعید ہے کہ کمی مسئلہ میں رسول اللہ علی کا فیملہ معلوم ہونے اور اس کو خود مقل کرنے کے بعد ابنا فتویٰ اس کے خلاف دیں۔ اس کے علاوہ حضف میں رسول اللہ علی کا فیملہ معلوم ہونے اور اس کو جود میں جیر ہے اور زید بن جیر کا قول صرف تجاج بن ارطاۃ نے بیان کیا ہے بھر والے جود کی کی دورا سے بھر حجاج کی کی دورا ہے کور زید بن جیر کے قول عور پر نقل کی ہے۔ اور تو تو کی کی دورا ہے کور کی کی ہے۔ اور تو تو کی کی ہے۔ اور تو تو کی کی دورا ہے کی کی دورا ہے کی کی دورا ہے کور نیس کی خود کی کی دورا ہے کی کی کی دورا ہے کی کی کی دورا ہے کی کی دورا ہے

ابن جوزی نے نکھاہے کہ دار قطنی نے تو کہاتھا کہ ابو عبیدہ نے کی حدیث کی ساعت اپنے باپ سے نہیں کی لیکن اس حدیث میں خود کہتے میں کہ ابو عبیدہ نے اپنے باپ سے سنایہ کلام کا تصاد ہے چھر ثقہ راوی کی حدیث کو مجہول کہنا (صرف اس دجہ سے کہ اس سے سننے والا صرف ایک مختص ہے) غلط ہے علماء حدیث کی بیہ شرط کی ہر راوی سے سننے والے اور نقل کرنے والے

(کم سے کم) دو سخص ہول بجائے خود بے دلیل بات ہے۔ ،

حافظ ابن تجریے لکھاہے کہ بیٹی نے دار قطنی کی گر فت کرتے ہوئے کہاہے کہ دار قطنی کو دہم ہو گیالور اسپ تازی کو بھی ٹھو کرلگ ہی جاتی ہے۔ حافظ نے کہامیں نے خود جامع سفیان ثوری میں اول الذکر حدیثے تین سلسلوں ہے منقول دیکھی ہے ایک منصوبہ از ابراہیم از عبداللہ بن مسعود۔ دوسر ہے ابواسحال از علقمہ از ابن مسعود۔ تیسر ہے عبدالر حمٰن بن پزید بن ہارون

اہ بنت مخاص ایک سال عمر کی او نمنی جو دوسرے سال میں شروع ہو گئی ہواگر نر ہو تو ابن مخاص کہا جائے گا، بنت لیون (مادہ) ابن لیون (نر) دوسالہ او نمنی اور اونٹ جو تیسرے سال میں لگ گیا ہو ، حقہ نر اور مادہ اونٹ جو چو تھے سال میں لگ گیا ہو جذبہ وہ نریا مادہ اونٹ چو چارچھوڑ کریا نچویں سال میں لگ گیا ہو۔ از سلیمان محمی از ابو بجلیز از ابو عبیده از ابن مسعود اور ان سب سلسلوں میں ابن مخاض (نر) کاذکر آیا ہے۔

مسئلہ:۔ اگر نفتہ کی شکل میں دیت دی جائے تو ہزار دینار طلائی یا بارہ ہزار درہم نفر تی امام احمہ کے نزدیک اور دس ہزار در ہم نفر کی امام ابو حنیفہ کے قول پر ہونا چاہئے۔ لمام شافعی نے کہااصل تواونٹ جیں اگر اونٹ نہ ہوں تو پھر دو قول جیں (۱) ہزار دینار طلائی یا ۱۲ ہزار در ہم نفر کی (۲) قبضہ کے وقت او نول کی قیمت کا اندازہ اور اندازہ کے مطابق ردپیہ کی ادائی خواہ ہزار دینار اور بارہ ہزار در ہم سے ذاکہ ہویا کم۔

ہزار دینار طلائی کا ثبوت اس حدیث ہے ملتا ہے جوابو بکر بن محد عمر و بن خرم نے بیان کی ہے ہم آئندہ اسکو بیان کریں گے۔ نقر نی دیت کے مقدار حضر ستابن عباس کی روایت ہے ٹابت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے دیت کے بارہ ہزار مقرر کئے۔ یہ حدیث عکر مہ کی روایت ہے اصحاب اسٹن نے بیان کی ہے۔ البتہ عکر مہ سے بنچے عمر و بن دینار پر راویوں کا اختلاف ہو گیا۔ محمد بن مسلمہ طابقی نے عمر و بن دینار کی روایت ہے ہر سلارواہ عبد الرزاق فی مصنفہ ابن ابی حاتم نے اپنے باپ کا قول نقل کیا ہے کہ اس کو مرسل کہنا ذیادہ صحیح ہے۔ ابن حزم نے لکھا ہے کہ سفیان بن عیبنہ کے مشہور شاگر دول نے اس کو مرسلا ہی ذکر کیا ہے۔

امام آبو حنیفہؓ کے قول کی وجہ بیہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک در ہم کاوزن چھ ولگ تھااور حضر ت عمرؓ کے زمانہ سے سات ہو گیا،اس لئے چھ (والگ) کے حساب کے بارہ ہز از سات کے حساب کے تقریباً دس ہز اور ہو جاتے ہیں۔

ا مام شافعیؒ کے (دونمر ہے) قول کی وجہ میہ ہے کہ عمر و بن شعیب کی حدیث میں تنایا ہے کہ بستیوں والوں پر حضور ﷺ قیمت مقرر کرتے تھے اگر اونٹ گرال ہوئے تو قیمت او چی کر دیتے تھے اور ارزال ہوئے تو قیمت گھٹادیتے تھے۔ یہ حدیث لمام شافعیؒ نے بحوالہ مسلم بروایت ابن جرت کیان کی ہے اور ابو داؤو و نسائی نے بسلسلہ محمد بن راشد از سلیمان بن موک ازعمر و بن شعہ

مسئلہ:۔ جہور کے نزدیک دیت میں صرف ند کور وَ بالا تین چیزیں (اونٹ دینار درہم)دینے کا ثبوت ہے لیکن اما ابو پوسف وامام محمد وامام احمد کے نزدیک دوسو گائیں یا دو ہزار بکریال یا دوسو جوڑے کپڑے (ہر جوڑے میں دو کپڑے) بھی دیتے جاسکتے ہیں کیونکہ عطاء نے حضرت جابر بن عبداللہ کی دوایت ہے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ عظی ہے دیت میں اونٹ والوں پر سو ادنٹ اور گائے والوں پر دوسو گائیں اور بکریال والوں پر دوہزار بکریال اور کپڑول والوں پر دوسو جوڑے کپڑوں کے مقرر قرمائے۔ رواہ ابود اؤد۔

۔ ابن جوزی نے بھی اپنے سلسلہ سے یہ حدیث نقل کی ہے اور اس پر کوئی جرح نہیں کی۔ابوداؤد نے اس کو عطاکی روایت سے مر اسیل میں ذکر کیاہے اور حضرت جابر "بن عبداللّٰہ کانام ذکر نہیں کیا۔

مسئلہ: قبل کو چھوڑ کر عام طور پر زخی کرنے گی دیت ابو بکر بن محمد بن عمر و بن خرم کی دوایت کر دہ حدیث میں نہ کور ہے کہ رسول اللہ علی نے اہل یمن کو نامہ مبارک بھیجاجس میں لکھا تھا کہ جو مختص کی مومن کو مار ڈالے اس کو پکڑ کر (دار ثول کو) قصاص کے لئے دیاجائے مگر معتول کے دار شاگر راضی ہوں (قودیت دی جائے) مر دکو عورت کے عوض قل کیا جائے۔ قل کی دیت سواونٹ جائے۔ قل کی دیت سواونٹ جائے۔ قل کی دیت سواونٹ جی دونوں کے توڑنے میں دیت ہے، دونوں خصوں (کو بیکار کردینے) میں دیت ہے، دونوں خصوں (کو بیکار کردینے) میں دیت ہے، ذرنوں خصوں (کو بیکار کردینے) میں دیت ہے، ذرنوں خصوں کے (پھوڑ دینے) میں دیت ہے۔ دونوں آنکھوں کے (پھوڑ دینے) میں دیت ہے۔ دونوں آنکھوں کے (پھوڑ دینے) میں دیت ہے۔ دونوں ہاتھ دونوں ہاتھ دینا کا گئے میں سواونٹ میں اور آیک ہاتھ میں بچاس، دونوں پاوٹ (توڑنے یاکا نے) میں پوری دیت ہے۔ دونوں ہاتھ دینا نگ میں آدھی دیت ہے۔ اور جو جو شام الدماغ (دماغی جھلی) تک پہنچ جائے اس میں کل دیت کا ایک تہائی دست ہے اور جو ضر بے جو ف کے اندر پہنچ جائے اس میں پاری دونوں ہوگا۔ اور جو ضر بے جو ف کے اندر پہنچ جائے اس میں ایک تہائی دیت ہے اور ہڑی کو جگہ سے بٹادینے دالی ضر ب میں پندرہ واونٹ میں اور جو ضر بے جو ف کے اندر پہنچ جائے اس میں ایک تہائی دیت ہے اور ہڑی کو جگہ سے بٹاد دینوں کی ضرب میں پندرہ واونٹ میں ایک تہائی دیت ہے اور ہڑی کو جگہ سے بٹاد دینوں کی ضرب میں پندرہ واونٹ میں اور جو ضر بے جو ف کے اندر پہنچ جائے اس میں ایک تھی اور ہڑی کو جگہ سے بٹاد دینوں کی ضرب میں پندرہ واونٹ میں اور جو ضرب جو ف کے اندر پہنچ جائے اس میں ایک تہائی دیت ہے اور ہڑی کو جگہ سے بٹاد دینوں کی خواد کو سے میں اور جو ضرب میں کو سور کی کو جگہ سے بٹاد دینوں کی خواد کی کو سور کیسوں کی کی کی دیت کا ایک میں کی دیت کا کی دیت کا کی دیت کا کی دیت کا ایک دیت کا کی دیت کا ایک دیت کا ایک دیت کا کی دیت کا کی دیت کا کی دیت کا کی دیت کی دونوں کی کی دیت کی دیت کا کی دی کی دونوں کی کو میک کی دیت کا کی دیت کی دیت کی دیت کا کی دیت کا کی دیت کی دیت کی دیت کی دونوں کی کر دیت کی دیت کی دیت کی دونوں کی دیت کی دیت کی دیت کی دونوں کی کر کی دیت کی دیت کی دیت کی دیت کی دیت کی دونوں کی دیت کی دیت کی دیت کی دیت کی د

ا ته بایادک کی کوئی انگل (ٹوٹ یا کٹ گئ) ہو تو دس اونٹ ہیں اور دانت (ٹوٹ گیا ہو تو اس) میں پانچ اونٹ ہیں۔رواہ النسائی والداري مالک کی روایت میں اتناز اندہے اور آگھ (پھوشنے) میں پچاں اونٹ میں اور بڈی کو کھول دینے والی چوٹ میں یا جج ہیں۔ اں صدیث کی صحت کے متعلق علاء صدیث کا ختلاف ہے۔ ابوداؤد نے مراسل میں کہاہے کہ اس صدیث کی سند بیان کی گئے ہے مروه سيح بنيس إحاكم ،ابن حبان إوربيهي في اس كو سيح كهاب الم احد في فرماي جمع اميد بي مديث سيح بوك . آئمہ کی ایک جماعت نے آگرچہ سند کے اعتبار سے اس کو سیچے نہیں مانا ہے مگر رسول اللہ علیہ کی تحریر کی دجہ ہے اس کو صحیح قرار دیاہے اور حضور کا خط مشہور تی ہے تو (کویا) شہرت کی دجہ سے اس کو سیحے مانا گیا۔ امام شافعی نے اپنے رسالہ میں کہا ہے کہ علماء نے اس مدیث کو اس وقت تک قبول نہیں کیاجب تک ان کو ثابت نہیں ہو گیا کہ بیر رسول اللہ عظیم کی تحریر کردہ ہے۔ ابن عبدالبرنے کمایہ تحریر مشہورہ اور اس کا مضمون اہل علم خوب جانے ہیں اس کی شہرت اس مدتک بہنچ کی ہے کہ استد کی ضرورت ہی اس کی شہرت اس مدتک بہنچ کی ہے کہ استد کی ضرورت ہی بیس رہی۔ لوگول نے اس کو قبول کر لیا اور مان لیا ہے کویا یہ متواتر کے مشابہ ہوگئی (ہمہ گیر شہرت کی وجہ ے بغیر سند کے قابل قبول ہے) حاکم نے لکھاہے کہ عمر بن عبدالعزیرؓ اور امام زمانہ زہری نے اس تحریر کی صحت کی شہادت

عِبدالرزاق نے اپی سندے سعید بن مسینب کا بیان نقل کیاہے کہ ضرب جیب جوف کے اندر پار ہو گئی تو حضر ت ابو بھڑ نے دو تہائی (دیت دینے) کا فیصلہ کیا۔ ابن الی شیبہ نے بھی ای طرح نقل کیاہے دار قطنی نے موقو فاحضرت ذید بن ثابت کا قول نقل کیا ہے کہ ہڈی کو توڑنے والی ضرب میں وس اونٹ ہیں۔ عبدالرزاق اور بہنق نے بھی اس مدیث کا استخراج کیا ہے اور بہعی

نے اس کو مرفوع کیاہے مگر مرفوع ہونا سیجے ہمیں ہے۔

ا بن الى شيبه اور بيه في نے بحواله ابن الى اسحاق مكول كى روايت نقل كى ہے كه بلرى كھول دينے والى چوث ميں رسول الله علی این فی اور این مقرر کیا ہے اور اس سے کم چوٹ میں مقدار دیت کی تعین ہیں فرمائی۔ عبدالرزاق نے حس کی روایت سے لکھا ہے کہ کھول دینے والی چوٹ سے کم میں رسول اللہ عظی نے کھے دینے کا فیصلہ بنیں کیا۔ اس مدیث کو بیہی نے زہری،ربید ابوالزناداور اسحاق بن ابی طلحہ کی روایت سے مرسلابیان کیا ہے۔رسول اللہ عظی نے ہاتھ کورپاؤں کی انگلیوں کو ہر ابر قرار دیا ہے اور فرمایاہے کہ (سبب) دانت برابر ہیں۔ دانت اور ڈاڑھ برابر ہے ادریہ اور یہ برابر ہیں اس حدیث کو ابو داؤد اور بزار نے ممل اور ابن ماجہ نے مختمر نقل کیاہے اور ابن حبان نے بھی لکھاہے صحیح بخاری میں ہے یہ اور میہ برابر ہیں یعنی چھنگلی اور انگو ثما

آبوداؤد نسائی اور ابن ماجہ نے عمر و بن شعیب کی روایت سے حدیث کے بیہ الفاظ نقل کئے ہیں ، انگلیاں اور دِانت بر ابر میں، ہرانگل میں دس اور میں اور ہر دانت میں پانچ کونٹ۔ ابن ابی شیبہ نے زمانہ جانج کے ایکِ بوڑھے آدِ می کابیان نقل کیا ہے كد حضرت عمر ك زماند مي الك محض في دومر ب يح مرير بقر مارا چوث اس كى شنوائى اور قوت فهم اور كويائى اور مروى جاتی رئی مگر زیدہ رہا عور توں سے قربت صطی نئیں کر سکتا تھا حضرت عمر نے اس کے معاملہ میں چار دیتیں نافذ فر مائیں (نیعنی مضروب کو جار گنی دیت دلوائی) په

مسکلّہ نے۔ عورت کو قتلِ اور زخمی کرنے کی دیت مر دکو قتل اور زخمی کرنے کی دیت سے آد تھی ہے۔ امام شافعیؓ نے فرمایا تہائی دست ہے کم کی تنصیف ہو گی۔ آخر میں شافعی نے اس قول سے رجوع کر لیااور جمہور کامسلک اختیار کر لیا۔ لهم شافعی نے بروایت امام محمر بن حسن از امام ابو حنیفه از حماد از ابراہیم عمی بیان کیا که حضرت علی نے فرمایا عورت کے قتل اور قبل سے کم (منرب) کی دیت مر دکی دیت ہے آدمِی ہے۔ سعید بن منصور نے زیادہ وغیرہ کی وساطت سے شعمی کا قول نقل کیا کہ حضرت علی فرماتے تھے عور توں کی چوٹ کی دیت مر د کی چوٹ کی دیت سے نصف ہے دیت کم ہویا

بغوی نے حضرت زید بن ثابت کا قول نقل کیا ہے کہ مر دوں ادر عور توں کی چوٹ کی دیت ایک تہائی تک برابر ہے (یعنی کمی بیشی نہ ہوگی) ادر تہائی ہے زائد ہو تو عورت کی دیت مر دکی دیت ہے آدھی ہوگی، حضرت ابن مسعود ہے فرمایا گر دانت ادر ہڈی کھول دینے والی ضرب (کی دیت)اس ہے مشتیٰ ہے۔اس میں دونوں کی دیت برابر ہے لیکن حضرت علیٰ نے (اس میں بھی) نصف دیت قرار دی ہے۔

سعید بن منصور نے بحوالہ منصور بوساطت ہشم بروایت مغیر ہاز ابراہیم نقل کیاہے کہ حضرت عمر ؒنے فرمایا چینگل اور انگوٹھا برابر ہیں اور مر دوعورت دانت کی شکتگی اور ہٹری کو کھول دینے والی ضرب کی دیت میں برابر ہیں۔اس کے علاوہ عورت کی دیت مر دکی دیت سے آدھی ہے۔ بیہق نے بروایت سفیان از جابر از شعبی نقل کیاہے کہ شریح نے کہا مجھے حضرت عمر سے بہی

لكه كربجيحاتها.

نیائی نے بردایت اساعیل بن عیاش از ابن جرت کا زعمر و بن شعیب تکھاہے کہ تمائی دیت تک عورت کی ضرب کی دیت مرد کی ضرب کی دیت کی طرح ہے۔ امام الک نے حضرت ذید بن ثابت، حضرت عرق کو اختیار کی است ہوئے کے قول کو اختیار کیا۔ امام شافع نے فرمایا امام الک کہتے تھے کہ یہ سنت ہے جس اس فیصلہ میں ان کا اتباع تو کرتا تھا مگر سنت ہونے میں جھے بچھ شبہ تھا پھر جھے معلوم ہوا کہ سنت کہنے ہے امام الک کی مرادیہ ہے کہ اہل مدینہ کی سنت ہے یہ معلوم ہونے کے بعد میں نے ابنا شبہ دور کر دیا۔ شعبی کے نزدیک سب سے زیادہ عجیب فتو کی حضرت علی کا ہے مگر جمہور نے ای کو اختیار کیا ہے کیو نکہ عورت کے احوال مرد کے احوال سے بہر حال تا قص میں اور اس کی افادیت مردکی افادیت ہے کم ہے۔ قل کے معاملہ میں دیرے کا آدھا ہونا تو اجماعا ثابت ہے لہٰذِ البر اء جسمانی کی ضرب کی صورت میں بھی بدل مالی نصف ہونا چاہئے اور تمائی یا تمائی سے داکھ کی صورت میں بھی بدل مالی نصف ہونا چاہئے اور تمائی بیا تھی ہے۔ اس کے عصورت میں بھی بدل مالی نصف ہونا چاہئے اور تمائی بیاتمائی سے داکھ کی صورت میں بھی بدل مالی نصف ہونا چاہئے اور تمائی بیاتمائی سے داکھ کی صورت میں بھی بدل مالی نصف ہونا چاہئے اور تمائی بی ہے۔

مسئلہ: امام شافتی اور امام ابو بوسف کے نزدیک غلام اور باندی کی دیت اتن ہی ہے جتنی ان کی قیمت ہوخواہ کتن ہی ہو امام اعظم اور امام محمد کا بھی ہی قول ہے مگر ان کے نزدیک اتن بات ذائد ہے کہ اگر غلام کی قیمت دس ہراریااس سے ذائد ہواور باندی کی قیمت پانچ ہزاریااس سے زائد ہو تو ہر ایک کی قیمت میں سے دس در ہم کم کر دیئے جائیں گے۔اس طرح غلام کے ذخی ہونے کی دیت اس کی قیمت کے تناسب سے اور آزاد کے ذخی ہونے کا معادضہ اس کی پوری دیت کے تناسب سے ہوگا۔ بیہ تی نے حضر ہے عمر وحضر سے علی کا فرمان نقل کیا ہے۔ دونوں نے فرمایا کہ جو آزاد غلام کو قتل کر دے اس برغلام کی قیمت اواکر نالازم ہے خواہ گتی ہی ہو۔ عبد الرزاق نے لکھا ہے کہ غلام کی قیمت کو آزاد کی دیت کی طرح حضر سے عمر رضی اللہ عنہ نے قرار دیا۔ میں

ر دایت منقطع بے

ابن آبی شیبہ نے حضرت علیٰ کا قول نقل کیاہے اور امام شافعیؒ نے صحیح سند کے ساتھ زہری کی طرف اس قول کی نسبت کے ہے کہ غلام کے زخمی ہونے کا معاوضہ اس کی قیمت کے تناسب سے ایسا ہی ہے جیسے آزاد کے زخمی ہونے کا معاوضہ اس کی سے سے

دیت سے تاسب سے۔
ام اعظم کے قول کی دلیل یہ ہے کہ اللہ نے فرمایا و دِیّة شنیلم اللہ اللہ اللہ ہے تھم آزاد کو بھی شامل ہے اور غلام کو بھی۔
ہیں۔ای کے غلام کو قل کرنے سے کفارہ واجب ہوتا ہے بس غلام کو غلطی سے قبل کرنے پر دیت اور بحثیت آدمیت اس کی جان کا عوض لازم ہے لیغ احرکی دیت سے زائد یا برابر غلام کی دیت نہ ہونی چاہئے کیونکہ غلام کی آدمیت تا قص ہے بعض حیثیوں سے وہ مال ہے اور بعض جہات سے آدمی ، ویکھو آزاد عورت کی دیت باد جود یکہ وہ کامل آدمی ہوتی ہے آزاد مرد کی دیت سے کم ہوتی ہوتی ہوگی ہے۔
ایکن اگر کئی غلام کو جس کی قیمت ۲ ہزار تھی غصب کر لیااور غلام غاصب کے قبضہ میں آکر مرگیا تو پوری قیمت دین ہوگی خواہ کتنی ہی ہو غصب کا تاوان محض مالیت کے لحاظ سے ہوتا ہے (صان نفس ہمیں ہوتا)۔

مسكد: - اگر غلام نے كى كو غلطى سے قتل كرديا تو آقاس كها جائے گاغلام كواس جرم نے عوض مضروب يالولياء

مقتول کودیددیا تاوان او اکروامام شافعی نے فرملیاغلام کاجرم اس کی گردن سے وابستہ رہے گا۔ بال اگر اس کا آقا تاوان او اکر دے تو خیر ااس اختلاف کاحاصل اس وقت نظے گاکہ آزادی کے بعد (تاوان اداکرنے سے پہلے)وصول دیت کے لئے غلام کو پکڑا جائے گلیا آقا کو۔امام شافعیؓ کے نزدیک غلام کو پکڑا جائے گا۔امام ابو صنیغہؓ نے فرملیا آگر آقا کو غلام کے جرم کاعلم ہو کمیا تھا اور علم کے بعد اں نے آزاد کیا تو آقا کوغلام کے جرم کا عوض اداکرنے کا اختیار ہے اور اگر جرم کا علم حاصل ہونے سے پہلے آزاد کیا ہو تو آقا پر تاوان لازم بيادائ قيت جو بھي كم بودى ديا جائے گا۔

م كيا الله الله الله معول ك مو والول كو يعني وار تول كو دى جائے دوسرے تركيد كى طرح وارث اس ميں تصرف كريس كي يعني اول كفن د فن ميس مرف مو كا پهر مقول كا قرض اداكيا جائے گا۔ پهر جتنامالِ باقى رہے كاس كي ايك تهائي کودِ صَیت میں دیا جائے گا (بشر طیکہ ایک تیمانی یا تہائی ہے ذائید کی دصیت ہو اور اگر ایک تیمانی ہے کم کی دصیت ہو تو جتنی دصیت ہوگی اس کو پورا کیا جائے گا) اور اگر وارث چاہیں تو ایک تہائی ہے زائد مال بھی وصیت میت میں دے سکتے ہیں۔ اس کے بعد

وارثول كو تعتيم كياجائ

مگراگردارث دیت کوصدقہ کردیں یعنی معاف کردیں (اورفائل سے نہ لیں)یامرنے سے پہلے اِلْأَآنَ يَصَنَّلُ قُوْاء مقوّل معان کردئے۔معانی کو صدقہ سے تعبیر کرنے سے غرض ہے معاف کردینے <u>کی ترغیب دینااور معافی کی ف</u>ضیلت ظاہر رنا (کہ معافی ایک میم کاپی طرف سے صدقیہ ہے البذامعاف کردینا بہتر ہے) رسول اللہ سے نے فرمایا ہر بھلائی صدقیہ ہے۔ بخاری بروایت جابرو مسلم بروایت مذیفہ جو لوگ صدقہ کے مال کو مال کا میل کچیل سجھتے ہیں ای لئے صدقہ قبول ہمیں کرتے ان کو (بصورت معانی) دینے کی آیت میں تر غیبہے۔

پساگر مقتول خود تو مسلمان ہو گر ہو تمہارے دسمن کی

فَأِنُ كَانَ مِنُ قَوْمِرِعَكُ وِلَكُمْ وَهُوَهُ وَمُؤْمِنُ

قوم میں سے بعنی کا فرول کی قوم میں سے۔

تو (قُلَ كا) عوضِ مسلمان بردہ كو آزاد كرناہے يعنى ديت بنيس دى جائے گا۔ فَتُحْرِيْرُ مُ قَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ * آیت کامطلب دوطرے بیان کیا گیا ہے (۱) کوئی مسلمان دار الحرب میں رہ گیا ہو ہجرت کرے دار الاسلام میں نہ آیا

ہویا بجرت کرکے آگیا بھر دار الحرب کو دالی چلاگیا ہو مگر اسلام ہے نہ بھر اہو اور اس کو کوئی مسلمان غلطی ہے مار ڈالے تو چو نکہ اس نے گناہ کیا اس کئے کفارہ واجب ہے مگر دیت واجب نہیں کیونکہ عصمت دم کی قیت دارالاسلام پر موقوف ہے اور وارالاسلام تھا نہیں (واقعہ دارالحرب کا ہے) اس کے علاوہ میں بات بھی ہے کہ عاقلہ کوجو دیت اداکر نی بڑتی ہے اس کی وجہ یہ ہے كه مقتول كوبيجاناان كا فرض تفاجواً نهول في ادا تنبيل كيا مر تفشيرت والداد كاو قوع تودار الاسلام مين ممكن ہے دار الحرب ميں تو تصوري تبين كياجا سكآل

ابن المنذرَّ نے حضرت جریرٌ بن عبداللہ الجلی کی روایت ہے لکھاہے کہ رسول اللہ علیجہ نے فرمایا جو مشرکول کے ساتھ ا قامت یذیر رہائی ہے (ہماری) ذمہ واری الگ ہے۔

(٢) مُقْتُولَ مسلمان تفادار الاسلام مين تفاكر تفاكا فرخاندان مين سے اس كاخاندان كنيه كا فرتھااور دار الحرب مين تفاجس ہے مسلمانوں کی جنگ تھی جیسے حارث بن زید تھے اس صورت میں قتل کا کفارہ ایک مسلمان غلام کو آزاد کرناہے دیت واجب نہیں کیونکہ مسلمانوں کااس قوم ہے کوئی معاہدہ نہیں اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ مسلمان اور کا فر کے در میان (اختلاف دین کی وجہ ہے)وراثت کا قانون بھی جاری نہیں۔

اول مطلب زیاد و سیح ہے کیونکہ اگر مقتول کا کوئی وارث نہ ہو تواس کی دیت بیت المال میں داخل کر دی جائے گی۔ لیکن آیت کے عموم سے موخرالذ کر مطلب کی ترجیح ہور ہی ہے۔ *ڡٞ*ٳڶؙڰٵڹؘڡؚؽ۬ ۊٙۅٛؠؙؚؠؙؽڬ۠ۄٝۅؘؠؽڹۿؖڎ۫ ؚڡؚؠ۫ؾؾؿ

اور اگر معول اس قوم میں سے ہو جس کا تم سے

معامده بيعن ابل معامده اور ابل ذمه ميس سے موسي

فی یک قسکتم الی اکھیلہ تو قتل کے عوض دیت ادا کرنی اور مقتول کے دار ثوں کو دین واجب ہے۔ ادائے دیت کی دوہی صور تیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ مقتول کا فر ذمی یا معاہد ہویا مقتول مسلمان ہو اور اس کا وارث بھی مسلمان ہو۔ ان دو صور تول کے علاوہ مقتول کے دار ثول کو دیت دینے کی کوئی شکل نہیں۔ بیت المال میں داخل کر دی جائے گی۔

صاحب مدارک نے لکھا ہے اس آیت سے ثابت ہورہاہے کہ ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کی طرح ہے۔ میں کہتا ہوں آیت میں کوئی ایس دلیل نہیں۔ دیت تو (قر آن میں) مجمل ہے اس کی تو ضیح احادیث میں مختلف طور پر منقول ہے۔ مر دوعورت اور آزاد وغلام کی دیت میں جواختلاف ہے ہم او پر لکھ چکے ہیں بس ہو سکتا ہے کہ مسلم اور کا فرکی دیت میں بھی اِختلاف ہو۔

مسکلہ: - امام اعظم کے نزدیک مسلمان اور گافر گی دیت برابر ہے۔ امام الک نے کہاکا فرجس قتم کا بھی ہواس کی دیت مسلمان کی دیت ہے آدھی ہے لینی چے ہزار درہم۔ امام شافتی نے کہا یہودی اور عیسائی کی دیت چار ہزار درہم ہے اور مجوی نیز بت پرست کی دیت آٹھ سودرہم۔ امام احد نے کہا اگر قتل عمد ہوتو، تو مسلمان پراس کی دیت ایسی ہی ہے جیسے مسلمان کی اور اگر قتل خطا ہوتو بچوی اور تی کی دیت آٹھ سودرہم ہے اور کتابی کے متعلق امام احمد کے دوقول آئے ہیں ایک قول امام الک کے قول کی طرح ہے اور دوسر اقول امام شافعی کے قول کی طرح ہے۔ امام الک کی دیل وہ حدیث ہے جس کے راوی عمر و بن شعیب از دالد شعیب ہیں ہے حدیث دو طرح ہے آئی ہے آیک کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ عیسائی اور یہودی کی دیت مسلمان کی دیت مسلمان کی دیت سلمان کی دیت مسلمان کی دیت سلمان کی دیت مسلمان کی دیت مسلمان کی دیت آدھی ہونے کا فیصلہ کیا۔

ام شافعی نے جو اہل کتاب یعنی عیسا کیوں اور بہودیوں کی دیت بیان کی ہے اس کی دیلی عمر و بن شعیب از شعیب از والد شعیب کی دیت مسلمان شعیب کی دیت ہے آد والد استہ ہوئے تھی حضر سے عمر کے آغاز خلافت تک یہ بات رہی جب آپ خلیفہ ہوئے تو آپ نے ایک تقریم کی اور فر مایا اون کی روایت ہے آد والد کی دیت ہوئے تو آپ نے ایک تقریم کی اور فر مایا اون کی روای ہوں کے این خقر دیت دینے والوں پر ہز ار دینار طلائی یا بارہ ہز ار در ہم نقر کئے اور گائے اور گائے اور گائے اور اور کریاں اور کپڑے والوں پر دوسو جوڑے کین قرمیوں کی دیت نہیں برحمائی دولوں ابود اور دوسو گائیں فرمیوں کی دیت نہیں برحمائی دولوں ابود اور دوسو گائیں فرمیان فرمی کی دوست نہیں معلوم ہو تا ہے کہ حضر سے عمر نے بہود کی اور نفر ان کی دیت ہیں کی دیت ہیں کی دیت معلوم ہو تا ہے کہ حضر سے معلوم ہو تا ہے کہ حضر سے معلوم ہو تا ہے کہ سعید بن مستب نے معاہد کی دیت سیمی نفر کی دیت معلوم ہو تا ہے کہ سعید بن مستب نے معاہد کی دیت سیمی نفر کی دیت معلوم ہو تا ہے کہ سعید بن مستب نے معاہد کی دیت کی سلما میں فرمایا حضر سے عمان نے (معاہد کی دیت میں) چار ہز ار در ہم کا فیصلہ کیا تھا۔ ہیمی اور دار قطنی نے مجو سے داکی دیت کی دیت آٹھ سودر ہم ہے طحادی اور ابن عمل کی دیت کی دیت آٹھ سودر ہم ہے طحادی اور ابن عمل کی دیت آٹھ سودر ہم ہے طحادی اور ابن عمر کی دیت آٹھ سودر ہم ہے طحادی اور ابن عمر کی دیت آٹھ سودر ہم ہے طحادی اور ابن عمر کی دیت آٹھ سودر ہم ہے طحادی اور ابن عمر کی دیت آٹھ سودر ہم ہے طحادی اور ابن عمر کی دیت آٹھ سودر ہم ہے جادی اور ابن عمر کی دیت آٹھ سودر ہم ہے جادی اور ابن عمر کی دیت آٹھ سودر ہم ہے جادی اور ابن عقب بن اور بہی ہی دیت آٹھ سودر ہم ہے جادی اور ابن عقب بن اور بہی ہی دیت آٹھ سودر ہم ہے جادی اور ابن عقب بن اور بہی ہے دین میں دیت ہیں کی ہے گر اس کی سند ضعیف ہے کو تکہ اس سند میں ایک رادی ابن ابی ہی ہے دین میں دیت میں دیت ہیں کی دیت آٹھ سودر ہم ہے حضر سے عقب بن عامر کی دیت آٹھ سودر ہم ہے کو تکہ اس سند میں ایک رادی ابن ابن ابیت ہو سے دیت ہیں دیت ہے دین دیت ہے دین دیت آٹھ سودر ہم ہے کو تکہ اس سند میں ایک رادی ابن ابی ہو سے دین میں کی دیت آٹھ سودر ہم ہے دین سے دین میں کی دیت آٹھ سودر ہم کی دیت آٹھ سودر سودر ہم کی دیت آٹھ سودر سے دین کی دیت ہے دین کی دیت آٹھ سودر سودر کی دیت آٹھ سودر سودر سودر

ا ابن ابی شیبہ ، ابن ابی حاتم ، حاکم ، طبر انی اور بیم قی نے سنن میں لکھا ہے اور حاکم نے اس کو سیحی قرار دیا ہے کہ حضر ت ابن عباس نے آیت فَانْ کَانَ مِنْ قَوْمِ عَدُولْکُمْ وَهُومُومْ بُنُ کے ذیل میں فرمایا بعض لوگ حاضر ہو کر مسلمان ہوجاتے بھر والیں جاکار اپنی قوم کے پاس رہنے لگتے اور قوم والے کافر ہوتے ، مسلمان جب اس قوم پر چڑھائی کرتے تووہ مسلمان بھی باد انسکی میں ان کے ہاتھ سے مار اجاتا ، نتیجہ میں غلطی ہے قبل کرنے والا ایک بردہ آزاد کر دیتا، اور آیت وان گان مِنْ فَوْم کِنینُکُمْ بُیشُهُمْ مِیْسُانٌ کی تشر سی میں حضرت ابن عباس نے فرمایا بعض لوگ معاہد ہوتے تھے اور ان کی قوم بھی مسلمانوں کی معاہد ہوتی تھی مگر کس کے ہاتھ سے معاہد قوم کا کوئی محض مار اجاتا تو مار نے والا اس کی قوم کی دیت دیتا اور ایک بردہ بھی آزاد کر تاتھا۔

عامر" نے فرملی حضرت عثان کی خلافت ایس ایک مخص نے ایک بے نظیر شکاری کتے کو قتل کر دیا جس کی قیمت آٹھ سودر ہم جا کچی گئی حضرت عثمان نے بیکی قیمت دلوادی پس مجوس کی قیمت کے برابر ہوگئی۔

سند میں ایک رادی ابوسعید بن مرزبان بقال ہے جس کو یخی نے بیج کہائے اور قلاس نے متروک۔

ر ہاحضرت عمر گانڑاس کو عبدالرزاق نے مصنف میں رہائ کی وساطت سے بروایت عبیداللہ از حمید ازائس بیان کیا۔ حضرت انس نے فرمایا کہ ایک بہودی بلا قصد مارا گیا۔حضرت عمر نے بارہ ہزار در ہم (دیت کا) فیصلہ کیا۔اس سلسلہ میں رہاح ضہ و

عکاوی اور حاکم نے جعفر بن عبداللہ بن تھم کی روایت ہے لکھاہے کہ رفاعہ بن اشمو کل بہودی ملک شام میں مارا گیا۔ حضر ہے عرش نے اس کی دیت ایک ہزار دینار مقرر کی۔امام احمہ نے ان احادیث کو جن سے امام ابو حنیفہ نے استدلال کیاہے قتل عمد پر اور دوسر سے لوگوں نے جواحادیث پیش کی ہیں ان کو قتل خطا پر محمول کیاہے۔

یکیل اور ادائے قرض کے بعد اتناروپیہ نگرہے کہ وہ بر دہ خرید سکتا ہو تواس کوایک بر دہ آزاد کرنا چاہئے۔ فککٹی گئے بیجی تک کیکن جس کو بر دہ نہ طے۔

فصیبیا مرشکھ کین متا بعین د تواس پردوماہ کے مسلسل روز بے رکھناواجب ہے۔

علت ِ جامعِہ کے نص کے مقابلہ میں متروک ہے)۔

و کان الله علیماً حکیماً ق د کان الله علیماً حکیمات

نے مقرر کیاہے اس کی مصلحت سے واقف ہے۔

بغوی نے کھاہے کہ مقیس بن ضبابہ کندی اور اس کا بھائی ہشام مسلمان ہو گئے ایک روز مقیس کو محلہ بنی النجار میں ہشام
کی لاش ملی وہ خدمت گرای میں حاضر ہوا اور واقعہ عرض کیا۔ حضور علیجے نے اس کے ساتھ ایک فہری شخص کو بھیج دیا اور بنی نجار
کو کہلا بھیجا کہ رسول اللہ علیجے کا تھم ہے اگر تم ہشام کے قاتل سے واقف ہو تو اس کو مقیس کے حوالہ کرو تاکہ وہ اپنے بھائی کا
قصاص لے لیے اور نہیں جانتے ہو تو ہشام کی دیت اواکر و فہری نے رسول اللہ علیج کا پیام پہنچادیا۔ بنی نجار نے جو اب دیا اللہ کے
رسول کا تھم سر آنکھوں پر ہم کو ہشام کا قاتل تو معلوم نہیں۔ ہاں ہم دیت اواکرتے ہیں چنانچے انہوں نے مقیس کو سواون فیر سول کا تھم سر آنکھوں پر ہم کو ہشام کا قاتل تو معلوم نہیں۔ ہاں ہم دیت اواکرتے ہیں چنانچے انہوں نے مقیس کو سواون فید دید ہے۔ مقیس اور فہری اوٹ آئے راستہ میں مقیس کو شیطان نے بہکایا اس نے خیال کیا کہ اگر میں دیت مزید ہی کر بیٹر رہے کہ میں فہری کو قتل کر دول تاکہ جی کا بدلہ جی ہو جائے اور دیت مزید ہی کر ہوگا کر مکہ لے گیا اور فہری کو غافل ہا کر ذور سے ایک پھر اونٹ پر سوار ہو کر باتی او نثوں کو ہنکا کر مکہ لے گیا اور فہری کو غافل ہا کہ دول تاکہ جی کا بدلہ جی ہو جائے اور دیت مزید ہی کو ہنکا کر مکہ لے گیا اور مرب تاکہ جی کا بدلہ جو گیا۔ اس پر آیت ذیل ماز اور اس کا سر پھاڑ دیا (فہری مرگیا) پھر اونٹ پر سوار ہو کر باتی او نثوں کو ہنکا کر مکہ لے گیا اور مرب تی ہو گیا۔ اس پر آیت ذیل ماز اور اس کا سر پھاڑ دیا (فہری مرگیا) پھر اونٹ پر سوار ہو کر باتی اور فہری نے اپنے دیل ماز اور اس کا سر پھاڑ دیا (فہری مرگیا) پھر اونٹ پر سوار ہو کر باتی اور فہری نے اپنے دیل ماز اور اس کا سر بھاڑ دیا (فہری مرگیا) بھر اور فٹری سوار ہو کر باتی اور فیل ماز اور اس کا سے دیا ہوں کے اس کی موجوائے اس کی تو بھر کی اور اور اس کا سر بھر گیا ہو گیا۔

وَمَنْ يَقَتُكُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الله وَاللَّ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

كردے يااس كے قبل كو حلال عجمجة ہوئے قبل كردے۔ جيسے مقيس نے فہرى كے ساتھ كيا تھا۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا کی بھاری پھرے قبل کرنا شبہ عمرہے۔ بغوی کے بیان کردہ قصہ سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ فہرک کا پھر شاک کو نکہ اس کے سلسلے میں وَسُنْ یُقَدُّلْ مِی وَسِنَا مِی سَعَمَدًا نازل ہو اس لئے لام ابو حنیفہ کا قبل غلا ہے۔

ہوہ پھر تا مدہ تا ہو سمید ہو ہے۔ اس کاجواب حسب ردایت جرجانی اس طرح دیا جاسکتاہے کہ گناہ میں شبہ عمد بھی قتل عمد کی طرح ہے اس لئے شبہ عمد کا کفارہ نہیں ہے۔ فرق صرف میہ ہے کہ قتل عمد کا قصاص ہو تاہے اور شبہ عمد میں چو نکہ شبہ ہو سکتاہے۔اس لئے موجب قصاص

نہیں ہے اور اس آیت کا قضاء گناہ میں مساوات ہے۔ قصاص میں برابری نہیں۔

فا کدہ :- بغوی نے لکھا ہے کہ مقیس بن ضبابہ وہی شخص ہے کہ فتح مکہ کے دن عمومی تھم امن نے رسول اللہ سکانے نے اس کو منتنی کر دیا تھا (یعنی اس کے متعلق امن دینے کا تھم نہ تھا) چنانچہ جس وقت یہ کعبہ کاپر دہ پکڑے ہوئے تھااس کو قتل کر دیا گیا (کیونکہ بغیر جنگ کے دھو کہ سے فہری کو قتل کیا تھااور مرتد ہو گیا تھا۔

ابن جریر نے ابن جری کی وساطت کے عکر مہ کا قول نقل کیا ہے کہ ایک انصاری نے مقیس بن ضبابہ کے بھائی کو مار ڈالار سول اللہ عظافہ نے مقیس کو اس کے بھائی کی دیت عطافہ مادی اور اس نے قبول بھی کرئی، بھر مدت کے بعد اپنے بھائی کے قاتل پر حملہ کر دیا اور اس کو مار ڈالا۔ رسول اللہ عظافہ نے اس کے متعلق فرمایا میں اس کو بناہ نہیں دیتانہ حرم کے اندر نہ حرم کے بہر (جہال ملے قتل کر دیا جائے) چنانچہ فنج مکہ کے دن اس کو قتل کر دیا گیا۔ ابن جرح نے کہا میں کے متعلق آیت کا نزول ہوا۔

یہ روایت بظاہر مرسل ہے لیکن ابود اور نے بیان کیا ہے کہ عکر مہ نے کہا میں تفییر کے سلسلہ میں جو بات کہتا ہوں وہ محضرت ابن عباس کی کہی ہوئی ہوئی ہوئی ہے (خواہ میں ان کا نام لول یانہ لول) اس صورت میں روایت متصل ہو جائے گی۔ اس اور ایت کا تقام دیا تھا اور قتل (عمد نہ ہو) خطا ہو کیو نکہ رسول اللہ سے تھے نے دیت کا تھم دیا تھا اور قتل (عمد نہ ہو) وقتامت اور دیت کا تھم دیا جائے گا۔ قسامت کے مسائل اور اور یت سام کا قاتل معلوم نہ تھا اور قاتل معلوم نہو تو قسامت اور دیت کا تھم دیا جائے گا۔ قسامت کے مسائل اور اور یت کا تھم دیا جائے گا۔ قسامت کے مسائل اور اور یت کا تھم دیا جائے گا۔ قسامت کے مسائل اور اور یت کا تھا دو تا ہے کہ قاتل معلوم نہ تھا اور قاتل معلوم نہ تھا اور قسامت اور دیت کا تھم دیا جائے گا۔ قسامت کے مسائل اور اور یت کا تھا دور قسامت اور دیت کا تھم دیا جائے گا۔

شر الطاور ان میں اختلاف کی تفصیل این جگہ نہ کور ہے بہال اس کی مخواکش نہیں۔ فَجَزَآ وُهُ جَهَلُمُ خَالِدًا فِيهَا

' تو اس کی سر اجہم ہے جس میں دہ ہمیشہ رہے گا۔ چو نکہ ایمان سے دہ نفرت كرتاب ياقل كوجائز سمحتاب اس لئے اس كاكافر ہونا ضرورى ہو كيالور كفركى سرزادواى جہنم بــ يايوں كہاجائے كه خلود ے مرادے نبی مدت تک رہنا۔ ضعف سندے طبرانی نے ابوہر بر<mark>ہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ حضور عظافہ نے</mark> اس آیت

کے بعد فرمایاً گر آنداس کومز اوے (تواس کی مز ادوامی جنم ہے)۔

ادر الله كاغضب ال يربهو كاءادر الله

وَ غَضِبَ اللهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَدَابًا عَظِيمًا @

این رحت ہے اس کودور کردے گالور اللہ نے اس کے لئے برداعذاب بار کیا ہے۔

شیخین نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیاہے کہ قصد أمومن کو قتل کرنے والے کی توبہ قبول نہیں۔ بغوی نے حضرت ابن عبایں کا قول بیان کیاہے کہ عمد أمومن کے قاتل کے لئے توبہ نہیں۔حضرت ابن عباس سے سوال کیا گیا،اللہ تو فِرِهِا تَا بِ وَلَا يُقْتُلُونَ النَّفْسَ ٱلَّذِي حُرَّمَ اللَّهُ الآبِالْحُقِ اللَّهِ قَوْلِهِ وَمَن يُفْعُلُ ذَلِكَ يُلِّقُ أَثَانًا يُضَاعَفُ لَهُ ٱلْعَذَابُ يَوْمُ ٱلْقِيَامُةَ وَيَخْلِدُ فِيهِ مِيهِانَا إِلَّامَنَ تَابَ (لِعِن آيت مِن توصراحت بيكم قاتل كي توبه قبول ی جائے گی اور توبہ کرنے والا قاتل دواً می سزائے مشتیٰ ہے) حضرت ابن عبالؓ نے فرمایا یہ جاہلیت میں تھا بچھ مشرک جنہوں نے قتل دزیا کے جرائم کالر تکاب کیا تھار سول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے لور عرض کیا آپ ہم کو جس بات کی دعوت دے رہے ہیں وہ ہے تواجھی کاش آپ یہ بھی بتادیتے کہ جو کچھ ہم کر چکے ہیں یہ اس کا کفارہ ہو جائے **گ**ااس پر نازل ہواو الذین لَايَدْ عُوْنَ مَنَعَ اللَّهِ الْهَا الْخَرَ إلى قَوْلِهِ إلاّ مَنْ تَابَ وَ السَّ لِللهِ السَّالِ ال فَجَزَاءٌ ﴾ جَهَنَهُ خَالِدٌ افِیهُا) جو آیاہے تواس سے مرادیہ ہے کہ جو شخص مسلمان ہو گیااور اسلام کے احکام ہے اس کووا تغیت ہو گئی اور پھراس نے (مومن کو) قل کر دیا تواس کی سز اجینم ہے۔ (اور توبہ نامغبول ہے)۔

حضرت ابن عباسٌ كا قول اس آيت كى تشريح مين مُدكوره بالاصراحتِ كے خلاف بھى روايت ميں آياہے آپ نے فرمليا قاتل مومن کی سز اجہنم ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا۔اگر اللہ اس کو سز ادے لیکن اللہ مہر بانی فرمائے گااور ایمان کی وجہ ہے ہمیشہ

اں کو جہنم میں نہیں رکھے گا۔

سعید بن منصور نے اور سنن میں بیہق نے لکھاہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیامیں اپنے حوض میں یانی بھر کراپنے مولٹی کاا نظار کررہا تھا کہ وہ آئیں گے تو پئیں گے ای عرصہ میں سو گیالور بیدار ہوا تو دیکھا کہ ایک شخص تیزی کے ساتھ اپنی او نثنی دوڑا تا لایا اور حوض (کا کنارہ)اس نے ڈھادیا جس کی وجہ سے پانی بہ گیا۔ میں بیتاب ہو کرا تھااور تکوارے اس کومار دیا (میرے لئے کیا حکم ہے) حضر ت ابن عباسؓ نے اس کو توبہ کرنے کا حکم دیا۔ سعید بن منصور ﷺ کہا ہم ہے سفیان بن عیبیہ ؓ نے بیان کیا کہ علماء ہے جب دریا دنت کیا جاتا تھا تو کہتے ہے مومن کے قاتل کی توبہ نہیں لیکن جب کوئی سخص (اس جرم میں) مبتلا ہو جاتا تھا تواس ہے کہتے تھے تو یہ کر۔ ابن عباس اور دوسرے علاء کے ان دو متضاد اقوال میں میرے نزدیک موافقت پیدا کرنے کی بیہ صوریت ہو سکتی ہے کہ قتل عمر میں دوہر اجر م ہے۔ ایک تو

بندہ کاخون ہے دوسر احق خداوندی میں جنایت ہے علماء جو کہتے ہیں کہ قبل عمد کے مر تکب کی توبہ نہیں اس کی مرادیہ ہے کہ ی سے قصاص ضرور لیا جائے گا۔ بندہ کا حق (اگر وہ مااس کے دارث معاف نہ کریں تو) ضرور دلولیا جائے گایاد نیامیں یا آخر ت میں۔ تصوص میں اس کی صراحت کی گئے ہے۔ رسول اللہ علی کا ارشاد ہے۔ ہر گناہ کو امید ہے اللہ معاف فرماد ہے سوائے اس تخص کے جوشر ک کی حالت میں مرا ہویا کسی مومن کو عمراً قتل کر دے۔ حضر ت ابو در داء _کی ر دایت ہے یہ حدیث ابو داؤ د نے بیان کی ہے۔ نسائی اور حاکم نے معاویہ کی روایت ہے اس کو بیان کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح بھی کہا ہے اس حدیث کا مطلب ائکی ہے کہ قصاص ضرور دیا جائے گا۔ اور قاتل مومن کی توبہ قبول ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اللہ اپناحق معاف کردے گااور

آخرت میں عذاب تہیں دے گا)۔

حضرت زید بن ابت نے فرمایاجب آیت والدِین کاید محوق مع الله الله الله الله عدل مولى تو مم كوس كى زى ير تعجب ہوا۔ (کہ توبہ کرنے اور ایمان لانے سے یہ جرائم معاف ہو جاتے ہیں) سات مینے ہم ای حالت میں رہے اس کے بعد (سورہ نساء کی) خت آیت نازل ہوئی اور زم عظم والی آیت منسوخ کردی می لیکن اس آیت کونرم عظم والی آیت کانائ قرار دینا اور (سات مہینے پہلے بازل ہونے والی آیت کو)منسوخ ما نتاصرف حضرت زید بن ثابت کا خیال ہے کیونکہ اس آیت سے مل عمر ے مر تکب کی تو یہ قبول ند ہونا معلوم بنیں ہو تا۔ اس میں عداقاتل کی سز اکابیان ہے اور آیہ سز اس و ت ملے کی جب بغیر تو بہ کے مرگیا ہو تو یہ کرنے والا تو بے گناہ ہو جاتا ہے لیمن اللہ اپناحق توبہ کے بعد معاف کردیتا ہے البتہ بندہ کاحق باقی رہتا ہے اس کے لئے صاحب حق کوراضی کر ناپسز ا پاناضروری ہے۔

فا ئدہ :۔اس آیت سے فرقہ معتزلہ نے یہ نتیجہ نکالا کہ عمناہ کمیر وکامر تحب ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ اور خلاجیوں نے یہ سمجھ لیاکہ کبیر ہ گناہ کرنے والا کا فرہے۔

الل السنت والجماعت آیت کی جو تاویل کرتے ہیں ہم نے اوپر درج کر دی۔ اس تاویل کی سب سے بڑی وجہ اجماع امت ے کہ کوئی مومن ہمیشہ دوزخ میں ہنیں رہے گاخواہ بغیر توبہ کے مراہو۔ گناہ کبیر ہامیان سے خارج ہنیں کر دیتا۔اجماع کی سند آیات قر آنی اور متواتر احادیث میں و یکھو اللہ نے فرمایا ہے من تعمل منتقال ذرہ کیڑا کر الور ایمان خواہ گناہ آلود ہو بہر حال بجائے خود خیر ہے عقیدہ کی در سی بجائے خود مستقل حیثیت رکھتی ہے اور عملی گناہ اس سے الگ چیز ہے بس خیر ایمانی کا

بدل ضرور ملناجائے)اس أيت كى تغير ہم نے اس كے مقام ركر دى ہے۔ دوسرى آيت به آيا يھا الدين المؤاكب عليكم القضاص في القتالي اس آيت ميس مسلمان كو خطاب كيا

کیا ہے اور اہل ایمان کے لفظ سے قا مکول کو خطاب کرے قصاص کا تھم دیا گیا ہے۔

صدیت مبلاک ہے جس نے لا اللہ الله محماجت میں جائے گاخواہ اس نے زناکی ہوخواہ چوری کی ہو۔رواہ ابوزر، متفق علیہ۔ دوسری حدیث ہے جو محض غیر مشرک ہونے کی حالت میں مراہووہ جنت میں جائے گا۔ رواہ مسلم عن جابڑ، ایک اور صدیت ہے حضور ﷺ نے فرمایا مجھ سے ان شر طول پر بیعت کرد کہ سمی چیز کو اللہ کاسا جمی نہ قرار دو گے، چوری نہ کرد گے، ز نانہ کرو گے '، اپنی اولاد کو قتل نہ کرو ہے ، دیدہ و دانستہ تھلم کھلا کسی پر تہمت تراشی اور افترابندی نہ کرومے اور کسی بھلائی میں تا فرمانی نه کرد گے جو مخص اس دعدہ کو بور اکرے گااس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہو گالور جو ان چیز دں میں ہے کسی کالر تکاب کرے گا اوراس کی سزاد نیامیں مل جائے گی تواش کے گناہ کا کفارہ ہو جائے گاادر جو (گناہ کا)ار تکاب کرے گا بھر اللہ اس کے گناہ پر پروہ ذالے رکھے گا تواس کا معاملہ خدا کے سپر دہوگا۔ خواہ معاف کر دے باعذاب دے **(راوی کابیان ہے)ہم نے ان شر طول پر**رسول الله علية على عندى على التي المعلى المعادة بن صامت

عمد اقتل کرنے والے کے متعلق احادیث حضرت این مسعودٌ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے ان سب سے پہلے باہمی خونوں کا فیصلہ کیاجائے گا۔ متعن علیہ۔

حضرت أبن مسعودٌ راوى بين ايك مخص نے عرض كيايار سول الله عظف سب سے بردا گناه كون ساہے فرملياسى كوالله كى مثل قرار دیناباد جو دیک الله بی نے تیجے بیدا کیا ہے۔ سائل نے عرض کیااس کے بعد فرمایا بی لولاد کواس اندیشہ سے ملاڈالناک دہ تیے ے کھانے میں شریک ہوجائے گی آئی آخر الحدیث رواہ الشخان۔ حضرت ابوہر میرہ رضی اللہ عنبے کی روایت ہے کہ رسول لله على نار شاد فرماياسات ہلاكت آفريں باتول ہے بچو حضور على نے ان سات مبلكات ميں ناحق كمى كومار ڈالنے كو بھى شار

کیا تعلہ متنق علیہ۔حضرت ابن عبال کی مرفوع روایت ہے مومن جب قل کرتا ہے تو بحالت ایمان قبل نہیں کرتا۔ رواہ ابنجار کا ۔

۔ حضرت عبداللہ بن عمر و بن عاص کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (ساری) و نیاکا ٹل جانا اللہ کے نزدیک ایک مر د مسلمان کے قتل کے مقابلہ میں حقیر ہے۔ رواہ التر مدی والنسائی۔

ابن ماجد نے یہ حدیث حضرت براء بن عاذب کی روایت ہیں بیان کی ہے نسائی نے حضرت برید ہ کی روایت ہے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن کا قل دنیا کے ٹل جانے ہے بھی بڑا ہے۔ حضرت ابوسعیدٌ اور حضرت ابوہر بر ہ گی روایت ہے کہ رسول اللہ عظیمی نے فرملیا اگر (تمام) اُسمان وزمین والے مومن کے خون میں شریک ہوجائیں تو اللہ ان سب کو اوندھے منہ روز خمیں بھینک دے گا۔رواہ التر ندی۔

حضرت عبداللہ بن عمرو کا بیان ہے میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ کا طواف کررہے ہیں اور فرمارہے ہیں تو کیسا پاکیزہ ہے تیری خوشب کیسی لطیف ہے تو کیسامالی قدرہے اور تیری حرمت کیسی عظیم الشان ہے (لیکن) قتم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جالن ہے مومن کے مال؛ جان کی حرمت تیری حرمت سے بوی ہے۔رواہ ابن ماجہ۔

حضرت ابودرداء کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مومن برابر (دوزخ سے) آزاد اور نیکو کار (اس وقت تک)
رہتا ہے جب تک کی حرام قبل کامر تکب نہ ہو جب حرام قبل کامر تکب ہو جاتا ہے تو ہلاک ہو جاتا ہے۔ رواہ ابوداؤد حضر ت
ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ جس نے کی مسلمان کے قبل میں آدھی بات کہہ کر بھی اعانت کی وہ جب اللہ کے سامنے جائے گا تو
اس کی دونوں آنھوں کے در میان لکھا ہوگا۔ اللہ کی رحمت سے مایوس (محروم) رواہ ابن ماجہ طبر انی نے یہ حدیث حضر ت ابن میں ایس کی روایت سے ابو نغیم نے حلیہ میں ایس ہی حدیث حضر ت معامل کی دوایت سے ابو نغیم نے حلیہ میں ایس ہی حدیث حضر ت عمر بن خطاب کی روایت سے ابو نغیم نے حلیہ میں ایس ہی حدیث حضر ت عمر بن خطاب کی روایت سے ابو نغیم نے حلیہ میں ایس ہی حدیث حضر ت عمر بن خطاب کی روایت سے مو قوفاً لکھی ہے۔ واللہ اعلم۔

بخاری، ترندی آور حاکم وغیرہ نے بحوالہ عکرمہ حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیاہے کہ قبیلہ بن سلیم کا ایک آدمی اپنی تکریاں چراتے صحابہ کی ایک جماعت کی طرف ہے گزرالوران کو سلام کیا صحابہ نے کہااس نے ہم کو سلام صرف اس غرض ہے کیاہے کہ ہمارے ہاتھ سے نئے جائے (واقع میں یہ مسلمان نہیںہے) یہ خیال کرکے اس کو مار ڈالااور اس کی بکریاں لے کررسول اللہ علیہ کی خدمت میں بہنچے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

اے ایمان والوجب تم الله کی راه میں

يَّاْ يَنْهُا اللَّهِ مِنْ المَنْوَالِّذَا ضَرَّبَتُمْ فِي سَبِيْلِ اللهِ فَتَبَيَّنُوْا (جهادے لئے)سفر کیا کروتو (دوران سفر میں) تحقیقات کر لیا کرو۔

تبیّنت الانتر میل ہے ہے۔ معاملہ کے معاملہ کے معاملہ کے معاملہ کے معاملہ کے حقیق کرلی۔ اس کی تحقیق کرلی۔ مطلب یہ ہے کہ معاملہ کے معاملہ کا مشاف کامل ہے ہیا جا جلت ہے کام نہ لیا کرو۔ بغوی نے کبی کی وساطت سے حضر تا بن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ وہ مقول مسلمان تھا۔ فدک کا باشندہ تھا اور اس کا نام مرداس بن جمیل تھا گر اس کی قوم والے مسلمان جمیں ہوئے تھے جب توم والوں نے اسلامی سمین کی آمد کی خبر می توسب بھاک کے گر مرداس جو نکہ مسلمان تھاس لئے وہیں مقیم رہا جب سواروں کو دیکھا تو اسے ذر ہوا کہ کہیں یہ رسول اللہ علیے کے ساتھیوں کے علاوہ کہیں اور کوئی نہ ہوں اس لئے اس نے اپنی بحریاں تو بہاڑ کے کسی محفوظ مقام میں پہنچادیں اور خود بہاڑ پر چرھ گیا۔ جب سوار آدمی ہنچے اور مرداس نے ان کی تجمیر کی آواز سی تو بہچان گیا کہ یہ رسول اللہ علیے۔ کیان حضر ت اسامہ بن ذید نے اس پر تھوڑ دی اور قاملہ کی اطلاع دی) لیکن حضور میں کو اور دالو بھر پہلے ہی مل چوٹ کے میں اور آپ کو اس حرکت سے بڑار کی ہوا تھا اس کئے آپ نے فرمایا تم نے اس کے مال کے حضور علی اس کو مارڈ اللا پھر یہ آب تا تلاوت فرمائی۔ حضر ت اسامہ بن ذید نے کہایار سول اللہ میرے کے دعا مغفر ت کر دیجئے فرمایا

لاالہ الااللہ كاكيا ہوگا (يعنى اس نے تولاالہ الااللہ كہد ديا ورتم نے اس كو قتل كرديا۔ اب ميں كميے دعاكر سكتا ہول حضور ﷺ نے يہدا كلمہ تين بار فرما ياحسر ساماسة كابيان ہے حضور ﷺ به الفاظ بار بار فرما تے رہے يہاں تك كہ ميں نے دل ميں خيال كياكاش ميں آج ہے پہلے مسلمان نہ ہوا ہوتا كونكہ اسلام سے تمام پچھلے گناہ معاف ہوجاتے ہيں) آخر تمن مرتبہ (انكار) كے بعد حضور ﷺ نے مير ہے گئے دعا مغفرت كردى اور فرمايا ايك بردہ آذاو كرد ہے۔ رواہ العملى من طريق اللهي۔

کین ابوظبیان کی روایت ہے کہ حضر ت اسامہ نے بیان کیا ہیں نے عرض کیایار سول اللہ اس نے تو ہتھیار ہے ڈر کر کلہ پر ہا تھا حضور تھا نے نے فرمایا تو نے اس کاول چر کر کیوں نہ دیکھا کہ تجھے معلوم ہو جاتا کہ اس نے دل ہے کہا ہے ہیں۔ بزار نے در سری سند ہے حضر ت ابن وباس کی روایت ہے تکھا ہے کہ رسول اللہ تھا نے نایک فوجی وحت بھیجا جس میں مقداد بھی تھے جب یہ لوگ بہنچ تو وہ لوگ (نے یکا فر) منتشر ہو بھی تھے صرف ایک صحصرہ کیا تھا جس کے پاس بہت مال تھا۔ اس نے فوجی وحت مرف ایک صحصرہ کیا تھا جس کے پاس بہت مال تھا۔ اس نے فوجی وحت مرف ایک صحف کر الشہ کے آن لا اللہ کا آب اللہ کہا گر مقداد نے اس کو قتل کر دیا اور سول اللہ تھا تھے نے مالی کل (قیامت کے دن) لا اللہ کا تیر بے پاس کیا جو اب ہوگا اور اللہ نے یہ آب تاذل فرمائی امام احمد اور طبر انی نے عبداللہ بین ابی قدر اسلمی کی روایت ہے اور ابن جر سے نے ابو عمر ہی کے حوالہ سے لکھا ہے حضر ت عبداللہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ عظم نے ہم کو مسلمانوں کے ایک جہاد ی وہمارے متعلق قر آن پر جملہ کر کے قتل کر دیا بحر جب ہمرسول اللہ عظم کی خدمت میں طرف سے عامر بن اضبط انجی گزر الور سلام کیا۔ محلم نے اس پر حملہ کر کے قتل کر دیا بحر جب ہمرسول اللہ عظم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور واقعہ کی اطلاع دی تو ہمارے متعلق قر آن (یعنی اس آب کا کر دیا بحر جب ہمرسول اللہ عظم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور واقعہ کی اطلاع دی تو ہمارے متعلق قر آن (یعنی اس آب کا کردول ہوا۔

ابن مندہ نے بیان کیا کہ جزوبن حدر جان نے کہامیر ابھائی خداد ،رسول اللہ بیکائے کی خدمت میں حاضر ہوالور عرض کیا میں مومن ہوں مگر لوگوں نے اس کے اسلام کو نہیں مانااور اس کو قتل کردیا مجھے اطلاع ملی تو میں رسول اللہ بیک کی خدمت میں کساور اس کے سلسلہ میں یہ آیت نازل ہوئی اور حضور بیکائے نے مجھے میرے بھائی کی دیت عطافرمادی۔

ابن جریر نے سدی کے طریق ہے اور عبد نے قادہ کے سلسکہ سے اور ابن ابی حاتم نے ابن ابیعد کی سندسے ابوز بیر کا قول نقل کیا ہے گار ایک کا نقل کیا گاری کے اس کا نقل کیا ہے گار کا کھو گاری کے اس کا کا نقل کیا گاری کے اس کا کہ کا

وَلَا تَقُوْلُوْ لِمَنْ النَّهِ اللَّهَ لَهُ السَّلَا لَهُ السَّلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّاعِت فِينَ

ر کیا اسلام ملیکم کیے تم اس کو یہ نہ کہو کہ تو مومن نہیں ہے بلکہ پناہ لینے کے لئے تونے یہ الفاظ کیے ہیں۔ . تَبُتَعَوْنَ عَرَضَ الْحَبُودُ اللَّ نُیمَا زِ (کیا) تم دنیوی ذندگی کے (فانی) سامان کے طلب گار ہو یعنی دنیوی منافع اور مال ننیمت کی طلب میں (ندکور وَ بالاضخص کو) ہے ایمان نہ کہو (ہم نے آیت کا ترجمہ استفہامیہ جملہ قرار دے کر کیا ہے لیکن «منر ت مفسر علیہ الرحمۃ نے جملہ کو حال کہاہے بر تقدیر حالیت یعنی کے بعد مطلب بیان کیا گیاہے) عَرَضُ کا معنی عارضی چیز

ا بن جریز نے حضر تابن عمر سی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے محلم بن خیامہ کو کی جماعت میں بھیجا، راستہ میں ان کی ماہ قات عامر بین اصبطے ہوئی، عامر نے محلم کو اسلامی سلام کیا چونکہ محلم اور عامر کے در میان دور جاہلیت میں پھید دشنی تھی اس لئے محلم سن عامر سے عامر سے علم کی الله علی سول اللہ ﷺ کے ایک محلم جب خدمت گرامی میں حاضر ہوئے تو) انہوں نے حضور ہیں ہے ۔ دعاء مغفرت کرنے کی در خواست کی حضور ہیں ہے اللہ معافی نہ کرے، محلم روتے ہوئے کو رہے اور ایک میں نے ان کی لاش کو اگل دیا، محلہ ہے خاصر ہو کر اس کا ایک میں نہی کہ مرتب ہوئے ہوئے اور ایک میں نہی کہ مرتب ہوئے ہوئے ہیں محل اللہ ایک میں نہی کہ ایک میں تواہد ہوئے ہیں محل اللہ کے اللہ معاور کے دیا ہوئے ہیں محل اللہ کو عن کردیا محر نہیں ہے جو تمہارے اس ساتھی ہے بھی برے ہوئے ہیں محل اللہ کو عبر سے دایا نامقصود ہے آخر لوگوں نے اس کو ایک میماز (کے کھٹے) میں ڈال دیا اور اس پر پھر رکھ دیئے ، اور یہ آبیت نازل ہوئی۔

تغبير مظمر ياردد جلد جس كوبقاءنه مو ، و نوى ال بحى فانى باس لئة اس كوعَرَض كما كيا_ فَعِنْكَ اللهِ مَغَانِهُ كَيْثِيرَةً و تواللہ کے پاس (دنیالور آخرت میں) بہت غنیمت کے مال ہیں۔اللہ تم کو دنیا میں ال کی خاطر ایس حرکات کرنے سے مستعنی کردے گالور متی مو من کیلے اس نے آخرت میں بکثرت ثواب تیار کرر کھا ہے۔ كُنْ الْكَ كُنْ أَنْ مُوْقِ قَدُول مِن وَ اَفْل مِن وَ اَف اور اسلام كاكلمه پرها تقال صرف كلمه پرهنے سے تمبارى جان مال كى حفاظت ہوگئ تقى اور كوئى تفتيش نبيس كى مُنى كہ تمبارے ول بھی زبانی شیادت کی تقدیق کررے ہیں یا ہیں۔ ۔ بھراللہ نے تم پر احسان کیا کہ ایمان پر ثبات اور دین استقامت عطافر مائی۔ یایہ مطلب ہے کہ ہجرت سے پہلے تم آئی قوم میں رہتے ہوئے صرف لاَالنّہ اِلاَّاللهُ کی شہادت کی وجہ سے مسلمانوں سے بےخطر تھے بھر اللّٰہ نے تم یر ہجرت کا تھم دے کراحیان کیا۔ قادہ نے مطلب کی توقیح اس طرح کی ہے کہ تم بھی پہلے ای طرح گر او تھے پھر اللہ نے تم پر احسان کیااور لا اِلدُولِا الله کہنے کی تم کو توقیق دی۔ سعید بن جیر ؓ نے یہ معنی بیان کئے کہ اسی طرح پہلے تم بھی مشر کوں ہے اپنا ایمان چھیاتے تھے پھر اللہ کا کرم ہو آکہ تم اسلام کا اظہار کرنے لگے۔ فَتَبَيْنُوا ﴿ يَ مُوعُورِ كُرُلُو لِيهِ مَا بِنَ تَبِينُوا كَي تاكيداور غور كرنے كى عظمت كا ظہار ہے ـ بعض لو كول نے كہاكه وَتَبَيِّنُوا ى تفريع فَعيند الله سَعَانِم كَيْنِيرَة كيم العني ال عنيمت حاصل كرني برغور كرليا كروتاكه به معلوم موجائك ماصل شده مت كياالله كى طرف سے طال بياح ام متاع دنيا ہے۔ يايوں كہاجائے كہ اول الذكر غور كرنے كا علم اس لئے تھاكہ كس كے لل میں عجلت سے کام نہ لیا جائے بہال تک کہ اسلام کی نشانیال اس سے نمود ار ہو جائیں اور دوسر اغور کرنے کا حکم اس لئے ہے ر علامات اسلام ظاہر ہونے کے بعد (محض بر گمانی کی وجہ ہے) قتل میں جلدی نہ کی جائے تاو قتیکہ اس کا کفر لور نفاق ظاہر نہ اِتَّامِلْكَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيِنِيُّا ۞ يقيعُ الله تمبارك اعمال كو خوب جانتا ہے۔ اور تمباری نيوں سے واقفے ہم کو تمہارے اعمال کا تمہاری نیوں کے مطابق بدلہ دے گا۔

فاكده إلى آيت سے مندرجہ ذيل امور برروشني برتى ہے۔

اگر کوئی شخص مجور ہو کر ایمان کا ظہار کرے تود نیوی احکام اسلام جاری ہونے کے لئے اس کا ایمان صحیح مانا جائے گا۔ مجتہدے بھی فکری غلطی ہو جاتی ہے لیکن اگر اس نے حق کی جنجو میں انتہائی کو شش سے دریغ نہیں کیا اور پھر بھی حق

بہر ہوں ہوں ہوں ہوں ہے۔ تک نہ پہنچ <u>کا تو غلطی فیصلہ معاف ہے۔</u> مجتبد کو انتہائی غور و فکر سے کام لیتا جائے۔ ابتدائی نظر میں جو بات سامنے آجائے ای پر فیصلہ نہ کرلیتا چاہئے غور کرنا محتبد کو انتہائی غور و فکر سے کام لیتا جائے۔ ابتدائی نظر میں جو بات سامنے آجائے ای پر فیصلہ نہ کرلیتا چاہئے غور معاملہ میں معاملہ کی تو اسلم کا معاملہ کے اسلام کا معاملہ کو تو اسلم کا معاملہ کا معاملہ کا معاملہ کا معاملہ کی تو اسلم کا معاملہ کر تا معاملہ کا معاملہ کے معاملہ کے معاملہ کر انتخاب کا معاملہ کا معاملہ کا معاملہ کے معاملہ

لًا اِلنَّه اِلِمَّالتَّهُ مِكَا اقراراً الرَّحِيدِ ووسر ما اللِّ كتاب اور مسلمانوں میں مشتر ک ہے اس کے بادجود اگر کوئی لاَ اِلنَّه اِللَّا اللَّهُ کا قائل ہو جائے تواس کے کا فرہونے ک**ا فیصلہ نہ کردیا جائے (تاو ق**شکے دریافت کے بعد وہ ضر دریات دین میں سے کسی بات کا مکر نہ ہو) اوراس کو قتل کردینے میں عجلت سے کام نہ لیا جائے یہاں تک کہ اس کامعاملہ واضح طور پر سامنے نہ آجائے اور پوری تحقیق نہ

اگر مجاہدین کوئمی شہریا ستی میں اسلام کی خصوصی علامات نظر آ جائیں تو دہاں کے باشند دں (کو قتل کرنے اور لولنے) ہے دست کش رہناواجب ہے جیسا کہ رسول اللہ عظیم جب کی قوم پر افٹر تھی کرنے تھے اور وہاں اذان کی آواز کان میں آجاتی می تو حملہ کرنے سے دست کش ہو جاتے <u>تھے</u>اور اذاان نہ سنائی دیتی تھی تو حملہ کر دیتے <u>تھے۔</u>

بغوی نے بطریق شاقعی ابن عصام کی د ساطت ہے ان کے بات کی روایت نقل کی ہے کہ ر سول اللہ علیہ جب سمی فوجی

وستہ کو بھیجے تو ہدایت فرمادیے کہ اگر تم کو (وہاں) مسجد نظر آھے یا موذن کی اذان من لو تو کمی کو فل نہ کرنا۔ واللہ اعلم۔ لا بیئنیچوی الفیعیں وُن مِنِ المُحَوِّمِنِینَ غَیْرا اُولِی الضَّکریو بیٹھ رہے والے مسلمان برابر نمیں۔ بخاری ، ابو داؤد ، ترنہ ی لور نسائی نے حضر ت ذید بن ثابت کی روایت سے لور صرف بخاری

بیتہ رہے والے مسلمان برابر بھی۔ بخاری ، ابو واؤو ، ترفدی اور نسائی نے حضر تذید بن ثابت کی روایت ہے اور مرف بخاری فی خفر ت براء بن عاذب کی روایت سے اور طبر انی نے حضر ت ذید بن اور می کی روایت سے اور این حبان نے حضر ت ابن عبائ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ تھے حضر ت ذید بن ثابت سے کھوار ہے تھے۔ لایستوی القاعد و میں من المومنین کے بعد غیر اولی الصور کا لفظ نہ تھا) حضور تھا کہ کھوائی رہے تھے کہ حضر ت ابن ام مکتوم آگے اور عم می کیایار سول اللہ اللہ (یعن شروع میں کیایار سول اللہ کے بعد غیر اولی الصور کا لفظ نہ تھا) حضور تھا کے کموائی رہے تھے کہ حضر ت ابن ام مکتوم آگے اور عم می کیایار سول اللہ بھی اللہ بن کی روایت میں ہے کہ حضر ت عبداللہ بن کی روایت میں ہے کہ حضر ت عبداللہ بن کی اور حضر ت ابن ام مکتوم و میں ایک کے کہا ہم تو تا بیا ہیں۔ اس پر اللہ نے (آیت نہ کور واس طرح) تاذل کی لایست تی قت الفور میں ان کے کہا ہم تو تا بھی اور کی کا بھی ہے پر اتابو جھ پڑا کہ بھے اندیشہ ہوا کہیں میری ران ثوث نہ جائے اس کے بعد و می ختم ہو گئی اور موجودہ آیت تاذل ہوئی۔

آیت میں غَیُرُ اُولی الصَّرَدِ اَلْقاَعِدُون کی صفت ہے یابدل ایسے بیٹھ رہنے والے جود کمی نہ ہوں یا بیٹھ رہنے والے ایعنی جود کھی نہ ہول یا بیٹھ رہنے والے ایعنی جود کھی نہ ہول اول ترجمہ صفت کی صورت میں ہوگا اور دوسر اترجمہ بدل کی صورت میں)۔

﴿ ایک سوال﴾

(القاعدون معرفہ ہے اور لفظ غیر نکارت میں اتنام تعزق ہے کہ اہل علم کے نزدیک معرفہ کی طرف مضاف ہونے کے بعد بھی معرفہ نہیں ہو سکتا بھر معرفہ کی صفت کس طرح ہو سکتاہے ہاں بدل بن سکتا تھا، معرفہ سے نکرہ بدل ہو سکتاہے مگر اس وقت ہو سکتاہے جب نکرہ خود موصوفہ ہو لینی اس کی کوئی صفت نہ کور ہو جیسے بِالنّاصِیبَۃِ نَاصِیَۃ کَادِبَۃ اور یہاں نکرہ موصوفہ نہیں ہے لہٰذابدل بھی نہیں ہو سکتا)۔

جواب : _ القاعدون اگرچہ معرفہ ہے لیکن علم کرہ میں ہے کیونکہ (اس میں الف لام جنس ہے عہدی نہیں ہے)

اس سے کوئی معین قوم مراد نہیں ہے۔

وجہ سے اصرف فاہر ی بد حالی ال ایمر تبدے کم ہونے کا وجہ سے۔

قاموں مں ہے ضرف کی طرح ضَرَدُ کا معنی بھی بدحالی ہے ای لئے نابینا کو ضریر کہتے ہیں (کیوبکہ اس کی آنکمیں مفقود ہو جاتی ہیں) میں کہتا ہوں اس جگہ اُولِی الضّرَدِ سے مراد ہیں لیاجی ننگڑے لولے یا بیاریا جسمانی طور پر بہت کز دریاضعیف النظر یا قلیل المال کیونکہ آگے آیاہے۔

النظريا قَلْل المال كونكه آم آيا ہے۔ وَالْمُجْهِدُ وَنَ فِي سَبِيْلِ اللهِ بِأَمُو اللهِ وَأَنْفُسِيهُمْ اللهِ عَلَامُ وَالْفُسِيهُمْ اللهِ عَلَامُ وَالْفُسِيهُمُ اللهِ عَلَامُ وَالْفُسِيهُمْ اللهِ عَلَامُ وَاللهُ وَأَنْفُسِيهُمْ اللهِ عَلَامُ وَاللهُ عَلَامُ وَاللهُ عَلَامُ وَاللهُ عَلَامُ وَاللهُ عَلَامُ وَاللهُ عَلَامُ اللهِ عَلَامُ وَاللهُ عَلَامُ وَاللهُ عَلَامُ اللهِ عَلَامُ اللهُ عَلَامُ وَاللهُ عَلَامُ اللهُ اللهُ وَاللهُ عَلَامُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَامُ اللهُ ال

کرنے والے بعنی اللہ کی راہ میں جان وہال سے جہاد کرنے والے اور جان وہال سے بلاعذر کے جہاد نہ کرنے والے برابر نہیں ہیں۔
جولوگ الاجھیا نابیعا ہونے یا کی اور مرض میں جتا ہونے کی وجہ سے یار اہ خدامیں خرج کرنے کے قابل مال نہ رکھنے کی وجہ سے جہاد نہ کر سکیں لیکن ان کی نیت یہ ہو کہ آگر خداان کو قدرت عطا فرمادے گا تو ضر ور جہاد کریں گے تو ایسے لوگ بھی مجاہدوں کے جم مرتبہ ہو جاتے ہیں۔ بخاری نے حضرت انس کی روایت سے اور این سعد نے حضرت انس اور حضرت جابر کی روایت سے اور این سعد نے حضرت انس اور حضرت جابر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ بھی جب غزوہ تبوک سے لوٹے اور مدینہ کے قریب پہنچ تو فرمایا مدینہ کے اندر کھے لوگ ایسے ہیں کہ جسمی مسافت تم نے طے کی اور جس وادی کو تم نے قطع کیا وہ (برابر) تمہارے ساتھ رہے۔ صحابہ نے عرض کیا یار سول اللہ کیا میں دہے ہوئے فرمایا ہاں وہ مدینہ میں ہی رہے ان کو عذر نے روک دکھا تھا۔

مقسم نے بیان کیا کہ حضرت ابن عبال نے آیت کامطلب اس طرح بیان کیا کہ بدر کونہ جانے والے مسلمان اور بدر کو

جانے والے مسلمان برابر ہیں ہیں۔

فَضُلَ اللهُ الْمُعْ اللهُ الْمُعْدِينَ مِنْ مُولِهِمُ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْفَعِدِينَ دَدَجَةً ﴿
الله عَلَى الله الله المُعْدِينَ مِنْ مُولِهِمُ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْفَعِدِينَ وَاللهِ اللهِ عَلَى اللهُ ا

اول ہو تاہے (اور آگر بصورت محر وذکر کیاجائے تودوسر الول سے غیر ہو تاہے)

درجة كانصبيال بناء برے كه حرف جرحذف كرديا گيا ہے يعنی ایک درجہ كے ساتھ مجاہد ول كواللہ نے فضيلت دى ہے۔ يامفعول مطلق ہے اور ایک بار كامغہوم ظاہر كردہا ہے يعنى مجاہدول كوايک درجہ فضيلت دى ہے جيسے ضَرَّبَةٌ سَوْطا ً مِن نے اس كوایک كوڑامارك احال ہے اور مضاف محذوف ہے يعنى مجاہد درجہ والے ہیں۔ سابق جملہ میں مساوات كی نفی كی گئی تھی اس جملہ نے نفی مساوات كی وضاحت كردى۔

سوال : بيجله كافي تماس يبلخ نفي مساوات كي ضرورت كيا تقي ؟

جواب نے تغی مساوات میں اجمالاً تغفیل کا مغہوم آجاتا ہے اس کے بعد تغفیل کی صراحت کردی تاکہ مزید تاکید ہوجائے اور مخاطب کے ذہن میں جم جائے۔

. ایک شبہ :۔ کمی قتم کی اطاعت کرنے والا ہو بہر حال بیہ بات بالکل کھلی ہوئی ہے کہ طاعت گزار طاعت نہ کرنے لے ہے افضل ہو تاہے بھر محامد بن کرغیر محامد بن مرفضات یہ کھنے کا خصوصہ ۔ کری تیں اظ لمرک کی گیا۔

والے انفل ہو تاہے بھر مجاہدین کے غیر مجاہدین پر فغیلت رکھنے کا خصوصیت کے ساتھ اظہار کیوں کیا گیا۔
جواب نے اس فغیلت خصوصی پر عبیہ کر نااور جہاد کی رغبت دلانا مقصود ہے۔ زیادہ طحیح جواب یہ ہمی جہاد نہ کرنے میں انسان فراغت خاطر کے ساتھ میکسوئی میں ایسی طاعت گزاریاں کر تاہے اور اللہ اور بندوں کے حقوق اواکر تاہے کہ جہاد کی حالت میں نہ دہ طاعت گزاریاں ہو سکتا تھا کہ شاید جہاد ہمات میں نہ دہ طاعت گزاریاں ہو سکتی ہیں نہ اللہ اور بندوں کے حقوق کی اوا کیگی۔ اس سے خیال ہو سکتا تھا کہ شاید جہاد سے میشر ہے والے کو مجاہد پر فضیلت ہو سکتی ہے اس آیت نے اس خیال کو دفع کر دیا۔ حضر سابو ہر بر ہم گی روایت ہے کہ رسول اللہ علی نے نہ مایاد قب ہماری ہو جائے۔ منفق علیہ ہماری ہو جائے۔ منفق علیہ۔

وَ كُلَّا وَعَنَ اللَّهُ الْحُدِينَ فَي اللَّهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَ تُوابِ كادعده كيابٍ ليعني الميان كي وجه سے جنت دينے كا۔

اس جملہ میں دلیل ہے اس امرکی کہ جہاد فرض کفایہ ہے (اگر بعض لوگ اس فرض کو ادا کر دیں تو سب کے سر ہے ساقط ہو جاتا ہے) کیونکہ اگر فرض عین ہوتا تو جہاد ہے بلاعذر بیشہ رہنے دالا ثواب کا مستحق نہ ہوتا عذاب کا مستحق ہوتا۔

﴿ فصل ﴾

علماء کا جماع ہے کہ کفار اگر اپنے ملک میں (ہی) ہر قرار ہوں اور مسلمانوں پر حملہ نہ کررہے ہوں تب بھی) خلیفہ پر واجب ہے کہ کوئی سال بغیر جہاد کے نہ چھوڑے خواہ خود بھی شریک ہویا فوجی دستوں کو بھیج دے درنہ جہاد معطل ہو جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ اور خلفاء راشدین نے ترک جہاد بالکل بھی نہیں کیا۔

اگر مسلمانوں کا ایک گردہ جہاد کے لئے کھڑا ہو جائے جس کی دجہ سے کا فروں کا شر دفع اور اللہ کا بول بالا ہو جائے تو باتی

(شریک نہ ہونے والے) لوگوں کے سرسے فرض ساقط ہو جاتا ہے ایسی حالت میں آقا کی اجازت کے بغیر غلام، شوہر کی اجازت کے بغیر بیوی، قرض خواہ کی اجازت کے بغیر ترض وار ، اور مال باپ کی اجازت کے بغیر لڑکا جہاد کو نہیں جاسکتا۔ شریک ہونے والی جماعت جب کا فی ہے تو پھر حقوق عباد کو تلف کرنے کی کیاضر ورت ہے اور اگر جہاد کے لئے کوئی بھی کھڑ انہ ہوگا توسب گناہ گار ہوں گے رہوں گے رہوں گے۔

گار ہوں گے ، البتہ عذر والے گناہ گارنہ ہول گے۔

علاء کا اجماع ہے کہ کفار کی ہر بہتی آور ہر شہر سے متصل رہنے والے مسلمانوں پر واجب ہے کہ اپنے متصل کا فروں سے جہاد کریں اگر ان کی جداعت کمزور ہو توجو مسلمان ان سے قریب رہتے ہوں وہ ان کی حدد کریں اور وہ بھی کا فی نہ ہوں تو ان سے متصل رہنے والے حدد کریں ای طرح اقرب فالا قرب کا سلسلہ چلا جائے گا۔ بھی حالت اس وقت ہوگی جب کفار سے متصل رہنے والے مدد کریں ای طرح افرب قوان سے قریب رہنے والوں پر پھر ای رہنے والوں پر پھر ای تر تیب سے مسلمان سے ترجہ دری کنارہ تک مسلمانوں پر چہاد کرتا واجب ہے۔

مسکلہ: - علاء کااس امریر بھی انقاق ہے کہ جب دونوں صفوں کا باہم مقابلہ ہوجائے توجو مسلمان وہاں موجود ہوں ان کا مقابلہ سے منہ بھیر کر بھا گناجائز نہیں ہاں داؤں کرنے کیلئے یا بی جماعت میں آکر شامل ہونے کے لئے مقابلہ سے کئی کا ثناجائز ہے اور اگر کفار کی تعداد مسلمانوں کے دوگنے سے بھی ذائد ہو تو مقابلہ سے بھاگ جانا جائز ہے گراس وقت بھی جمار ہناا فصل

مسئلہ: - دوسر اسبب و آلات کے ساتھ ساتھ جہاد کے لئے راش اور سواری علاوہ اما مالک کے باتی تیوں،
اماموں کے نزدیک شرطب صرف اما مالک اس شرط کے قائل نہیں۔ اول قول کی دلیل بیہ کہ اللہ نے عَیُر اُولِی الضّور
فرمایا اور جس کے پاس کھانا پیتا اور سواری نہ ہو وہ اہل ضرر میں سے ہے۔ دوسری آیت میں آیا ہے و لا عکلی الّذیئی إذا کا
اَتُوک لِتَحُملُهُم قُلْت لاَ اَجِدُما اَحُملِکُم عَلَیْه اور ان او گوں پر کہ جب سواری ما تکنے آپ کے پاس آئی تو آپ
جواب دیدیں کہ تمہاری سواری کے لئے میر بیاس کھے نہیں ہے (اس آیت میں سواری کے مہاہونے کی شرط لگائی ہے)۔
مسئلہ: - علاء کا انقاق ہے کہ اگر مسلمانوں کی بستی پر کافر و شمن حملہ کردے تواس بستی کے ہربانغ مرد پر جہاد کو تکانا
فرض میں ہوجاتا ہے (فرض کفایہ نہیں رہتا) آزاد ہویا غلام الدار ہویا نادار۔ اس وقت جہاد کا حکم نماز روزہ کی طرح ہوجاتا ہے
آ قاکا غلام پر ، فرض خواہ کا قرضدار پر اور مال باپ کا اولاد پر جو حق ہاس وقت اس کی کوئی پر واہ نہیں کی جائے گی (اگر آ قاغلام
کو ، قرض خواہ قرضدار کو اور مال باپ اولاد کو جہاد میں نگلنے ہے رہ کیس توان کے احکام کی کھیل نہیں کی جائے گی چیسے فرض نماز
دوزہ ہے ممانعت نا قابل تھیل ہوتی ہے) بلکہ امام ابو حقیقہ نے تو یہاں تک کہا ہے کہ شوہر کی اجازت کے بغیر یوی کو بھی جہاد

میں جانالازم ہے۔اباگر بہتی والے مقابلہ کے لئے کافی ہوں تو خیر ورنہ برابر کی بہتی والوں کا فرض ہو جاتا ہے کہ مد و کریں اور اگر وہ مد دنہ کریں تو پھر ان کے متصل رہنے والوں کو اعانت کرنی چاہئے وغیر ہوغیر ، علی ہذا لیکن معذور لوگ اس تھم ہے مشتیٰ ہیں۔ان پر اس حالت میں بھی کوئی فرض جہاد عائد نہیں ہو تا۔

وَفَصَّلُ اللَّهُ الْحَيْدِينِ مَنَ عَلَى الْفِيْعِيدِينَ أَجُرًّا عَظِيمًا فَكُونَا اللَّهِ فَي اللَّهِ عَلَي

کو جہادے بیٹھ رہے والوں پر اجر عظیم کینی بہت درج برتری کے عطاکتے ہیں۔ بینی اپنے قرب اور جنت کے در جات۔ مِنْنَهُ وَمَخْفِرُةً وَرَحْدِ مَنْهِ * این طرف سے اور مغفرت در حمت۔

جہادی ترغیب دینے اور عظمت ظاہر کرنے کے لئے مجاہد دل کی فضیلت کا بار بار ذکر کیا گیاہے اول تو مجاہدین اور غیر مجاہدین کی مساوات نہ ہونے کی صراحت کی گئی جس سے اجمالاً معلوم ہو گیا کہ مجاہد دل کو فضیلت حاصل ہے بھر صراحت کے ساتھ مجاہد دل کی فضیلت کا ظہار کیا گر اجمالاً اور صرف درجۃ فرمایا آخر میں بھر فضیلت کی صراحت کی اور تفصیل کے ساتھ اجر آ عظیمةا در جات میشہ و مُنعُفِرَةً وَ رُحُمَةً فرمایا۔

ا کیک شبہ :- پہلے تو صرف درجۃ (یعنی ایکدرجہ فضیلت عطا کرنے کا اظہار کیا) اور ددبارہ در جات (بہت درجے

قضیلت دینے کی)صراحت فرمائی دو**نو**ں میں منا فات ہے۔

ازالہ:- دونوں میں کوئی منافات ہمیں کیونکہ اول صراحت کا مقصدیہ ہے کہ ہر مجاہد کو ہر غیر مجاہد پر برتری عطاکی گئ ہے اور دوسری صراحت کا مقصودیہ ہے کہ مجاہدوں کی جماعت کو غیر مجاہدوں کی جماعت پر در جات کی برتری حاصل ہے ظاہر ہے کہ جماعت کے لئے در جاتے کالفظ ہونا چاہئے اور جب فرد کا فردے مقابلہ ہوگا توایک فرد کاایک ہی در جہ ہوگا۔

یہ بھی جواب دیا گیاہے کہ ایک درجہ نظیلت دینے ہے مرادہ دینوی برتری، مال نظیمت، فتح ونفرت، سلطنت اور ذکر خیر اور خیر اور دنیا کی بیہ ساری نعتیں چونکہ (آخرت کے مقابلہ میں) بے مقدار تھیں اس لئے ان کو ایکدرجہ کی فضیلت فرمایا اور آخرت کے فضائل کو در جات سے تعبیر کیا۔ یہ بھی کہا گیاہے کہ درجہ سے مرادہے قرب خداوندی کا درجہ بلند ہونا اور در جات سے مراد

بعض علماء نے کہا کہ کا فروں سے جہاد کرنے والوں کے لئے ایک درجہ ہے لور اپنے نفس سے جہاد کرنے والوں کے لئے اللہ عظیم تعنی درجات اور مغفرت اور حت عطافر مائے گا۔ رسول اللہ عظیم تعنی درجات اور مغفرت اور حت عطافر مائے گا۔ رسول اللہ عظیم نے در شاہ فرمایا جاہد وہ ہے جو اللہ کی طاعت میں اپنے نفس سے جہاد کر تاہے اور مہاجر (یعنی کامل مہاجر)وہ ہے جس نے خطاؤں اور گناہوں کو چھوڑ دیا ہو۔ رواہ البہتی فی شعب الایمان عن فضالہ۔

یہ بھی کہا گیاہے کہ بہلی آیت میں معذوری کی وجہ سے جہاد میں شرکت نہ کرنے والے مراد ہیں ان پر بجاہدوں کوایک درجہ کی نفیلت حاصل ہے۔اہل عذر کی نیت تو جہاد کی تھی مگر و تھی ہونے کی وجہ سے شرکت نہیں کر سکتے اور بجاہدوں کی نیت بھی جہاد کی تھی جہاد کی تھی اور عملان کی وجہ سے شرکت نہیں کر سکتے اور بجاہدوں کی نیت بھی جہاد کی تھی اور عملان کی وعدہ کیا ہے (مجرم میں جہاد کی تھی اور عملان کی وعدہ کیا ہے (مجرم کوئی نہیں۔البتہ مجاہد کو معذور غیر مجاہد پر ایک درجہ کی برتری حاصل ہے) اور دوسری جگہ قاعدین سے مراد وہ لوگ جو بلا عذر جہاد سے غیر حاضر رہے (گوایمان کی وجہ سے جنت ان کو بھی مل جائے گی تکر) ان پر مجاہدین کو بدر جات فضیلت حاصل ہے۔ کذا

حضرت ابوسعیڈ خدری کی دوایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مخف اللہ کے رب ہونے پر اور اسلام کے دین ہونے پر اور عید خدری کی دوبارہ ارشادی پر اور محمد ﷺ کے نبی ہونے ہوا اور دوبارہ ارشادی کی اور محمد ﷺ کے نبی ہونے پر راضی ہوا اس کے لئے جنت واجب ہوگئے۔ حضرت ابوسعیڈ کویہ سن کر تعجب ہوا اور دوبارہ ارشاد کی درخواست کی۔ حضور ﷺ نے دوبارہ ارشاد فرمادیا (پھر) فرمایا آیک اور بات بھی ہے جس کی دجہ سے اللہ جنت کے اندر بندہ کے سو در جول کے در میان اتنی اونجائی ہوگی جیسے آسان کی ذمین سے ہے حضرت ابوسعیڈ نے عرض کیا اور ہر دو در جول کے در میان اتنی اونجائی ہوگی جیسے آسان کی ذمین سے ہے حضرت ابوسعیڈ نے عرض کیا اور ہر دو در جول کے در میان اتنی اونجائی ہوگی جیسے آسان کی ذمین سے ہے حضرت ابوسعیڈ نے عرض کیا اور ہر دو در جول کے در میان اتنی اونجائی ہوگی جانب دادہ مسلم

یار سول اللہ ﷺ وہ کیابات ہے فرملیا اللہ کی راہ میں جہاد ، اللہ کی راہ میں جہاد۔ رواہ مسلم۔
حضر ت ابوہر برہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ پر لور اس کے رسول پر ایمان لایالور نماز با قاعدہ
اواکی اور رمضان کے روزے رکھے اللہ برحق ہے کہ اس کو جنت میں واخل کرے راہ خدامیں اس نے جہاد کیا ہویاا پی جنم بھومی
میں بیشار ہا ہو صحابہ نے عرض کیایار سول اللہ ﷺ کیالوگوں کو ہم یہ خوشخبری نہ ساویں۔ فرمایا جنت میں سوور جات ہیں جو اللہ
نے اپنی راہ میں جہاد کرنے والوں کے لئے تیا کر رکھے ہیں ہر دو درجول کے در میان اتنا فاصلہ ہے جیسے آسان وزمین کے در میان
جب تم اللہ سے ما گوتو جنت الفر دوس ما گویہ اوسط اور اعلیٰ جنت ہے (ہرچیز کالوسط اعلیٰ ہو تاہے) اس سے اوپر رحمٰن کاعرش ہے اور
عرش سے ہی جنت کے دریا نکلتے ہیں۔ رواہ البخاری۔

و گان الله عَفْوْرًا تَصِیْمًا ﷺ اور الله (ان کے گناہوں کو) معاف کرنے والا اور (ان پر) بڑامہر بان ہے۔ بغوی نے لکھاہے کہ کچھ مکہ کے باشندوں نے اسلام کا کلمہ تو پڑھ لیا تھا مگر ہجرت نہیں کی تھی ان میں سے قیس بن فاکہ بن مغیرہ اور قیس بن ولید بن مغیر ہ اور ان جیسے دوسرے لوگ بھی تھے۔جب مشرک بدر کو لڑنے آئے تو وہ مسلمان بھی مشرکوں کے ساتھ آگئے اور کا فروں کے ساتھ مارے گئے۔

بخاری نے حضر تابن عباس کی روایت سے لکھاہے کہ بچھ مسلمان مشرکوں کے ساتھ الن کی تعداد بڑھانے کے لئے ہوگئے تھے اور (مسلم لشکرکا)کوئی تیر ان کے بھی لگ جاتا تھالوروہ مر جاتا تھایا تکوار سے ماردیا جاتا تھا۔ میں کہتا ہوں کہ مشرکوں کی تعداد بڑھانے کے لئے تعداد بڑھانے کے لئے آنے سے یہ معلوم ہواوہ لڑتے نہ تھے۔ ابن مندہ نے ان لوگوں کے نام بھی اپنی روایت میں ذکر کئے ہیں۔ قیس بن ولید بن مغیرہ، ابوالقیس بن فاکہ بن مغیرہ، ولید بن عتبہ بن ربیعہ، عمر و بن امیہ سفیان، علی بن امیہ بن خلف، ابن مندہ نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ یہ لوگ بدر کو مکہ سے آئے تھے جب انہوں نے مسلمانوں کی تعداد کم دیکھی توان کے ولوں میں شک پیدا ہو گیااور بولے ان لوگوں کوان کے دین نے دھوکہ دے رکھاہے۔ آخریہ لوگ بدر میں مارے گئے۔

میں کہتا ہوں کہ دلوں میں شک پیدا ہو جانے کے الفاظ بتارہ ہیں کہ وہ مرتد ہوگئے تھے لیکن قر آنی عبارت ان کے گفر پر دلالت نہیں کرتی۔ ابن ابی حاتم نے بھی یہ قصہ نقل کیاہے اور حارث بن ربیعہ بن اسود اور عاص بن عتبہ بن حجاج کانام بھی

بیان کیا ہے۔
طر انی نے حضرت ابن عبال کا بیان نقل کیا ہے کہ مکہ میں کچھ لوگ مسلمان تو ہوگئے تھے مگر جب حضور اللہ ہے اس جرت کی تووہ ذرگئے اور ہجرت کرتا گوارانہ ہو۔ ابن جر بر اور ابن منذر نے حضرت ابن عبال کی روایت سے تکھا ہے کہ مکہ کے بھرت کے باشند ہے مسلمان تو ہوگئے گر گر ابنا ایمان چھپار کھا تھا مشرک ان کو ساتھ لے کر بدر کو گئے ان میں سے بچھ لوگ ارب گئے۔
مسلمانوں نے کہاوہ مسلمان تو تھے مجور کر کے ان کو لایا گیا تھا۔ لہٰذ اان کے لئے دعا مغفرت کرواس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔
اِن الْبُ نِ بُن تَو فَد ہُو الْمُلَيِّ كُلُّةُ ظَالِمِ فَي اَنْفَسِيهِ ہُو ہُوں کی جان فرضے قبض کرتا ، تَو فَد بِسُ جبوں نے اپنے لوگوں کی جان فرضے قبض کرتا ، تَو فَد بِسُ جبوں نے اپنے لوگوں کی جان فرضے قبض کرتا ، تَو فَد بِسُ علی ہو سکتا ہے اور مضارح کا بھی۔
میض علماء نے لکھا ہے کہ ملا نکہ سے مراد ہے جہا موت کا فرشتہ اور اس کے مددگار کار ندے مراد چیں۔
برگر نہ عرب بھی واحد کو صیغہ جمع سے خطاب کر لیتے ہیں صحیح سے کہ موت کا فرشتہ اور اس کے مددگار کار ندے مراد چیں۔

الم احد اور نسائی نے حضرت ابد ہریرہ گی روایت ہے ایک طویل صدیث نقل کی ہے جس کے اندریہ مجی مذکورہے کہ رسول الله على في مايار مومن مح مرف كوفت ملا تكدر حت سفيدريشمن پارچه لے كر آتے ہيں اور كتے ہيں (اےروح یاک) باہر آ۔ تواللہ سے خوش اور اللہ تھوئے خوش۔ چل اللہ کی رحت در احت اور اس مالک کی طرف جو (تھو سے) ماخوش ہیں ب اور کافر کے مرنے کے وقت عذاب کے فرشے ناٹ کا ایک مکڑا لے کر آموجود ہوتے ہیں اور کہتے ہیں (اے بایاک نفس) تو (آنے والے عذاب اللہ سے) تاراض اور تھھ سے خدانار اض ہے چل نکل اللہ کے عذاب کی طرف '

حضرت براء بن عاذب کی روایت ہے امام احمر نے ایک طویل صدیث نقل کی ہے جس میں مذکورہے کہ مومن بندہ جب دنیاہے جاتا ہوتا ہے اور آخرت سامنے آتی ہوتی ہے توسورج کی طرح نور انی سفید چروں والے فرشتے جنت کا کفن اور خوشبو کے کراتر کراں کے پاس آتے ہیں پھر بقدر مسافت نگاہ اس سے فاصلہ پر بیٹھ جاتے ہیں پھر موت کا فرشتہ آکر اس کے سر ہانے بیٹھ جاتا ہے اور کہتائے اے پاکیزہ نفس نکل کر چل اللہ کی مغفرت اور خوشنودی کی طرف فور آروح اس طرح بہتی ہوئی نكلَّ آتی ہے جیسے مثک سے پانی کاقطرہ، موت کا فرشتہ اس کولے لیتاہے مگروہ بیٹھے ہوئے فرشتے ملک الموت کے پاس اس کو لمحہ بھر بہنیں چھوڑتے بلکہ فور آلے کر کفن میں لپیٹ کرخو شبولگا کر چل دیتے ہیں اور کافر بندہ جب دنیاہے جاتا ہو تاہے اور آخرت سائنے ہے آتی ہوتی ہے توسیاہ منہ والے کچھ قرشتے ناٹ لئے آسان سے از کر اس کے پاس بقدر مسافت نظر بیٹے جاتے ہیں بھر موت کا فرشتہ آکراں کے سر ہانے بیٹے جاتا ہے اور کہتا ہے اے ناپاک روح چل نکل اللہ کے غضب کی طرف روح جتم کے اندر ڈرتی (اور بھاگتی) ہے لیکن فرشتہ اس کو پکڑ کر اس طرح کھنچتا ہے جیسے بھیگے ہوئے دن سے آکڑہ جب موت کا فرشتہ اس کو لے لیتاہے تودہ بیٹنے والے لیمہ بھراس کے پاس روح کو نہیں چھوڑتے اور فور آلے کر ناٹ میں لپیٹ دیتے ہیں۔

ابن جریر اور ابن المندر نے حضرت ابن عباس کی روایت ہے لکھاہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد مسلمانول نے ان لوگوں کوجو مکہ میں ان کے ساتھیوں میں سے رہ گئے تھے لکھا کہ اب تمبارے لئے (وہاں رہنے میں) کوئی فائدہ نہیں (جلے آؤ)وہ الوگ نکل آئے لیکن چیھے ہے مشر کول نے آکران کو پکڑ لیااور دائیں کے لئے اس پر انہی لوگوں کے متعلقِ نازل ہوا فاؤ آ اُوْذِی فِي اللَّهِ خَعَلَ فِتْنَةَ ٱلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ (مدينه كے) ملمانوں نے پر آن كويہ آيت لكم كر بھيج دى اس وقت مكى می معید سس ہے۔ مسلمانوں نے فیصلہ کیا ہم (ضرور) نکلیں گے اگر کی نے ہمارا پیچھا کیا تو ہم اس سے لایں تھے چنانچہ نکل کھڑے ہوئے بیچھے سے مشرك بهي آييني (لرَّانَي مُونَى) جُوبيخ والانتحاجَ گياآورجومارا جانے والانتحامارا گيااس پرنازل مواثنة إن رَبَّتك ِ لللَّذِينَ هَاجَرُوا

امن بَعَدِ مَافَتِنُوالِ امن بَعَدِ مَافَتِنُوالِ

ظَالِمِی کُنفسِمِ مُرکبِ کِلام میں حالِ ہے اپی جان پر ظلم کرنے سے مراد ہے فرض ہجرت کو ترک کرنا شرکتان میں رہنا، گناہ کاار تکاب کر نااور کا فروں کی موافقت کرنا۔

بغوی نے لکھاہے ہجرت کے بعد بغیر ہجرت کے اسلام قبول نہیں ہو تا تھا۔ فتح مکہ کے بعدیہ حکم منسوخ کردیا گیا، حضور ﷺ نے فرماد مافتح کمہ کے بعد ہجرت (کالازی حکم) نہیں۔ رواہ احد وابو داؤ دستہ صحیح عن مجاشع بن مسعودٌ۔ ابن جریر نے ہیے جاتانہ مہاجرین کا تواب اس کو مل سکتا ہے بھر ہجرت کا فرض ہونا بھی اس امر کو نہیں جاہتا کہ غیر مہاجر کا اسلام بھی معبول نہ ہو اور اِس کو مومن نہ مانا جائے بلکہ ایسے محص کو گناہ گار کہا جائے گااور اس سے موالات نہیں کی جائے گی۔اللہ تعالی نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ أَمَنُوا وَلَمْ فَيُهَا حِرُواْ مَالِكُمْ مِنْ وَلَا يَتِهِمْ مِنْ شَنْى حَتَى يُهَا حِرُوا وَإِنّ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّيْنِ

فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ الِا عَلَى فَوْم 'بَيْنَكُمْ وَبِيْنَهُمْ بِيْنَانُ جولوگ ايان لے آئے اور جرت نہ كى تمبارى ان سے كوئى موالات نہیں تاو قتیکہ دہ ہجرت نہ کریں لیکن اگر وہ دین کے سلسلہ میں تم سے مدد طلب کریں تو تم پر ان کی مدد کرنی لازم ہے بشر طیکہ یہ مددان لوگول کے خلاف نہ ہو جن سے تمہار امعامدہ ہے۔

قَالُوْ افْيُمَكُنُنُّمُ هُ تودہ ان ہے کہتے ہیں تم کس کام میں تھے یعنی فرشتے ان کو ڈانٹ کر کہتے ہیں تم کس حال میں تھے کیا اسلام کی حالت میں تھے جیسا کہ تمہارے اقرار ہے معلوم ہورہاہے یا کفر کی حالت میں تھے جیسا کہ کافروں کے ساتھ تمہارے مقام اور بلا عذران کی موافقت کرنے سے پیتہ چل رہاہے۔

فریفه جرت کوترک کرنے دالے مردے کہتے ہیں۔

كُنَّا مُسْتَضْعَفِيْنَ فِي الْأَنْفِي * ہم اس زمین میں محض مغلوب تھے بینی مکہ میں ہم مغلوب تھے، كا فرول سے مقابلہ كرنے كى ہم ميں طاقيت بنہ تھى يايہ مطلب كہ ہم دين كو ظاہر كرنے اور دين كابول بالاكرنے سے عاجز تھے۔

فرشتے ان *ہے کہتے* میں کیااللہ کی زمین

ۗ قَالُوۡۤٳۤٱڬۡمُتَكُنُ ٱرۡضُ اللهِ وَاسِعَةٌ فَنُهَاجُرُوا دِيهُا ﴿ وسیع نہ تھی کہ ہجرت کر کے تم دہال چلے جاتے یعنی جب وہ مر دے اپنی کمز وری کاعذر پیش کرتے ہیں تو فرشتے ان کی تکذیب اور تذلیل کے لئے کہتے ہیں کیے کیاخداکاملک وسیع نہ تھا کہ تم مکہ کوچھوڑ کر وہاں چلے جاتے۔ مقصدیہ کہ مکہ چھوڑ کرایے مقام پر چلے جانے کی تو تم میں طاقت تھی جہاں اسلام کے اظہار کا فروں کی مخالفت اور اعلّاء کلمہ دین کی روگ ٹوک نہ تھی جیسے مکہ چھوڑ گر

فاولیک مناولہ م جھی م ہے ہے۔ سوان لوگول کا مھانا جہنم ہے۔ اس جملہ میں فاء تعقیب اور سبیت کے لئے ہے اس جملہ میں فاء تعقیب اور ترک ہجرت کے سبب اور ترک ہو ترک ہو

ہونا ٹابت تہیں ہو تا۔

وَسَأَءَتْ مَصِيْرًا ۞ اور جانے کے لئےوہ بری جگہ ہے۔ تعلی نے حسین کی روایت سے مرسل مدیث الل و ملک مرت کا میں ہوئی ہوئی۔ ک ہے کہ رسول اللہ میں نے فرمایا جو شخص اینے دین کو لے کر ایک زمین سے دوسری زمین کی طرف بھا گاخواہ وہ زمین ایک ہی بالشت کے فاصلہ پر ہو (بہر حال اس کو ابنادین بیاؤ مقصود ہو) توجنت اس کے لئے داجب ہو گئی اور اس کے داداابر ایمم اور اللہ کے مال وہ بحریاں ہیں جن کو لے کر وہ ہمیاڑوں کی چوٹیوں پر۔ فتنوں سے بیجنے کے لئے۔اپنے دین کے ساتھ بھاگ کر چلا جائے۔ مسلم نے عمر وٌ بن عاص کی روایت سے لکھاہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلاشبہ اسلام مسلمان ہونے سے پہلے کے جرائم کو وصادیا ہے بلا شبہ ہجرت، ہجرت سے پہلے نے گناہول (کی عمارت) کو دُھادیتی ہے یقینا نج پہلے کے گناہول (کی عمارت) کو

ر کیکن جو مر داور عور تیس اور بیج قادر إِلَّا الْمُسْتَضَعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَأَءِ وَالْوِلْمَانِ نہ ہوں۔ یہ استناء منقطع ہے کیونکہ ہجرت پر قدرت نہ رکھنے والے مرد عور تیں اور بچے الکذین یااس کی ضمیر کے تحت داخلِ ہی الميس بين (دہ غير معذور بين قادر بين اور يه معذور اور عاجز بين) يه لوگ اينے نفول پر ظلم كرنے والے بى نميس بين تھم كا وجوب بَغِيرِ لَقَمِيلِ كَي قدرت كَ مَن ير مَنين مُو مَا لَا يُكَلِقُ اللَّهُ نَفْسَا إِلاَّ وُشُعْهَا-

عاجز مر دول کی مثال ایس ہے جیسے بہتے زیادہ بوڑھا فر توت بہت بیار بہت کمز در لیاجج کہ پیدل سفر کر نہیں سکتاادر سواری کی استطاعت نه ہویا کوئی عیال دار ہو کہ سب کو لیکر جانے کی استطاعت نہ ہواور تنہاجائے میں پیچھے اہل دعیال کی تاہی کاخطرہ ہو۔ استناء میں بچوں کاذکر صرف کلام میں زور پیدا کرنے اور یہ ظاہر کرنے کے لئے ہے کہ (جمرت کا عَلَم انتااہم ہے کہ بچوں پر بھی لا گوہ البغ ہو جائیں اور ہجرت کر عیں۔ یا بچوں نے مرادان کے ولی ہیں کیونکہ بچوں کے ولی اگر بچول کو لے

کر منظل ہو سکتے ہوں توان پر مع بچول کے ہجرت داجب ہے درندان کو عاجز قرار دیا جائےگا۔ آیت میں غلاموں کاذکر اس لئے نہیں کیا گیا کہ اگر غلام میں ہجرت کی قدرت ہو تواس پر ہجرت داجب ہے۔ آقاکا حق اس کے لئے سنگ داہ نہیں ہو سکا، فرض مینی ہے حق عباد مانع نہیں ہے۔

محر بن اسحاق نے یونس بن بکیر کی روایت میں بیان کیا کہ محاصر وَ طا نَف کے وقت رسول اللہ ﷺ کے منادی نے ندادی جو غلام قلیمہ سے اتر کر ہمارے پاس آجائے گاوہ آزاد ہے سے سن کر قلعہ سے پچھے اوپر دس آدمی لکلے حافظ محمہ بن یوسف صالحی

شافعی نے سبیل الرشاد میں ان نے نام ذکر کتے ہیں۔

الم احمر نے حضر سابن عباس کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ اللہ نے فرملیا تماغلا مول میں سے جو لکل کر ہمارے

ہاس آ جائے گادہ آزاد ہے یہ سن کر غلام نکل آئے جن میں ابو بحر بھی ہے حضور بھٹے نے ان کو آزاد کر دیا۔ سیحین میں ابو عثان انہدی کی روایت سے نقل کیا گیا ہے۔ بقول سعد ابو عثان انہدی ہی پہلے مخص سے جنہوں نے اللہ کی راہ میں تیم چلایا تھا ابو بحر ہو فلا کف کے قلعہ سے نکل کر آنے والوں میں سیمیوس طا کف کے قلعہ کے قلعہ سے نکل کر آنے والوں میں سیمیوس آدی سے یہ بات اہل طا کف کو بہت بی شاق گرری اور غلا مول پر ان کو سخت خصر آیا۔ پھر رسول اللہ سی ان کو آزاد کر دیا اور ایک ایک ایک غلام سیر دکر دیا تاکہ اس کی ضروریات کی دیکھ بھال رکھے اور سوار کرلے) آپ نے یہ بھی تھم دیا تھا کہ غلاموں کو ارکز ان سی خار میا کی اس کے مردار نے ان آزاد کر دہ غلاموں کے بارے میں در خواست کی کہ ان کو دوبارہ غلامی کی طرف لوٹا دیا جائے (اور ہم کو دیدیا جائے) اپنی میں سے حارث بن کلدہ بھی تھے۔ رسول اللہ سیکھ نے فریلا یہ اللہ کی ایک کردہ ہیں ، اب ان تک رسائی ہیں ہو گئی۔

لاکیٹنتطینعُوْنَ جنیکةً وَّلایکهُتکُاُوْنَ سَبِینگلاهی کہ نہ کوئی تدبیر کرکتے ہیں۔ نہ راستہ سے واتف ہیں۔ نہ راستہ سے واتف ہیں۔ نہ راستہ سے واتف ہیں۔ نہ راستہ اسباب ہجرت اس کے ان کو قدرت ہیں نہ اسباب ہجرت ان کے یاس ہو دواقف ہیں نہ کوئی راہ نما ملک ہے۔

سوان کے لئے امیدے کہ اللہ معاف کردے۔

فَأُولَلِكَ عُسَى اللهُ أَنْ تَعْفِفُوعَنْهُمْ

رُّایک سوال۔ معذورین کی مجبوری ظاہر ہے دہ مکلّف نہیں۔ پھریقین کی جگہ امید کا لفظ کیوں استعال کیا گیالور جبوہ مکلّف ہی نہیں تو پھر معافی کی صراحت کیوں فرمائی۔

جواب :۔ امیدادر عفو کالفظ استعال کرنے ہے اس امر پر عبیہ کرنی مقصود ہے کہ ترک ہجرت کا معاملہ انتا اہم ہے کہ معذور کو بھی بے خطر نہ ہونا چاہئے ، موقع کی تاک میں لگارہے اور ہجرت ہے دل کو وابستہ رکھے۔ وکگان انڈلٹ عَفْوَاً عَفُورًا ﴾ اور اللہ ہوامعاف کرنے والا اور بخشنے والا ہے۔

حفرت ابن عبائل نے فرمایا۔ میں اور میری مال ان لوگول میں سے تھے جن کو اللہ نے معذور قرار دیا ہے لیمنی متعقبین میں سے تھے اور رسول اللہ علیقے ان متعقب کے لئے نماز میں دعا کرتے تھے۔

وَمَنْ يُهَا حِدْ فِي سَبِيْلِ اللهِ يَجِيلُ فِي الْأَرْضِ مُرْغَمًّا كَثِيْرًا

اس کوزمین پر بہت ہے منتقل ہونے کے مقام مل جائیں مےیاجانے کی بہت جکہ مل جائے گی۔

علیّ بن ابی طلحہ کی روایت ہے حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ میر اغماً کا مع**یٰ ہے منتل ہونے کی جگہ جہاں منتل** سکے سازناں نام یہ مشتق میں اس نام کا معنی یہ مش

ہو کر جاسکے ، یہ لفظ ر غام سے مشتق ہے اور ر غام کا معنی ہے مثی۔

اور وسعت یعنی رزق میں معاش میں اور بے خوف وخطر ہو جانے اور دین کو ظاہر کر سکنے کی وجہ سے سینہ

اسفا آ وسعة د من كشاكش.

بغوی نے تکھاہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو قبیلہ بی لیٹ کے ایک بہت بوڑھے پیار مختص نے جس کانام جندع بن ضم ہ تھااس کو سن کر کہا خدا کی ضم میں ان لوگوں میں سے بہیں ہوں جن کا اللہ نے اشتناء کردیا ہے جھے تدبیر بھی آتی ہاور میں سے بہیں دور بہنچ سکتا ہوں بخد ا آج رات میں کہ میں بہیں گزاروں گا۔ میر بہا سانال بھی ہے کہ میں مدینہ تک بلکہ مدینہ سے بھی دور بہنچ سکتا ہوں بخد ا آج رات میں کہ میں بہنچ کر اس کا پیام موت آگیا تو تالی باکر بولاا سے اللہ یہ تیر بے اور تیر بے رسول کے لئے ہے ، میں تھے سے دہی مجد کر تا ہوں جو تیر بے رسول نے گئے ہے ، میں تھے سے دہی مجد کر تا ہوں جو تیر بے رسول نے تھے سے دہی میں میں بہتی ماتا تو اس کا اللہ باتھ اللہ و گیا۔ اس کی اطلاع حضور سے کیا ہے کہا اگر وہ مدینہ تک بہنچ ماتا تو اس کا قواس کا قواب بالکل پور ااور کامل ہو جاتا۔ مشرک یہ حالت د کھے کر منے اور کہنے گئے اس کا مقیم دیورانہ ہوا۔

ابن ابی حاتم اور ابو یعلے نے عمرہ سند کے ساتھ حفرت ابن عباس کا بیان نقل کیاہے کہ منمر ڈبن جندب اپنے کمرے بجر ت کرکے نکا اور گھر والوں سے کہا مجھے سواری پر بٹھاد داور شرکتان سے نکال کررسول اللہ ﷺ تک پہنچاد دالوگ لے چلے)

نگروه راسته مین بی مرگیا_ رسول الله این تک نه بینچ سکاس بر آیت نازل مولی_ مگروه راسته مین بی مرگیا_ رسول الله این تک نه بینچ سکاس بر آیت نازل مولی_

وَ مَنْ يَغُرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ ثُعَيَّدُ لِلهُ الْمَوْتُ فَقَلُ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللهِ

اورجو محف اپنے کمرے اس نیت سے نکل کمڑا ہو کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف (یعنی جیاں اللہ آور اس کے رسول ﷺ کی طرف (یعنی جیاں اللہ آور اس کے رسول ﷺ کی طرف (یعنی جیاں اللہ آور اس کے رسول ﷺ کے دمہ خابت ہوگیا۔ یعنی اللہ اور اس کے رسول نے ترک وطن کر ہے جہاں جانے کا حکم دیا ہے آگر وہاں جانے کے لئے وہ نکل کھڑا ہوا بھر مقام ہجرت تک پہنچنے سے پہلے اس کو موت آ جائے تواللہ کے ذمے اس کا تواب واجب ہو گیا۔ وقوع ہمعنی وجوب ہے یعنی اللہ کے وعدہ کی وجہ سے اس کا اللہ پر کوئی استحقاق ہمیں نہ اللہ کے وعدہ کی وجہ سے اس کا اجر لازم ہو گیا واقع میں تواللہ پر کوئی چیز واجب ہمیں (کیونکہ مخلوق کا اللہ پر کوئی استحقاق ہمیں نہ اللہ اللہ کے دعدہ کی اس پر کی کا حق واجب ہمولور وہ اوا کرنے پر مجبور ہو)۔

وَكَانَ اللهُ عَلَيْورًا تَهِينُمَّانَ فَ اللهِ اللهُ تَعَالَى غَوْرُور حَيم بـ

ابن ابی حاتم نے سعیڈ بن جیر کی روایت ہے تکھا ہے کہ ابو ضمرہ ذرتی ایک نابینا کمہ میں رہتا تھا۔ جب آیت الآکسُسَتَصُنعِفِیُن نازل ہوئی تواس نے کہا تھم مجھے پہنچ گیااور میں صاحب استطاعت ہوں یہ کہہ کراس نے رسول اللہ پہلچے تک پہنچنے کی تیاری کرلی(اور روانہ ہو گیا) سعیم تک پہنچا تھا کہ موت آپنجی۔اس پر سے آیت نازل ہوئی۔ابن جر بڑنے بھی یہ قدے سعید بن جیر "اور عکر مہ اور قادہ اور سدی اور ضحاک وغیرہ کی روایت ہے تکھا ہے لیکن مختلف روایات میں نام کا اختلاف ہے کسی میں ھمرہ بن عیص کسی میں عیص بن ھمرہ کسی میں جند ہب بن ھمرہ جندگ کسی میں ھمری کسی میں بی ھمرہ کا ایک ہیں ا کی میں بی خزاعہ کاایک آدمی کسی میں بی ایٹ کا کسی میں نبی کنانہ کالور کسی میں بنی بحر کاایک طخص آیا ہے۔

آئن سعد فی طبقات میں یزید بن عبداللہ بن قسیط کی روایت سے لکھاہے کہ جندع بن حتمیرہ مسمر ی جندئ مکہ میں تھا اس نے اپنے لڑکوں نے کہا کہاں اس نے ہاتھ سے مدینہ اس نے اپنے لڑکوں نے کہا کہاں اس نے ہاتھ سے مدینہ کی طرف اشارہ کیا۔ مقصد تھا مدینہ کو جمرت کرنا، لڑکے اس کو لے چلے اضاء ہیں بہنچ تو اس کا انقال ہو کیا اور اللہ نے اس کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی۔ ابن ابل حاتم ، ابن مندہ اور باور دی نے ہشام بن عروہ کی روایت سے حضرت ذیر بن عوام کا قول نقل کیا ہے کہ خالد بن ہشام حبشہ کو بجرت کرنے کے اداوہ سے چل دیئے۔ راستہ میں سانپ نے کا نے لیا اور ان کا انقال ہو گیا۔ ابنی کے متعلق اس آیت کا فزول ہول

فائدہ: - علاء کا قول ہے کہ اگر طلب علم یا جی اجہاد ، مایا کیزہ رزق کی کمائی کے لئے یا ایسے شہر میں جانے کے لئے جہاں طاعت قناعت اور زہدمیں ترتی ہوسکے ججرت کرے گااور راستے میں موت آجائے گی تواس کا تواب اللہ کے ذیمہ ہو جائے گا۔

ابن جریر نے حضرت علی کرم اللہ وجہ کی روایت ہے لکھاہے کہ بنی نجار کے بچھے لوگوں نے خدمت گرامی میں عرض کیا پار سول اللہ عظیم مسزر پر جاتے ہیں نماز کس طرح پر حیس اس پر آیت ذیل کا نزول ہوا۔

جب تم سفر كو جاؤتوتم پر كوئي گناه نهيں _ مُسناح كامعنى

فَاذَا ضَرَيْتُمْ فِى الْأَنْهِنِ فَكَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ

اُنُ تُقَصُّرُوْا مِنَ الصَّلُوقِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ الهُ اللهِ ال

الله الماحث الله

بحث : - جس سغر میں قصر کی اجازت ہے اس کی مقد ار کیا ہے۔ یہ مفصل بحث سور و بقر و میں گزر چکی ہے جہاں روز ہندر کھنے کی اجازت کا بیان کیا گیا ہے۔

بحث ۲: کیاسفر میں پوری نماذ (بغیر قصر کے) پڑھنی جائز ہے اہمیں ام ابو حفیقہ اورامام مالک کے بعض رفقاء کے نزدیک ناجائز ہے۔ بغوی نے لکھاہے حضرت عمر محضرت علی محضرت ابن عمر محضرت جائز اور حضرت ابن عباس کا مسلک روایات میں بھی ایا ہے حسن بھر گی عمر بن عبد العزیز ، قادہ اور امام الک کا بھی بھی ہے کہ پوری نماذ سفر میں جائز ہے۔ بغوی نے تکھاہے کہ حضرت عثاق غنی اور حضرت سعد بن الی و قاص کا امام الک کا بھی بھی ہے کہ پوری نماذ سفر میں جائز ہے۔ بغوی نے تکھاہے کہ حضرت عثاق غنی اور حضرت سعد بن الی و قاص کا مسلک بھی مروی ہے۔ امام شافی نے جواز کا قول ظاہر آیت کو دیکھ کر اختیار کیا کیونکہ گناہ کی نفی اجازت بی کی صورت میں ہوتی ہے جہال قطعی حکم ہودہ بال نفی جناح نہیں رابکہ اس کام کونہ کر نادجو لی ہو تاہے) حضرت عائش کی روایت میں آیا ہے کہ رسول النہ علی میں قصر بھی کرتے تھے اور پوری بھی پڑھتے تھے اور روزہ نہیں بھی رکھتے تھے اور رکھتے بھی تھے۔ رواہ الثافی وابن النہ علی میں الم خیرہ بن الم خیرہ بن الم الدار قطنی ۔ واب حدیث کی سند کو صحیح کہا ہے لیکن اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ بیر دوایت مغیرہ بن زیاد کی ہے جس نے عطاء بن رباح کے حوالہ سے اس کو بیان کیا ہے اور امام احمد نے مغیرہ کوضعف کہا ہے اور ابوذر عہد نے اس کی بن دیات کو بیان کیا ہے اور امام احمد نے مغیرہ کوضعف کہا ہے اور ابوذر عہد نے اس کو بیان کیا ہے اور امام احمد نے مغیرہ کوضعف کہا ہے اور ابوذر عہد نے اس کو بیان کیا ہے اور امام احمد نے مغیرہ کوضعف کہا ہے اور ابوذر عہد نے اس کو بیان کیا ہے کو تا علی استدل ال قرار دیا ہے۔

مگر ابن جوزی نے یہ حدیث عمر بن سعید کی دساطت ہے بحوالہ عطاء بیان کی ہے (جس میں مغیر واقع نہیں ہو تا) بھر ے سے میں کے اسمعد میں میں شدہ ہے۔

مغیرہ کوو تھے اور کیجی بن معین نے ثقه قرار دیاہے۔

عبدالرحمٰن بن اسودرادی ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہانے فرملیا میں رمضان میں عمرہ کرنے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ گئی حضور ﷺ نے دوزہ بہیں رکھا مگر میں نے رکھا۔ حضور ﷺ نے نماز میں قصر کیا اور میں نے پوری پڑھی۔ میں نے عرض کیا۔ میرے مال باپ قربان ، آپ نے روزہ بہیں رکھا اور میں نے رکھا۔ آپ نے قصر کیا اور میں نے پوری نماز پڑھی۔ فرمایا عائشہ تم نے اچھا کیا۔ رواہ النسائی والدار قطنی۔ دار قطنی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ ہیم تھی نقل کیا ہے اور سیح قرار دیا ہے۔ اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ عبدالرحمٰن بن اسود حضرت عائشہ کی خدمت میں بچہ بن میں گئے تھے انہوں نے حضر تعائشہ کی خدمت میں بچہ بن میں گئے تھے انہوں نے حضر تعائشہ کی خدمت میں بچہ بن میں گئے تھے انہوں نے حضر تعائشہ کی خدمت میں بچہ بن میں گئے تھے انہوں نے حضر تعائشہ کی خدمت میں بچہ بن میں گئے تھے انہوں نے حضر تعائشہ کی خدمت میں بحد بن میں گئے تھے انہوں کے خسانہ میں گئے ہے انہوں کے خسانہ کی حدیث کی سے دیں میں گئے۔

دار قطنی نے بلوغ کے قریب حضرت عائشہ کی خدمت میں جانے کی صراحت کی ہے۔ تاریخ بخاری وغیرہ ہے اس کی تائید ہوتی ہے۔ پھر دار قطنی نے کہایہ حدیث عبدالرحمٰن بن اسود نے اپنے باپ کی وساطت سے بھی بیان کی ہے گویاد ار قطنی کے قول میں اختلاف ہو گیا۔ ایک قول سے حدیث کامند ہو نااور دوسر سے قول سے مرسل ہو نامعلوم ہو تاہے المیر میں مند ہونے کو صحیح کہا ہے اور العلل میں مرسل ہونے کو اشبہ بالصواب کہا ہے اس دوایت پر اعتراض کیا گیا ہے کہ تمام اہل سیر کا افاق ہے کہ رسول اللہ علی تا کہ بھی رمضان کی صراحت ہے کمی اور راوی کی خر مرضان کی صراحت ہے کمی اور راوی کے عرف دار قطنی کی دوایت میں عمر ورمضان کی صراحت ہے کمی اور راوی کے عرف دار قطنی کی دوایت میں عمر ورمضان کی صراحت ہے کمی اور راوی کے عربی کیا در راوی کی عربی کیا۔ واللہ اعلم۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال حسب ذیل ہے۔

رہ ہم بوسید ہو ہم مران سبوں ہے۔ یعلی بن امیہ کابیان ہے کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب ہے دریافت کیااللہ نے فرمایا ہے کیسک عکیکہ مجنائے اُن تقصر وابن الصّلوٰةِ إِن خِفْتُهُم اَن بَقَتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوْااور اب لوگ امن ہے ہیں (تو کیاا من کی حالت میں سفر کے اندر بھی قصر جائز ہے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے بھی اس پر تعجب تعااور میں نے رسول اللہ علیہ ہے اس کے متعلق دریافت کیا تھا تو حضور علیہ نے فرمایا یہ صدقہ ہے جو اللہ نے تم کو عطافر مایا ہے لنہ اللہ کے صدقہ (یعنی احسان) کو قبول

كروررداه مسلم_

اس حدیث میں قصر کو صدقہ فرمایا ہے اور جہال کمی کومالک کرنے کا حتمال ہی نہ ہو وہاں تقیدق کرنے کا معنی ہو تا ہے محض ساقط کر دینا(توقفر جب تقیداتی ہوالور قصر ہے گئی چیز کی تملیک نہیں ہوتی لامحالہ دور کعت کوساقط کر دیناہی مراد ہوگااور اللہ کی طرف ہے جو حکم ساقط ہو گیااس کو کرنانا جائز ہے لہٰذا پوری نماز پڑھنانا جائز ہے) دیکھوجس شخص کی اطاعت واجب نہیں جسے دلی قصاص اگر وہ تقیدق کر دے یعنی قصاص کو معاف کر دے تو قصاص ساقط ہو جاتا ہے چہ جائیکہ تقیدق کرنے والی اگر وہ

ہتتی ہو جس کی اطاعت واجب ہے (اس کے تقید ق کے تھم کی تغییل نمس طرح لاز منہ ہوگی)۔

قبیلہ بی عبداللہ بن گعب میں انس بن مالک ایک صحف تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی مندرجہ ذیل حدیث بیان کی اس کے علادہ کی اور حدیث رسول اللہ ﷺ کی روایت ان سے ثابت بہیں۔انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سواروں نے ہم پر لوث مچائی (بیعنی حملہ کیا) میں فور آخد مت گرامی میں حاضر ہوا حضور ﷺ دن کا کھانا تناول فرمارہ تے فرمایا قریب آؤاور کھاؤمیں نے عرض کیا میں روزہ سے ہول فرمایا قریب آؤمیں روزہ کے متعلق تم سے ایک بات کہوں ،اللہ نے مسافر سے روزہ اور نماز کا آوھا حصہ ساقط کر دیا ہے اور حاملہ و مر صعبہ سے روزہ۔ (انس کا بیان ہے) افسوس کہ میں رسول اللہ سے کے کا کھانانہ کھا سکا۔ رواہ ابن الجوزی من طریق التر فدی۔ لهام شافی نے اس صدیث سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ سے اللہ انماز میں حدیث میں روزہ کو نماز کی ایک کیا ہے اور مسافر کو سفر میں روزہ نہ رکھنے کا بانقاتی علاء جو اذہے وجوب نمیں (للہٰ انماز میں قطر کرنے کا بھی جو اذہو گاوجوب نہ ہوگا)۔

وجہ یہ کہ وضع کا حقیقی معنی ہے ساقط کر دینالیکن دخصت صوم میں چو نکہ اس کااستعال کیا گیا ہے اس لئے صوم کے معاملہ میں مجاز اس کا استعال تخییر کے لئے ہو گیا (اور قصر صلوٰۃ کاذکر صوم کے ساتھ اس لفظ کے تحت کیا گیا ہے اس لئے قصر میں تخییر کا معنی مراد ہوگا۔ قصر صلوٰۃ میں وجوب کیلئے اور ترک صوم میں تخییر کے لئے ہویہ ممکن نہیں ورنہ ایک ہی وقت میں ایک ہی لفظ کے دو معنی مراد لینے ہول گے ایک حقیقی دو مرامجازی حقیقت و مجاز کے در میان اجتماع ہے جونا جائز ہے۔ حضر ت عمر ان لفظ کے دو معنی مراد لینے ہول گے ایک حقیقی دو مرامجازی اور بید حقیقت و مجاز کے در میان اجتماع ہے جونا جائز ہے۔ حضر ت عمر ان نماذ دور کعت ہے اور عید الاصلی کی نماذ دور کعت ہے اور عید الاصلی کی نماذ دور کعت ہے اور عید الفطر کی نماذ دور کعت ہے اور جد النمائی وابن ماجہ۔ حضر ت ابن عباس نے دور کعت ہے اور عید الفطر کی نماذ دور کعت ہے اور جد النمائی وابن ماجہ۔ حضر ت ابن عباس نے فرمایا اللہ نے تمہارے نبی پرا قامت کی حالت میں چارر کعت اور سفر میں دور کعت اور خوف کے وقت ایک رکھت فرض کی۔ رواہ میں اللہ کے تمہارے نبی پرا قامت کی حالت میں چارر کعت اور سفر میں دور کعت اور خوف کے وقت ایک رکھت فرض کی۔ رواہ میں اللہ کے تمہارے نبی پرا قامت کی حالت میں چارر کعت اور سفر میں دور کعت اور خوف کے وقت ایک رکھت فرض کی۔ رواہ میں اللہ کے تمہارے نبی پرا قامت کی حالت میں چار کھت اور سفر میں دور کعت اور خوف کے وقت ایک رکھت و میں است کی حالت میں چار کی میں دور کعت اور خوف کے وقت ایک رکھت اور خوف کے وقت ایک رکھت کی اس کی حالت میں جائے کی دور کھت اور خوف کے وقت ایک رکھت کی حالت میں جو ساتھ کی حالت میں جو کی میں دور کھت اور خوف کے وقت ایک رکھت کی حالت میں جو ساتھ کی حالت میں جو کی حالت میں جو کی حالت میں جو ساتھ کی حالت میں جو کی حالت میں جو کی خوال کی دور کھت اور خوف کے وقت ایک رکھت کی حالت میں جو کی حالت میں جو کی حالت میں جو کی حالت میں جو کی حالت میں کی حالے کی حالت میں جو کی حالے کی

معرت عائشہ رضی اللہ عنہانے فرمایا (شروع میں) نمازی دور کعتیں ہی فرض کی گئی تھیں پھر سفر کی حالت میں تواس کو قائم رکھا گیااورا قامت کی حالت میں اس میں (دور کعت کی) زیادتی کر دی گئی۔ رداہ ابنجاری دمسلم۔

ذہری کا بیان ہے میں نے عروۃ ہے پوچھا پھر حفرت عائشہ ؓ سنر میں پوری نماز کیوں پڑھتی تھیں عروہؓ نے جواب دیا انہوں نے حضرت عثمانؓ کی طرح تاویل کی تھی۔ بخاری کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ نماز دور کعت فرض کی گئی تھی بھر جب رسول اللہ علیائے نے ہجرت کی تو چار رکعتیں (اقامت کی حالت میں) فرض کر دی گئیں اور سفر کی حالت میں اول صورت پر نماز باقی رکھی گئی۔

حضرت ابن عمر گابیان ہے میں سفر میں رسول اللہ علیہ کے ساتھ رہاحضور صلعم نے وقت وفات تک (سفر میں) دو رکعت سے ذاکد آئیں پڑھی۔ حضرت عمر کے بھی ساتھ رہا، آپ نے بھی وقت وفات تک دور کعت سے زاکد آئیں پڑھی اور اللہ تعالی سفر میں) حضرت عثان کے بھی ساتھ رہا آپ نے بھی (سفر میں) وقت وفات تک دور کعت سے زاکد آئیں پڑھی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لیکٹ فرفی رکھولِ اللّٰہ اِنسوہ کے مسئنہ رواہ ابتخاری

سخین میں خصرت ابنی عمر رمنی الله عنما کا قول ان الفاظ کے ساتھ منقول ہے۔ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا آپ

سفر میں دور کعتوں پراضافہ نمیں کرتے تھے اور میں ابو بکر اور عمال کے ساتھ بھی رہایہ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ تھے یں میں حضر ت ابن عمر کا قول اس طرح بھی آیا ہے کہ منی میں رسول اللہ ﷺ نے دور کعتیں پڑھیں اور آپ کے بعد ابو بکرنے بھی اور ابو بکر ؓ کے بعد عمر ؓ نے بھی اور عمال ؓ نے اپی خلافت کے شروع حصہ میں بھی لیکن بچھ مدت کے بعد عمال ؓ نے چار رکعتیں راھیں۔

آم احمد کی دوایت ہے کہ حضرت عثال نے منی میں چار کعتیں پڑھیں تولوگوں نے اعتراض کیا آپ نے فرمایالوگو میں جب سے کہ میں گھر کرلیا ہے اور میں نے رسول اللہ ﷺ سناہے آپ فرمارہے تھے کہ جو مخص کی شہر میں گھر کرے تو وہ منیم کی الیم نماز پڑھے۔ دیکھو حضرت عثال کے پوری نماز پڑھنے پرلوگوں نے اعتراض کیالور آپ نے مکہ میں گھر کرنے کاعذر پیش کیا۔ اس سے معلوم ہو تاہے کہ پوری نماز پڑھنی جائز نہیں ورنہ لوگ اعتراض نہ کرتے اور نہ آپ عذر پیش کرتے اور نہ آپ میں قعر کرول یانہ کرول)۔

امام شافعیؒ کی طرف ہے جواب میں کہا گیاہے کہ حضرت عمرؓ بن خطاب کے قول میں آیاہے کہ سنر میں دور کعتیں ہیں پوری پوری بغیر قصر (کمی) کے۔اس سے مرادیہ ہے کہ دور کعتیں تواب میں پوری ہیں (صرف دور کعت پڑھنے ہے) نماز میں کوئی نقصان نہیں آتا کیونکہ غیر قصر سے مراداگریہ ہوتی کہ اصل نماز دور کعت ہے سفر میں قصر نہیں کیا گیا تو یہ آیت فلیشت عَلَیْکُمْ 'جَنَاحُ اَنْ تَقْصَرُوْا کے خلاف ہے اس آیت میں قصر صلوٰ ہونے کی صراحت ہے۔اور حدیث احاد خواہ مرفوع ہی ہو لیکن جب اس کامقابلہ صراحت قر آنی ہے ہو تو داجب الترک ہے یہ تو حدیث مو قوف ہے۔

رہا حضر ت ابن عباس کا اثر کو وہ بالا جماع واجب الترک ہے کیونکہ صلاق خوف کے آبک رکعت ہونے کا کوئی قائل نہیں۔ باقی حضر ت عائش کی روایت تووہ بھی تا قابل عمل ہے کیونکہ راوی کا عمل آگر اس کی روایت کے خلاف ہو توالی روایت مجر ورح پانی گئے ہے۔اور یہ یقینی ہے کہ حضر ت عائشہ علی (سفر میں) پوری نماز پڑھتی تھیں۔اور رخصت اختیاری کا قول انہوں نے نقل بھی کیا ہے لہٰذ اان کے یہ الفاظ کہ سفر میں نماز لول حالت پر چھوڑ دی گئی اس کا مطلب سے سے کہ جو دور کعت پڑھنا لپند کرے تو گویا اس کے لئے نماز اول حالت پر چھوڑ دی گئی (اس کو زیادہ کا مکلف نہیں بتلیا گیا)

رہا حضر ت ابن عمر رضی اللہ عنما کا قول تو وہ نغی کی شہادت دے رہا ہے اور حضرت عائشہ کی حدیث اثبات پر دلالت کررہی ہے البذاحضر ت عائشہ کی حدیث اقبات کو ترجیح دی جائے گی۔ یایوں کہا جائے گاکہ حضر ت ابن عمر نے جو فرمایا ہے کہ رسول اللہ علی ہے البذاحضر یہ میں گئے نے دور کعت پر اضافہ بنیں پڑھی (بھی ذیادہ بھی پڑھ کی ایک خود ہی خود ہی حفر ت ایک نماز بنیں پڑھیں پھر چار پڑھیں اس کی بھر خود ہی حضر ت عثمان نے اپنی خلافت کے شروع میں دور کعتیں پڑھیں پھر چار پڑھیں اس میں لوگوں کے اعتراض کرنے کاذکر بنیں ہے اس سے بجائے خود خابت ہو تاہے کہ دویا چار رکعت پڑھنے کا اختیار ہے (دوکا وجوب بنیں)۔

ری آیت لکم فی رکسول الله السوة کسکنة جو حضرت ابن عمر نے ذکر کی تھی تویہ وجوب پر دلالت نہیں کرتی۔اولی ہونا بتاتی ہے۔ یہ بھی ہوسکتا ہے کہ حضرت عثان پر لوگوں کا اعتراض اور آپ کی معذرت صرف ترک اولی کی وجہ سے ہو (ترک واجب کی وجہ سے نہ ہو) امام ابو حنیفہ نے ایک عقلی استدلال بھی کیا ہے کہ قصر کی نماذ کے آخری شفعہ (آخری و کوتوں) کی قضاء کا تھم نہیں اور نہ ان کو ترک کرنے ہے گناہ گار ہوگا (معلوم ہوا کہ میملی دور کعتیں ہی فرض ہیں اور) آخری شفعہ نفل ہے،روزہ کی یہ حالت نہیں ہے۔اس کی قضاواجب ہور نقیر کے جج کی حالت بھی اس سے جدا ہے (نقیر پر جج آگر چہ فرض نہیں۔ لیکن آگر میقات میں داخل ہو جائے تو فرض ہو جاتا ہے۔

تغییر(کرنے نہ کرنے کا نقیار) کا تھم تواس وقت ہو تاہے جب نعل اور ترک دونوں میں کی خاص قتم کی سہولت ہو جیسے مسافر کے لئے رمضان کاروزہ دوسرے لوگوں کے ساتھ الیمی سہولت سے گزر جاتاہے جو تنہاروزہ رکھنے میں مفقود ہے دو نین کے سکاتھ روزہ رکھنے میں آسانی ہے۔ رہاسافر کا جمعہ اور اس کے ظہر کی نماز تویہ دونوں الگ الگ جنس کی نمازیں ہیں اور ہر ایک میں وہ ہمولت ہے جو دوسرے میں نمیں ہے جمعہ میں (بادجو د دور کعت کی مہولت حاصل ہونے کے)الی شرطیں بھی ہیں جو ظہر میں نہیں ہیں۔ اور یہ طاہر ہے کہ اگر مکلف کی مہولت کی رعایت نہ ہو تو الی صورت میں تخیر شان عبودیت کے منافی ہے (عبودیت کا تقاضا وجوب ہے نہ کہ اپنی مرضی پر چلنا)۔

امام صاحب ہے اس استدلال کاجواب

اس طرح دیا گیاہے کہ اگر قلیل وکثیر میں تغییر دی جاتی ہے تو دونوں صور تول کی دجہ الگ الگ ہوتی ہے۔ قلیل میں رہ اس سہولت ہوتی ہے اور کثیر میں اور کشیر میں اجر کے ذیادہ ہونے سے یہ لازم بنیں آٹاکہ قلیل میں (معیار مقرر کے درجہ سے) تواب کم ہے دیکھو نماز میں مقدار قرات کم سے کم اتن کہ جس سے نماز ہوجائے (کامل ثواب کے لئے کانی ہے) اور پورے قر آن کی ایک رکعت میں قرات (جو نیادتی ثواب کی موجب ہے) دونوں کا اختیار ہے اول الذکر کی نماز میں کوئی نقصان میں آتا اور نہ پورا قر آن کی ایک ہے والا فرض سے ذاکد (بطور نقل) پڑھتا ہے کیونکہ تھم قرات قر آن کا ہے اور جس طرح مقدار ادنی ایجوز بہ الصلاق امور بہ کا فرد ہے۔ ای طرح بورا قر آن بھی فرد ہے۔

ال يرشبه كياجاسكتاب كه

یہ تقریر تواں بات پر دلالت کر دی ہے کہ اگر مسافر پوری نماذ پڑھے تو تواب ذیادہ ہو گالور قصرے پڑھنے ہیں اتا تواب نہ ہو گا(گو فرض ادا ہو جائے گا) جیسے نماذ ہیں قرات کی ذیادتی سے بالا جماع تواب ذیادہ ہو تا ہے۔ سنت سے ذیادہ قرات لمام کے لئے اس دفت مکر دہ ہے جب مقتدی پہند نہ کرتے ہول۔ تہا نماز پڑھنے ہیں ذیادتی قرات افضل ہے اور اگر قوم راغب ہو تواہام کے لئے بھی ذیادہ قر آن پڑھنا ذیادتی تواب کا باعث ہے لیکن بالا جماع سنر میں قصر کرنا پوری نماذ پڑھنے سے افضل ہے۔ لام شافعی کا ایک قولِ ضرور آیا ہے کہ سنر میں پوری نماذ پڑھنی افضل ہے گر آپ نے اس سے رجوع کر لیا تھا۔

ربالام شافع کالفظ جناح سے تغییر کا استباط کرنا تو یہ فلط ہوجہ یہ کہ لوگ پوری نماز بڑھنے کے عادی تھے اور ای سے مانوس تھے قصر کے تھم سے ان کے دلوں میں یہ خطرہ ضرور پیدا ہو تاکہ اس سے نماز میں کی آجائے گی اس خیال کو دفع کرنے کے لئے گناہ کی نفی کی تاکہ لوگ قصر سے کوئی خطرہ محسوس نہ کریں اور اطمینان قلب سے قصر کے ساتھ نمازیں پڑھیں جھیے دوسری آیت میں آیا ہے آن الصّفا کالمت روّق مین شعّقائیر اللّه فَمَنْ حِبُّ الْبَیْتَ اَوِاعْتَمَرَ فَلَا حُمَاحَ عَلَیْهِ اَنْ يَطُوفَ بِهِمَا (جاہیت کے زمانہ میں لوگ مفاوم وہ کے در میان چکرلگاتے تھے اور دونوں پہاڑیوں پر اس ذمانہ میں دوبت رکھ تھے جب اسلام کادور آیا اور مفاوم وہ کے در میان طواف کاوجونی تھم دینا مقصود ہوالیکن اس طور پر کہ لوگوں کو یہ خیال نہ ہو کہ یہ توبت پر سی اور جاہیت کارسم ہے اس لئے لفظ لا جناح استعال کیا)۔

اں کے دویں شافعیہ کی طرف سے کہا گیا ہے کہ یہ توخواہ مخواہ ہوجہ ظاہر آیت کاڑک ہے۔واللہ اعلم۔ بحث ۲۰: - آیت کے عموم کے چیش نظر لهام ابو حنیفہ کے نزدیک گناہ کے سنر میں بھی قصر کیا جائے گا۔ باتی بنیوں له موں کے نزدیک سنر معصیت میں قصر جائز نہیں گر ان کے پاس کوئی قابل اعتاد دلیل نہیں (کہ آیت کے عموم کے مقابل اس کو صلیم کیا جائے)۔

بحث الله المرافر جب شہر کی آبادی ہے نکل جائے تو قصر کرے یہ فیصلہ چاردں اماموں کے نزدیک بالا نقاق ہے ، البتہ ایک روایت میں امام الک کا قول آیا ہے کہ جب آبادی ہے تین میل پر پہنچ جائے تو قصر کرے۔ ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ جب حارث بن رہیمہ نے سنر کا ارادہ کیا تو اپی فرودگاہ میں ہی انہوں نے دور کعتیں پڑھا کیں۔ حاضرین میں اسود اور معفرت عبداللہ کے متعدد شاکر د موجود تھے۔ مجاہد کا قول آیا ہے کہ دن کو سنر کو لکلے تورات آنے تک قصر نہ کرے اور رات کو

لکے تورن شروع ہونے سے بیٹے تعرینہ کر ہے۔

این ابل شید کیروایت برکر معزت مل بب بعروے تکے تھے کے تو عمر کی جار کھتیں بن میں مینی آبادی میموز نے سے
پہر فر مایا آئر ہم اس میماونی سے آگے تکل جاتے تو دور کعت بن صفے۔ ای طرح بب آپ سفر سے والی آتے اور قبر میں
وائل ہوئے الر اور کرتے تو ب عل آبادی میں وافل نہ ہو جاتے دور کعت بن صفے۔

آبانی می داخل ہو جا ۔ تو جار رکت برصے یہ اہما فی فیصلہ ہے۔ بندی نے تعلیقاؤکر کیا ہے کہ حضرت مل نے آبانی سے دھارت مل نے آبانی سے دھارت کی مصرت مل نے قربلا ایس نے ایس میں۔ مراویہ کر دور کعیس برصین حالا تکہ کوفہ نظر کے سامنے تھا۔

مبرالرزی نے بروایت ارتی و فائن آبال اسدی کا قول نقل کیا ہے و فائے کیا ہم مطرت علی کے ساتھ (کوفہ ہے) کلے ، لوزیہم کود کھائی ہے ، ہاقہ کر مطرت علی نے دور کعتیں پڑھیں چر لوٹے یہ مجمی دور کعتیں پڑھیں طالا تکہ آبادی فن لو تقر تری خی ہم نے مرمل کیا بیاہم میارنہ پڑھیں فرملا نہیں۔ تاہو فتیکہ اندر داخل نہ ہو جائمی۔

بنے کے اساں میں اور آئی سو میں اگر کسی شہریا گاؤں میں جائر روز قیام کی نیت کرنے تواہم الک شافعی کے نزویک جائر رکہ ہے ہے ، داخل ہونے اور نگلے کے دن ان جائر کی گئی میں نیس آئی میں کے لام امیر کا قول مروی ہے کہ اگر کمیس فیمر کر ۲۰ نماز دی ہے زائد پڑھنے کا اراد و ہو تو ہوری نماز پڑھے۔ لام ابو صنیفہ میرم قیم کے لئے کسی شہریا گاؤں میں بندر وروز کے قیام کی دیت او شروری قرار دیتے میں اور جنگل میں با(جدویوں کے) فیموں میں فیمیر نے کی نیت کا اضار قبیس کرتے۔

جند کی لیل ہے کہ نی داخص سمزی الجبری می کواتوا کے دن رسول اللہ کی کمی داخل ہوئے۔ روز ترویہ لینی الجبری لیے جند سی ہے کرنے می کو گئے۔ بروز عرفہ لینی الجبری طلوع آفاب کے بعد منی ہے مرفہ کو تحریف لیے کے باری الجبری ہوئے کے باری منی کو گئے۔ بروز عرفہ لینی الجبری الجبری کی اللہ کے بعد منی ہے مرفہ کو تحریف لیے کے باری می کو اللہ میں کرنے ہوئے کہا ہے ہوئے کہا ہے کہا ہوگا ہے کہا ہوگا ہے کہا کہا ہے کہا ہے

ام او صفر رائداند علیہ نے آجر کو بھی دلیل میں چیش کیاہے طوادی نے مطرت این مہاں گور مطرت این عمر وضی ایند منبر کا قبال تعیاہے کہ جب تم مالت سنر میں کی شہر میں جاؤلورد ہاں پندروروز تم مبرنے کافراد وہو تو نماز پوری پڑھولوراگر تم کو علم نہ ہو کہ وہاں ہے سب کوئ پر جاؤیز ہے کا تو (پھر کتی ہی مدت گزر جائے)قصر کرو۔

ابن أبي شور في بواد كاروايت من المعاب كه «هنرت ابن فرا اگر پندرورد كم قيام كا پخته اراده كر ليخ سے تو پور كا المان من سے تعریام محرف آب آباد من الكھائ كه ابو طنط في كہا ہم سے مو كی بن مسلم نے مجام كاروايت بيان كى كه «هند سابن فران فرماياكر تم مسافر ،واور (كبس) بندر وروز قيام كرنے پر تمبداول جم جائے تو نماز پور كى پز مولوراكر تم كو معلوم مند ، و كه اب كوئ كر دايز سے كا تو تعر كرو۔

میں ادر اس سے زیادہ قیام کرتے ہیں اوپوری نماز پڑھتے ہیں۔رواہ التر ندی ترندی نے اس صدیث کو سیخ کہاہے لیکن اس صدیث امیں سترہ روز قصر کرنے لور اٹھار ہویں روز پوری نماز پڑھنے کا کوئی ثبوت جمیں۔انفاق سے سترہ روز قیام فرمایا تھابظاہر ایمی معلوم ہو تاہے کہ اگر زیادہ قیام فرماتے تب بھی قصر کرتے۔

امام احمد اور ابوداؤدنے حضرت جابر کی روایت سے لکھاہے کہ تبوک میں رسول اللہ ﷺ نے میں روز قیام فرمایا اور قصر کرتے رہے۔ عبدالرزاق نے اپنی سند سے لکھاہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنمانے آذر با کیجان میں چھاہ قیام کیا اور نماز میں قصر کرتے رہے۔ یہ واقعہ بیہ بی تنے بھی صحیح سندہے بیان کیا ہے۔

ُبِیہِ قِی نے اپنی سندے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر ؓنے فرمایا ہم آذر با نیجان میں مجاہدین کے ساتھ چے مہینے رہے، برف نے ہمارار استہ بند کرر کھا تھا (اس مدت میں) ہم دور کعتیں پڑھتے رہے۔ ای دوایت میں اتنااور بھی آیا ہے کہ اس ذمانہ میں آپ کے ساتھ دوسرے صحابی بھی تھے اور سب بھی کرتے تھے۔

عبدالرزاق کے حسن کا قول بیان کیا ہے کہ ہم حضرت عبدالر حمٰنؓ بن سمرہ کے ساتھ چند سال ملک فارس میں رہے آپ دو نمازوں کو جمع نہیں کرتے تھے اور نہ دور کعت سے زائد پڑھتے تھے۔ عبدالرزاق نے حضرت انسؓ بن مالک کا بیان نقل کیا ہے کہ ہم عبدالملک بن مر دان کے ساتھ شام میں دوماہ رہے اور دودور کعت پڑھتے رہے۔

مسکلہ - جوملات بیوی بچول اور مال دمتاع کے ساتھ جہاز میں سفر کر تار ہتا ہویاجو مز دور ہمیشہ سنر میں رہتا ہووہ تین امامول کے نزدیک قفر کر تارہے گاکیونکہ نص مطلق ہے صرف امام احمد ؓ کے نزدیک قصر نہیں کرے گا۔

مسکلہ :- خانہ بدوش محرائیوں کی نیت آقامت بعض کے نزدیک صحیح نہیں لیکن صحیح قول یہ ہے کہ ان کو مقیم کہا جائے گاکیونکہ اقامت اصل ہے ایک چراگاہ ہے دوسری چراگاہ کی طرف منتقل ہونے سے باطل نہیں ہو سکتی۔

مسکہ: -اگر مسافر کمی مقیم امام کی نماذ کے کمی حصہ میں اقد اگرے تو جہور کے نزدیک اس کو چار رکھتیں پوری کرنی چاہئے۔ امام الگ نے فرمایا اگر اس کو آلے رکھت مل کئی ہو تو چار پوری کرے گادر نہ نہیں۔ اسحاق بن راہویہ نے کہا مقیم کے پیچھے مسافر قصر کرے گا۔ امام احمہ نے موکی بن سلمہ کابیان نقل کیا ہے کہ ہم حضر ت ابن عباس کے ساتھ مکہ میں تھے۔ میں نے کہا جب ہم آپ لوگوں کے ساتھ مکہ میں تھے۔ میں نے کہا جب ہم آپ لوگوں کے ساتھ نماذ پڑھتے ہیں تو چار پڑھتے ہیں اور جب لوٹ کر جاتے ہیں تو دور کھت پڑھتے ہیں۔ حضر ت ابن عباس نے فرمایار سول اللہ علیہ کابی طریقہ ہے۔

مسئلہ: - اقامت کی حالت میں جو نماز فوت ہوجائے اور سفر میں اس کو اواکرے تو پوری اواکرے گا۔ ابن المنذرنے کہا ہم نہیں جانتے کہ کی نے اس میں اختلااف کیا ہو ہال حسن اور مزنی کا قول ایک روایت میں ہے کہ (صلوۃ حضر کی نماز) سفر میں قصر کے ساتھ اواکرے گا اور اگر سفر میں کوئی نماز قضا ہوگئی ہو تو امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک حضر میں قصر کے ساتھ اوا کرے گا۔ امام شافعیِ کا بھی ایک قول بھی ہے امام احمد کے نزدیک پوری اواکرے گا مام شافعی کا بھی صبیح قول بھی ہے۔

مسکلہ: - اگر مسافر امام ہواور مقیم مقتدی تو امام دور کعتیں پڑھے گااور مقیم اپنی نماز پوری کریں گے اجماعی فیصلہ بھی ہے۔ حضرت عمر ان بن حقیمن کی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ عظیم کے ہمر کاب جہاد کیااور فتح مکہ کے وقت بھی آپ کے ساتھ موجود تھا۔ آپ نے مکمنہ میں آٹھ رات قیام کیا (اس مدت میں) ہم بس دور کعتیں پڑھتے رہے حضور عظیم فرمایا کرتے تھے اے اہل مکہ تم چارر کعت پڑھو ہم تو مسافر لوگ ہیں۔رواہ التر ندی وصحے۔

خوف لگار ہتا تھااس لئے ایک واقعہ کا افلہ ارکر دیاور نہ اس شرط پر کوئی تھم متفرع نہیں ہے (کہ اگر شرط نہ ہو تو وہ تھم بھی نہ ہو) جیے دوسری آیت ہے وکلا تنگر تھوا فَتَیا تِنکُمْ عَلْمَ الْبِغَاءِ إِنْ اَدَدْنَ تَحَصَّنَا لَمُ اِئْ بِاندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرواگر وہ پاکدامنی کی خواہش کا ذکر اکثریت کے لحاظ ہے ہ، باندیاں اور وہ بھی مسلمان باندیاں زنا کی خواہش مند نہیں تھیں پاک دامنی کی خواہش کی شرط ایسی نہیں کہ اس پر تھم موقوف ہو اور اگر باندیاں پاک دامنی کی خواہش مندنہ ہوں توان کو زنا پر مجبور کرنا جائز ہو)۔

امن کی حالت میں قصر صلوۃ کے متعلق بکثرت احادیث باہم موید ہیں جیسے یعلی بن امیہ نے حضرت عمر کی حدیث بیان کی تھی (جس کاذکراد ھر آچکاہے)امام شافعیؒ نے حضرت ابن عباسؒ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ ومدینہ کے در میان امن کی حالت میں سفر کیا کہ آپ کو سوائے خدا کے کسی کاخوف نہ تھااور آپ دور کعیت پڑھتے رہے۔

حضرت حارثة بن وہبَ خزاعی کا بیان ہے کہ رسولِ اللہ ﷺ نے منی میں تہم کو دور کعتیں پڑھائیں اس وقت کثرت اور

امن کے لحاظ ہے ہم ہر گزشتہ زمانہ ہے برجے چڑھ کرتھے۔ متفق علیہ۔

بعض الل تغیر نے تھاہے کہ ان حقیم کا تعلق سابق کلام ہے ہیں ہم بلکہ آگے جو صلوۃ خوف کابیان ہے اس ہا تعلق ہے یہ تعلق آگر چہ الفاظ کے لحاظ ہے بعید ہم معنوی ربط کے لحاظ ہے قریب ہے کیونکہ صلوۃ خوف میں دسمن کا خوف ہونا بالہ جماع شرط ہوا بالہ جماع شرط ہوا اس کے آلئے اللہ جائے شرط ہواں کے آلئے ہوا بالہ جائے شرط ہواں ہواں ہوئی ہی کہ حضر ت ابوابو بٹ انصاری نے فرملا آیت فلیش علیکہ مجنائے آن تقصر و بین الصّلوٰ قافظ ہیں تک مازل ہوئی تعلی بھر ایک سال کے بعد لوگوں نے صلوۃ خوف کے متعلق دریافت کیا تو نازل ہوا اِن خِفْتُم آن یفینکہ الذین کفؤو آ اِنَّ التَّکافِرین کالو الککہ عدد اللہ اُن اور خوف کے متعلق دریافت کیا تو نازل ہوا اِن خِفْتُم آن یفینکہ اللہ میں بہلے پوری التَّکافِرین کالو الککہ عدد آلی میں ایک اور خبر لائی جائی ہے جو بظاہم والحل ہوا ہوتی ہے گر حقیقت میں جدا ہوتی خبر ذکر کر دی جاتی ہے جو بطام و اُن کے متحد قبل ہوئی ہے میں ایک اور خبر لائی جاتی ہوئی ہے تو اللہ کے مربوط ہوتی ہے گر حقیقت میں جدا ہوتی ہے جو بطام و آئی ہے مربوط ہوتی ہے گر حقیقت میں جدا ہوتی ہے جو بطام آئی ہے میں آئی ہے گر خوف کے متحد قبل کی تول کی نقل ہے لار دلک ہے حضرت یوسف کے قول کی نقل ہے لور ذلک سے حضرت یوسف کے قول کی نقل ہے لور ذلک سے حضرت یوسف کے قول کی نقل ہے لور ذلک سے حضرت یوسف کے قول کی نقل ہے لور ذلک سے حضرت یوسف کے قول کی نقل ہے لور ذلک سے حضرت یوسف کے قول کی نقل ہے لور ذلک سے حضرت یوسف کے قول کی نقل ہے در ذکر کر دی جاتی ہوئی ہوئی ہوئی کی دور دلک سے حضرت یوسف کے قول کی نقل ہے لور ذلک سے حضرت یوسف کے قول کی نقل ہے لان کا میں کیا کہ میں کیا کہ سے میں ایک ہوئی کیا کہ میں کیا کہ میں کیا کہ میں کیا کہ میں کیا کہ کو دی کے قول کی نقل ہے لور ذلک سے حضرت یوسف کے تول کی نقل ہوئی کیا کہ کو دور کیا کہ کو دور کیا کہ کو دور کیا کیا کہ کو دور کیا کو دور کیا کہ کو دور کیا کہ کو دی کو دور کیا کہ کو دور کیا کو دور کیا کہ کو دور کیا کہ کو دور کیا کہ کو دور کیا کہ کو دور کے دور کیا کہ کو دور کیا کہ کو دور کیا کہ کو دور کیا کہ کو دور کیا کی کو دور کی کو دور کیا کہ کو دور کی کو دور کیا کہ کو دور کیا ک

ابن جریر نے لکھاہے کہ حضرت علیؓ نے فرملیا بن نجار کے بچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ ہم ملک میں سفر کرتے رہتے ہیں۔ نماز کس طرح پڑھیں اس پراللہ تعالی تازل فرملیاؤاڈا صَرَبْتُم فی الْارْضِ فَلَیْسَ عَلَیْکُمْ مُجْنَاحُ اَنْ

تقصر و اسن الطلوق -پھر و حی بندر ہی ایک سال کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ایک جہاد کیا اور وہاں ظہر کی نماز پڑھی مشرکوں نے کہا محمد کوراس کے ساتھیوں نے اپنی پشت کی جانب سے (حملہ کرنے کا) موقع تو دے دیا تھا تم نے حملہ کیوں پنیں کیا ایک آدمی بولا ان کی ایک نماز اور بھی ایسی ہی اس کے پیچھے آئے گی (اس وقت حملہ کر دینا) اس پر اللہ نے دونوں نمازوں (یعنی ظہر وعصر) کے در میان نازل فرماما اِنْ خِفْتُمْ اَنْ یَفْتَهُ کُرُمُ الَّذِیْنَ کُفُرُوا عَذَا بَا تَکُمُ اِنْ اِللّٰہِ اللّٰہِ اِللّٰہِ اِللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہ

میں کہتا ہوں اس شان زول پر اِن خصم کی جزامحذوف ہو گی جس پر بعد والا کلام دلالت کررہاہے بعنی کا فروں کی ایذار سانی

کااگر تم کواندیشه مو تونماز کی حالت میں بھی احتیاط ادر جہاد کونہ چھوڑ د۔

اِتُ الْكُفِرِيْنَ كَاٰفُوْالَكُوْعَنُ وَّا هُبِينَا ۚ ﴿ يَقِينَا كَافُر تَهِارِ لَ كَلَّا وَتَمَا مِيلِ المَ احمد نے لور دلا كُلُ مِن بَهِيْ نے اور حاكم نے (متدرك مِن) حضرت ابوعياش ذرقى كابيان تقل كيا ہے كہ ہم عسفان مِن رسول الله عَلِيَّةُ كے ہم ركاب تھے سامنے ہے مشرك آگئے جن كے سر دار خالد بن دليد تھے يہ لوگ ہارے اور قبلہ كے در ميان حاكل تھے۔ رسول الله عَلِيَّةُ نے ہم كوظهر كى نماذ برُحائى تو مشرك كِنے لگے ، تھے تو يہ بوے موقع پر اگر ہم غفلت مِن ان پر حملہ كرديتے پھر خود بى اولے (اب تو موقع نکل کیا خیر) انجی ان کی ایک اور نماز آر بی ہے جو ان کو اپی جان اور اولاد ہے مجی زیادہ پیاری ہے (اس وقت حملے کر آب وَ وَاَذَا کُنْتَ وَنِهِمْ فَاقَتْتَ لَهُمْ اللّهَ اللّهَ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهَ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

صلوٰ و خوف رسول الله ﷺ نے دوبار بڑھی تھی ایک بار عسفان میں اور ایک بار قبیلہ بنی سلیم کی سر زمین میں مسلم نے

حضرت جابر کی دوایت ہے رسول اللہ عظام کا صلوہ خوف پڑھناای طرح نقل کیا ہے۔

کہ حضرت علیؓ نے لیلتہ الہریر میں مغرب کی صلوٰہ خوف پڑھی۔ لهام شافعیؓ کی روایت میں بھی آیا ہے کہ حضرت علیؓ نے لیلتہ الہریر میں مغرب کی صلوٰہ خوف پڑھی،ای طرح جس طرح رسول اللہ صلعم نے (بروایت صالح بن خوات) پڑھی تھی بیہ ہی نے ابوالعالیہ سے روایت کی ہے کہ حضر ت ابو موکیؓ اشعری نے اصغبان میں صلوٰہ خوف پڑھی۔

ہوں ہے۔ ہی بیان کیا کہ مجو سیول کی جنگ کے وقت طبر ستان میں حفز ت سعد ابن و قاص نے سلوۃ نوف پڑھی اس وقت آپ کے سازہ تو ف پڑھی اس وقت آپ کے ساتھ حضرت حسن بن علی و حضرت صدیفہ بن میان اور عبداللہ بن عمر و بن العاص بھی تھے۔ ابو داؤد اور النائی نے تعلیہ بن ذہر م کے طریق سے بیان کیا کہ ہم حضرت سعید بن العاص کے ساتھ تھے آپ نے پوچھاتم میں ہے کس نے رسول اللہ بھاتھ کے ساتھ صلوۃ نوف بڑھی ہے۔ حضرت حذیفہ نے فرمایا میں نے چنانچہ آپ نے ایک گردہ کے ساتھ ایک رسول اللہ بھاتے ہے ساتھ دوسری رکھت اور دوسرے گروہ کے ساتھ دوسری رکھت پڑھی۔

تغيير مظهري اردو جلد ٣ فَأَقَمْتُ لَهُمُ الصَّالُولَةُ اوران کو آپ نماز برهائیں۔ توان میں کا ایک گروہ آپ کے ساتھ (نماز میں) کمڑا ہو یعنی کل نمازیوں فَلْتَقُومُ طَأَلِقَهُ مِنْهُمُ مَعَكَ ے دوگر وہ بنالیں ایک گروہ آپ کے ساتھ کھڑ اہو جائے اس کو آپ نماز پڑھانا شروع کر دیں۔ اور به گرده ایخ اسلحه (ایخ ساتھ) گئے رہے امام مالک نے کہاصلوہ خوف میں اسلحہ وَلْيَا ۚخُذُوۡ السَّلِحَتَّةُ مُتَّا (نماز کے اندر)اپنے ساتھ رکھناداُجب ہے لام شافعی کا بھی ایک قول بنی ہے لیکن اکثر علماء کے نزدیک امر اسحباب کے لئے ہے (نماز کے اندرائے اسلح ساتھ رکھنامتحب ہے)۔ فَاذَ استَعِین وا کی جب یہ گردہ سجدہ کر یے یعن ایک رکعت لام کے ساتھ پوری کرلے سجدہ سے نماز بھی مراد ہوسکتی ہے جزبول کر کل مرادلیا جاسکتاہے بعنی جب یہ گردہ پوری نماز پڑھ لے۔ فَلْیَکُوْنُوْامِنْ وَرَآبِکُونَ فَ مَنْ كَمِانِ وَتَمْهِارَے فِیْجِ چِلاجائے لین تم سب کے پیچے دسمن کے سامنے چلاجائے۔ وَلْتَأْتِ طَآبِ فَ اَ أَخُذِى لَمُ لُصَلُوا اور (ان کی جگہ) دوسر اگروہ آجائے جس نے نماز منیں پڑھی ہو۔ فَلْيُصَلُّواْ مَعَكَ اور آپ كے ساتھ نماز پڑھے يعنى پورى نمازياد وسرى ركعت۔ وَلْيَا خُنُ وَاحِنْ رَهُمُ وَاسْلِحَتَهُمْ اور يہ بھى اپنے بچاؤكا سامان إور اپنے اسلى لئے رہے۔ بچاؤكے سامان ے مراد ہے وسمن کے حملہ سے بچنے کاسامان جیسے زرہ ڈھال اور اسلحہ سے مراد ہیں لڑائی کے ہتھیار جن سے لڑا جاتا ہے۔رسول الله علية كى صلوة خوف كاطريقه جند طور يرروايات من آياب_ را) ابوعیاش در قی اور جابر بن عبدالله کی روایت سے پہلے گزر چکا ہے۔ یہ صورت عسفان میں ہوئی تھی اور وسمن مسلمانوں کے اور قبلہ کے در میان ماکل تعل (۲) شیخین نے تحجین میں حضرت جابڑ کی روایت ہے لکھا ہے حضرت جابڑنے فرمایا ہم رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب

علے جب ذات الرقاع میں ہنچے۔اسِ روایت میں آیا ہے۔ تورِ سول اللہ علیہ کے ایک گروہ کو دور گغتیں پڑھا ئیں پھریہ گروہ پیجھے ہٹ آیا اور حضور صلعم نے دوسرے گروہ کو دور گعتیں پڑھائیں اس طرح رسول اللہ ﷺ کی چار اور دوسرے لوگوں کی دو دو ر کعتیں ہوئیں۔اس حدیث کامطلب دو طرح ہو سکتاہے ایک ہے کہ حضور نے چار ر کعتیں ایک ہی سلام سے اوا کیں اور دونوں کر وہوں میں سے ہر گر دہ نے دو دور گعتیں پڑھیں۔ دوسر امطلب میہ کہ حضور کے دور کعت پڑھ کرایک گروہ کے ساتھ سلام بھیر دیا۔ بھر دوسر کے گروہ کو د در کعتیں پڑھائیں اور ان کے ساتھ سلام پھیرا یہ آخری صورت حضرت جابڑ کی روایت میں صراحت کے ساتھ بھی آئی ہے کہ بطن نخل میں رسول اللہ علیہ لوگوں کوظیر کی صلّاۃ خوف پڑھارے تھے پہلے گروہ کودور کعت یڑھاکر سلام پھیر دیا۔ بھر دوسر اگروہ آیااور آپ نے اس کو دور کعتیں پڑھائیں بیر دایت بغوی نے بطریق بٹافعی بیان کی ہے۔ اس روایت میں شاقعی کے راوی کانام معلوم نہیں لیکن شاقعی نے ان کو معتمد کہاتھا۔ چنانچہ فرمایا تھا مجھے ایک ثقہ نے ابو علیہ تضے یا

ا بن جوزی نے دار قطنی کے طریق ہے بوساطت عنبسہ بحوالہ حسن حضرت جابڑگی میے روایت بیان کی ہے اور اس کوغیر صحیح کہاہے بچیٰ بن معین نے عنبسہ کے تمتعلق فرمایا یہ تچھ نہیں ہے۔ نسائی نے اس کو متر وک اور ابو حاتم نے حدیثیں بنانے

یہ صدیث ابو واؤد ابن حبان حاکم اور دار قطنی نے ابو بکر ہ کی روایت سے بیان کی ہے ابود اؤد اور ابن حبان کی روایت میں اس کو ظہر کی نماذ کہا گیاہے اور دار قطنی کی روایت میں مغرب کی۔ ابن قطان نے کہایہ روایت معلل ہے کیونکہ حضرت ِ ابو بکر ٌ ا صلوٰۃ خوف کے و توغ کے بعد مسلمان ہوئے تھے۔ حافظ نے کہااس سے روایت معلل ہمیں ہوتی۔ مرسل صحابی ہو جائے گی (جو (۳) مسیحین نے مسالح بن خوات کی دوایت سے ایسے مخص کا بیان نقل کیا ہے جس نے ذات الرقاع کے دن رسول اللہ کے ساتھ نماز پڑھی تقی۔ بخاری نے دوسر کی سندسے مسالح بن خوات کے دلوی کانام سہیل بن ابی حثمہ لکھا ہے۔ سہیل کا بیان ہے کہ ایک گردہ نے رسول اللہ علی کے ساتھ صف باند می اور دوسر اگردہ دسمن کے سامنے رہا۔ حضور نے اس کر دہ کے ساتھ ایک کو حت پڑھی باتی رکعت پڑھی بھر دے کھڑ سے دہ اور الن لوگول نے اپنی نماز (یعنی باتی رکعت) پوری کی پھر فارغ ہو کرد سمن کے سامنے ہی ہے کہ میں سنتہ ہوگئے اور دوسر اگروہ آگیا اس کو حضور نے اپنی نماز کی باتی رکعت پڑھائی بھر (یغیر سلام پھیرے) اپنی جگہ جے بیٹھے رہے اور الن لوگول نے اپنی باتی کہ حضور بھیائے کے ساتھ سب نے سلام پھیرا۔

(٣) ترفری اور نبائی نے حضرت ابوہر میہ ورضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ عظی نے حیان اور عسفان کے در میان پڑاؤ کیا۔ مشرکول نے کہاان (مسلمانول) کی آیک نماز ہے جو ان کومال باپ اور او لاد سے بھی زیادہ پاری ہے۔

یہ عصر کی نماز ہے اس لئے اپنی پوری قوت جمع کر کے (نماز کے اندر) ان پر یکدم حملہ کر دینا او حر حضر سے جر کیل رسول اللہ عظی ہے کہ ساتھیوں کے دو جھے کر کے آیک حمہ کو نماز کیا سالم اور دوسر احمہ نماذ پڑھنے والول کے بیچھے کمڑ ارہے اور بچاؤ کا سامان اور اسلمہ لئے رہے اس طرح ہر گردہ کی (رسول باللہ عظی کے ساتھی اکیا کہ معت ہوگی اور کھت ہو جا تیں گو۔ ای طرح بعنی کھا ہے کہ حضر سے دینے پڑھا کی اللہ عظی کے ساتھی کی صاحب کہ حضر سے دینے پڑھا کی اور اسلمہ سے رسول اللہ عظی کی صلوح فود کری موس منقول ہے کہ حضور صلعم نے ایک گردہ کو ایک رکھت پڑھا کی اور دوسر کی اور انہوں نے بھی کہ بخوی نے کھا ہے کہ حضر سے ذیک گردہ کو ایک رکھت پڑھا کی ایک کو دوسر کی اور انہوں نے بھی کی دوعلی دوسر کی دوسر کی اور اسلم کی دوعلی دوسر کی کردہ کو دوسر کی اور انہوں نے بھی کہ دوسر کی دوعلی دوسر کی دوعلی دوسر کی دوعلی دوسر کی دوعلی دوسر کی دوسر کی

(۵) بخاری نے سی میں سالم بن عمر کی وساطت سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کابیان نقل کیا ہے کہ میں رسول اللہ علیہ ہم کو نماز کے ساتھ نجد کی جانب جہاد کو گیا اور دشمن کے مقابلہ پر ہم نے صف بندی کی (نماز کاوفت آگیا تو) رسول اللہ علیہ ہم کو نماز کر حانے کھڑے ہوگئے۔ پڑھانے کھڑے ہوگئے۔ پڑھانے کھڑے ہوگئے۔ پڑھانے کھڑے ہوگئے۔ پڑھانے کھڑے ہوگئے ہوگئے۔ پڑھی اور وہ کر وہ کی جگہ بڑھے گیا جس نے نماز نہیں پڑھی تھی اور وہ گروہ آگیا۔ رسول اللہ علیہ نے نماز نہیں پڑھی کے بھر سے ہر شخص آگیا۔ رسول اللہ علیہ نے نمان نہیں پڑھی کے کہا ہم سے ہر شخص آگیا۔ رسول اللہ علیہ نے ان کو بھی لے کر ایک رکعت پڑھی اور دو سجدے کئے پھر سلام پھیر دیا اور مقتریوں میں ہے ہر شخص کھڑ امو گیا اور آئی ہے۔ اس دوایت میں اتناز اکدے کہ اگر اس کھڑ امو گیا اور ایک رکعت پڑھی اور دو سجدے کے اگر اس کے ذیادہ خوف ہو تو نماذ اوا کر و پیدل ہو سوار ہو قبلہ رخ ہویا قبلہ رخ نہ ہو۔ نافع نے کہا میر سے خیال میں حضر سے ابن عمر "نے راخود) بغیر دسول اللہ کے فرمائے ہوئے ایک نہیں کیا۔

امام ابو حنیفہ نے صلوٰہ خوف کی صور تول میں ہے ای آخری صورت کو اختیار کیاہے باتی صور تول کو جائز نہیں قرار دیااور غرمایاد وسر آگر وہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد وسٹمن کے سامنے چلا جائے لور پہلا گروہ آگر اول اپنی نماز پوری کرلے بھر دوسر ا گروہ آگر اپنی نماز پوری کرے اور سلام پھیر وے کیونکہ لمام محمد نے کتاب آلا خار میں امام ابو حنیفہ کی روایت ہے حضرت ابن عباس کا یکی قول نقل کیاہے لور ایسے معاملہ میں صدیث مو قوف مرفوع کی طرح ہوتی ہے اس لئے امام صاحب نے اس کے سوا

چوتھی صورت اجماعاً متر وک العمل ہے علادہ امام کے اور لوگ صرف ایک رکعت پڑھیں ایبائسی کے نزدیک درست

نہیں خوف ہے رکعتوں کی تعداد کم نہیں ہو سکی در ہی جہاں و سمجی اور تہاں مورے جہاں دستمن قبلہ کے اور نمازیوں کے در میان حاکل تھا تو اور اس صورے جی دونوں گروہ نمازیں کھڑے اور اس صورے جی دونوں گروہ نمازیں کھڑے ہوں گاور آس صورے جی دونوں گروہ نمازیں کھڑے ہوں گاور آس صورے جی کو قالی کروہ ایسا جس نے نماز ان پر جی ہو۔ امام شافعی امام الک اور امام احمد کے نزدیک مسلون خوف کی جشنی صور تمیں دولیات جی آئی جی سب صحیح جی۔ اختلاف صرف ترجی جی ہے کہ راجع کون می صورے ہام شافعی کے نزدیک صورت جی اور اور کوئی اس باب جی میرے علم جی اور کوئی سے حدیث کے اس باب جی میرے علم جی اور کوئی سبح حدیث نہیں آئی۔ وجو و یہ کورہ جی سے امام شافعی کے نزدیک راجع چار صور تمیں جی اور امام احمد کے نزدیک تمین اگر نماز ہوں کے اور قبلہ کے در میان و شمن حاکل ہو تو امام شافعی اور امام احمد دونوں کے نزدیک راجے و تی صورت ہے جو وجو اول جی بیان کردی گئی۔ اگر جہت قبلہ کے مادو کی دوسرے رخ پر نماز ہو تو امام شافعی کے نزدیک راجے و تی صورت ہے جیسے حضور کردی گئی۔ اگر جہت قبلہ کے ملاوہ کی دوسرے رخ پر نماز ہو تو امام شافعی کے نزدیک راجے و تی می دوسری صورت ہیں جیسے ذات الرقاع جی رسول اللہ جیسے نے نزدیک یہ جائز ہوں خور می رہو جائے گی۔ گرامام شافعی کے نزدیک یہ جائز ہو تو اس کی نزدیک یہ جائز ہو خواس کی دوسری صورت ہو جائز ہو خواس کی دوسری صورت ہو جائے گی۔ گرامام شافعی کے نزدیک یہ جائز ہو خواس کی دوسری صورت جیسے ذات الرقاع جی دور الے کی اقتداء نفل پڑ جنے دالے کی اقتداء نفل پڑ جنے دالے کی اقتداء نفل پڑ جنے دالے کی جیسے ضرور ہو جائے گی۔ گرامام شافعی کے نزدیک یہ جائز ہوں

مسئلہ: - امام مالک کے علاوہ جمہور کے نزدیک حضر میں بھی صلوہ خوف جائز ہے۔ ہر گردد کو دور کعت پڑھائے البت

مغرب مِن رَبِيل جماعت كودواور دوسرى جماعت كواكدر كعت برهائي-وَدَّ الِّينِينَ كَفَرُّ وَالْوُبِتَغَفِّ لُوْنَ عَنْ اَسْلِحَتِ كُثْمُ وَاَمْتِعَتِ كُمْ فَيَهِمِيْ لُوْنَ عَكَيْكُمْ مَّيْلَةً وَاحِدَةً *

و ڈاکن بین کفٹ واکو بعضان کی اسلیعت کھ وا میتعتب کھ فیے بیادی علیہ کا میکنا کہ ان کا کہ ہمنا کی گائی ہے۔ یہ ترجمہ لو تمنائی کا ہے ۔ کافر تمناکرتے ہیں کہ کاش تم اپنے اسلیہ لور سامان کی طرف ہے غافل ہو تودہ سب تم پر بکدم ٹوٹ بڑیں۔ یہ ترجمہ لو تمنائی کا ہے۔ اسکی نو مسدری بھی ہو سکتا ہے بینی اگر تم غافل ہو تودہ بیان کی تحرب نماز میں سنگر نے کے تھم کی یہ دجہ بیان کی تحرب اور بی انماز سے جہاد اگرین نے اپنے مسلم بنی محارب لور بی انماز سول اللہ سلم بنی محارب لور بی انماز سول اللہ سلم بھی ہتھیار کھول دیے اور رسول اللہ سلم بھی ہتھیار کھول دیے اور رسول اللہ سلم بھی ہتھیار کھول کر قضائے حاجت کے لئے دادی کو قطع کر کے (یار) چلے گئے۔ بارش ہور ہی تھی۔ رسول اللہ سیکھ اور

صحابہ کے در میان دادی حاکل ہو گئی تھی۔ایک در خت کے نیچے قضائے حاجت کے لئے بیٹھ مکئے۔غوریث بن حارث محاربی نے دورے آپ کود کھے لیا کئے لگالند مجھے قتل کروے اگر میں اس کو قتل نہ کردوں پھر بکوار سونت کر بہاڑے نیچے آیالور بولا محر عطاق اب تم كومير ، باتھ سے كون بيلے كار سول الله صلع نے فرمايا الله بھر دعا كى النتے اوجس طرح جائے جھے غوريث بن عارث ے بچلے غوریث نے مارنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی طرف تکوار برمعائی تھی کہ یکدم اس کے و تووں شانوں کے در میان در و ا تھااور درد کی وجہ سے منہ کے بل گریر ااور تکوار ہاتھ سے چھوٹ کر الگ جایزی۔ حضور نے فور آاٹھ کر تکوار لے لی اور فرماما غویرث اب تجھے میرے ہاتھ سے کون بیائے گابولا کوئی نہیں۔ حضور کے فرمایا کیا تو شہادت دیتاہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمر اس کا بندہ اور رسول ہے میں تیری مگوار تحقے دیدوں گا۔ بولا نہیں ہاں اس بات کی شہاوت دیتا ہوں کہ تم ہے تہھی جنگ نہیں کرول گااور تمہارے خلاف کی دستمن کی مدو پہیں کرول گا۔ رسول اللہ عظافے نے تکوار ویدی۔ غوریث بولاخداکی قتم تم جھے بہتر ہو۔

حضور علی نے فرملی بے شک ایس اس کا مستحق بھی تھے سے زیادہ ہول۔ غویرٹ چلا گیا۔ ساتھیوں کے پاس پہنچا تو انہوں نے یو چھاارے تھے کیا ہو گیا، کس چیز نے تھے روک دیا بولامیں نے مارنے کے لئے اس کی طرف تلوار بردھائی ہی تھی کہ میں نہیں جان سکا۔ کس نے میرے دونوں شانوں کے در میان در دپیدا کر دیااور میں منہ کے بل گریزا۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔ وَلَاجُنَاحَ عَلَيْكُمُ إِنَى كَانَ بِكُمُ أَدَّى مِنْ مَنَ مَطِر أَوْكُنْ تُمْ مُونَى آنُ تَضَعُوْا ٱسْلِحَتَكُمُ وَ الربارش كل وجه ے اگرتم کو تکلیف ہو (مثلاً چڑے کی ذرہ بھیگ کر او مجل ہوجائے) یا تم بیار ہو (کہ ہتھیار دں کا بوجھ نہ اٹھاسکتے ہو) تو کوئی گناہ نہیں کہ اینے ہتھیار اتار دو، بارش یا بیاری کے عذر کی دجہ سے اللہ نے اس آیت میں ہتھیار کھول دینے کی اجازت دیدی، اس سے معلوم ہواکہ ہتھیار بندر ہے کا علم سابق وجوبی تھا استبابی نہ تھا لہٰذالیام مالکے اور امام شافق کے مسلک کی اس سے تائیہ ہوتی ہے۔ اور ابنا بحاؤ کے لیا کرو۔ لیعن کیمپ کے آندریا کسی اور محفوظ مقام پر بناہ گیر رہا کرو تاکہ د تتمن نا کہاں تم پر حملہ نہ کردے جان کی حفاظت واجب ہے ہے فائدہ جان کا نقصان جائز نہیں حفاظت نفس مآل کار اعلاء کلمتہ اللہ کاموجب ہو گی۔ ایک حالت میں اپنا بچاؤ ملحوظ رکھنے کا کام گزشتہ شال نزول سے مناسبت رکھتاہے گویا اللہ نے اپنے بیغمبر کو نقیحت

فرمادی کہ اگر دشمن کی طرف سے اندیشہ ہو تو قضاء حاجت کے لئے بھی لشکر گاہ سے دورنہ جائیں۔

لِتَ اللهَ اعَدَ لِلْكُفِي يُنَ عَدَا بًا مُتَّمِينًا ۞ بے شک اللہ نے کا فروں کے لئے اہانت آمیز سزاتیار کر ر محی ہے۔ دنیامیں قل، قید (وغیرہ)ادر آخرت میں دوزخ، پہلے احتیاط اور بچاؤر کھنے کا تھم دیا تھااس آیت میں کا فرول پر غلبہ یانے اور فتح باب ہونے کا دعدہ فرمایا تاکہ مسلمانوں کے قلوب میں قوت پیدا ہواور وہ سمجھ جائیں کہ احتیاط رکھنے کا حکم ہماری . گمزوری یادشتن کے غلبہ کی وجہ ہے تہمیں دیا گیاہے بلکہ ضابطہ الٰہی ہی یوں جاری ہے کہ اسباب کو آختیار کیا جائے بیداری اور تدبیر ے کام لیا جائے بھر اللہ پر بھروسہ کیا جائے۔

علبی نے ندکورہ روایت میں آگے بیان کیا کہ بھر نالہ تھیر گیااورر سول اللہ اللہ اللہ ایس آکر صحابہ کو اس واقعہ کی اطلاع وى اورية آيت يره كرسائي_

یہ ایت پڑھ تر سنای۔ بخاریؓ نے حضر ت اِبن عبابؓ کی روایت سے لکھاہے کہ آیت ران کان بم اذکی مِن مُطرِّ اُو کُنتم مُر ضی حضرت عبد الرحمٰن بن عوف کے حق میں بازل ہوئی آپ زخی تھے لیعنی زخمول کی وجہ سے آپ کو ہتھیارا تاریخی اجازت دی گئی تھی۔ فَإِذَا قَصَيْنُهُ الصَّلْوِةَ فَأَذَكُرُ واللَّهَ قِيلِمَّا وَقُعُودًا وَعَلَى جَنُوبِكُمْ

پھرجب تماس نماز کوادا ر چکو توانٹد کی یاد میں لگ جاؤ کھڑے بھی اور پہلو کے بل لینے بھی، یعنی ہر وقت تبیعی جملیل اور تعمیر میں مشغول رہ کر اللہ کی یاد کر د۔ جِعْرِتَ عَائَثَةٌ نِيْ اِنِ كَياكِهِ رِسُولِ اللهُ عَلِيَّةِ تَمَامِ لَوْ قات مِينِ اللهُ كَيادِ كرتے تصے رواہ ابود اؤد ۔ ظاہر میہ ہے كہ آیت اور صریت میں دوام ذکرے اگر قلبی مراد ہے زبان سے ہروفت ذکر تو ممکن ہی منہ ہے۔ بعض علاء نے آیت کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ جب تم صلوۃ خوف سے فارغ مو جاؤتو بھر الله کاذ کر کو یعنی نماز برمو صحت کی حالت میں کھڑے ہو کر اور بیاری کی حالت میں پالیا ہی ہونے کی دجہ سے باز خمی ہونے کے سبب پاکمز وری کے باعث حسب نفاوت عذر بین کریالیٹ کر یابیہ مراوہ کہ جب حالت خوف میں تم نماز کا ادارہ کرو تواگر قدرت ہو تو کھڑ ہے ہو کر نماز یر هونه هو سکے تو بیٹھ کر پڑھو۔ یہ بھی ممکن نہ ہو تولیٹ کر پڑھو۔

بھرجب تم مطمئن ہو جاؤ تو نماز کو قاعدہ کے مطابق پڑھنے لگو۔ یعنی جب فإذا اطمأنن أمُ فَأَقِيمُوا الصَّاوِلَةُ عَ

خوف دور ہو جائے اور تمہارے دلول کو سکون ہو جائے تو تھیک تھیک تمام ارکان اور شر اکط کی پابندی کے ساتھ نماز پڑھوامن کی مالت میں دہ بات جائز نہیں جو خوف کی مالت میں جائز ہے۔

اِتَ الصَّلَوٰةُ كَانَتُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتُبَّا مُّوقُونًا ﴿ السَّالُولَ لِهِ وَتَى تَعِينَ كَ ساتھ فرض ہے۔ لینی جہاں تک ممکن ہو نماز کواس کے وفت سے نہ ٹالا جائے یہ آیت گویا گزشتہ بیان کی علت ہے کہ خوف کی نماز اور کھڑے نتیجے عذر کے وقت نماز اس لئے ضرورت ہے کہ نماز مسلمانوں پر فرض لازم ہے اور اس کاوقت معین ہے۔

الم شافعی عین جنگ کی حالت میں اور مسابقت کی صورت میں نماز کو جائز قرار دیتے ہیں اور بیضادی نے اس قول پر اس آیت ہے التدلال کیاہے لیکن یہ استدلال غلہ ہے کیونکہ اگر حالت مسابقت میں نماز کاجواز ہو تا توجش طرح لیننے اور بیشنے کی حالت میں نماز کاذِکٹے اس آیت میں کیا گیاہے اس طرح حالت مسابقت میں نماز کاذکر بھی ہو تااور اصل عدم جواز ہے۔ آیت میں او قات صلوٰۃ کی تفصیل نہیں کی گئے ہے احادیث میں اس کابیان آیا ہے۔

مسكله :- بالاتفاق ظهر كاوقت زوال كے بعدے شروع ہوكر عصر تك رہتا ہے ادر عصر كاوقت غروب آفاب تك ہے ا مگر سورج میں زردی آنے پر مالا جماع مکروہ تحریم ہے امام شافعیؓ کے نزدیک جب ہرشے کاسابی (اصلی سابیہ کوچھوڑ کر)ووچند ا ہو جائے توعصر کے لئے یہ وقت سب سے اعلیٰ ہے مغرب کا وقت غروب آفماب کے بعد اور عشاء کا وقت غروب شفق کے بعد ے شروع ہو کر فجر حیکنے تک رہتاہے لیکن بالاجماع آدھی رات سے زیادہ تا خبر نہ کرنامتحب ہے فجر کاوقت صبح کی ہو تھلنے سے طلوع آفاب تک ہے۔ ظہر اور مغرب کا آخرونت کہال تک ہے اس میں آئمہ کا اختلاف ہے جمہور کے نزدیک ظہر کاونت اس وقت تک رہتاہے جب ہر چیز کاسایہ سایہ زوال کو چھوڑ کر ایک مثل ہو جائے اور مغرب کاونت غروب شفق تک رہتاہے۔ ام ابو صنفہ کے نزدیکِ ہر چیز کاسامہ دو مثل ہونے تک ظیر کا دفت رہتا ہے۔ امام الک کُور شافعی کے ایک قول میں مغرب کی نماز غروب آفاب کے بعد فور ایڑھ لی جائے تاخیر نہ کی جائے۔ او قات کی تعین میں اصل ضابطہ وہ ہے جو حضرت ابن عبال کی ر وایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کعبہ کے پاس ددبار جر ممل نے میری لامت کی۔ میلی بایہ ظہر کی نماز اس ونت ر مائی جب سابیہ نسمیہ کی طرح تھا بھر عصر کی نماز اس دنت پڑھائی جب ہر چیز اپنے سابیہ کی مثل ہو گئی تھی (لینی سابیہ اصلی کو چھوڑ کر ہر چیز کا آیا یہ مثل ہو چکا تھا) پھر مغرب کی نماز ایں وقت پڑھائی جب سورج ڈوب چکتا ہے اور روزہ وار روزہ کھو لتا ہے پھر عشاء کی نماز اس ونت پڑھائی جب شفق غائب ہو بچکی تھی۔ پھر فجر کی نماز اس وقت پڑھائی جب روشنی کی یو بچھٹتی ہے۔اور

روزہ رکھنے والے کے لئے کھانا ممنوع ہو جاتا ہے۔ پھر دوبارہ ظہر کی نمازاں وقت پڑھائی جس وقت گزشتہ دن کے عصر کے وقت کی طرح ہر چیز کاسایہ ایک مثل ہو گیاتھا ادر عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا ساہیہ دو مثل ہو گیا تھا پھر مغرب اول وقت کی طرح پڑھائی اور عشاایک تہائی رات کئے پڑھائی پھر فجر کی نمازاس وقت پڑھائی جَب زمین زروہو گئی تھی پھر میری طرف رخ کر کے جبر نمل نے کہا محم آپ ہے مہلے ا نبیاء کا بھی دفیت ہے اور ان دونوں (و قتوں) کے در میان نماز کادفت ہے۔ رواہ داؤد دابن حبان فی صیحہ تر ندی نے اس کو حسن سیخ اور حاکم نے صحیح الا نناد کہاہے لیکن اس کی سند میں ایک راوی عبد الرحمٰن بن حارث ہے جس کوامام احمد اور نسائی اور ابن معین اور ا ہو حاتم نے ضعیف کیا ہے مگر ابن سعد اور ابن حبان نے اس کو ثقتہ کہاہے۔ اسی روایت کا متابع (مؤید) عبدالرزاق نے حضرت

ابن عمان کابیان بھی نقل کیاہے ابن وقیق العیدیے اس کواچھی متابعت قرار دیاہے اور ابو بکر ابن العربی اور ابن عبدالبرنے اس کو صحیح کہاہے۔

حضڑت جرئیل کی امامت والحدیث چند مجابہ کی روایت ہے آئی ہے حضرت جابر کی روایت میں حدیث کے یہ الفاظ ہیں۔ پھر دوسرے دن عشاء کی نماذاس دفت پڑھی جب آدھی رات یا (فرملیا) ایک تہائی رات جاپیکی تھی۔ بخاری نے لکھاہے کہ او قات (نماز) کے متعلق سب سے زیادہ سیجے حدیث وہ ہے جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے آئی ہے۔

حضرت بریده رضی اللہ عندگی دوآیت ہے کہ ایک مخص نے دسول اللہ کالے سے نماذ کاوفت دریافت کیا۔ فرمایا ان دونوں اللہ کالے سے نماذ کا وقت دریافت کیا۔ ان کی بھر ان دونوں دنوں دنوں میں ہمارے ساتھ نماذ پڑھتا۔ چنانچہ زوال آفاب کے بعد حضور کالے نے بلال کو تھم دیا۔ بلال نے ادان دی بھر ان کو اقامت کی بھر جس وقت سورج اون بھی ادر صاف تعااس وقت آپ نے بلال کو تھم دیا اور بلال نے عصر کی اقامت ایکی بھر حسب الحکم مغرب کی اقامت اس وقت کی جب سورج چھپ گیا تھا بھر کی مطابق عشاء کے اقامت شفل چھپ گیا تھا بھر کی مطابق عشاء کے اقامت شفل چھپ کی بعد کہی بھر تحسل تھم نجر کی اقامت بو چیکنے پر کمی بھر دوسر ادن ہو اتو حضور کے تھم کے مطابق عشاء کے اقامت شفل چھپنے کی بعد کہی بھر کی ماذ پڑھی اور عشاء کی نماذ ایک تہائی رات سورج اونی تھا مگر پہلے دن سے تاخیر کی تھی اور مغرب کی نماذ شفل چھپنے سے (پھی) پہلے پڑھی اور عشاء کی نماذ ایک تہائی رات سورج اونے تھی سے دی ہے کہی کیا اور اور کی نماذ اور کے پڑھی بھر فرمایادہ سائل کہاں گیا اس مخص نے عرض کیا بار سول اللہ سے تھیں حاضر ہوں فرمایا جو (میری نماذیں) تم نے دیکھیں ان کے در میان تمہاری نماذے کو قات ہیں۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابوموی کی روایت بھی حضرت بریڈہ کی روایت کی طرح ہے اس روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ حضور پہلیاتی نے مغرب کواس وقت تک موخر کیا کہ شفق غائب ہونے کے قریب ہوگئی بینی دوسرے روز۔ رواہ مسلم حضرت عبداللہ بن عمر ڈراوی ہیں کہ رسول اللہ پہلیاتھے نے فرمایا ظہر کاوقت (شروع ہوتاہے) ذوال آفتاب سے (لور) اس وقت تک رہتاہے کہ ہر چیز کاسامیہ اس کی لمبائی تک ہوجائے جب تک عصر نہ آجائے اور عصر کاوقت اس وقت تک ہے کہ دھوپ ذر دنہ ہوجائے اور مغرب کاوقت اس وقت تک ہے کہ دھوپ ذر دنہ ہوجائے اور مغرب کاوقت او جیکنے ہے

اس وقت تک ہے کہ سورج بر آمدنہ ہو جائے۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابوہر یرہ در صی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مغرب کا شروع وقت سورج غروب ہونے پر ہے اور آخری وقت شفق چھنے پر اور عشاء کا شروع وقت شفق چھنے پر ہے اور آخری وقت آدھی دات ہوجانے پر اور فجر کا شروع وقت طلوع فجر ہے ہواور آخری وقت سورج نگلے تک ہے۔ ترفدی نے یہ حدیث محمد بن نفسیل کی دوایت سے بوساطت اعمش از ابوصالے حضرت ابوہر برہ المحرف منسوب کی ہے بخاری نے اس کو غلطی ہے مرفوعاً بیان کیا ہے۔ ان تمام احادیث سے جمہور کے قول کی تائید امام الک و امام شافعی کے قول کی تائید امام الک و امام شافعی کے قول کی تائید امام الک و امام شافعی کے قول کی تائید امام الک و الم شافعی کے قول کے خلاف ہور ہی ہے کہ مغرب کا آخری وقت شفق چھنے تک ہے۔ اس میں دی تھورے وقت الم شافعی کے قول کے فقال اپنی المحبئہ ہے۔ اس میں دی تک عصر کا آخری وقت رہنا آبت اِ ذعر ص عَلَیْهِ بِالْعیشِی الصّفِناتُ الْبِحِیَادُ وَقَالَ اِنْنَ الْمُعَبِّدِیْنِ

سورج دُوبِ تک عصر کا آخری وقت رہنا آیت اِذْعُرِض عَلَیْدٌ بِالْعَیْشَیّ الصَّفِنَاتُ الْجِیَادُ فَقَالَ اِنِیْ اَلْجِیَابُ کَ اَلْجَیْرِ عَنْ اَلْجَیْرِ عَنْ ذِکْرِ رَبِیْ حَتَیْ تُواْوَتُ بِالْجِجَابِ مِے منتقادے اس کے علاوہ رسول اللہ صلیم کا بھی ارشادے کہ جس نے طلوع آفاب سے پہلے صبر کی نماز) پالی اور جس نے غروب آفاب سے پہلے عصر کی رنماذکی ایک رکعت بالی اس نے عمر (کی نماز) پالی۔ بخلری و مسلم نے حصر سابوہر بری گی روایت سے یہ حدیث نقل کی ہے۔ انتقاد کی ایک رکعت بالی اس نے عمر (کی نماز) پالی۔ بخلری و مسلم نے حصر سابوہر بری گی روایت سے یہ حدیث نقل کی ہے۔ عشاء کا آخری وقت طلوع فیر تک رہنا کہی حدیث میں آئیں ایک نماز کی ایک رہنا ہے جب میں آئیں مدیث میں آئیں ہے۔ انتقاد کی ایک رہنا ہے جب میں نہ منتقاد کی ایک رہنا ہے جب میں آئیں ہے۔ انتقاد کی میں نہ صنعیف میں۔

عشاء کے آخری وقت کی تعین کے متعلق احادیث میں (لفظی) اختلاف ہے حفرت ابن عبائ حفرت ابو موگ اشعری لور حضرت ابوسعید خدری کی دولیات میں آیا ہے کہ رسول اللہ علی نے ایک تہائی دات تک عشاء کو موخر کیااور حفرت ابوہر بر اوحضرت انس کی دوایت میں آیا ہے کہ آدھی رات ہونے تک عشاء میں تاخیر کی حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ عشاء میں ا تن تاخیر کی که دو تہائی رات جلی گئی۔ حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ عشاء کی نماز حضور نے اس وقت پڑھی کہ بیشتر رات گزر چکی تھی۔ یہ تمام احادیث صحاح میں موجود ہیں۔

طحادی نے لکھاہے الن احادیث کے مجموعہ ہے یہ بات ٹابت ہوتی ہے کہ پوری رات عشاء کی نماز کا دفت ہے۔ لیکن مراتب کا فرق ہے۔ ایک تہائی رات تک افضل ہے اس کے بعد نصف رات تک نضیلت کم ہے لور نصف کے بعد سب ہے کم در جہہے۔ طحادی نے اپنی سند سے نافع بن جیر کابیان نقل کیاہے کہ حضر ت عمر شنے حضر ت ابو موٹ اشعری کو لکھا تھا عشاء کی نماز رات کے جس حصہ میں جا ، ویڑھو مگر اس سے غفلت نہ کرنا۔

مسلم نے لیلتہ الصریس نے قصہ میں حضرت ابو قیادہ کی روایت سے بیان کیاہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نیند میں کوئی قصور نہیں (بعنی نیند کی وجہ سے اگر نماز قضاء ہو جائے توبہ قصور نہیں) بلکہ قصور اس میں ہے کہ کسی (وقت کی) نماز میں اتن تاخیر کی جائے کہ دوسری نماز کا دقت آ جائے۔اس حدیث کے آخری جملہ سے معلوم ہور ہاہے کہ عشاء کا دقت طلوع فجر تک ہے۔اس کے علادہ علاء کا اجماع ہے کہ اگر رات کا بچھ حصہ باتی ہو اور اس دقت کوئی کا فر مسلمان ہو جائے یا حیض والی عورت پاک ہو جائے یالڑ کا بالغ ہو جائے تو عشاء کی نماز اس پر واجب ہے۔

رہی یہ بات کہ حضرت جرئیل کی المت والی حدیث اور رسول اللہ ﷺ کی نہ کورہ بالاسائل کو لو قات کی تعلیم میں جو عشاء کا وقت ملٹ شب یان سے بیان کیا گیا ہے تواس ہے مراد غیر مکروہ متحب وقت ہے۔ اس لئے الم ابو حنیفہ نے فرمایا۔ اول وقت ہے مغرب کی نماز میں تاخیر مکروہ ہے۔ مگر تنبزی مکروہ تحریمی نہیں ہے کیو نکہ رسول اللہ ﷺ نے سقوط شفق تک مغرب میں تاخیر کی تھی۔ مگر عشاء کی نماز میں اس وقت ہے تاخیر کرنا جس وقت حضور صلعم نے (دوسرے دن) نماز پڑھی تھی اور آفقاب میں ذردی آنے تک عصر کی نماز میں تاخیر کرنا مکروہ تحریمی ہے (رسول اللہ صلعم سے اس کا شوت نہیں ہے) اور اللہ تاب کے ذرد ہونے تک عصر میں تاخیر کرنی تو سخت ترین مکروہ ہے کیونکہ اس وقت نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے اور اس کو شیطان کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔

ر ہی امات جر خیل (علیہ السلام) کی دہ حدیث جس میں عصر کادفت (صرف) اس دفت تک بیان کیا گیاہے کہ ہر شی کا سایہ دو مثل ہو جائے تویہ رسول اللہ عظی کے اس فرمان سے منسوخ ہے کہ دفت عصر اس دفت تک ہے جبکہ سورج ذرونة

ہو جائے۔

ظہر کا آخری وفت دو مثل سایہ تک رہنا کی حدیث میں نہیں آیانہ صحیح میں نہ ضعیف میں ای لئے اس متلہ میں امام صاحب کے دونوں شاگر دوں امام ابویوسف اور امام محمد کا قول بھی امام کے خلاف اور جمہور کے موافق ہے لیکن امام اعظم نے اپنے مسلک کی تائید میں حضر ت برید ہوالی حدیث ہے استد لال کیا ہے کہ دوسر بے روز رسول اللہ علی کے موافق حضرت بلال نے ظہر کی نماز خوب ٹھنڈک ہوئے پڑھی۔ نیز رسول اللہ علی ہے تھے نے یہ اور حضور صلعم نے ظہر کی نماز خوب ٹھنڈک ہوئے پڑھی۔ نیز رسول اللہ علی ہے نہیں فرمایا کہ جب سخت گری ہو تو نماز کو ٹھنڈ اکر دکیونکہ گری کی شدت جہم کی لیبیٹ سے ہوتی ہے۔ رواہ الشہد۔

ام اعظم نے فرمایاان کے ملک (یعنی مدینہ) میں ایسے وقت جب کہ ہر چیز کاسابہ (صرف) ایک مثل ہو تا تھا سخت گرمی ہوتی تھی اس لئے ظیر کو محتثرے وفت پڑھنے والی حدیث۔ امامت جر ئیل والی حدیث کی نائخ ہے کیونکہ امامت جر ئیل والی حدیث تو او قات صلوٰ ہی تعین میں سب سے پہلی حدیث ہے لاہد البر اوظیر والی حدیث سے حدیث امامت جر ئیل منسوخ ہو اور جب حدیث امامت جر ئیل منسوخ ہو گیا جب حدیث امامت کی تھی وہ بھی منسوخ ہو گیا جب حدیث امامت کی تھی وہ بھی منسوخ ہو گیا کہ وہ کی منسوخ ہو گیا کہ تاب اور کہ تاب ہوگیا کہ تاب ہوگیا کہ تاب ہوگیا تھا تھا ہوگیا تھا ہوگیا تھا ہوگیا تھا ہوگیا تھا تھا ہوگیا تھا ہوئی ہوگیا ہوئی ہوگیا تھا ہوئی ہوگیا ہوئی ہوگیا ہوئی ہوگیا ہوگیا ہوگیا تھا ہوگیا ہ

رہے گااور عصر کے اس مقرر ہونت کے شر دع ہونے تک ظہر کاونت ہوگا۔

امام صاحب ؓ کا بیہ استدلال ضع<u>ف ہے۔</u> حدیثِ ابرآدای بات پر دلالت ہمیں کرتی کہ ایک مثل سابیہ ہونے کے بعد بھی ظہر کاوفت باتی رہتاہے بلکہ وفت کی خنگی آیک اضافی امر ہے اِصِل شدت حرارت توزِوال کے وقت ہوتی ہے وقت زوال کی اگری کے مقابلہ میں ایک مثل سِامیہ ہونے سے بچھے پہلے قدرے خیلی توہو ہی جاتی ہے ادر اگر بید مان لیا جائے کہ ان کے ملک میں ا ایک مثل سامیہ ہونے کے وقت گزشتہ دفت سے زیادہ گرمی ہوتی تھی تو پھر جراد کے امر کا نقاضا ہے کہ شروع وقت میں نمازیڑھ لی جائے (تاکہ آیک مثل سامیہ مونے کے وقت جو گری کی تیزی موتی ہاس سے پہلے ہی نماز موجائے)،واللہ اعلم_

مسکلہ :- جہورتے زدیک شفق (ہے مراد)افق کی سرخی ہے امام ابو حقیقہ کا قول بھی (ایک ضعف)روایت میں سے ہی آیا ہے لیکن آپ کا مشہور مسلک بیہ ہے کہ شفق دہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد آتی ہے۔لفظ شفق دونوں معنی میں مشتر ک ہے اور (شفق سے کونسامعنی مرادہے بہر حال میہ امر غیری تقنی ہے اور) شک کی صورت میں نہ مغرب کاوفت حتم ہو گانہ عشاء کا و قتت شروع ہو گاپھرا حتیاط کا تقاضا بھی بکی ہے (کہ شفق ہے سفیدی مرادلی جائے) کیونکہ وقت کے بعد نماز جائز ہے (زیاد ہے زیادہ یہ کہ قضامو گی)اور وقت سے پہلے جائز ہی ہمیں ہے۔

یہ صابری روز کے سے ہے۔ ماں ہوں ہے۔ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرملیا شفقِ سرخی ہے جب شفق چھپ گئی۔ (عشاء کی) نماز داجب

ہو گئے۔ ابن عساکرنے یہ حدیث غرائب مالک میں دو طرح سے روایت کی ہے۔

(۱) عتیق بن یعقوب از مالک از نافع از ابن عمرهم رفوعاً (۲)ابو حذافه از مالک،اول روایت کونمئند أابن عبیا کرنے ترجیح دی ہے۔ بیمی نے اس صدیث کے موقوف ہونے کو سیج کہا ہے۔ حاکم نے المدخل میں ابو حذافہ کی روایت نقل کی ہے اور ان مو قوف احادیث کی مثال میں پیش کیا جن کو اصحاب تخریج نے مرفوع کہاہے۔ ابن خزیمہ نے بروایت محمد بن یزید واسطی ار شعبه از قباده از ابوابوب از ابن عمر ان الفاظ کے ساتھ اس مدیث کومر فوغاً بیان کیاہے کہ مغرب کاوفت شفق کی سرخی جانے تک ہے۔ ابن خزیمہ نے لکھاہے اگر ان الفاظ کے ساتھ یہ حدیث پاپیہ صحت کو پہنچ جائے تو بھر باتی روایات کی ضرورت نہیں ر ہتی مگریہ الفاظ صرف محمد بن بزید نے بیان کئے ہیں اور اصحاب شعبہ نے حمر ة الشفق کی جکہ ثور الشفق کا لفظ نقل کیا ہے۔ حافظ ابن حجرؓ نے لکھاہے کہ محمد بن یزید صدوق (بہت ہی سچا)ہے بیہق نے یہ حدیث حفرت عرؓ، حفرت علیٰ، حضرت ابن عبایںؓ حضرت عبادہؓ بن صامت حضرت شداد بن اوس اور حضرت ابوہر مرہؓ کی روایات سے تقل کی ہے مگر ان میں سے کوئی بھی سیجے

نہیں ہے۔واللہ اعلم۔ بغوی نے لکھاہے کہ ابوسفیان اور اس کے ساتھی جب احد کے دن واپس لوٹ گئے تور سول اللہ عظیمی نے ان کے بیچھے ایک جماعت کو بھیجا مگر انہوں نے اینے ذخوں کی شکایت کی اس پر اللہ نے آیات مندرجہ ذیل نازل فرمائیں۔

اور (اے مسلمانو)اس قوم یعنی کا فروں سے لڑنے کی طلب میں کمز وری نہ

وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَا ٓ الْقَوْمِرْ

اِنْ تَكُونُواْ سَأَلَمُونَ الرَّمَ (زخول كا)د كه محسوس كرتے ہو_

فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ * تووہ بھی تمہاری طرح زخموں کاد کھ محسوس کرتے ہیں یعنی لڑائی کاضرر دونوں وبرابر پہنچاہے ،د کھ تمہارے لئے ہی مخصوص نہیں ہے۔

ہے۔ ادریم کواللہ ہے جس اجر و ثواب کی امید ہے وہ کا فروں کو ہمیں ہے۔ لہٰذا وَتَرْجُونَ مِنَ اللهِ مَالاَ يَرْجُونَ اللهِ مَالاَ يَرْجُونَ اللهِ مَالاَ يَرْجُونَ

تم كوجهادك رغبت ادر تكاليف يرصبر كافرول سے زياده مونا چاہئے۔

وَكُأْنَ أَمِلَهُ عَلِيْهًا اللهِ أُورِ الله (تمهارے اعمال اور الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهِ الله

حَرِكْيْمًا ﴾ اور (جو کچھ حکم دیتایا ممانعت کرتا ہے اس کی) مصلحت ہے واقف ہے بغوی کے اس بیان ہے معلوم ہوتا اپنج

ہے کہ مذکورہ آیات کانزول۔غزوہ حمراء الاسد میں ہوا آیت اِن تکوُنُواَ تَالْمُوْنُ بھی اِس پر دلالت کررہی ہے لیکن بیناویؒ نے بدر صغریٰ کے متعلق اس کانزول لکھا ہے۔اہل سیر نے دونوں غزوات میں ہے کی ایک نے معتلق اس آیت کانزول نہیں لکھانہ کلام کی رفتار اس پر دلالت کررہی ہے بلکہ سورہ آل عمر ان کی آیت الَّذِیْنَ اسْجَابُوالینْدِوَالرَّسُولِ کانزول اس کے متعلق قرار دیا جائے۔والتٰد اعلم۔

إِنَّا ٱنْذَلِينَ النَّكَ الْكِتْبَ بِالْحَقِّ لِتَعْفِكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا ٱدْمِكِي الله عليه بعد المنافسة

یا میں چوری کروں گا خدا کی قسم یا تو چوری کا مال سامنے کے افر ورنے تی الوار تمیسارے اندر داخل کر دوں گا بنی ابیر ق نے کہا، ارے تو چوری کرنے والا ہمیں ہے ہم سے الگ رہ (یعنی ہم نے مجھے چور نہیں کہا، پھر ہم سے کیول

الجقتاہے)۔

غرض ہم نے احاطہ میں تفتیق کی تو ہم کو یقین ہو گیا کہ بی اہیر ق بی چور ہیں بینیجے تم رسول اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہو کراس کاذکر کر دو۔ بیچا کے کہنے کے موافق میں رسول اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہو اور عرض کیا (یارسول اللہ علیہ ہمارے احاطہ دالوں میں سے بچھ لوگوں نے میرے بیچا پر ظلم کیا ہے اس کی کٹیا میں نقب لگا کر ہتھیار اور آٹا لے لیا۔ ہمارے ہتھیار اور آٹا لے لیا۔ ہمارے ہتھیار اور اللہ خوابی سالہ بین آئی کی ضرورت نہیں ہورت نہیں ہو رسول اللہ علیہ نے فرمایا میں دیکھوں گااد حربی ایر ق نے جب بیات می تو ایسے ایک اور ایس سے اس سلسلہ میں بات کی اور (دہال) بہت سے احاطہ دالے جم ہوگئے اور انہوں نے کہایارسول اللہ علیہ قادہ میں نعمان اور اس سے اس سلسلہ میں بات کی اور (دہال) بہت سے احاطہ دالے جم ہو جو کی تو ہوں نے کہایارسول اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضور صلم شہوت کے چوری کی تیمت لگائی ہے۔ حضرت قادہ کا بیان اور انس کے بیانے کہ اللہ میں بات کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضور صلم کے خوری کی تیمت لگائی ہے۔ حضرت قادہ کا بیان اور انسان کاذکر میرے سامنے کیا گیا ہے اس پر زیادہ و قفہ نیس کے فرمایا تم ایک اور انسان کی خدمت میں حاضر کر دیے گئے اور حضور نے رہیں دیا ہو جو کی کئی اور انسان کہ ایک کر مشر کول سے جاملا اور سلافہ بنت سعد کے گزار انسان کی خدمت میں حاضر کر دیے گئے اور حضور نے رفاعہ کو دائیں دید ہے اور بشر بھاگ کر مشر کول سے جاملا اور سلافہ بنت سعد کے بات ان کہا ہے رائیا ہیں ہو گئے ہے۔

باس جاکر فرو کش ہوا۔ اس پر اللہ نے آیت و کئی گئی اور اسلام کاذکر میر کے باد آلڈھ دی ہوں میں بی سند کے کہا ہے رائیس کے کہا ہے رائیس کے کہا ہے رائیس کی سندے کی اور اس کی خدمت میں حارث نے قادہ بین نعمان کے بیچا اس سالہ میں اپنی سندے محود بین لید کی دوابیت سے کھا ہے کہ بشر بین حارث نے قادہ بین نعمان کے بیچا اس کی سالہ میں اپنی سندے محود بین لید کی دوابیت سے کھا ہے کہ بشیر بین حارث نے قادہ بین نعمان کے بیچا اسان میں اپنی سند سند کی کھوں بی کھور بین لید کی دوابی کی دوابی کی دوابی کی دوابی کی دوابی کے دوابی کی سالہ کی دوابی کو دوابی کی دوابی کی

ابن سعدؓ نے طبقات میں اپنی سند کے محمودؓ بن لبید کی روایت سے لکھاہے کہ بشیر بن حارث نے قادہؓ بن نعمان کے بچا ر فاعہ بن زید کی کثیامیں پیچھے کی طرف سے سیند گاکر سکچھ آٹا اور دوزر ہیں مع ان کے سازوسامان کے لے لیں۔ قادہ نے جاکر ر سول اللہ عیائے کو اس کی اطلاع دیدی۔ حضور مسلم نے بشیر کو طلب کر کے سوال کمیابشیر نے انکار کر دیا اور ایک محص لبید بن سیمل کوجو اجاطہ میں بردائر بیف اور اصیل آدمی تھامتم کیااس پر بشیر کی تکذیب ادرلبیڈگی براعت کے سلسلے میں آیات آنا آنز کنا النیک الکتِت نازل ہو میں بشیر کو جب نزدل آیات کی اطلاع ملی تووہ مر تد ہو کر بھاگ کر مکہ کو چلا گیااور سلافہ بنت سعد کے پاس جاکر تھیمر ااور رسول اللہ سیکھیے اور دوسرے مسلمانوں کی پہاء کرنے لگا۔ اس کے بارہ میں آیات کا نزول ہوااور حضرت حمان بن ٹابت نے اس کی بھاء کی آخروہ لوٹ آیا۔ یہ واقعہ اور زیج الثانی مہ بھری کا ہے۔

بنویؒ نے نکھا ہے کہ کبلیؒ نے ابو صالح کی روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیااور ابن جریڑ نے یہ روایت کسی اسے کہ اس آیت کانزول ایک انصاری کے متعلق ہوااس کا نام طعمہ بن ابیری تھاور خاندان بی ظفر بن حارث میں ہے تھا۔

اس نے اپ ہمائے قاد ہین نعمان کی ذرہ چرائی تھی ذرہ آیک تھیلے میں تھی جس کے اندر آٹا بھر اہوا تھا۔ تھیلے میں شکاف تھائے اسے تنابکو اہو پائیا اور چور کے مکان تک یو بنی چلا گیا طعمہ نے ذرہ ایجا کر ایک یمودی کے ہاں جس کا نام زید اسمین تھا چھپادی۔ ذرہ اسے تنابکو المولی اسلام ہے۔ ذرہ والوں نے کہا ہم نے آئے کا حالات طعمہ کے پاس ہوئی۔ طعمہ نے آئے کا خان کا خان کا کہ جس کے شر تک دیکھا ہے لیکن طعمہ نے تسم کھائی کہ میس نے نہ ذرہ والوں نے اس کو چھوڑ دیا اور یہودی کے گھر تک آئے کے نشان کا جیجھا کیا اور یہودی کو جا پکڑا یہودی نے کہا جھے طعمہ بن ابیری نے یہ ذرہ دی تھی۔ طعمہ کی قرم والے یعنی بی ظفر رسول اللہ تسلیم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور سے درخواست کی کہ آپ ہمارے آدمی کی دکالت کریں اگر آپ ایسانہ کریں گے تو ہمارا آدمی درسواہو جائے گا، اس پر رسول اللہ تسلیم آدمی درسواہو جائے گا، اس پر رسول اللہ تسلیم نے یہودی کو من اور پیکا ادادہ کیا۔

حضرت ابن عماس کا ایک اوربیان مجی دوسر می روایت میں آیاہے ، وہ یہ کہ طعمہ نے ذرہ اس تھلے سمیت چرائی جس کے اندر بھوی رکھی ہوئی تھی اور سارے رائے بھوی بھرتی چلی گئے۔ طعمہ نے زید اسمین کے گر تک لے جاکر اس کے دروازہ پر تعمیلار کھ دیالور زرہ اپنے گھر بر پہنچااور اس کورسول اللہ علیہ کی خدمت میں لے کرحاضر ہوا۔ رسول اللہ علیہ نے بہودی کا ہے کا ارادہ کیا۔ بغوی نے مقاتل کا قول نقل کیاہے کہ زید اسمین نے میں لے کرحاضر ہوا۔ رسول اللہ علیہ نے بہودی کا ہے کا ارادہ کیا۔ بغوی نے مقاتل کا قول نقل کیاہے کہ زید اسمین نے طعمہ کے باس ذرہ بطور امانت رکھی تھی جس کا طعمہ نے انکار کر دیا تھا، اس پر آیت ای انز کتا ایک الکتب نازل ہوئی۔

آبت کامطلب یہ ہے کہ تھم۔ ممانعت اور دوسرے سیچ علوم کی حامل کتاب ہم نے تم پر اتاری، تاکہ تم اللہ کے بتائے ہوئے تھم کے مطابق لوگوں کے ماہمی فیصلے کرو۔

بینادی نے لکھاہے کہ آیت میں دویت کا معنی علم نہیں ہے کیونکہ (رویت بمعنی علم کے لئے دو مفعول ضروری ہیں اور اس جگہ باب افعال کے ارات مصدر سے اراکھ استعال کیا گیاہے اس لئے)اس وقت تمین مفعولوں کی ضرور ہوگی (جن میں سے صرف ایک ند کورہے دو موجو د نہیں ہیں) اور رویت کا معنی آنکھوں سے دیکھنا تو بہر حال اس جگہ مر او نہیں ہے۔ لامحالہ رویت سے مراو معرفت ہے بعنی اللہ نے جو تم کو بتلیا اور وحی کے ذریعہ سے بھیجا ہے اس کے مطابق فیصلہ کر دلے بعض علماء کا قول ہے کہ ایک معنی اور ہوگئی ہو چیز اللہ نے تم کو ایک معنی علم بی مراو ہو سکتی ہو چیز اللہ نے تم کو حق سکھائی ہے اس کے مطابق فیصلہ کرواس صورت میں آگر چہ حذف کی زیادتی ضرور ہوگی مگر مجازی معنی (یعنی رویت بمعنی معرفت) مراد لینے کی ضرورت نہیں بڑے گی۔

میں کہتا ہوں ظاہر ہی ہے کہ رویت ہے مراد علم ہو لور ماموصولہ ہے مراد ہو وہ پورامضمون جس ہے علم کا تعلق ہور ہا ہے اور موصول کی طرف لوٹے والی ضمیر مخد دف ہو کیکن محذوف نہ کور کے حکم میں ہوااس دقت چو نکہ جملہ کامضمون (جس پر موصول کے ذکر کی ضرور نہیں ، حاصل مطلب یوں ہوگا کہ طعمہ کے چور ہونے یالبیدیا پزید کے بری ہونے کاتم فیصلہ کر و ، اس غرض سے ہم نے کتاب (کی ہے آیت)نازل کی۔

آیت سے بیامر تو ثابت ہور ہاہے کہ رسول اللہ عظافے محض ظن پر عمل نہیں کرتے تھے لیکن یہ بات ثابت ہوتی کہ آپ اجتماد نہیں کرتے تھے کیونکہ جب اجتماد کے ذریعہ سے حضور (صلعم) کو کسی امر کا ظن پیدا ہو گیا اور اللہ نے اس کی تائید کر دی اور خلن رسول کے غلط ہونے کی اطلاع نہیں دی تو اسوقت آپ کو یقین ہو گیا کہ میر انظن اجتہادی حق ہے البتہ ووسر ہے مجتہدول کی حالت اس سے الگ ہے (ان کے اجتہاد کی تائید قر آن سے نہیں ہوتی اس لئے ان کا اجتباد مفید نظن ہی رہتا ہے مجھی یقین تک نہیں پہنچ سکتا)۔

اس کی تائید عمر و بن دینا (رضی الله عنه) کی روایت ہے ہوتی ہے کہ ایک شخص نے حضر تعمر رضی الله عنه ہے عرض کیا، آپ اس کے مطابق فیصلہ کیجے جو اللہ نے آپ کو سکھا دیا ہو حضر تعمر نے فرمایا چپ ، پیشان تو صرف رسول ہے کی تھی۔

یہ بھی درست ہے کہ آیت کا حکم عام سم (رسول الله صلعم) کی شخصیص نہ ہواور یوں کہا جائے کہ جب خبر آجادیا تیا سی غرض کس طنی دیل ہے جمتہہ کو کوئی حکم معلوم ہو گیا تو بھر ازروئے قرآن و حدیث واجماع نے حکم پر عمل واجب ہے (واقع میں وہ ظنی حکم صحیح ہویا غلط مگر اجتہادی تا میں وہ طنی حکم صحیح ہویا غلط مگر اجتہاد پر عمل کر تا ہم حال قرآن اور حدیث اور اجماع کی روسے واجب ہی پس اگر اجتہادی خن کے خلاف کوئی رائج دلیل محملوم ہوجائے تو کے خلاف کوئی رائج دلیل محملوم ہوجائے تو گری کاوش کرنے کے بعد ایک حکم معلوم ہوجائے تو آگر چہ مجتہد کو یہ یقین نہیں ہو تا کہ واقع میں بھی اللہ کے نزدیک حکم میرے خن کے مطابق ہے مگر امتا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ اس اجتہاد پر عمل کرنا میرے لئے واجب ہے۔ ا

ﷺ کے ابو منصورؓ نے فرمایا، آیت کا معنی یہ ہے کہ نازل شدہ اصول کے زیرِ نظر جو تھم اللہ تمہارے ول میں ڈال دے اس کے مطابق فیصلہ کرو، اس صورت میں بقول شخر سول اللہ ﷺ کے لئے اجتہاد کرنے کے جواز کی دلیل اس آیت میں موجود ہے۔ وَلَا نَکُنْ لِلْحَالِینِینَ حَصِیمُہما ﴾ اور نہ ہو خیانت کرنے والوں کے طرف دار (اور حمایتی) لا تکن کا عطف

انزلنا پراگر مانا جائے تو لفظ قبلنا محذوف قرار دیا جائے گا (تاکہ خبر پر انشاء کا عطف ہونا لازم نہ آئے) یعنی ہم نے کہہ دیا کہ خیانت کرنے والول کے حمایتی نہ بنواور اگر الکتب پر معطوف قرار دیا جائے توانز لنا محذوف ہوگا یعنی ،م نے کتاب مازل کی لوریہ بھی نازل کیا کہ خائزں کے حمایت نہ بنو۔

۔ الخائنین سے مراد ہیں بنی ابیر ق اور خصیم سے مراد ہے ہے گناہوں کے حریف یعنی لبید بن سہیل یازید السمین بہودی

کے مخالف ہ

قَالْتُنَغُفِیِ اللّٰهُ ﴿ اور (جو کچھ تم نے قادہ بن نعمان ہے کہاں کی)اللہ ہے معافی طلب کرو، ترندی اور حاکم نے قادہ کا بھی تفسیری قول نقل کیاہے، بغوی نے یہ مطلب لکھاہے کہ بہودی کو مزاد پنے کاجو تم نے ارادہ کیا تھا،اس کی معافی اللّٰہ ہے ما تکو، مقاتل نے کہا کہ طعمہ کی طرف داری میں جو کچھ تم نے کہااس کی معافی اللہ ہے ما تکو۔

بلاشبہ (جواللہ کے استغفار کرتاہے اس کو)اللہ بڑامعاف کرنے والااور

ٳڽۜٳۺؙڬڰٳؽۼؘڡؙٛۏڗؖٳڗۜڿؽؠٵ۞

مبر بان ہے۔ وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِيثِيَ يَغْتَانُوْنَ ٱنْفِسُهُمْرِ اللهِ عَنِ اللَّهِ مِنْ يَغْتَانُوْنَ ٱنْفِسُهُمْر مَا اللَّهُ عَنِي اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ يَغْتَانُوْنَ ٱنْفِسُهُمْرِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ عَنْ

ے جو کہ اپناخو دبی نقصان کر رہے ہیں، چو نکہ ان کی اپنی خیانت کاری کا نتیجہ ، بدخو دان ہی کی طرف لوٹنا تھااس لئے دو سر وں کے ساتھ خیانت کرنے کوخو داپنے ساتھ خیانت کرنا قرار دیا پختانون کی ضمیر این ایبر ق اور اس جیسے لوگوں کی طرف راجع ہیا یوں کہا جائے کہ ابن ابیر ق اور اس کی قوم والے مراد ہیں کیونکہ ابن ابیر ق کی قوم والے بھی مدد گار جرم تھے انہوں نے ہی رسول اللّٰہ ﷺ سے در خواست کی تھی کہ حضور ابن ابیر ق کی طرف سے وکالت کریں۔

تغبير مظهرى اردوجلد ٣ والحصنات (النباء) یے شک اللہ تعالی پند، نہیں کر تابعنی مبغوض جانتاہے۔ إِنَّ اللَّهُ لَا يُحِبُّ ال كوجوبرا فائن مولعنى خيانت يرجم جانے والا مو۔ مَنْ كَانَ خَوَانًا گناہ گار ہو لینی جموث بول کر حق کا انکار کر کے اور بے قصور پر تہمت لگا کر جو گناہ گار ہو تاہے اللہ اس سے اَئِمُكُانًا نفرت کرتاہے۔ بعض علاء كابيان ہے كه آيت ميں خطاب اگرچه رسول الله عليہ كوم مر مراد خطاب دوسرے لوگ بيں إكو نكه رسول الله عظالة كى شان مي توبير كمان مجى أميل كيا جاسكاكم أب خيانت كارول كے طرف وار مول كے اجيے آيت قان مُفت في شك مَّمَا أَنْزَ كَنَا الْكِيكِ (مِينِ الرَّحِيةِ مُخاطب رسول الله سَلِيلَةِ بِينِ مَكْر مِر او دوسرے لوگ بين كيونكه رسول الله صلعم كو تو قر أن كي صداقت میں شک بہونا ممکن ہی نہ تھا)استغفارے مرادہے تھم شرع کوما نااور اطاعت کرنا۔ بغوی نے لکھاہے کہ انبیاء کی استغفار کی تین صور تیں ہیں (۱) نبوت سے پہلے کے گناہ کے لئے استغفار ۲) اپنی امت اور اہل قرابت کے گناہوں کے لئے استغفار (۳)اس مباح تعل کے لئے استغفار جس کی شرعی ممانعت آنے پر اس کوچھوڑ دیا۔ لَيْنَ تَخْفُونَ مِنَ التَّأْسِ (لِعِن ابن أبير ق كي قوم والے لوگول كي شرم اور رسوائي كے خوف كي وجہ سے) الوگول سے توچھیاتے ہیں۔ وَلَا يُسْتَخْفُونَ مِنَ اللهِ اور الله سے مميں چھيا سكتے يا يہ مطلب كه الله سے مميں شرماتے سب سے زيادہ محق تواللہ بی ہے کہ اس سے شرم کی جائے اور اس کے سامنے رسوا ہونے کا خوف کیا جائے۔ ا کوئی چارہ کار نمیں کہ جو فعل اللہ کونا بہتداور قابل مواخذہ ہے اس کوٹرک کر دیا جائے۔ لَذُ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ مُعَالَى مَعَلَق مَعَالَ مَهِ عِنْ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ عَلَى مَعَالَ مَهُ عِيرِين لرتے ہیں۔ یعنی رات کو آپس میں ملاقیا تیں کرتے ہیں اور جو با تیں اللہ کو ناپند ہیں ان کو بناتے گھڑتے اور مشور ہیں طے کرتے میں۔ سیت کے معنی کی تشریح آیت بیت طائفتہ میں گزر چکی ہے۔ بغوی نے لکھاہے صورت یہ ہوئی تھی کہ طعمہ کی قوم والول نے آپس میں یہ طے کیاتھا کہ معاملہ رسول اللہ عظیا کی خدمت میں پیش کر دیاجائے چو نکہ طعمہ مسلمان ہے اس لئے حضور ﷺ اس کے قول قتم کا اعتبار کرلیں گے اور بہودی چونکہ کا فرہاں لئے اس کی بات نہیں سی جائے گی۔اللہ نے قوم طعمہ کے اس مشوره کوپسند نمین فرملیا۔ وَكَانَ اللَّهُ مِمَا يَعْمَدُ أُونَ عُمِيطًا ١ اور الله ان کے سب اعمال کو اپنے احاطہ میں لئے ہوئے ہے لینی اللہ (کے علم وقدرت) ہے کوئی چیز چھوٹ نہیں علق <u>ۿٵٞڹؙٛػؙۄۿٷؙڒٳۦڂؚؠڶؾؙۿۼڹۿڞڣٳڶڂۑۅۊؚٳڵؾؙڹٚٵۣ؞</u> ہاں تم ایسے ہو کہ تم نے دنیوی زندگی میں توان کی طرف سے جواب دہی کی ہاتیں کرلیں۔ ھم کو ضمیرا بن ابیر ق اور اس جیسے دوسر ہے لو گوں کی طرف راجع ہے اور ابن ابیرق کی قوم والے بھی اس میں داخل ہیں۔ وں بہا ہے۔ اور اس میں ہے۔ اس میں بٹنا صاحب جدال بھی اپنے جدال کا معنی ہے شدت مخاصب بدل میں اپنے اس میں اپنے اس میں ہے۔ اس میں اپنے اس میں اپنے اس میں اپنے اس میں اس می دلائل کی قوت سے مقابل کواس کے مسلک ہے موڑو پناچاہتاہے۔ یالفظ جدال جدال سے بناہے۔ جدالتہ زمین کو کہتے ہیں پس جدال کامعنی ہواہر حریف کادوسرے حریف کوئشتی لؤ کرزمین پر گرداینے کی کوشش کرنا۔ فكن يُجَادِلُ اللهُ عَنْهُمْ لَيُومَ الْقِيلِمَةِ لیکن قیامت کے دن ابن ابیرق اور اس جیسے لوگوں کی

ے۔ ابن حمید اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن مسعود " کا قول موقو فَا تَقْل کیا ہے کہ جو شخص لوگوں کے سامنے تو نماز پڑھتا ہے اور ظوت میں وہ نماز نہیں پڑھتا توبیہ استہانت ہے وہ اس نعل سے اللہ کی تو بین کر تا ہے ، یہ فرمانے کے بعد حضرت ابن (باتی ایکے صفحہ پر)

طرف سے اللہ سے کون جھڑے گاجب کہ اللہ ان کوعذاب دینا چاہے گا۔ اُورَ مَنْ تَاكُونُ عَكَيْهِمْ وَكِيْلُانَ فَي عَلَيْهِمْ وَكِيْلُانَ فَعَلَى مِوكَا وَاللهِ مِوكَا وَكُلُ وه فَعَف جس كے اسروكون كام كردياجائے مراد بيانے والا حمايت كرنے والا امر ناكوار كوائے موكل كى طرف سے دفع كرنے والا روكيل كاكام بھى يرى مو تاہے اس لئے محافظ اور حامی کوو كيل كما جا تاہے۔ ام اس جگہ نہ متصلہ ہے نہ منقطعہ بلکہ بل (اضرابیہ) کے معنی میں ہے، م کے بعد اگر حرف استفہام آ جائے جیے ام ماذایاام کف توبل کامعنی ہی ہو تاہے۔ تاویل کرنے کے بعدام کااصلی معنی بھی مراولیا جاسکتاہے۔ وكأن تعمل سوءًا جو تحض کوئی بدی کرے یعنی ایسابراکام کرے جس سے دوسرے کو تکلیف ہو۔ اے اَوُ بِنُظْلِمُ نَفْسَهُ مَا عِلْ اِلْهِ عَلَم رَجِيعِي الى برائى رَبِ جَس سے دوبرے كو ضرر نه بېنچا مو صرف اپنے كو نقصان بہنچتا ہو۔ بعض علاء نے کہاسو سے مراد ہے دہ گناہ جو شرک ہے کم در جہ کا ہوادر ظلم سے مراد ہے شرک مااول ہے مراد ے صغیرہ گناہ اور ظلم سے مرادے کبیرہ۔ نَتَحَ لَبَسْتَغُفِي الله تَلْمُ عَلَى الله على الله على الله تعالى سے توبر كرے اور لوگول كے حقوق لونادے۔ يجب الله عَفُورًا اورمبر بان پائے گا۔ اِس آیت میں ابن ابیرق اور اس کی قوم والوں کو توبہ واستغفار کی ترغیب ہے۔ تَحِيْمًا ۞ وَمَنْ يُكْسِبُ إِنْهًا اورجو مخض کھے گناہ کا کام کر تاہے۔ فَإِنَّهَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِه توده نقط ابن ذات براس كانزينجانات كيزى نوداسى بداعالى كا مزراس كو بنجي كادومر پراسكا دمال بين فريكا وَكَانَ اللَّهُ عَلِيْمًا حَيِكَيْمًا الله ورف وعل رقا الله عالى (اس ع) بخولى واقف براورابدا دين يس حكمت سي كا الساب. اور جو شخص کوئی چھوٹا گناہ کرے لیٹنی صغیرہ گناہ پایا ارادہ گناہ وَمَنْ يَكُسِّ خَطِيْكَةً بابداگناه لینی کبیر ه گناه یاده گناه جو عمد اُکیامو۔ نُعْدَيْدِ مِن بَرِنَيًا بِهِ مَكِي فِصور بِاس كودُال وع جي ابن ابرق نے لبيدٌيازيد السمن برا پناجرم دُالا تعل فَقَى احْتَمَلَ بَهُمْ يَأِن اللَّهُ اللَّهِ عَلَى مِن اللَّهُ الل وَالْتُهَا مُنْكَاقًا الله الركال مواكناه كوب قصورير توجرم ذال دياور مجرم كوجرم سے برى قرار دیا۔ یہ بند وَكُولًا فَصَٰبِلُ اللهِ عَكَيْكَ وَدَجُمَتُهُ اللهِ اللهِ اللهِ الله اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال کو خطاب ہے۔ فضل سے مراد ہے اللہ کی طرف سے حفاظت اور رحمت سے مراد مہر بانی حفاظت ومہر بانی کی صورت میہ ہوئی کہ ابن ابیرق کی قوم کے اندرونی رازوں سے رسول اللہ ﷺ کوواقف بنادیا۔ لَهَمَّتْ تَطَا إِفَاةً مِّنْهُ فُوْلَ بَيْضِلُّونَ فِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّه اللَّهُ اللّ ہی چکا تھا (یقیناً آپ جنگ جانے) یعنی دروغ باقی کر کے انہول نے غلط فیصلہ کرنے کاار ادہ کر لیا تھا۔ اور معاملہ میں اشتباہ پیدا کر دیا (بقد كھلے صفحہ ير) معور "نے آيت ينستخفون مين النّاس وَلاينستخفون مِن اللّه وَهُومُعُهُمْ علاوت فرمالي. له ابن رابویہ نے مندمیں لکھاہے کہ حفرت عمر رضی اللہ عند نے فرمایا، جب آیت من یَعْمُلُ مُسُوءَ الیَّجْزَبِهِ وَلا یُجْدُلُهُ بِن دُونِ اللّهِ وَلِیَّا وَلا نَصِیْراً مازِلِ بِو لَی تو (غم کے مارے) مارے لئے کھانے چنے کافائدہ جاتارہا، آخر آیت وَمَن یَعْمُل سُوّیًا ا أَوْيَظْلِمْ تَنفَسَهُ ثُمَّةً يَسْتَغُفِوْ اللهُ يَجِدِ اللهُ عَنْهُوْدا رَحِيمُ انازل بوئى، متعدد طريقول سے خضرت على كرم الله وجهد كاروايت سے حصرت ابو بكرر منى الله عنه كابيان آياب كه ميں نے خودر سول الله علي سے سنا آپ فرمار ہے تھے جس مخص نے كو كى گناه كرليا ہو بھر اٹھ كر انجيى طرح وضوكر كے نماز ير صفى كو ابو جائے اور گناه كى بخشش كاخوا سوگار بو توالله ضرور بى معاف فرماديا ہے كو نكه اس نے خود فرمايا ہے وَ مَنُ يَعْمَلُ سُنُوءً ا اَوْيَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسَتَغُفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهَ عَفُوراً رَحِيماً ،رواه ابن ابى حاتم وابن ، لسى وابن مروويہ۔

تمایبال تک که آب ابن ایر ق کی پیرد کاری کرنے لگے تھے جملہ لکھ تنک ، لَوُلا کا جواب ہے۔اس سے مقصود سے جہیں کہ چونکہ اللہ نے مہر بانی کی اس لئے وہ برکانے کا ارادہ نہ سکے بلکہ ارادہء اغواء کی تا تیمر کی تغی مراد ہے بعنی اللہ کی مبر بانی ہے ان کا اغواکا ارادہ بیکار ہو گیا گویاار ادہ ہی نہیں کیا گیا۔ اور انہوں نے غلقی میں نہیں ڈالا مگر اینے کو کیونکہ برکانے کا دبال آخر کار انہیں پر وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا ٱنْفُسُهُمْ

وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ ثَكَيْءٍ اور (چونکہ اللہ آپ کا حامی ہے اس لئے) وہ آپ کو کوئی منرر ہنیں پہنچا کتے۔

من شی مفعول مطلق کے قائم مقام ہے بعن کھے ضرر (نہیں پہنچائے تے)۔ و کلام کا تقاضا تو یہ تھا کہ بجائے مضارع کے ماضی کے صینے بعنی اُصَلوْ الور اَصَرُّواذ کر کئے جاتے (کیونکہ اس سے پہلے ہمت اضی کا صیغہ ہے لیکن حال ماضی کی حکایت کرنے کے لئے مضادر ع کے صیغے ذکر کئے۔

وَأَنْزَلَ اللهُ عَلَيْكَ الْكِتْبُ اور الله نے آپ پر قر اک اتاراہے۔

اور حکمت لیخی و حی غیر متکو کے ذریعہ سے علوم (مر اداحادیث صیحہ)

وَعَلَمُنَكَ مَالَمُ تَكُنُ تَعُلُمُهُ اوروہ علوم آپ کو سکھائے جن سے آپ (پہلے)واقف نہ تھے یعنی اسر اراور

غیب کاعلم۔ قادہ نے کہاد نیااور آخرت کے متعلق حلال وحرام احکام کی تعلیم دی۔

وَكَانَ فَضُلُ اللهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا ۞ اور الله كي مهرباني آب پر بردي ہے كيونكه نبوت سے بردھ كر اور كوئي فضل نہیں ہوسکتا۔

اور ان کی اکثر سر گوشیول میں کوئی بھلائی نہیں ہوتی۔ نجوی سر (راز) کیڈانی القاموس ناجيتهٔ ميں نے اس سے پوشيدہ بات كى۔ صاحب صحاح نے لكھا ہے نجوۃ الارض ٹيلہ تجرئ اصلاً اى سے بناہے يعنى كى ٹلہ پر سب ہے الگ تھلگ ہو کر بات کرنا۔ بعض علماء نے کہایہ لفظ نجات سے بناہے اس وقت نجویٰ کامعنیٰ ہوگا۔ ایس بات کہنا جَسِ مِن اس شخص کی خلاصی اور بچاؤ ہو۔ بغوی نے لکھاہے نجو کی کامعنی ہے پوشیدہ تدبیر کرنا۔ بعض علاِء نے کہانجو کی اس تدبیر لو بہتے ہیں جو تنہا کوئی قوم کرتی ہے خواہ علی الاعلان کرے یا چھپ کر۔ آیت وَاسَتُرُوٓا النَّجُوٰی الَّذِینَ ظُلَمُوۤا ہے ای تو منے کی تائید ہور ہی ہے۔

آیت کامطلب سے کہ بیاوگ جوخود ساختہ تدبیریں کرتے ہیں۔ان میں سے اکثر میں کوئی خیر نہیں ہوتی (بلکہ اکثر شرانگیز ہوتی ہیں) یہ نبھی ہوسکتاہے کہ مصدر (الخوای) بمعنی فاعل ہو تعنی نجوی سے مراد ہوں خفیہ مشورہ کرنے دالے جیسے آیت واڈ هم نجو کی میں ہے۔اور فاعلی ضمیرابن ابیرق کی قوم کی طرف راجع ہے جولو گوں سے چھپ کر راتوں کو ایسے مشورے تے تھے جواللہ کی نظر میں تابسندیدہ ہوتے تھے۔

مجاہدنے کہا آیت کاعموم سب لوگوں کے لئے ہے (یعنی عام لوگوں کے اکثر مشور دی میں کوئی خیر بنیں ہوتی)۔ سوائے ان کے جو خیرات کرنے کامشور ہ دیتے ہیں اگر نجو اُھٹم کی سمیر ابن ابیر ق کی قوم والول کی طرف رائع ہو توالاً ہے استناء منقطع ہو گا کیونکہ صدقہ کا تھم دینے دالے ابن ابیرق کی قوم والوں میں داخل ہی نہ تھے (لہذامتشی منداین ابیرِق کی قوم کو نہیں قرار دیا جاسکتا۔ ہال مجاہد کے قول پر استنامصل موگا (سب لوگوں میں چونکہ صدقہ کا وينوال محى داخل م اسكان كاستفاكر لياكيا).

اے زید بن اسلم کی روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو جھانک کر دیکھا حضرت ابو بکر "اپن زبان گاہوں میں ڈالا ہے رسول اللہ علی نے فرملاتھاکہ جم کاہر حصہ زبال کی تیزی کا شکوہ کرتا ہے (معین زبان کی تیزی کاد کھ ہر عضو کو پہنچا ہے) بعض علماء کا قول ہے کہ یہ استثناکیُر ہُمِن بنجو اُھم ہے ہے۔اس قول پر اگر نجو کی کو فاعلی معنی میں لیا جائے (لیعنی مشور ہ کرنے دالے) تو معنی میں کوئی د شوار ی نہیں اور اگر مصدری معنی مراد ہوں تو مضاف محذوف ما نتا پڑے کا یعنی ان کی اکثر سر گو شیوں میں کوئی خیر نہیں۔بال صدقہ کا مشور ہ دینے دالوں کی سر گوشیال اس سے مشتیٰ میں (ان میں خیر ہوتی ہے)۔

ایک اعتراض

اس صورت میں تواستناء ہی نہ ہو گانہ متصل نہ منقطع کیونکہ جُاءَ بنی کُشیُر کُیتِنَ الرَّجُالِ اِلْازُیْد (میرے ہاس بہت لوگ آئے مگر زید ہنیں آیا) صحیح ہنیں کیونکہ یقین کے ساتھ ہنیں کہا جاسکیا کہ کثیر لوگوں میں زید داخل تھا۔اسٹناء کو متصل کے سام میں کی سات کی شاک معرف خاص میں کا ساتھ کی منقطع تیں سے بر

کہے دیا جائے)ندیہ کہاجا سکتاہے کہ کثیر لوگوں میں زید داخل نہ تھا (کیہ اشتناء کومنقطع قرار دیدیا جائے)۔

میں جو اب : - " آیت کا مطلب اس طرح ہے کہ ان میں ہے کسی کے بھی کیر مشوروں میں کوئی خیر نہیں ہاں صدقہ کا تھم دینے والوں کا مشورہ اس سے مستنیٰ ہے (لفظ کسی میں چو نکہ سب لوگ واخل ہیں اس لئے استناء مصل ہوجائے گا) لیکن میں جو اب اس وقت صحیح ہو گاجب نجویٰ کو فاعلی معنی میں نہ لیاجائے ورنہ کلام اس طرح ہو گالاَ خیر کینے کی ہوں مستناجی گرام واحد بیئے ہے لاکین ایک اور بیہ کلام لغوہ۔

ً عَلَا بِهِ يَهِ كَدُ اللَّاسِيْنَا فَي مَهْنِ وصفى بِ يعنى غير كامر ادف ب_ جي آيت لَوْكَانَ فِيهِمَا اللهَّهُ إلَّا اللهُ

الفَسَنَدَ تَا مِينَ اللَّاغِيرِ كِ مِعْنِ مِينٍ بِـــ

اَوْمَ عَرُوْنِ مَنْ اللهِ مَا يَكُنْ مَا معردف ده الحِماكام جس كى الحِمائي شريعت كى روسے معلوم ہو گئى ہو بعض علاء كا قول ہے كہ صدقہ سے مراد ہے فرض ذكوة اور معروف سے مراد ہے قرض ۔ صدقہ نفل اور امداد مصیبت ذوكان ۔

ے کہ معرفہ سے رائین التکامیر وہ درو مروف کے طریق کرنے کاروند کر سے معروف رہا ہے۔ اُ واصلاح بین التکامیر ہے۔ معروف میں صلح کرانے کا۔اصلاح کاعطف معروف پر ہے۔معروف(عام میک)

کے اندر اصلاح (لوگوں میں صلاح کرادینا) بھی داخل ہے مگر اس کی اہمیت کو ظاہر کرنے کے لئے خصوصیت کے ساتھ اس کا ذکر الگ کردیا گیا۔ یا یوں کہا جائے کہ اصلاح بین الناس کی بعض صور تیں معروف نہیں ہو تیں مگر شرعاً جائز ہوتی ہیں جیسے

جھوٹ بولنا(ملمانوں میں ملح کرانے کے لئے جائزہ اگرچہ اس کومعروف نہیں کہاجاسکا)

حضرت ام کلثوم بنت عقد بن ابی معیط (جومهاجرین سابقین میں سے تھیں)کابیان ہے کہ رسول اللہ علی نے فرمایادہ المخص جھوٹا نہیں ہے جولوگوں میں صلح کرائے اور کوئی انچھی بات (اپن طرف سے بتا کی کہہ و سے یا کوئی انچھی بات (اپن طرف سے بتا کی کر دوسر ہے کو) پہنچاد ہے۔ مفق علیہ حضرت ابو در داء کی روایت ہے کہ رسول اللہ علی ہے۔ فرمایا کیا میں تم کو ایسی بات بتا کل جس کا مرتبہ روز سے خیر ات اور نماز سے بھی بڑھ کر ہے۔ ہم نے عرض کیا ضرور فرمائے۔ فرمایا لوگوں کے باہمی تعلقات کو درست کر دینا۔ اور تعلقات باہمی کو خراب کرنا (نیکیوں کو) موتڈ نے والا (ملیامیٹ کر دینے والا) ہے۔ رواہ ابو داؤد والتر ندی ارتبال روایت کو صحیح کہا ہے۔

حصرت اساءٌ بنت بزیدرادی ہیں کہ رسرل اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جھوٹ بولنانا جائز ہے سوائے تین مواقع کے۔ بیوی کو راضی کرنے کے (یاخوش رکھنے کے) لئے مر د کا جھوٹ بولنا۔ لڑائی میں جھوٹ بولنااور لوگوں میں صلح کرانے کے لئے جھوٹ

بولنا_رواهاحمدوالتريذي_

بر ما ورود میروس کے کرنے کا مشورہ و میں ہے گا۔ لینی ندکورہ امور میں سے کی ایک امر کے کرنے کا مشورہ و کو گئی تیف ندکورہ امور میں سے کی ایک امر کے کرنے کا مشورہ دے گایا ندکورہ امور میں سے کوئی ایک کام کرے گا۔ لول دے گایا ندکورہ امور میں سلح کرائے گا۔ لول مطلب نیادہ ہواضح ہے۔ مگر بینیاوی نے دوسرے مطلب کوتر جے دی ہے اور صراحت کی ہے کہ کلام کا آغاز تو (تینوں امور کے مطلب کمتعلق) مشورہ دینے سے کیا گیا تاکہ یہ معلوم ہوجائے کہ ا

جب نہ کورہ امور کامشورہ وینے والا نیکو کاروں میں داخل ہے توان امور کو کرنے والا بدر جہ اولی داخل ہوگا۔ اصل غرض تو عمل اسے ہے۔ مشورہ کاذکر ذیلی طور پر آگیا ہے)۔ ابنی کا تھا تھا کا کاذر بعیہ بھی اچھائی ہو تا ہے اس لئے مشورہ کاذکر ذیلی طور پر آگیا ہے)۔ ابنی کا تھا تھا تھا تھا کہ مستحق میں نیکی کرنے کے طلب رضا کی شرط اس لئے لگائی کہ اور شرت کے لئے بھلائی کرنے والا تواب کا مستحق نہیں ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عند کی مرفوع حدیث انما الا عمال المنات متفق علمہ ہے۔

بالنیات منفق علیہ ہے۔ فکٹوف نوٹونیکے اُجُدَّا عظیمیًا ﷺ توہم اس کو ضرور بڑا تواب عطاکریں گے جس کے مقابلہ میں دنیاکا سارا ہال ومتاع حقیر ہے شیخین نے سمجین میں نیز امام احمہ نے حضر ت ابوشر تے خزاعی کی دوایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ عظیمی ن جواللہ اور روز آخرت کو مانتا ہواس کو چاہئے کہ اچھی بات کے یا خاموش رہے۔ بیہتی نے حسر ت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ علیقے نے فرمایا اللہ رحمت کرے اس محض پر جو (اگر) کچھ بات کے یہ قوائدہ کی کرے یا خاموش رہے تو

(مفزت ہے) بیل ہے۔

نیک لوگوں کی جزاء کے ذکر کے بعد آئندہ آیت میں بدول کی سز اکاذکر فرماتا ہے۔ اور ارشاد فرماتا ہے۔ وَصَحِتْ لَیْشَا رِقِیْ الرَّسُنُولَ مِنْ اِبْعُدِ مِنَا تَبَیِّنَ لَکُّ الْهُمْای اور جو محض رسول کی مخالفت کرے گابعد

اس کے کہ اس کوامر حق ظاہر ہو چکا تھا۔

یعنی دلیل بیتی سے ثابت ہونے اور قطعی طور پر معلوم ہونے کے بعد کہ یہ رسول اللہ علی کا تھم ہے جو شخص فرمان رسول کی مخالفت کرے گا۔ بیشر طلگانے کی دجہ یہ ہے کہ اگر رسول اللہ علی ہے فرمان کی کمی کواطلاع نہ ہنچے یا اطلاع بہنچ جائے گر ذریعہ اطلاع اور سلسلہ روایت بیتی نہ ہواور اس صورت میں یہ شخص رسول اللہ علیہ کے فرمان کے خلاف کرے یا انتہائی ذہنی کو شش کے بعد بھی مراد صدیث سجھنے میں مجہدے علطی ہوجائے توابیا شخص آیت کے تھم میں داخل نہیں ہے۔ بعض علماء نے مخالفت رسول سے مراد لیا ہے مرتد ہوجانا تیمی جو شخص ظہور تو حیدور سالت کے بعد دین سے لوٹ جائے گا جیساطعمہ کے متعلق روایت میں آیا ہے۔

و یکٹیبٹے غیرسبیل اندو مینین اور مومنوں کے رستہ کے علاوہ دوسرے راستہ پر چلے گا۔ یعنی اس اعتقاد اور عمل کے خلاف ہو جائے تو کوئی ہرج اسلمانوں کے خلاف ہو جائے تو کوئی ہرج اسلمانوں کے عقیدہ وعمل کے خلاف ہو جائے تو کوئی ہرج اسلمانوں کے عقیدہ وعمل کے خلاف ہو جائے تو کوئی ہرج اسلمانوں کے عقیدہ کی موافقت ہو۔رسول اللہ علیہ کاار شادگرای ہے میرے صحابہ ستارو کی طرح ہیں جس کی بیردی کروگے منزل مقصود پر پہنچ ھاؤگے۔

تعرف می آنونی تو ہم اس کوجو تجے وہ کرتا ہے کرنے دیں گے۔ یعنی جس گر اہی کواس نے اختیار کرر کھاہے ہم دہ اس کو دیدیں گے اور اس کی پندید ، غرض میں رکاوٹ نہیں ڈالیس کے بعض علاء نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ وہ دنیا میں جس چز پر اعتماد رکھتا ہے آخرت میں ہم اس کواس کے سپر دکر دیں گے۔ تحجین میں حضر ت ابو سعید خدری اور حضر ت عبد اللہ بن عمر و بن عاص کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا جب قیامت کا دن ہوگا تو ایک اعلان کرے گا۔ جو لوگ جس کی پوجا کرتے تھے اس کے چیچے چلے جائیں۔ اس نداء کے بعد جو کوئی بھی اللہ کے سوائمی بت یا ستھان کی پوجا کرا تھا بغیر آگ میں کرے نہیں ارے گا۔

وَنُصُلِهِ جُهَنَّهُ اور ہم اس کو جہم میں داخل کریں گھ وَسَآءُتْ مَصِیْرًا شَا اور جہم (حق سے روگر دانی کا) برا انجام ہے۔ کہ فیہ

بغوی نے لکھا ہے اس آیت کا زول طعمہ بن ابیر ق کے متعلق ہوا تھا۔ صورت یہ ہوئی کہ طعمہ کی چوری جب کھل گئ تو اس کواپنی رسوائی اور ہاتھ کانے جانے کا اندیشہ ہوااس لئے بھاگ کر مکہ جائا گیااور دین سے لوٹ گیا۔ اس پر آیت و من کیٹا قب الرسول نازل ہوئی اس آیت میں وعید عذاب کو دو شرطول کے ساتھ مشروط کیا ہے۔ مخالفت رسول ادر اتباع غیر سبیل المومنین _ مخالفت رسول تو تنها بھی حسب نصوص قطعیہ موجب عذاب ہے۔ دوسری نشرط موجود ہویانہ ہو للبز اسر لول کے ا جماعی راستہ کو چھوڑ کر دوسرے راستہ پر چلنا بھی بجائے خود موجِب و عید ہوگا کویا دونوں شر طول کا مجموعہ اگر موجو دنہ بھی ہو صرف ایک شرط موجود ہوتب بھی وغید عذاب اس پر مرتب ہوگی اس سے معلوم ہواکہ (جس طرح مخالفت رسول جرام ہے ای طرح) اجماع کی مخالفت بھی حرام ہے لہذااتباع اجماع واجب ہے۔

بیمقی اور ترندی نے حضر ت ابن عمر اور حضر ت ابن عباس کی روایت سے لکھاہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔اللہ تعالیٰ | اس امت کو بھی گر اہی پر مجتمع نہیں کرے گا۔ جماعت پراللہ کاہاتھ ہے جو جماعت بچھڑ ادہ بچھڑ کر دوزخ میں گیا۔ واللہ اعلم۔

بغوی نے کھاہے کہ طعمہ بن ابیرق (مدینہ سے بھاگ کر) مکہ میں قبیلہ بی سلیم کے ایک مخص کے پاس جس کانام محاج بن علاظ تِعاجاكر تھير ااور اس كے گھر ميں نقب لگايانقب لگانے ميں ايك پھر اس كے ادير تريز اجس كى دجہ ہے ايسا پھنس كررہ گيا کہ نہ اندر تھس سکنا تھانہ باہر نکل سکنا تھا۔ صبح کو بکڑا گیا۔ لو گوں نے قتل کردینا چاہالیکن بعض لو گوں نے کہایہ تمہارے پاس پناہ کزین ہو کر آیاہے اس کو چھوڑ دولو گول نے چھوڑ دیااور مکہ سے نکال دیامکہ سے نکل کروہ قبیلہ بنی قضاعہ کے تاجروں کے ساتھ شام کو چلا گیا۔ جب ایک جگہ براؤ ہوا تو اس نے قافلہ والوں کا ہی کچھ سامان چرالیااور بھاگ گیا۔ لو گول نے تلاش کی اور پکڑ کر ا سنگ ار کر دیالورات نیج مارے کہ وہ پھر سیاس کی قبر بن گئے۔ یہ بھی ایک روایت میں آیاہے کہ جدہ کو جانے کے لئے دہ ایک تشتی میں سوار ہوالور کشتی کے اندر اشر فیوں کی تھیلی چرالی اور پکڑا گیا۔ آخر سمندر میں بھینک دیا گیا۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ

حرہ بنی سلیم میں جاکر تھیر اادر بنی سلیم کے بت کی بوجاکرنے لگاادر ای حالت میں مرگیا۔

إِنَّ اللَّهُ لَا يَغُفِي أَنْ يُتُّلِّمَ كَا بِهُ وَيَغُفِرُمَنَّا ذُوْنَ ذَلِكَ لِمَنْ تِيَسَآءُ م الله اینے ساتھ شرک

کئے جانے کومعاف نہیں کرے گالور شرک کے علاوہ (ہر گناہ صغیرہ ہویا کبیرہ)جس کومعاف کرنا جاہے گامعاف کردے گا۔خواہ

توبہ کے بعد ہویا توبہ کے بغیر ہو۔

اور (واجب الوجود قرار دیے میں یا معبود مانے میں)جو کوئی کسی کو اللہ کاسا جھی قرار دیتا ہے وہ (رِاہ حق ہے) دور بھٹک جاتا ہے۔ نجات اور مغفرت تک اس کی رسائی

وَمَنْ يُثَنِّيكَ بِإللهِ فَقَدُ ضَلَّ ضَلَّالًا كَيْعِينًا ١٥

بغوی نے بروایت ضحاک حضر ت ابن عباس کا قول نقل کیاہے کہ اس آیت کانزول ایک بوڑھے اعرابی کے حق میں ہوا تھاجس نے خدمت گرامی میں حاضر ہو کر عرض کیا تھایار سول اللہ میں گناہوں میں غرق ہوں اینی بات ضرور ہے کہ جب سے میں نے خدا کو پیچانا اور مانا ہے اس وقت سے کسی چیز کواس کا شریک نہیں قرار دیا اور نہ اس کو چھوڑ کر کسی دوسرے کو کار ساز مانا اور نہ اللہ کے خلاف جزی ہو کر گنا ہوں کاار تکاب کیانہ میرے دماغ میں بھی ہے بات آئی کہ میں اللہ سے بھاگ کر ہے بس کر دول گا۔ اب میں (گناہوں پر) پشیمان ہوں تو بہ کرتا ہوں معافی جاہتا ہوں میر اکیا حال ہو گا۔اس پر آیت ند کورہ نازل ہو ئی نقلبی نے ضحاک کی میروایت بیان کی ہے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ اہل مکہ کے متعلق آیت ذیل نازل ہوئی۔

وہ پنیس عبادت کرتے ہیں اللہ کو چھوڑ کر رسول اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا دعا إِنْ يَكُمْ عُوْنَ مِنْ دُونِهَ

ا مالک کی روایت ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے فرمایا، پار سول اللہ علیہ نے اور آپ کے بعد آپ کے خلفاء نے کچے طریقے مقرر کرویے ہیں جن پر عمل کرنے ہے اللہ کی کتاب کی تصدیق اللہ کی طاعت کی سکیل اور اللہ کے دین کی قوت ہوتی ہے سمی کوان کے بگاڑنے اور بدلنے کی اجازت ہمیں اور نہ ان چیزوں پر غور کرنے کی اجازت ہے جو آپ کے طریقوں رکے مخالف ہیں جو ان راستوں پر چلے گا ہدایت باب ہو گااور جو ان پر چل کر طلب گار نصر ت ہو گااس کو نصر ت عطائی جائے گی اور جو ان کے خلاف کرے گاوہ مو منول کے راستہ

عبادت ہے پھر حضور سلم نے آیت وَقَالَ رُبَكُمُ ادْعُونِي السُنَجِبُ كُكُمُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكِبُرُونَ عَنْ عِبَادَتِي حلاوت قرمائي _ رواه احمد واصحاب السن الاربعه _

ایک بات یہ بھی ہے کہ جو کی کی پوجا کر تاہوہ ای کو اپن حاجات کے لئے پار تاہے۔

اللَّهُ إِنْكَاءَ مَنْ مُرْجِند زماني چِزوں كي- اكثر مغسرين نے لكھاہے كه اناث سے مرادبت ہيں۔ بتوں كواناث كہنے كي وجه يا تو میرے کہ عرب اینے بتول کو مونث (مادہ) ہی جانتے تھے اور ان کے نامول کے لئے مونث کے صینے ہی استعال کر انے تھے مثلا ۔ مناقتہ عُزِّی، اللَّات (شاید حضرت مغیر کا اِس تمثیل سے اشارہ اس طرف ہے کہ مناۃ منان کا اور اللات اللہ کا مونث ہے جیسے عزى بروزنِ فَعَلِي أَعُرِ كامونت بِ)اور كى قبيله كے بت كو كہتے تھے فلان قبيله كى ديوى فلال قبيله كى مونث حضرت أبي بن

مارہ دی روٹ کی معبودوں کی کوئی حقیقت تو تھی نہیں صرف نام بی نام تھے جن کی وہ پو جاکرتے تھے اللہ نے فر مایا ب مَانَعْنُدُونَ مِن مُونِهِ إِلْآ أَسْمَاءً سَمَيْتُمُونَها اور نام مونث تصال لئے لاث فرمایا۔ یا یہ وجہ کہ معبود جمادات تھے (پھر ول کے بیٹیل کے یااور کئی دھات کے)اور اناٹ کا اطلاق جمادات پر ہو تاہے۔ قاموس میں ہے۔اناٹ اٹی کی جمع ہے ان کی جم انا فی بھی ہے اور اناث بجان چیزوں کو بھی کہتے ہیں جیسے در خت بھر اور چھوٹی بیلیں۔اس وقت اناث کا تیوں پر اطلاق لغت کے اعتبار سے خقیق ہو گا مجاز کی ضرورت نہ ہو گئ۔ علم نحو کی کتابول میں صراحت ہے کہ الف تاء کے ساتھ کسی واحد کی جمع اور جمع مونث كانون بے عقل چيزوں كے لئے اصلى (حقيقى لغوى) ہے جيے كہاجاتا ہے مسفن جاڑيات اور نكول كلسفات اور صِرَانَ الْأَيَامُ لَيَاكِارُ عُورِ تُول كَي جَمَّع مِينِ الف تاء كا آمَا صرف اس وجہ ہے كہ كم عقل ہونے كى وجہ ہے گویاان كو بے عقل چزوں کی فہرست میں شامل کر دیا گیاہے۔

حن اور قادہ نے اِلاَ اِنا اَلَا اِنا اَلَا اِنا اَلَا اِنا اللہ میں کہا ہوان جن میں روح نہیں جس طرح مونث مذکر کے مقابلہ میں حقیر ہے اس طرح بے جان جاندار کے مقابلہ میں حقیر ہے اس لئے بیجان کو اناث کے لفظ سے تعبیر کیا۔ اس قول پر بیجان پر اناث کا اطلاق مجازی ہوگا۔ حضرت ابن عباس کی قرآت میں انا خاکی جگہ اٹنا آیاہے۔اٹن او خان کی جمع ہے اور او خان و ٹن کی (و ٹن کا معنی ہے بت۔ استمان) ضحاک کے نزدیک - اناث سے مراد ملائکہ ہیں کول کہ مشرک ملائکہ کواللہ کی بیٹیاں کہتے تھے۔ اللہ نے فرمایا ہے وَجَعَلُوا المَلَائِكِيَّةَ ٱلذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمْنِ إِناكَالًا

فَانَ يَكُ عُونَ إِلَّا شَيَظِنَّا اور وہ نہیں یوجا کرتے مگر شیطان کی۔ ہر بت میں ایک شیطان ہو تا تھا اور پچاریوں اور کا ہنوں کو دکھائی دیتا تھااور ان سے کلام بھی کرتا تھا۔ ہم اس کاذکر پہلے کرچکے ہیں۔ بعض تے نزدیک شیطان سے البليس مراد ہے البليس نے ہي مشر كول كوبت پرستى كالتحكم ديا تھابت پرياتي ميں در حقيقت البليس ہى كى عبادت اور طاعت تھى۔ مَّوِيْدًا ﴿ جوسر كُلْ بِ مارداور مريده (شرير) جس كا تعلق خير سے نه ہو۔ مرد (ميم راء دال كامجوعه) كالغوى معنى ہے چکتا پن (لینی کھر درانہ ءُونا) صرح ممر و صاف چکنا محل۔ امر دیے ڈاڑھی مونچھ کالڑ کا۔ اس جگہ مرید سے مر ادہے سر کش۔

الله كى اطاعت سے خارج ،و نے والا۔

جس کواللہ نے اپنی رحمت سے دور کر دیا تھا۔ شیطاناکی پہلی صفت مرید اہے اور دوسری صفت سے جملہ۔ **کر قبال الا**شیطان نے کہا تھا اس کا معف من پرہے کو یاشیطان ایک تو ملعون ہے دوسر ہے ایسے قول کا قائل بھی ہے جوانتہائی انسان دشنی پر دلالت کر رہاہے۔ سے ان کی اور اور است کر رہاہے کہ آیت میں نظ شیطاناہ مراداملیس ہے کیونکہ اہلیس ہی نے جب حضرت آدم کو تجد د کرنے ہے انکار کر دیااوراللہ نے اس پر العنة كى تواس بين ميناتهم ہے تنے مى مزية و جلال كى جب تك بنى آدم ميں جان رہے گى اس وقت تك برابر ميں ان كو بريكا تار : و ل گا۔ صبح حديث ميں يمي منسمون آلات اور آئنده آیت کا بھی یبی معنی ہے۔

کہ میں تیرے بندول میں سے اپنامقرر حصہ (گمراہ کرنے لَاتَّخِنَانٌ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيْبًا مَّفُرُونُطًّا ﴿

کے لئے)ضرورلوں گا۔

حسن نے کہاہر ہزار میں ہے ۹۹۹ دوزخ کواور ایک جنت کو جائے گا۔ میں کہتا ہوں حدیث بعث النار میں ایباہی آیا ہے۔ یا مفروضاکامعنی ہے جدا۔الگ یعنی خوش نصیبوں سے الگ بد بختوں کی جماعت۔

اور ضرور (راہ حق ہے)ان کو بھٹکاؤں گالیعنی ان کے دلوں میں وسوے ڈالوں گالور خواہشات ٷٙڵٳؙۻڷ*ڐ*ۿؙؙۿ ننس کو آر استہ پیراستہ شکل میں ان کے سامنے لاوک گا۔ گمراہ کرنے کی نسبت شیطان کی طرف مجازی ہے (حقیقت میں گمراہ

کرنے والا اور ہدایت باب بنانے والا اللہ ہی ہے شیطان تو گر ای کا ایک ذریعہ ہے)۔

حضرت ابوہر ری گی روایت ہے کہ رسول اللہ عظی نے فرمایاتم میں سے بعض لوگوں کے پاس شیطان آکر کہتاہے اس کو س نے پیداکیا (پھر)اس کو کس نے پیدا کیا (بندہ کہتا چلاجا تاہے کہ سبِ کورب نے پیدا کیا) آخر شیطان کہتاہے تیرے رب کو س نے پیدا کیالبذااگر کوئی اس در جہ نگ چہنچ جائے تواس کواللہ کی بناہ مانگنی چاہئے (کیونکہ یہ توہم شیطانی توہم ہے)اور اپنے توہم سے) باز آجانا جائے۔رواہ ابنخاری ومسلم فی سحجبار

اور میں یقینان کو (باطل) ہوسیں دلاوں گاکہ نہ قیامت ہو گی نہ عذاب ہو گااور زندگی ابھی بہت

المبی ہے اور باوجو د عصال کو شی کے سعادت آخرت تم کو ملے گا۔

حضرت انس رادی ہیں کہ رسول اللہ عظیم نے فرمایا انسان کے اندر جہال خون دوڑ تاہے شیطان بھی وہال دوڑ تاہے رواہ ا ابخاری و مسلم حضرت ابن مسعود راوی ہیں کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا آدئی کو ایک کچو کا شیطان کااور ایک کچو کا فرشتہ کا ہوتا ہے۔ شیطان کا کچو کا توشر کا آر زومند کر بااور حق کو جھٹلانا ہے اور فرشتہ کا کچو کا خیر کاوعدہ دلانااور حق کی تصدیق کرنا ہے۔ اگر کسی کو یہ چیز مل جائے تو یقین کرلے کہ یہ خدا کی طرف ہے ہے اور اللہ کا شکر کرے اور اگر دوسری چیز محسوس کرے توشیطان سے اللہ ي يناه ما تَكُم الْسَيْط ان يعد كم الْفَقْر و يا مركم بالْف حسَّاء رواه الرندي و قال صديث غريب

اور میں ان کو تعلیم دول گاجس ہے وہ جاریا ہول کے کانول کو کاٹا وَلَاصُرَبُّهُمْ فَلَيْبُيَتِّكُنَّ أَذَانَ الْأَنْعَامِر

كريس ك_بنك (مصدر ثلاثي مجرد)كا ثناجيرنا كارنا- تبتيك (باب تفعيل مصدر ثلاثي مزيد) بكثرت چيرنا، باربار چيرنا، ا جانوروں کے کان چیر نے سے مراد ہے۔ بحیرہ کے کان کا ثناچیر تا (جس طرح اہل جاہلیت کیا کرتے تھے قیادہ اور سدی نے کمااہل بعابلیت بحیرہ جانوروں کے کان اینے بتوں (کی نذر) کے لئے چیر دیا کرتے (اور بتوں کے نام پر چھوڑ دیا کرتے تھے) قاموس میں ہے بحر کا معنی ہے بھاڑ نا اور کان چیر نا بحیرہ لفظ بحر ہے ہی مشتق ہے۔ اگر کوئی او نٹنی دس جھول بیاہ جاتی تووہ لوگ اس کا کان چیر کر آزاد چھوڑ دیتے کہ جہاں جائے چرتی پھرے (کہیں اس کی پکڑنہ تھی)اگر دہ مرجاتی تواس کا گوشت عور تول کے لئے ممنوع اور مر دوں کے لئے جائز 'ہو تا تھا(اس او نٹنی کو بھیرہ کہاجاتا تھا) گویا شیطان نے اپنے اس قول میں اس طرف اشارہ کیا کہ میرے تھم کے مطابق دہ اللہ کی حلال کر دہ چیز وں کو حرام بنالیں گے ادر جو جانور بالفعل پابالقوہ کامل پیدا کیا گیا ہے اس کونا قص بنادیں گے۔ وَلَا هُرَنْهُمْ فَلَيْعُيِّرٌ نَيْ خَلْقَ اللهِ ط اوريقينا مِن ان كو حكم دول كا تووه الله كي بنادث كوبدل واليس ك_خواه

یہ تغیر صورت کے اعتبارے ہویا حالت کے لی ظ ہے۔ ا

تغییر خلق الله میں مندرجہ ذیل امور داخل ہیں حامی (نرسانڈ) کی ایک آگھ پھوڑ دینا (جیسا کہ مشرک کرتے تھے) ک رسول الله علی نے ارشاد فرمایا الله کی لعنت گود نے والیوں اور گد هوانے والیوں اور موجنے سے سفید بال نوجنے والیوں اور وانتوں ک جسریاں بنانے والیوں پر جواللہ کی بناوت میں تبدیلی کرتی ہیں،رواہ احمد والشجان عن ابن مسعولاً شیخین نے حضرت ابن عمر "کی روایت ہے لکھاہے کہ رسول اللہ نے فرمایا اللہ کی لعنت بال جوڑنے والیوں اور جروانے والیوں پر اور گود نے والی اور گدوانے والیوں پر امام احمہ نے حضرت عائشہ کی روایت سے لکھاہے کہ رسول اللہ علیہ لعنت کرتے تھے گود نے والی گدوانے والی ، بال جوڑنیوالی اور جروانے والی پر۔ (باقی آئندہ صغہ)

غلاموں کو حصی بنانا۔ گودنا (لیتن سوئی ہے گود کر اس میں کا جل بھرنا تاکہ کھال پر بیل بوٹے یا کی مندر دغیر ہ کی تصویر کھد جائے) داننوں کوریت کر تیز کرنا (لاش کو) مثلہ کرنا (لیتن ناک کان یا ہاتھ پاؤں کاٹ دینا) لواطنت یا عور توں کا آبس میں سحق کرنا، چاند سورج اور پھروں در ختوں دریاوک وغیرہ) کی پوجا کرنا، ہاتھ پاؤں اور بدنی طاقتوں کو ان کاموں میں صرف کرناجو ننس میں کی طرح کا کمال پیدا کرنے والے نہ ہوں۔ فطرت خدلوندی لیتنی اسلام کو بگاڑ دینا۔

حضرت ابوہر میر گاروایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر بچہ فطرت (اسلام) پر بیدا ہو تا ہے بھر اس کے مال باب اس کو بہودی یا عیسانی یا بھوسی بنادیتے ہیں جس طرح چوپایوں کا بچہ پورے اعضا کا بیدا ہو تا ہے (نہ دم کثا ہو تا ہے نہ کان چرانہ خصی) کیا تم (پیدائش طور پر کمی جانور کے بچہ کے) ناک، کان، لب، ہاتھ ،پاؤل کٹے ہوئے پاتے ہو۔ اس بیان کے بعد حضہ سیالی نے فرمایا تھافیطر کہ اللّٰہ الّٰہِی فیطر النّاس عکلیہا کا تبکہ یکل لے خلق اللّٰہ درواہ البخاری و مسلم فی صحیحہا سیالیہ کا میں میں میں میں المانے ارحمان میں خوب اللّٰہ کے اس میں اللہ کا میں اس میں میں اللہ میں اس میں میں ال

یہ بھی جائز ہے کہ مذکورہ بالایانچوں جملو**ں میں** خود شیطان کے اپنے افعال کا بیان ہو اس صورت میں یہ تول ابلی_{س ہی} کے ساتھ مخصوص نہ ہوگا۔

سرک پرلے درجہ کی گمراہی ہے اس کی ولیل اللہ نے یہ بیان فرمائی کہ جن چیز وں کو تم اللہ کاشریک قرار دیتے ہو دہ آؤ بیجان ہیں نہ کسی کو نقع پہنچا سکتی ہیں نہ نقصان بلکہ ان کے نام بھی تم نے زنانے رکھ چھوڑے ہیں جن کی کوئی حقیقت نہیں۔ پیر شرک کرنے میں شیطان مر درد کی اطاعت بھی ہے جو خود شرو گمر اہی میں غرق ہے خیر دہدایت کا اس سے کوئی تعلق نہیں ار ملعون بھی ہے۔ اس کی اطاعت سے سوائے لعنت اور گمر اہی کے بچھ حاصل نہ ہوگا۔ اس کے علاوہ ڈوانسان کا بدترین دسمن اور تباہ کن بھی ہے ایسے کی دوستی ہی عقل سے بعید اور سر اسر گمر اہی ہے عیادت تو بچاہئے خود ہی۔

تووہ کھلا ہوا کھاٹااٹھائے گا کیونکہ دہ اپنی اصل پو نجی بھی کھو دے گاادر جنت

فَقَدُ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِيْنًا ﴿ كَ عُوضُ دوزخُ مُولَ لِے گار

یعیں گھٹھ ۔ یعیں گھٹھ ۔ وعدے کراتا ہے جن کودہ بھی پوران میں کرتا ہے بھی ممکن ہے کہ شیطان خود آدمی کی شکل میں آکر کامیابی کے لالج دیتا ہو جیسا

حضرت ابن عمر کابیان ہے کہ حضرت عمر جانوروں کو خصی کرنے ہے منع کرتے تھے اور فرماتے تھے نماء (پڑھوری) تو زوں میں ہی ہے (ان کی تنقیص درست نہیں) امام ابو صنیفہ کے نزدیک جانوروں کو خصی کرنے میں کوئی گناہ نہیں (بدایہ) گذار دی عبد الرزاق و عبد بن حمید عن الحسن و گذار وی ابن المنذر کی روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ حضرت عمر جانوروں کو خصی کرنے ہے منع فرماتے تھے، ابن المنذر اور بیہ قی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ علیقے نے جانوروں کو خصی کرنے ہے منع فرماتے تھے، ابن المنذر اور بیہ قی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ متعلق آیت و کا مرتب می فلیکھیر کی تعلق اللہ عالم کی اللہ عالم کی اللہ عالم کی اللہ عباری کی دوایت میں آیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے و کا مرتب می فرای کی تشر سے میں فرمایا کہ خلق اللہ سے مراددین اللہ ہے۔

جنگ بدر میں کیا تھااور کما تھا الا غالب کی مالیوم آج تم پر کوئی غلبہ یانے دالا بنیں میں ضامن ہوں کیکن فکمتًا تر اُنت الْفِئَتَانِ نَكُصَ عُلَىٰ عُقِبَيُهِ جِبُ دونول لشكرول كالأمنامامنا مواتوايزيال موزكر بهاك كيالور كن لكا أج تمهاري كوئي حمايت نہیں کر سکتا مجھے اللہ کی طرف ہے دہ چزیں نظر آر ہی ہیں جو تم کو نظر نہیں آتیں۔ اور ان کو امیدیں دلاتا ہے ، باطل امیدیں جن کو دہ بھی نہیں پاتے مثلاً طول عمر اور کشرت مال کی

وَمَا يَعِيلُ هُمُ النَّسَيْظِنُ إِلَّا غُودُورًا اللهِ اللهُ اللهُ عُرْدُلُ اللهُ عَدْدُورًا اللهُ

تقصال رسال فعل كو تفع بخش اور سود مندكام كو ضرر آفرس بناتا ب- الله تعالى في فرمايا التشيطان يعد كم الفقر یعنی شیطان تم کوافلاس ہے ڈراتا ہے کہتا ہے اگر اللہ کی راہ میں خرچ کرد گے بار شتہ داروں کو دو گے تو محتاج ہو جاؤ گے۔

الُولَلِ فَي مَا أُولِهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِيلُ وَنَ عَنْهَا مَحِيْصًا ١٠ ١٠ يي بي وه جن كالمحكانا جنم ب اوريه

اس سے چھٹکارایا مفر نہیں یائیں گے۔ محیص (مصدر) بھاگنا (ظرف مکان) بھاگنے کی مجکہ قاموس میں ہے۔ خاصِ عَنْهُ يَجِيْصُ حَيْصاً وَحَيْصَةً وَسَجِيصاً (يعنى حاص باب ضرب س آتا بادراس كامصدر حَيْصٌ حَيْصَةً اورجُهُ عَنَ اور اگر اس کے بعد عن آئے تواعر اض کرنے اور مڑجانے کے معنی ہوتے ہیں لیکن اگر عن نہ آئے اور بغیر کمی صلہ کے استعال کیا جائے تواس کا معنی ہوتا ہے سینا جیسے کار عُینکیو اس کی دونوں آنکھوں کوسی دیا یعنی نیندنے اس کی آنکھیں بند کر دیں۔ مترجم عنها کا تعلق مُحِیصناً ہے تہیں ہے کیونکہ مَحِیص مصدر ہویاظرف دونوں صور تول میں اس کامعمول مقدم نہیں

وَاكْنِينَ المَنْوُا وَ عَمِلُوا الطِّلِحْتِ سَنُكْ خِلْهُ مُجَنِّتٍ تَجْدِي مِنْ تَعْتِهَا الْأَنْهُ وَخُلِدِينَ

ِ فِیْھا اَبَدًا ہے۔ اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے ہم ان کو ضرور جنتوں میں داخل کریں گے جن کے محلات اور مالا خانوں کے نیچے سے نہریں بہتی جارہی ہول گیال جنتول میں وہ ہمیشہ ہمیشہ بیں گے۔ وَعُدَا اللهِ حَقَّا اللهِ عَقَالُ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ بِي تَاكِيد كے لئے۔

وَمَنْ اَصَلَىٰ قُ مِنَ اللهِ قِيلًا ﴿ اللهِ تَعَالَىٰ عَنَاده بات كاسچاكون بِ يَعَىٰ كُونَى بَهِى اللهِ عَنْ اللهِ عَلْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ الللهِ عَنْ الللهِ عَلْمُ عَلَيْ الله

شیطان کے جھوٹے وعدول اور اللہ کے سے وعدہ میں بقابلی موازنہ کو ظاہر کرنا۔

ابن ابی حاتم نے حضر ت ابن عباسؓ کے حوالہ ہے لکھاہے کہ بہودیوں اور عیسائیوں نے کہاتھا کہ جمارے سواکوئی جنت میں نہیں جائے گااور قریش نے حشر ونشر کائی افکار کرویا تھا اس پر اللہ نے تمیات ذیل نازل فرما کیں۔

كَيْسَ بِأَمِنَانِتِيكُمْ تَعْمِينَ مِن مَهِارِي آرزووَل في وابسة نهين في العالم مَم مِن في جو بعض لوگ كتے ہيں كہ حشر ونشر كھ نہ ہو گااور بعض كہتے ہيں كہ اللہ كے ياس يہ بت ہمارے سفارشي ہول گے اور بعض كہتے ہيں كہ تمہمارے

خیال کے مطابق اگر دوبارہ زندگی ہوئی تب بھی ہم تم ہے اچھے حال میں ہوں گے۔ حقیقت امر تمہارے ان اندازوں ہے وابستہ نمیں ہے۔ سیاق آیت دلالت کررہاہے کہ خطاب اہل مکہ کوہ۔ مجامد کا یمی قول ہے۔

ولاً أمّاني الهُلِ الْكِتْبِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

اہل کتاب سے مراد ہیں بہودی اور عیسائی جو کہتے تھے کہ ہم اللہ کے جہتے اور بیٹے ہیں اور جنت میں بہود یول اور عیسائیول کے علاوہ کوئی نہیں جائے گا۔ اور آگ صرف چندروز ہم کو چھونے گی۔ بلکہ نجات اور تواب کا مدار ایمان اور نیک اعمال پر ہے اور کر فآری وعذاب کفر وبداعمالی ہے وابستہ ہے جس کی تفصیل ہیہ ہے کہ۔

مَنْ تَكِمُ لَ سُوْءًا يَجْزَيِهِ لا جوبرے كام يعنى تفرو كناه كرے كاس كى سز اس كودى جائے گا۔

و کرا بھب گنامین دون املیہ قرلیگا تو کا نصیرگا ہوں کو دفع کردے۔ آبت کا سبب نزول خواہ خاص ہو گر تھم عام ہے کمی طرح کی خیر پہنچا سکے ۔ نہ ددگارجواس کی طرح کی خیر پہنچا سکے ۔ نہ ددگارجواس کی طرح کی خیر کہنچا سکے ۔ نہ ددگارجواس کی طرف سے شرکو دفع کردے۔ آبت کا سبب نزول خواہ خاص ہو گر تھم عام ہے موسی ہو گار اللہ موسی ہو گار اللہ کا خصوص معتبر نہیں) خیالات نہ کورہ بے شک اہل کہ اور اہل کتاب کے تھے (مسلمانوں کے نہ تھے) گر ضابطہ عمومی ہے بنوی نے حضرت ابن عباس اور سعید بن جیر سکا تول بھی نقل کیا ہے۔

کے کی سرایانے کی صراحت عدم مغفرت کے ساتھ مشروط ہے وعید عذاب کی تمام آیات کی یہ شرط ہے کہ اگر اللہ معاف ہمیں کردے گا تو عذاب ہوگا۔ پھر سراعام ہے آخرت ہیں ملے اونیا ہیں۔ حضرت عبادہ بن صامت کی روایت میں آیا ہے کہ صحابہ کی جماعت رسول اللہ سیالتے کے آس باس جیٹی ہوئی تھی کہ آپ نے فرمایا میری بیعت کرد کہ کی چیز کو اللہ کاشریک نہ کرد گے چوری ہمیں کرد گے دوانتہ ہمیں کرد گے اور کی اس حجد محض اس عہد کو پوراکرے گا تواس کے اجرکا اللہ ذمہ دار ہے اس کے معالمہ اس عہد کو پوراکرے گا تواس کے اجرکا اللہ ذمہ دار ہے اور آگر پچھر گناہ کی کرد فرصائی ہوجائے گی تواس کے گناہ کی معافی ہوجائے گی لیکن آگر کمی نے کوئی نافر مانی کی خور اللہ کے سرادے جائے گی تواس کے گناہ کی معافی ہوجائے گی لیکن آگر کمی نے کوئی نافر مانی کی معالمہ اللہ کے سپر دہ چاہے معاف کردے چاہے سزادے ہم نے ان شر الط پر حضور عیک کی بیعت کی سجون۔

حصور ﷺ فی بیعت فی سین۔ بعض لوگ کہ سکتے ہیں کہ آیت و لایک کے اللہ مین دون اللہ وکٹیا و لائصٹیرا کا تھم صرف کافروں کے ساتھ مخصوص ہے الل ایمان سے اس کا کوئی تعلق نہیں کیونکہ مسلمانوں کا کارساز اور مددگار خودان کا مولی ہے دہ چاہے گا تو بخش دے گا پھر اللہ کی اجازت سے فرشتے انبیاء اور اولیاء ان کی شفاعت بھی کریں گے مگر دہ کارساز اور دافع عذاب نہ ہوں گےنہ الل ایمان ان کو کارساز اور حامی بنائیں گے البتہ کفار اپنے اپنے معبود ول سے کارسازی اور جمایت کے خواست گار ہوں گے مگر کوئی کارساز نہیں

علے کار

یہ قول غلام آیت کے عموم کو مندر جہ ذیل روایت ٹابت کر رہی ہے معفرت ابو بر صدیق کا بیان ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا کہ آیت فَمَن آیغمل سُوءً الیُجْزَبِهِ بازل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابو بر میں تم کو ایک آیت ساؤں جو مجھ پر بازل ہوئی ہے میں نے عرض کیا فرمائے حضور ﷺ نے مجھے یہ آیت پڑھائی (فرر اختے ہی) میری کم در دے تو نے گا اور میں نے کمر کوسید ھاکیا (اییا واقعہ اس سے پہلے مجھے بھی پیش ہمیں آیا) حضور ﷺ نے فرمایا ابو بر کیا ہوگیا کیا ہوگیا میں نے عرض کیا یار سول اللہ ﷺ میرے ماں باپ حضور ﷺ پر قربان ہم میں سے میں نے کوئی براعمل ہمیں کیا اور تمہار سے ساتھی مومن دنیا ہی میں برائی کی سز اپائیس گے۔ اللہ کے سامنے جائمیں گے تو گناہ سے پاک ہو کر باقی دو سرے لوگوں کی ساتھی مومن دنیا ہی میں برائی کی سز اپائیس گے۔ اللہ کے سامنے جائمیں گے تو گناہ سے پاک ہو کر باقی دو سرے لوگوں کی جدیاں جمعر می جائیں گی براوار البغوی والتر نہ ی و میں تھیدوا بن المقدر۔

احمہ اور ابن حبان اور حاکم کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ حضرت ابو بکڑنے عرض کیا اس (آیت) کی موجودگی میں کون نجات پاسکتا ہے۔ حضور علیکٹے نے فرمایا کیا تم پر غم نہیں آتا کیا تم بیار نہیں ہوتے کیا تم پر مصیبت نہیں آتی، میں نے عرض ،ایسا توضرور ہوتا ہے فرمایا تو بس وہ (سز ۱) ہم ہوتی ہے۔امام احمد ،ابو یعلی ، بیہ قی اور تاریخ میں بخاری نے حضرت عائشہ کی روایت سے بھی الہی ہی حدیث نقل کی ہے۔

بغوی نے لکھاہ کہ گلبی نے بروایت ابوصالے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو مسلمانوں کو برواشاق ہوانہوں نے عرض کیایار سول اللہ علیقہ آپ کے علاوہ ہم میں سے کون ہے جس نے کوئی بدی ہنیں کی پھر سر ایس

طرح ہوگی ہے حضور ﷺ نے فرمایاد نیامیں جو کچھ (دکھ) آتا ہے وہ ای سز ای ایک قسم ہے پس جو صحف کوئی آیک نیکی کرے گا اس کی دس نیکیاں (ثواب کے لحاظ ہے) ہوجا ئیں گی۔ اب اگر سمی بدی کی سز ادی گئی تو دس نیکیوں (کے ثواب) میں ہے ایک نیکی کا ثواب گھٹ جائے گا اور نو نیکیاں رہ جا ئیں گی۔ افسوس ہے اس صحف پر جس کی اکا ئیاں دہائیوں سے بڑھ جا ئیں گی (اور گناہوں کی تعداد نیکیوں ہے بڑھ جائے یعنی ہر نیکی کی دس نیکیاں اس کے لئے لکھی جاتی ہیں اور ہر گناہ ایک ہی کھا جاتا ہے اور ایک گناہ کی سز امیں ایک نیکی کم ہو جاتی ہے اس طرح دس گناہوں کی پاداش میں دس نیکیاں ساقط ہوتی ہیں جو حقیقت میں دس نہیں بلکہ ایک نیکی ہوتی ہے تو گویادس گناہوں کا مقابلہ ایک نیکی سے ہوتا ہے اب اگر گیارہ بارہ تیرہ گناہ ہو گئے تو بقدر ایک دد تین کے بیشی ہو جائے گی ایسے صحف کی حالت قابل افسوس ہے یہ تو د نیوی سز اکی حالت ہے)۔

رہا آخرت کا بدلہ تووہال نیکیوں اور بدیوں کا توازن کیا جائے گاہر گناہ کے مقابل ایک نیکی ساقط کر دی جائے گی اس کے

بعداگرینگی باقی رہی توجنت میں اس کا ثواب ملے گااور ہر بیشی والے کواس کی بیشی ملے گی۔ ت

میں کہتاہوں حضر تابی عبال گی دوایت ہے آیت کیشی پاشا نیکھ کا سب نزول جو ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے وہی روایت اور درایت (عقل) کے لحاظ ہے ظاہر ہے لیکن ایک اور سب نزول بھی روایت میں آیا ہے جس کو ابن جریر نے مسروق قادہ ضحاک اور سدی کی روایت ہے مرسل اور عوثی کی روایت ہے حضر تابی عبال کا قول بیان کیا ہے کہ آیت لیشنی پاشا نیکھ کو لا آمایتی احل النکتاب کا نزول مسلمانوں اور عیسائیوں کے ایک مباحث کے متعلق ہوادو مری روایت میں آیا ہے کہ اہل مذاہب کے مباحث کے متعلق ہوادو مری روایت میں آیا ہے کہ اہل مذاہب کے مباحث کے متعلق ہوا کھے بہودی اور عیسائی اور مسلمان (ایک جگہ) بیٹھے بحث کررہے تھے ایک گروہ نے کہا ہم افضل ہیں بغوی کے بیان میں آیا ہے کہ اہل کتاب نے کہا جمادا نبی تمہاری کتاب نبی مسلمانوں نے کہا ہمارے نبی ادر ہماری کتاب سے مقدم ہے لہذا ہم بسبت تمہارے خدا ہے ذیادہ تقرب رکھتے ہیں مسلمانوں نے کہا ہمارے نبی غاتم الانبیاء ہیں اور ہماری کتاب پر بھی ہے گر تمہاراا بیان ہماری کتاب پر بھی ہے گر تمہارا ایمان ہو گا۔ کہا محال خواب مومنوں کو ہو گااور مَن پُو مَن کہا مورہ کو کا عام ہو تابالکل ظاہر ہوگا۔

ابن جریر نے مسر دق کی روایت ہے اور بغوی نے اعمش کی روایت ہے ابن الضحیٰ کا قول نقل کیاہے کہ جب آیت کُیسَ

کے تحرین منتشر کی روایت ہے کہ حضرت عمر کے فرمایا کہ جب آیت تمن یعمل سُوء ایجزبه و لایتجدله من دون الله و لیکھیا کی الله کو کھانا پیاا چھان میں معلوم دیا تھا بالآ فراللہ نے یہ آیت نازل فرمانی اور کی کہ ایک معلوم دیا تھا بالآ فراللہ نظیمہ کو کھانا پیاا چھان معلوم دیا تھا بالآ فراللہ نفستہ منہ کیت تنفیف اللہ کا میں بہل آیت کے تکم سے محفوظ رہنے کا) ایک پہلو نکال دیا اور فرمایا وَمَنْ یَعْمَلُ سُوء اَ اوَیَظَلِمَ نفستہ مُنَّ یَسْتَغْفِر اللہ کی جداللہ عَفُور ارَّحیْمان

ے ابن ابی شیبہ اور احمد اور بخلری اور مسلم نے حضر ت ابو ہریرہ "اور حضر ت ابو سعید خدری کی روایت ہے لکھا ہے کہ ان دونوں بزرگوں نے خودر سول اللہ علی کو یہ فرماتے ساکہ مومن برجو بیاری دکھ خرابی اور غم و فکر آتا ہے اللہ اس کو اس کے گنا ہوں کا کفار و کر دیتا ہے ، تحجین وغیر و میں حضر ت عائشہ وغیر و کی روایت ہے بھی ایسا بی آیا ہے ابن ابی الد نیا اور بیہ فی نے حضر ت بریدہ "اسلمی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ علی فی گلآ ہے جس کسی مسلمان کو کوئی مصیبت تی بیٹی ہے بہاں تک کہ کوئی کا ثنا بھی لگآ ہے تو اس کا نتیجہ دو باتیں میں سے ایک بات ضرور ہوتی ہے یا تو اس مصیبت کے عوض اللہ اس کا کوئی گنا و معاف کر دیتا ہے جو بغیر اس کے معاف ہونے والا بسی مصیبت کے بغیر اس عزت پر ہینج نہیں سکتا تھا۔

مِنْ ذَكُرِاُواْئَنَیْ یَکُرِاُواْئِنَیْ یَعِیْ کرنے والامر دہویا عورتیا وہ نیلی مردے صادر ہویا عورت ہے۔ اول صورت میں یہ عشر کے منظم کی ضمیر سے حال ہوگا اور مِن کا استعال میں یغتمل کے ابہام کو واضح کرنے کے لئے ہوگا (یعنی میں تبیہ نید ہوگا) اور دوسری صورت میں الصّلوئِ سے حال ہوگا اور مِن ابتدائیہ ہوگا۔ بسر حال دونوں صور توں میں لفظ آؤ کی ہے میں یعتمہ کے عمر کے عموم کی تاکید ہوگا۔ بعض علاء نے بیان کیا کہ مِن اُذکر اُوا اُنٹی میں جو نیک عمل کرنے کی تعمیم ہے اس کے علم کے عموم کی تاکید ہوگا۔ بعض ایک جانور ہے ان مشرکوں کو جو اپنی لاکیوں کو ہلاک کر دیا کرتے تھے (اور یہ سمجھتے تھے کہ عورت بھی ایک جانور ہے اس کا کوئی عمل خیر اور قابل ثواب ہو ہیں سکتا)۔

و هُوَ مُوَ فَتَوْمِنُ َ ایمان دار ہونے کی حالت میں۔ یعنی نیک اعمال کی جزاایمان پر موقوف ہے۔ برے اعمال کی سزا کے لئے کا فر ہونے کی شرط منیس لگائی کیونکہ گناہ چھوٹا ہویا بڑااللہ کو پہند منیس (کرنے دالا کا فر ہویا مومن) گناہ کا تقاضا ہے کہ اللہ معافت نے مومن اور کا فر دونوں اس کے ذیل میں آتے اللہ معافت نے مومن اور کا فر دونوں اس کے ذیل میں آتے ہیں۔ البتہ نیکیال قابل اعتبار اس وقت ہول گی جب ایمان کی حالت میں کی جائیں۔ کا فردن کا توکوئی عمل اللہ کے لئے خالص منیس ہو تا (بلکہ شرک آمیز ہوتا ہے) اور جو عمل خالص اللہ کے لئے نہ ہودہ شرک اور گناہ ہے نیکی نہیں ہے۔

﴿ ایک شبه ایک شبه

اگر کا فرکا کوئی عمل نیک ہی نہیں ہے توالیں حالت میں عمل صالحات کے لئے ایمان کی شرط لگانا ہی ہے کار ہے۔ کا فر کا تو نیک کام بھی صالحات میں داخل نہیں ہے۔

ازالہ: بے شک بات تو نبی ہے گر ہو مومن کہنے میں صرف صراحت اور وضاحت کرنی مقصود ہے کہ عمل صالح وہی مقبول ہوگا جو ایمان کی حالت میں ہو۔ اس سے کافروں کے اس خیال کی بھی تر دید ہو جائے گی کہ صلہ رخم، کنبہ پر دری خیر ات اور دوسر سے اچھے اعمال کافروں کے لئے بھی مفید ہوں گے اور یہ اعمال خود نیکیاں ہیں (ان کا کرنے والا کوئی ہو اجر کا مستحق ہے)۔

فَا ُولَيِّكَ يَدُ خُلُونَ الْجُنَّةَ بِي بِي يَهِ لُوگ جنت مِيں داخل ہوں گے۔خواہ صالح ہوں یا فاس یا توبہ کر کے مرے :ول یا بغیر توبہ کئے۔ جنت میں ابتدائی داخلہ خواہ اس طرح ہو کہ ان کے گناہ معاف کر دیئے جا کیں اور دوزخ میں بھیجاہی نہ جائے یا گناہوں کی سز ایانے کے بعد ہو۔

وَلاَ يُظْلُمُونَ نَقِيْراً ﴾ اور ذرہ بھر بھی ان کی حق تلفی نہیں کی جائے گی۔ نَقِیْر وہ (لبوترا) گڑھاجو تھجور کی اسلی بھی ہوت تلفی نہیں کی جائے گی اور اسلی کو آپ کی نہیں کی جائے گی اور اسلی بھی اسلی بھی ہوئی کی نہیں کی جائے گی اور اسلی کی اسلی اسلی کی تعداب میں (مقدار گناہ ہے) بیشی نہیں ہوگی کیونکہ اسلور وَلاَکتُ النفس بیہ بات بطریق اولی معلوم ہور ہی ہے کہ گناہ گار کے عذاب میں (مقدار گناہ ہے) بیشی نہیں ہوگی کیونکہ اتواب کم دینے میں اتن اویت نہیں جنی جرم سے زائد سزاویے میں ہے ہیں جب ارحم الراحمین ثواب میں کی نہیں کرے گا تو اسرامیں بیشی بدرجہ اولی نہیں کرے گا۔

بعض علماء نے بیان کیا کہ کفار کی تہدید عذاب کے لئے آیٹ مَنْ یَعْمَلْ مُسُوءٌ ایکجُزیِه کے بعد وَ لا یُظَلَّمُون مُقیْرًا کی قید ذکر نہیں کی کیونکہ شرک سے نفرت دلانے کے لئے اس قید کو ترک کرنا ہی مناسب تھااور مومن کو عمل صالح اور اطاعات کی ترغیب دینے کا تقاضا تھاکہ اس قید کو ذکر کر دیاجائے اس لئے اس کو ذکر کر دیا۔ میں کہتا ہوں کہ آیت و لا فیظلم فی تقیراً کا مطلب سے بھی کا اعتصار المبیں کی نہیں کی جائے گاور نہ اس کی بدا عمال کی سرامیں بیشی کی جائے گاور آیت من یعفمل مین الضلخت مین ذکبر او اکثنی و هو گورنی میں تمام مومن داخل ہیں خواہ صالح ہوں یا فاسق مومن بھی کوئی نہ کوئی عمل صالح کر تاہی ہے کم سے کم تو حید کی شہادت دیتا ہے اور ایمان کی سب سے اعلیٰ شاخ یہ ہا سے اس لئے اس آیت میں دونوں طرح کے مسلمانوں کو بشارت دیدی خواہ نیک ہوں یا بدکہ کسی مسلمان کے ثواب میں کی نہیں کی جاس لئے اس آیت میں ہوگی رہی آیت و من کی تعمیل سُوء اُ تو اس کے یابد کہ کسی مسلمان کے ثواب میں کی نہیں کی جائے گی اور نہیں بیشی ہوگی رہی آیت و من کا اعدام و دونوں جگہ ہے آیت مین یعمیل سُوء کا میں بھی اور آیت اندر مؤمن بھی داخل ہیں اور کا فر بھی گویا فاسق مو من کا اعدام کی سرسا کی کوئی صد اور انتہا ہی نہیں ہے کیونکہ کفر کی برائی اتھاہ ہے اس کئے اس کی سرنا بھی لا انتہا ہے پس کفار کے گنا ہوں کی سرسا کی کوئی صد اور انتہا ہی نہیں ہے کیونکہ کفر کی برائی اتھاہ ہے اس کئے اس کی سرنا بھی لا انتہا ہے پس کفار کے گنا ہوں کی سرنا کوئی حد اور انتہا ہی نہیں ہوئی کہنی قرار سے اس کئے اس کی سرنا بھی لا انتہا ہے پس کفار کے گنا ہوں کی سرنا خواہ گئی ہی ذاکہ ہو مگر اس کو گناہ سے ذاکہ (اور ظلم) نہیں قرار دیا جائی گوئی صد اور انتہا ہی نہیں داکھ کی اس کا اسلام کی سرنا بھی لا انتہا ہے پس کفار کے گنا ہوں کی سرنا خواہ گئی ہی ذاکہ ہو مگر اس کو گناہ سے ذاکہ (اور ظلم) نہیں قرار دیا جائی اسکام

یایوں کہاجائے کہ کافروں کی سز اگناہوں ہے بڑھ کر ہو گیاللہ نے فرمایا ہے **زیدُ** نا کھیم عَذاً با گؤی الْعُذابِ اس لئے کافروں کی تبید یدعذاب کے ساتھ وَ لایکظُلُمُونَ نَقِیرُ اَ نَہٰیں فرمایاور نہ کافروں کے لئے ایک طرح کی بشارت ہو جاتی۔

﴿ ایک شبہ﴾

· ظلم بہرِ حال براہے خواہ کا فروں پر ہی ہو اور اللہ ہر برائی ہے پاک ہے پھر گناہ سے ذا کد کا فر کو عذاب دینے کا امکان ہی

ازالہ: ۔ ظلم نام ہے دوسرے کی ملک میں تقرف کرنے کا اور اللہ الملک ہے وہ جس طرح چاہے اپنی ملک میں تقرف ہوگا)
تقرف کر سکتاہے اگر سارے عالم کو بغیر جرم کے بھی عذاب دے توظلم نہ ہوگا (اپنی ملک میں تقرف ہوگا)
مزید شبہ :۔ جبِ اللہ کے لئے کوئی فعل ظلم نہیں اور اس کی شان میں ظلم ہونے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا (خواہوہ

کھے بھی کرئے) تو پھر آیت لاین ظلموں نقیز ااور آیت اِنَّ اللّه کنیس بظلگرم لِلْگُیبیند میں نفی ظلم کا معنی ہی کیا ہے۔ جو اُب:- اس فتم کے کلام کی بناء مجازی معنی پرہے مرادیہ ہے کہ مومنوں سے اللہ کوئی ایساسلوک، نہیں کرے گاکہ اگر دیساسلوک کوئی دوسرا ان سے کرے تواس کو ظلم کہا جاتا ہے (یعنی جو عمل کسی انسان یا فرشتے سے اگر صادر ہواور اس کو ظلم کہا جائے تواللہ مومنوں کے ساتھ ایسابر ائے نام بھی ظلم نہیں کرے گا)۔

بغوی نے مسروق کے حوالہ سے لکھا ہے کہ جب آیت لیکس باکمانیت کیم نازل ہوئی تواہل کتاب نے کہاہم اور تم برابر

ہیں اس پر آیت وکٹن کیعُمَل مِنَ الصَّلِحٰتِ نازل ہوئی اور مندرجہ ذیل آیت کا بھی نزول ہوا۔ وَمَنْ اَحْسَنُ دِنْبِنًا صِّمِّنُ اَسْلَمَ وَجُهَا فَ لِللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ الله

کی طرف جھادے یعنیٰ جس نے اپنی ذات کو اللہ کے لئے خاص کر دیا کہ اس کے قلب کی کوئی علمی یا میلانی واٹسٹگی اور آویسخت کی غیر خداسے نہیں رہی دل اور سار ابدن اللہ کے اوامر و نواہی کاپابند ہو گیا۔ یہاں تک کہ عالم امکان میں ابنایا کسی اور کا کوئی وجو داصلی حقیقی اس کو نظر ہی نہیں آتا کسی کے مستقل وجو دیا کسی کو معبود و محبوب ماننے کا توذکر ہی کیا ہے۔ انکار کو بصورت استفہام ذکر

كرنے سے كمال افكار كى طرف اشارہ ہے۔

و گھو م محسن کی ایس حالت میں کہ وہ اچھے کام کرنے والا بھی ہے بعنی نیک اعمال کرتا اور برے کام چھوڑ دیتا اور ہمیہ حضور قلبی اعمال کرتا اور برے کام چھوڑ دیتا اور ہمیہ حضور قلبی اور اخلاص رکھتا ہے۔ حضر ت جرئیل نے جب رسول اللہ علیہ ہے۔ دریافت کیا کہ احسان (اعمال کی خوبی) کیا ہے تو آپ نے فرمایا (عبادت کی خوبی ہیے کہ)تم اللہ کی عبادت اس طرح کر وجھے اللہ کو (اس وقت اپنی نظر سے) دیکھ رہے ہو لیس اگر تم اس کو نہیں دیکھ یاتے تو وہ تو یقیناتم کو دیکھتاہے اس صدیث کے راوی حضر ت عمر رضی اللہ عنہ ہیں۔ متفق علیہ۔

ق التَّبَعُ مِلْكُ الْبُرْهِيُعُدُ اور چلاابرائيم عن دين پر يول تو تمام انبياء كادين ايك بى ہے۔ اپى ذات اور اعضاء ابدن اور اندروئى بيرونى قوتوں كو الله كى رضا مندى ميں لگادينا بى دين انبياء ہے ليكن خصوصيت كے ساتھ حضر ت ابرائيم كے وين كا تذكرہ صرف اس دجہ ہے كيا كہ آپ كى نبوت پر تمام اقوام كا اتفاق ہے اور ہر دين ميں آپ كى حقانيت مسلم ہے بجر دين اسلام بكثرت فروعى مسائل ميں شريعت ابرائيم كے موافق ہے مثلاً كعبه كى طرف نماذ ، كعبه كاطواف ، مناسك جح ، فقذ ، مهمان نواذى اور وہ كائن فطريد جن كى تحميل كا تھم حضر ت ابرائيم كوديا كيا تھا اور وہ اس امتحان ميں پورے اترے اور يہ تمام احكام شريعت اسلاميہ ميں باتى در كھے گئے۔

حیزینفگاء تعنی ابراہیم بیان کی ملت ابراہیم پر حنیف ہو کر چلنے دالا مراد ہے۔ حنیف سے مراد ہے تمام باطل راستوں سے منہ موڑ کر راہ حق پر چلنے دالا۔ حضر ت ابراہیم نے بت پر ستی سے منہ موڑ لیا تھا باد جو دیکہ آپ کے باپ کے خاندان اور قوم دالے سب کے سب بت پر ست تھے مگر آپ نے سب کو چھوڑ کر راہ مشقیم اختیار کی۔

وانگذا الله این هیم خیلیگا اور الله نابرایم کواپناخالص دوست بنایا تھا۔ خلیل سیادوست خالص محبت والا لفظ کیلہ این کی استقال یا خلال سے ہے (خلال کا معنی ہے کھی جانا مخلوط ہو جانا) خلف کاشتقال یا خلال سے ہے (خلال کا معنی ہے کھی جانا مخلوط ہو جانا) خلف کا دو ہو جانی کو دوستوں کے اندر کھی جاتی اور نفس میں مخلوط ہو جاتی ہے۔ یا خلل سے مشتق ہے (خلل کا معنی ہے دونوں کو خلیل کہا جاتا ہے۔ میں سے ہراکی دوسر سے کی حاجت روائی کر تالور اس کی حالت کے بگاڑ کو درست کر تاہاں لئے دونوں کو خلیل کہا جاتا ہے۔ زجاج نے کہا خلیل وہ ہے جس کی محبت میں کوئی دخنہ نہ ہویا خل سے مشتق ہے۔ خل اس داستہ کو کہتے ہیں جو ریت کے اندر ہو۔ دو خلیل بھی دوئی کے داستہ پر برابر گامز ان اور ہم طریق ہوتے ہیں یا خلیت سے ماخوذ ہے خلیت کا معنی ہے خصلت دونوں دوستوں کی خصلت ایک ہی وقی ہے اس لئے ان کو خلیل کہا جاتا ہے۔

حفرت ابراہیم کو خلیل کہنے کی وجہ یہ بیان کی گئ<u>ے کہ آپ صرف اللہ</u> کے مخاج تھے مخلوق کے سامنے اپنی حاجت نہیں پیش کرتے تھے۔ روایت میں آیاہے کہ جب آپ کو آگ میں ڈالا گیااس وقت آپ کے پاس جبر ئیل آئے اور پو چھا کیا آپ کو مدد کی ضرورت ہے فرملیا آپ کی مدد کی ضرورت، نہیں حضرت جبر کیل نے کہا توا پنے رب سے ہی دعا کیجئے فرمایا وہ میرے حال کو جانیا ہے اس کو میرے سوال کی ضرورت، نہیں۔

و ایک سوال

جواب : -ہم شروع كتاب ميں بيان كر ي ميں كه الله براساء وصفى كااطلاق حقيقى نميس مجادى ہے اور نتائج كے لحاظ

اہ آپ دیے تھے لیتے نہ تھے اور اللہ علی اس کی طرف ابنارخ نہیں کرتے تھے ، پہتی نے شعب الایمان میں حفز ہے عبد اللہ بند کر سکی روایت ہے لکھا ہے کہ رسول اللہ علی ہے حضر ہے جر کیل سے وریافت کیا، جر کیل اللہ نے ابراہیم کو خلیل کس وجہ ہے بتایا حضر ہے جر کیل اللہ نے کہا (خلوق کو) کھانا کھلانے کی وجہ ہے ، ابن المبذر نے ابن ابزی کا قول نقل کیا ہے کہ حضر ہے ابراہیم نے ملک الموت سے پوچھا میرے رب نے بچھے خلیل کس وجہ ہے بتایا ملک الموت نے جواب دیاس لئے کہ آپ (خلوق کو) دیتا پہند کرتے ہیں لینا پہند انہائی ضعیف ہے ، انہمی نے حضر سے ابو جریرہ " وغیرہ کی روایت ہے اس قول کور سول اللہ علی کابیان قرار دیا ہے گراس کی سند انہائی ضعیف ہے ، انہمی کہ حضر سے ابو جریرہ کی سند انہائی ضعیف ہے ، انہمی کہ اللہ علی اللہ کہ کو خلیل کیوں بنایا براہیم سے خوش کیا اے میر سے دبیر بن بکار کا قول ہے کہ اللہ حق نہیں معلوم اللہ نے فرمایاس کی وجہ یہ ہے کہ میں نے تیم ہول کو دیکھا تو میں نے پایا کہ تو دیتا پہند کر تا ہے اور یہ بہند میرے دیا جا ہے ، ایک میں کہ تیم کے دیا جائے ، ۱۲۔

ے ہوتا ہے (جوافعال میں) مبادی کے اعتبارے نہیں ہوتا (جوتاٹرات وانفعالات ہیں) مثلاً رحمٰن در حیم اللہ کے دووصفی نام ہیں دونوں کا اُستقاق رحت ہے اور رحت کا معنی ہے دفت قلب جوحسن سلوک اور مہر بانی کی مقتضی ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ اللہ کا قلب نہیں نہ اس کے اندر رفت قلب پیدا ہوتی ہے (رفت قلب توایک قسم کا تاثر ہوتا ہے جو کی وجہ ہے دل میں پیدا ہوتا ہے اور خدا ہر اثر پذیری ہے زکی علامت ہے) بلکہ رفت قلب کا جولائی تقاضا ہے بعنی دوسر ہے پر مہر پانی کہ اور خدا ہر اثر پذیری ہے اثر پذیری بجزکی علامت ہے) بلکہ رفت قلب کا جولائری تقاضا ہے بعنی دوسر ہے پر مہر پانی کر تااور حسن سلوک کر تااس کے اعتبار ہے اللہ پر دخمٰن ورحیم کا اطلاق ہوتا ہے (پس رحمٰن ورحیم کا ترجمہ ہوا مہر بان۔ رقیق القلب ترجمہ ورست نہیں) اس طرح اللہ پر خلت کا اطلاق مجازی ہے بعنی خالص محبت ہوتا ہے حاجت کا مغہوم مراد نہیں ہے۔ (اگر چہ محبت نتیجہ ہوتا ہے حاجت کا بی نتیجہ حاجت کی خالص محبت مراد ہے مہداء محبت بعنی حاجت مراد نہیں ہے)۔

جملیہ معترضہ ہے وسط کلام میں اس کاذ کر انتاع ملت ابراہی کے وجوب کو موکد طور پر ظاہر

ابن آئی شیبہ نے مصنف میں ابوصالح کی روایت سے لکھاہے کہ جب حفزت ابراہیم علہ لینے گئے اور کچھ ہاتھ نہ آیااور واپسی میں میں ایک میں ابوصالح کی روایت سے لکھا ہے کہ جب حفزت ابراہیم علیہ کی طرف سے گزرے تواس سے کچھ (مٹی ریت) لے لیااور گھر لوٹ آئے۔ گھر والوں نے بوچھا یہ کیا ہے حضزت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا۔ سرخ گیبول گھر والوں نے کھول کردیکھا توسرخ گیبول بر آمد ہوئے (یہ عجیب گیبول شھے) جب ان میں سے بچھ بجھ بجھ بجھ بے کر بویا گیا تو بڑے کے مجھے گئی تک متہ برنہ گیبول کی بالیاں بر آمد ہو کیں۔

بغوی نے حفزت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ حفزت ابرائیم بڑے مہمان نواز سے آپ کا مکان سر راہ تھا جو او ھر سے گزرتا آپ اس کی میزبانی کرتے سے۔ ایک بار کال پڑالوگ کھانا طلب کرنے حفزت کے دروازے پر جمع ہوگئے آپ کے لئے غلہ کی رسد ہر سال مصرے ایک دوست کے پاس سے آیا کرتی تھی اس سال بھی آپ نے اپنے غلاموں کو اونٹ دے کر مصری دوست کے پاس بھی آپ نے طلب کرتے تو ہم ان مصری دوست کے پاس بھی تاکہ غلہ کی رسد لے آئیں اور دوست نے غلاموں سے کہااگر ابراہیم اپنے لئے طلب کرتے تو ہم ان کی خاطر اس بار کو اٹھا بھی لیتے کیو تکہ جو مصیبت لوگوں پر آئی ہے ہم پر بھی آئی ہے قاصد (ناکام) لوٹ پڑے اثناء راہ میں ایک دادی کی طرف سے گزر ہو آپس میں کہنے گئے اونٹ خالی لے جاتے ہوئے تو ہم کو شرم آتی ہے مناسب یہ ہے کہ اس وادی کی

کچھ مٹی لے کر ہم بور یوں میں بھر لیس تاکہ لوگ و بھے کر خیال کریں کہ ہم غلہ لے کر آئے ہیں یہ کہ ہم کر بوریاں بآ مانی بھر لیں اور حضر ت کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ کی اطلاع دے دی۔ اس وقت حضر ت سارة سور ہی تھیں لوگ در وازہ پر تیجے حسنرت کو یہ بات سن کر بڑار بج ہو ااس دور ان میں ایندے مغلوب ہو کر سوگئے سارة بیدار ہو کی تو دن چڑھ گیا تھا کہنے لگیں آجب بندا ہمیں آئے۔ غلام میں آئے۔ غلام میں اور ان کی کول ہیں (آتو گئے حضر ت سارة نے کہا تو پھر کچھ لائے ہیں۔ غلام وں نے کہالائے کول ہیں۔ سارۃ اٹھ کر بور دل کے بیس گئیں اور ان کو کھولا تو بڑا کھر آتا نکلا۔ آپ نے روثی لیکا نے والوں کو تھم دیا۔ حسب انحام انہوں نے روٹیال پکائیں اور لوگوں کو کھانے کی خوشبو آئی فرمایا سارہ یہ کہاں نے دوٹیال پکائیں اور لوگوں کو کھانا کھلایا استے میں حضر ت ابراہیم بیدار ہو گئے اور آپ کو کھانے کی خوشبو آئی فرمایا سارہ یہ کہاں سے آیا سارہ نے کہا آپ کے مصری دوست کے پاس سے فرمایا (ہمیں) یہ میر سے ضلیل کے پاس سے آیا جو اللہ ہے۔ اس روز اللہ نے تو سار ایکام کو شیل بنایا۔

فا کدہ: - حضور سید آلا نبیاء علیہ الصلوۃ والسلام کادرجہ خلت کے درجہ سے بہت او نچاتھا آپ کا مقام خالص مجوبیت کا مقام تھا۔ مقام خلت کو تو آپ راستہ میں چھوڑگئے تھے اس عبور اور تقدم کی وجہ سے آپ نے اپنے کو خلیل فرہایا تھا اور ارشاد فرہایا تھا کہ اگر (اینے رسے کے علاوہ) میں کسی کو خلیل بنا تا تو ابو بکررضی اللہ عنہ) بنا تا لیکن ابو بکڑ میر سے بھائی اور دفتی ہیں اور اللہ نے تمہارے ساتھی کو خلیل بنالیا ہے۔ رواہ مسلم من حدیث ابن مسعودٌ حضور ﷺ نے یہ بھی فرمایا ، اگر اپنے رب کے علاوہ میں کسی کو خلیل بنا تا تو ابو بکر گو بنا تا۔ رواہ ابنجار کی و مسلم من حدیث ابی سعید الخدری۔ یہ بھی فرمایا سن لو تمہار اساتھی اللہ کا خلیل ہے۔ رواہ التر ندی عن الی ہر برۃ۔

ُ حضرت جندبُ کا بیان ہے میں نے خود سنا حضور ﷺ وفات سے پہلے فرمار ہے تھے اللہ نے مجھے خلیل بتالیا ہے جس طرح ابراہیم کو خلیل بنایا تھا فرجہ الحاکم وصححہ۔ طبر انی نے حضرت ابن مسعودٌ کی دوایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے ابراہیم کو خلیل بنالیا تھا اور تمہار اساتھی بھی اللہ کا خلیل ہے اور قیامت کے دن محدینی آنہ م کا سر دار ہوگا بھر آپ نے آیت عسنی اُن ٹیبنٹ کے رُبک مقاماً استحدہ و ڈا تلاوت فرمائی۔ لے

حضور ﷺ کااستقرار مقام خلت میں نہ تھا۔ آپ کامقام اس سے اونجا تھا۔ مقام محبوبیت کا بہی اقتضا تھا مگر امت کے ابعض افراد کے لئے آپ مقام خلت کے خواستگار تھے تاکہ ان افراد کے تغصیلی کمال کا شار آپ کے کمال میں ہوجائے کیونکہ متبعین کے کمالات مقتدا کے کمال کا ایک حصہ ہوتے ہیں۔ علماء اہل سنت کا اجماعی فیصلہ اصول دین کی کتابوں میں موجود ہے کہ اولیاء کی فرامتیں پنجمبر کے معجزات ہوتی ہیں۔

سله ترمند کی اورا ہمن مردوبیہ نے حضرت ابن عباس کی روایت ہے بیان کیا کہ رسول اللہ عظیفے نے فرمایا ابراہیم خلیل اللہ سے اور واقع میں وہ ایسے بی سے (لیکن) من لوکہ میں اللہ کا حبیب ہوں اور (یہ) فخر نہیں ہے (اظہار واقعہ ہے) سب سے پہلے میں بی شفاعت کروں گااور سب سے پہلے میر کی شفاعت قبول ہو گی اور (یہ) فخر نہیں ہے اور سب سے پہلے میں بی جنت کی ذبیر ہلاؤں گااور اللہ اس کو کھول کر مجسم کو اندر داخل فرمائے گااس وقت میر ہے ساتھ فقراء مو منین بھی ہوں مے اور (یہ) فخر نہیں ہے اور میں قیامت کے ون تمام الگوں پچپلوں سے زیادہ معزز ہوں گااور (یہ) فخر نہیں ہے اربیان کو خلت کے اللہ نے ایر انہم کو خلت کے لئے دور میں کو کھول کے جن لیا، از موافعہ حمتہ اللہ

اِبُراَهِيَم وَعَلَى اَلِ اِبُراَهِيَم الله ن آب كي وعاقبول فرما في اور ہزار برس كے بعديہ مقام حضرت مجد والف ثانى رحمته الله عليه كوعنايت فرمايا حضرت مجد والف ثانى وجہ خواہ يہ عليه كوعنايت فرمايا حضرت والا كامقام مقام خلت قرار پايا اور تغصيلى خلت آب اللہ بيت مقام خليت ہے اونے ہوكر ورجہ ہوكہ رسول الله عنظیہ ہے ہوكہ و سول الله عنظیہ ہوكہ و سول الله عند ہوئى الله عند ہوئى الله عند نے اپنے رسول كى ذبان ہے كہلوا ويا تھاكہ (ان كُنتُم تُحجبُون الله عَالَة مِن الله عَلَى الله

رسول الله ﷺ نے ارشاد فرمایا تھامیری امت کی حالت بارش کی طرح ہے کہ معلوم نہیں اس کااول حصہ بہتر ہے یا آخر حصہ یا باغ کی طرح ہے جس سے ایک سال ایک جماعت کو اور دوسر بے سال دوسری جماعت کو کھانے کو ملتاہے ہو سکتاہے کہ دوسر بے سال والی جماعت بہلی جماعت سے زیادہ فراخ اور وسیع رزق والی اور اس سے زیادہ خوش حال ہو۔رواہر زین من حدیث

بعقر بن محدٌّ.

یہ مسئلہ صحیح کشف سے ٹابت ہے اگر کوئی اس کو ہنیں مانیا تونہ مانے ، ہماری گفتگوان لوگوں سے ہو بات سنتے اور انجی بات پر چلتے ہیں ہمی وہ لوگ ہیں جن کواللہ نے ہدایت فرماوی ہے اور یمی گروہ اہل وانش کا ہے۔ میں نے یہ بات اس لئے کہی کہ بعض کو تاہ فہم لوگ حضرت مجد در حمۃ اللہ کے کلام پر طعن کرتے بلکہ اس مقام پر جو پچھے آپ نے فرمایا ہے اس کو کفر ہیں۔ مجد د صاحب نے اس جگہ جو پچھے فرمایا وہ کمی ناممکن امر کا دعوی نہیں ہے بزر گول سے حسن ظن رکھنے کا نقاضا ہے کہ اس کو تشکیم کر لیاجائے یا کم از کم سکوت ہی اختیار کیاجائے۔

(رسول الله علیہ کے ذمانہ میں) بعض لوگ کہتے تھے کہ یہ قر آن ان دونوں بستیوں میں ہے کی بڑے آدمی پر کیوں ہمیں اناداگیا ؟ الله علیہ کے جواب میں فرمایا کیا یہ لوگ الله کی رحمت خود تقسیم کررہے ہیں (کہ جس کو چاہا پیخبر بنادیا) کچھ لوگ کہتے تھے کیا ہم میں سے اس مخص پر قر آن اتارا گیا (ایساہر گز نہیں ہو سکتا) یہ بڑا جھوٹا ہے اللہ نے جواب میں فرمایا کل کو ان کو معلوم ہوجائے گاکہ بڑا جھوٹا اترائے والا کون ہے اگر بعض جلیل القدر صحابہ اور آئمہ اہل بیت مقام محبوبیت پر فائز تھے تو اس کے حضر ت ابر اہیم پر ان بزرگوں کی برتری لازم نہیں آئی کیو تکہ ان کوجو کچھ ملاوہ دوسر دل کا اتباع کرنے ہے اور در اخت کے طور پر ملااور حضر ت ابر اہیم پر کوجو کچھ ملاوہ بالذات اور بلاو سیلہ تھا اور دونوں میں بڑا فرق ہے۔

۔ حضرت مجد درحمۃ اللہ علیہ مقام خلت پر فائز تھے آلیکن اس سے یہ لازم نہیں آتاکہ آپ کی ترقی ختم ہو گئی یہ تووقفہ راہ ہے منزل نہیں ہے مقام خلت سے آگے بڑھ کر آپ کی رفتار مقام محبوبیت کی جانب تھی اگر چہ بالبیح اور بالواسطہ تھی۔

وَيِنْكُوهَا فِي السَّمَا فِي الْكَنْ مِنْ مِن مِن مِن مِن اللهِ عَافِي مِن اور جو يَحَد زمِن مِن مِن اللهُ وَ وَ يِنْكُو عَا فِي السَّمَا فِي الْكَنْ مِن مِن مِن مِن مِن اللهِ عَلَيْ فِي اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ عَلَي

ہی کا ہے یعنی اُللہ ہی کی تخلیق اور اللہ ہی کی ملک ہے سوائے اللہ کے سمی دوسر ہے کو سی چیز کی تخلیق میں دخل ہے نہ ملکیت میں (یول توسار اجہان اور جہان کی چیزیں اللہ ہی کی مخلوق و مملوک ہیں لیکن چو نکہ موجو دات سادی اور کا سنات ارضی نظر کے سامنے

ہیں اس لئے خصوصیت کے ساتھ اہنی کا مذکرہ کیا)۔

اس جملہ کا معنوی تعلق یا تو آیت وَمَنَ آخْسَنَ دِیْنَا تِسَعَنَ اُسْلُمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ہے۔ گویایہ اس کلام کی علت ہے کہ اجب سب کچھ اللہ ہی کا پیدا کیا ہوااور اس کی ملکیت ہے لہذا ہر شخص پر واجب ہے کہ ابنارخ اس کی طرف پھیر لے۔ یا آیت وَاتَّخَذَ اللّهُ ابْرُ اهِیْمُ خَلِیْلاً ہے اس کار بطہ ہے یعنی سب بچھ اللہ ہی کا ہے اس کوا ختیار ہے کہ اپنی مشیت کے موافق جس چیز اور جس شخص کو جاہے جن لے۔ یااس کلام کا اتصال ذکر اعمال ہے ہے یعنی اللہ کی فرمال بر داری ساری کا کئات پر فرض ہے اور وہی سب کے اعمال کا بدلہ دینے کی پوری قدرت رکھتا ہے۔

ا فی اور اللہ ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے مگراس کااحاطہ ہر کیفیت سے پاک ہے

وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ تَجُيْطًا ﴿

مطلب یہ کہ کوئی چیزا پی ہستی مستقل اور خود بخود نہیں رکھتی بلکہ باری تعالیٰ کی ہستی ہے دابسۃ ہے اس کی محتاج ہے کسی کا دجود ذاتی نہیں ، ہر چیز کے تمام صفات وافعال اور خوداس کی ذات اللہ کی مہر بانی اور فضل کی ممنون ہے لہٰذاکس کے لئے جائز نہیں کہ اللہ کے سواکسی اور کی طرف اپنارخ کرے ، اللہ کے محیط ہونے کا معنی اس کے علم وقدرت کا محیط ہونا بھی بعض علماء نے بیان کیا ہے بعنی اللہ کا علم ہمہ گیر اور قدرت محیط کل ہے لہٰذاوہ لوگوں کو اعمال کے موافق بدلہ دیگا نیکی کابدلہ اچھااور برائی کا بدلہ برا، ایک علم

۔ عالم نے متدرک میں حضرت ابن عبال گا بیان نقل کیاہے کہ اہل جاہلیت بچوں کو بالغ ہونے ہے پہلے میر اث نہیں دیتے تھے اور نہ عورت کو وارث قرار دیتے تھے جب اسلام آیا (اور لوگوں نے عور توں کی میر لث کا حکم وریافت کیا تو)اللہ

نے فرمایا۔

وكستفتونك في النسكاء

لوگ آپ ﷺ ہے عور تول (کی میراث) کے متعلق دریافت کرتے ہیں۔

استفتاء كالمتعى أب خرطلب كرما صحاح مين ب فتوى كالمعنى ب مشكل مسائل كاجواب أ

ابن المندر نے سعید بن جیر گابیان نقل کیا ہے کہ بالغ مرد بچوں کو دارشت کا مال ہنیں ویتا تھانہ عورت کو بچھ دیتا تھا جب سورہ نساء میں میر الش کے نفصیکی احکام نازل ہوئے تولو کول پر یہ بات سخت شاق گذری اور کہنے لگے کیا بالغ مردی طرح بجہ اور عورت بھی دارشہ ہو گی اور حضور ہیں ہے مسلہ دریافت کیا اس پر آبیت نازل ہوئی۔ ابن جریر اور عبد بن حمید نے بجابد کی روایت سے بھی ایسانی بیان کیا ہے۔ کبی نے بروایت ابوصالح حضر ت ابن عمال کا بیان نقل کیا ہے کہ اس آبیت کا زول الم کمحہ کی لڑکیوں کی اس میر الشہ کے متعلق ہو اتھا جو ان کویا ہے۔ متعلق نقل کیا ہے حضر ت عائش کا قول اس آبیت کے متعلق نقل کیا ہے حضر ت عائش کا قول اس آبیت کے متعلق نقل کیا ہے حضر ت عائش نے فریلا (آبیت میں) وہ شخص مراد ہو کہ بخل گئی کا دل اور دارت ہو گئی ہو اس لئے مرداس تیمہ کو (کہیں نکاح جو کی تیم لڑکی کا دل اور دارت ہو گئی ہو اس لئے مرداس تیمہ کو (کہیں نکاح کر نے ہے کہ دور کی دور سے بھی نہ کرنے دے کہ کہیں غیر آدمی (ابنی بیوی کی طرف ہے) میر الشرے مال میں اس کا شرک کہ و اس کے مال میں اس کا شرک کو موت آجا ہے اور یہ شخص اس لڑکی کو دور کے دیم میں اس کی ممانعت فرادی ہو جائے۔ انہوں کو دور کے دیم میں اس کی ممانعت فرادی ہو جائے۔ انہوں کی طرف سے اس کی ممانعت فرادی ہے۔ اس لڑکی کو موت آجا ہے اور یہ شخص اس لڑکی کے مال کا بھی دار شرک ہو اس کی ممانعت فرادی ہے۔ اس لئرکی کو موت آجا ہے اور یہ شخص اس لڑکی کے مال کا بھی دار شروجائے۔ اس لئر کی کو موت آجا ہے اور یہ شخص اس لڑکی کو موت آبا ہے اور یہ شخص اس لڑکی کو موت آبا ہو اس کے مال کا بھی دارت ہو جائے۔ اس لئرکی کو موت آبا ہے اور یہ شخص اس لڑکی کو موت آبا ہے اور یہ شخص اس لڑکی کو موت آبا ہو اس کی ممانعت فرور کی دور کے در کے مال کا بھی دار دیں ہے۔

دوسری روایت میں حضرت عائشہ کا قول اس طرح آیاہے کہ آیت میں وہ بیمہ مراد ہے جو کی شخص کی ذیر تربیت ہواور ہ شخص اس بیمہ کادلی ہواب اگر لڑکی مالدار اور خوبصورت ہو تواس سے نکاح کا طلب گار ہو جائے گر اس کومبر اس کے مہر سے کم دے اور بدصورت بیانادار ہو تواس سے نکاح نہ کرے لہ

(اے محمہ) کہد دیجئے کہ اللہ عور تول کے متعلق تم کواپنا تھم کھول کر بتا تاہے۔

قَلِ اللهُ يُفْتِينَكُمْ فِيهِيَّ

وَمَا يُتُلَى عَلَيْكُمْ فِي الْحِيتُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْكُمْ كَى ضمير واحد مذكر برب اور فصل كى وجه ضمير متتر بر عطف جائز ب يعنى الله ابنا حكم بيان كررها به اور عور تول كه متعلق الله كى كتاب يعنى آيت ميراث يا آيت وَأَتُوْ النّيْسَاءُ صَدَفَةِ هِنَ يَخْلَهُ بَعِي حَكم بيان كررى به

ا تانسی اسائیل نے احکام القر آن میں عبدالمک بن محمد بن خرم کی روایت سے لکھا ہے کہ عمرہ بنت حزم حفزت سعد بن رہے کی عیوی تعیس، سعد جنگ احد میں شہید ہوگئے عمرہ کو اور اپنی ایک لڑکی کو جو عمرہ کے بطن سے تھی چھوڑ گئے لڑکی اپنے باپ کی میر اٹ طلب کرنے کے لئے رسول اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اس پر آیت ویسکٹٹ نُکُونک فِی النِسکاءِ نازل ہوئی۔ بخدی اور مسلم نے حضرت عائشہ "کی روایت سے لکھا ہے کہ آیت میایٹکی عکیہ کم فی الکِتاب میں جس کاذکر ہے وہ وہ ی ب یر بھی ہوسکتا ہے کہ جلامعترضہ ماتیالی مبتداری الکنٹ فبسمہ ہو یعنی جو تھم تم کو سنایا جارہا ہے وہ کتاب میں تعنی لوح محفوظ میں موجود ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بغل محذوف ہواور مَا اُبتالیٰ اس کامفعول ہو یعنی جو تھم سنایا جارہا ہے اس کوالِلہ بیان کر رہاہے۔ فِی یکندی النِّسکاء تعلیم عور تول کے متعلق اس فقرہ کا تعلق کُتلی سے ہو گابشر طیکہ میاکتکی کاعطف لفظ اللہ پر مانا جائے یاس کو فعل محذوف کامفعول قرار دیا جائے وغیرہ۔ الَّتِيُّ لَا تُؤْتُوْنَهُ نَ مَا كُنِبَ لَهُنَّ مَا كُنِبَ لَهُنَّ مَا كُنِبَ لَهُنَّ مَا كُن كُونَمُ الله كاواجب كرده حق مرادب 🛚 مير اث اورمېر وغير ه۔ وَتَدْعَبُونَ أَنْ تَنْزِكُوهُ هُنَّ اوران عناح كرنے كار غبت ركھے ہوياان سے تكاح كرنے سے اعراض کرتے ہو اول ترجمہ پر ِ لفظ فی ادر دوسرے ترجمہ پر لفظ عن محذوف ہو گا۔ ابن المنذر نے بہلا قول حسن کا اور دوسر اقول ابن سیرین کابیان کیاہے، کیکن ابن ابی شیبہ نے دوسر اقول حسن کابیان کیاہے۔ وَالْمُسْتَضَعَفِيْنَ مِنَ الْحِلْدَانِ اللهِ الله جاہلیت بچوں کو بھی میراٹ ہیں دیئے تھے اور ان کا مال خود کھا کیتے تھے لینی وہ آیت جو میٹیم بچوں کے بارے میں تم کو سائی جا رہی ہے وہ بھی کھول کر تھم بیان کررہی ہے بتیموں کے متعلق آیت سے ہے۔ وُا توالیتہ کی اَمْوَا لَکِھم مِ وَأَنْ تَقُوْمُو إلِلْيَتُمَى بِالْقِسُطِ ﴿ الراس باره مِن كَمَّ يَيْمُول كَ مَعَلَقَ انصاف قَائم كرو اس كاعطف بعي وہ ک سے ساری ہی ہی ہوں ہے۔ یتمی برے یعنی تیمول کے ساتھ عدل کرنے کا حکم بھی تم کو سلا جارہ ہے قسط سے مراد ہے میراث اور مال میں انصاف۔ وَمَا تَغُعَلُوْا مِنْ خَيْرٍ . اور (عور تولي يتيم بجول كَ سلسله مِن) تم جو بَعَلالَ كُروكَ . فَإِنَّ اللهَ كَانَ بِهِ عَلِيدًما اللهِ اللهِ عَلَيْدُما اللهِ عَلَيْدُما اللهِ عَلَيْدُما اللهِ عَلَيْدُما ا بخاری ابود اؤد اور حاکم نے حضرت عائشہ کی روایت ہے اور ترینہ ی نے حضرت ابن عباس کی روایت ہے لکھا ہے کہ جب حضرت سودہؓ زیادہ سن رسیدہ ہو گئیں اور ان کو اندیشہ ہوا کہ رسول اللہ ﷺ ان کو چھوڑ دیں گے تو انہوں نے حضور ﷺ ہے در خواست کی اور عرض کیا که میں اپنی باری کادن عائشہ کودیتی ہوں اس پر مندر جه ذیل آیات کانزول ہو آ۔ ب احمال ہو یی علامات و فران سے معلوم ہو کہ شوہر اس لوطلاق دے دے گا۔ اَدْ اِعْدَاضًا ﴿ اِللّٰهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مِو كه شوہر اس كے ساتھ نشست و برخاست لور گفتگو ميں كى كردے اور ا فاعدات پرس میں میں ہے۔ اس کے حقوق ادانہ کرے اور عورت طلاق نہ جائن ہو۔ سر مرس سرد ساکر دیجے دیے ایک نظمیا توکوئی جرم نہیں کہ وہ آپس میں (کی جائز شرطیر) صلح کر سر مرس سرد ساکر دیجے دیے ایک نظمیا لیں۔ مثلاً عورت اپنے کل مہریا جزء مہریالازی نفقہ یا مقررہ باری ہے دست بر دار ہو جائے یا شوہر کواپنی طرف **ا**کل کرنے کے لئے کچھ ہبہ کر دے۔ بغوی نے لکھاہے کہ اگر شوہرا نی بی ہے ہے تیریعمر زیادہ ہو گئی، میں کسی جوان خوبصورت عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہوں اور باری کی تقسیم میں میں اس کو نتھ پرنتر جج دول گااگر تواس پر رضامند ہے تومیرے پاس رہتی رہ ،اگر تجھے تا گوار ہو تو میں تجھے طلاق دے دول گاایی حالت میں اگر غورت (اپنی باری کاحق سوخت ہو جانے یر) رضامند ہو جائے توبیاس کا احسان ہو گااس معاملہ میں اس پر جبر نہیں کیا جا سکتااور رضا مندنہ ہو تو مر دیر لازم ہے کہ یا تواس کے مصارف اور باری کا حق یورااد اکرے ورنہ حسن سلوک نے ساتھ آزاد کر دے اگر اس کو نکاح میں رہنے دے گااور اس کاحق ادا کرتارہے گا (خواہ) نجر اہت خاطر ہی ہو تواس کو محن (حسن سلوک کرنے والا) کہاجائے گاڑ گویااول صورت میں عورت اپنے حق سے دست بر دار ہونے کی وجہ سے محسن قراریائی اور دوسری صورت میں مرد نے اینے حق طلاق کااستعال پنیں کیا تو محسن قراریایا)۔ مقاتل بن حمان نے کہا کہ اگر کوئی بوڑھی عورت کسی مرد کے نکاح میں ہو پھر کسی جوان عورت سےمون کاح کر لے اور

ا بوز حی عورت سے کیے میں مجھے اتنامال دول گابشر طیکہ تواہیے حق کی باری میں کی کر دے ادر دوسری عورت کواپنی باری دے ۔ وے اور بوڑھی عورت اس پر رضا مند ہو جائے تو بہتر ، لور اگر راضی نہ ہو تو مر د پر دونوں میں مساوات رکھنی لازم ہے۔<ضر علی نے اس آیت کے ذیل میں فرملیا اگر کوئی عورت سمی کے نکاح میں ہو لیکن بد صورتی یازیادتی عمر کے سب مر دکی نظر میں نہ بحے اور عورت اس مر دے جدا ہونا بھی پندنہ کرے اور (نکاح میں قائم رہنے کے لئے)مر دکو پچھے مال دے دے توبیہ مال اس فن کے لئے طال ہے اور اگر اپن بار یوں میں سے کوئی باری دیے دے تب بھی در ست ہے۔

آیت میں لفظ بنینک کما کے اس طرف اشارہ ہے کہ بغیر کی تیسرے کے دخل دینے میاں بی بی کوخود ہی باہم صلح کر لینی مناسب سے تاکہ ان کے آپس کی کوئی بری بات تیسرے آدمی کو معلوم نہ ہو۔

یہ مفتول مطلق ہے اور مینہ ما مفتول یہ ہے یا مفتول یہ محذوف ہے۔

ا ك شبه : - صلحاً كواكراصلاحاً بإمصالحة كے معنى ميں لياجائے تومفول مطلق موسكے كاورنہ نہيں ہو كا (اور يمال ثلاثي مجرد، ثلاثي مزيدك معنى مين تميس ہے)_

ازاله : - صلّح بھی ایک طرح کی اصلاح ہے اس لئے اس کا مفعول مطلق ہونا صحیح ہے اس کے علاوہ یہ کہ مفعول مطلق ہونے کیلئے مادہ کا اتحاد کا فی ہے۔ مصدر میں اختلاف ہو تو کوئی ہرج ، نہیں جیسے انبتہ الله بنا تا (فعل باب افعال سے ہے اور نبا تا ثلاثی

۔ ' آیت سے بطور دلالت النص میہ مسئلہ معلوم ہو تا ہے کہ اگر مر د کو عورت کی سر کشی کا اندیشہ ہو پھر دونوں مل کر صلح رلیں توکوئی ہرج ہنیں (صلح ہی بہترہ) یہ بھی ممکن ہے کہ بیر مسئلہ آئندہ کے تحت سمجھ لیاجائے۔

ادر صلح بہتر ہے جدا ہو جانے سے یا جھگڑا کرنے سے یاسوء معاشرت سے یا (خیر کاصلہ محذوف نہیں والصفاد المسارية المعنى المرح كى بملائى ب جيم بالم بھاراك طرح كى برائي بے جو مكد لاجناح كامعنى بے كناه ند ہونا اوراس سے خیال ہوتا ہے کہ تمایدیہ مکردہ ہے اِس خیال کو دور کرنے کے لئے والصِّلُع خَیْر جملیہ معترضہ کے طور پر فرمایا اس كے علاوہ عورت كالين فن من كچھ دينار شوت كى مشابہت ركھتا ہاں وہم كود فع كرنے كے اللے بھى والصلح حير فرمايا۔ یہ آست اگرچہ میال ہوی کے در میان مصالحتِ کرنے کے سلسلہ میں خصوصیت سے نازل ہوئی تھی کیکن چونکہ الفاظ عام بیں لبذائیج دعوے کے بعد بھی مصالحت ہواس کو علم آیت شامل ہے۔

﴿اقسام صلح﴾

صلح تین نتم کی ہوتی ہے(۱)ا قرار کے ساتھ صلح (۲)سکوت کے ساتھ صلح (۳)انکار حق کے ساتھ صلح چونکہ آیت مطلق ہےا*ں لئے ل*ام شافعیؓ کےعلادہ باقی امامو**ں** کے نزدیک ہر طرح کی صلح جائز ہے امام شافعیؓ موخرالذ کر دونوں صور توں کو ناجائز کہتے ہیں کیونکہ رسول اللہ عظی کاار شادہ مسلمانوں کے دِر میان ہر طرح کی صلح جائز ہے مگر دہ صلح ناجائز ہے جو حرام کو حلال یا حلال کو حرام کردے اور مسلمان اپی شرطوں کے پابند ہیں گر اس شرط کے پابند نہیں جو حلال کو حرام کردے میں واوالحا کم، توضی دلیل ہے ہے کہ بدل کی رقم دینے والے (یعنی مدعی علیہ) کے لئے حلال تھی (کیوِنکہ دعویٰ جھوٹا تھا) لینے والے کیلئے حرام تھی (کیونکہ اس کاحق نہ تھا)لیکن صلح کے بعد معاملہ الیٹ گیا (مدعی کے لئے حلال ہو گئی اور مدعی علیہ کودینا پڑگئی) دوسری وجہ ہے کہ مدعیٰ علیہ جھڑ اکا ننے کے لئے (دعوے کی)رقم دیتاہے توبید دینارشوت کے مشابہ ہو تاہے اور رشوت نا جائز ہے لہذاوہ یہ ہے کہ مدی علیہ بھڑا گاھے سے سے دو وہ ں کا است ہی ۔ صلح بھی جس سے رشوت کی مشابہت پیدا : و جائے ناجا مُزنے)۔ سند بھی جس سے رشوت کی مشابہت پیدا : و جائے ناجا مُزنے

تینوں اماموں نے فرمایا بیہ حدیث تو ہمارے خلاف نہیں جاتی بلکہ ہمارے مسلک کو ٹابت کر رہی ہے کیونکہ حضور ﷺ

نے بغیر کی شرط کے فرمایا کہ ہر صلح جائز ہے دہاا ستناء تواس کا معنی ہے کہ جو صلح کی قطعی حرام (مثلا شراب وغیرہ) کو حلال یا گئی قطعی حلال کو حرام بنادے وہ جائز نہیں ہے مثلاً کوئی شخص اپنی ہوی ہے اس شرط پر صلح کرلے کہ اس کی سو کن ہے صحبت نہیں کرے گا تو یہ بہیں کرے گا تو یہ خسس کرے گا تو یہ خسس کی سوکن ہے ترک صحبت کی شرط پر کرے گا تو یہ صلح باطل ہوگی) دیکھواگر کوئی شخص اپنی ہوی کو طلاق دیتا چاہے اور بیوی شوہر ہے اس شرط پر صلح کرلے کہ میں اپنی باری سوکن کو دیتی ہوں بجھے طلاق نہ دو تو یہ مصالحت با جماع علماء صحیح ہے باوجود یکہ مصالحت ہے پہلے بعض عور توں کو باری کی تقسیم میں ترجیح دینا حرام تھا گر مصالحت کی وجہ ہے حلال ہوگیا۔

سکوت اور انکار کے بعد (پچھ لینے دینے ہر) صلح کرنا جائز ہے کیونکہ مدعی تواپنے مگان کے مطابق اپناحق وصول کرے گا
اور مدعی علیہ اپنی طرف سے جھڑا کاٹنے کے لئے دینے پر رضا مند ہوجائے گا اور یہ جائز ہے۔ جان بچانے کے لئے مال دینا
درست ظلم کو دور کرنے کے لئے رشوت دینا مباح ہے ہاں اگر مدعی اپناحق ثابت کرنے سے عاجز ہو اور مدعی علیہ واقف ہوکہ
مدعی کا دعویٰ صحح ہے اور اس کے باوجو دوہ اقرار نہ کرے بلکہ دعوے کا بچھ حصہ لینے دینے پر مصالحت ہو جائے تو دعوے کا بقیہ
حصہ عند اللہ مدعی علیہ کے لئے حلال نہ ہوگا کیونکہ کسی کے حق کو دانستہ ہضم کر جانا جائز ہمیں۔ ہاں اگر دعوے کی صحت سے
واقف نہ ہواور (پچھ دینے لینے پر) مصالحت کرلے تو تینوں اماموں کے نزدیک جائز اور امام شافعی کے نزدیک نا جائز ہے۔

مسئلہ: - اقرار دعویٰ کے بعد اگر مصالحت ہو جائے تواگر مالی دعویٰ ہو اور اس کے عوض کچھ مال دینے کی شرط پر مصالحت ہو جائے تواس کو بچے میں اور جو مال دعویٰ ہے اور مدعی علیہ اس کا مقر ہے وہ شمن اور جو مال دعویٰ والے مال کے عوض دینا قرار پایا ہو وہ مبیع قرار پائے گا) للبند ااس میں شفعہ کا قانون جاری ہوگا۔ خیار عیب، خیار شرط اور خیار رویت بھی ہوگا۔ مال بدل اگر جمول ہو تو عقد صلح فاسد نہ ہوگا کیونکہ اس کو تو مال بدل اگر جمول ہوتو عقد صلح فاسد نہ ہوگا کیونکہ اس کو تو ساقط ہونا ہی ہے وصول ہونا ہیں ہے (اور ساقط ہونے والے حق کی جہالت مصر ہمیں نہ باعث نزاع بن سکتی ہے) ہے ضرور ی ہے کہ مدعیٰ علیہ کو مال بدل اواکرنے پر قدرت ہو۔

اگر مال کاد عویٰ ہوادراس کے عوض مدعی کا) کچھ کام کرنا طے ہوجائے تواس کا قیاس عقداجارہ پر ہو گا (یعنی اس کواجارہ مانا جائے ادر جس طرح اجارہ میں کام کے وقت کی تعین ضروری ہے اس طرح اس میں وقت کی تعین ضروری ہے اور اگر مدت مصالحت کے اندر مدعی مدعی علیہ میں سے کوئی مرجائے تو عقد مصالحت باطل ہوجائے گا۔

مسئلہ: - سکوت وانگار کی صورت میں مصالحت کا نتیجہ یہ ہو گا کہ مدعی علیہ قتم کھانے سے نج جائے گا۔ (مصالحت نہ ہوتی تو مدعاعلیہ پر قتم عائد ہوتی کیونکہ منکر پر قتم عائد ہوتی ہے)اور مدعی کواپنے حق کامعاوضہ مل جائے گالہٰزامدعی نے اگر سمی گھر کے متعلق دعویٰ کیااور کچھ دیکر مدعی علیہ نے مصالحت کرلی تواس مکان میں شفعہ واجب نہیں کیکن اگر دعوے کے عوض مدعی علیہ نے مکان دیدیا تواس مکان میں شفعہ واجب ہے۔

مسئلہ: - اگر حمی نے مکان کادعویٰ کیااور مکان کاایک گلزامہ علیہ نے دے کر صلح کرلی تویہ صلح صحیح نہ ہوگی کیونکہ جتنا حصہ مدعی نے حاصل کرلیادہ اس کے دعوے کاایک جز ہے اس لئے باقی حصہ میں اس کادعویٰ قائم رہے گاہاں اگر مدعی علیہ نے بدل صلح میں ایک درہم بڑھادیایا یہ صراحت ہوگئی کہ مدعی باقی دعوے سے دست بردار ہو جائے گا تو صلح صحیح ہے اور باقی حصہ میں مدعی کادعویٰ قائم نہیں رہے گا۔

مسكر : - قَلْ عَدِوخطاء مِيسِ (مالي) مِصالحت جائزے كيونكديد بھى انسانى حقوق ميں سے ايک حق ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فَمَنْ عَفِي لَهُ مِنْ اَجِنْهِ شَنْي فَالِّمَاعُ بَالْمَعُرُونِ وَ أَدَاءُ إِلَيْهِ بِاجْسَانِ۔

مر داگر کئی عورت پر نکاح کاد عویٰ کرے اور تیجھ مال کے کر دست بر دار ہو جائے تو جائزے کویایہ خلع ہو جائے گا۔ اگر کسی پر کوئی شخص دعویٰ کرے کہ تو میر اغلام ہے اور وہ کچھ مال دے کر مصالحت کرلے تو جائزے کویایہ مال کے عوض آزادی

ہو جائے گی۔

مسکلہ: - اگر کسی پر قرض کاوعویٰ ہواور مدعی علیہ پکھ دے کر مصالحت کرلے تو صحیح ہے گویا یہ صورت اس طرح ہوجائے گ ہوجائے گی کہ مدعی نے اپنا پکھ قرض وصول کر لیااور باتی معاف کر دیا پس اگر کھرے ہزار روپیہ کا دعویٰ ہو اور کھوٹے پانچ سوروپے پر صلح درست ہوگی اور یوں سمجھا جائے گا کہ مدعی نے اپنے کھرے روپیہ کے حق کو معاف کر دیااور تعداد میں بھی تمی کر دی اور نقذ کی جگہ اوائیگی کے لئے مہلت ویدی۔

کیکن اگر تھوٹے ہزار روپیہ کادعویٰ ہو توپانچ سو کھرے روپیہ کی ادائیگی پر صلح کرنا جائز نہیں (خواہ ادائیگی نقذ ہویا تاخیر کے ساتھے) کیونکہ حق تو کھوٹے روپے کا تھالور مصالحت کھرے روپیہ کی شرط پر ہوئی تو کھوٹے ہزار روپے کامعاد ضہ کھرے پانچ

موسے ہو گیار_ہ سودے۔

کیکن آگر دراہم (نقر ئی)کادعویٰ ہو **اور (**سونے کے) کچھ دینار پر مصالحت ہوجائے تو چو نکہ یہ بھے صرف ہو گئی اس لئے اثر فیول پر فور ^{نامجل}س مصالحت کو چھوڑنے سے پہلے بیر عی کا قبضہ ضروری ہے۔

سعید بن منصور نے سعید بن مسیب کابیان نقل کیا ہے کہ تحمہ بن مسلمہ کی بٹی رافع "بن فدیج کے عقد میں تھی۔ رافع ا کو بیوی کی کوئی بات پسند نہ آئی معلوم نہیں وجہ ناپسندیدگی بیوی کی پیرانہ سالی تھی یا کچھ اور۔ بہر حال رافع نے بیوی کو طلاق دینی چاہی ، بیوی نے کہا جھے طلاق نہ دواور میری باری کاتم کو اختیار ہے جو اور جتنی چاہو میرے لئے مقرر کر دواس پر اللہ نے آیت وَانِ اسْرَاهُ کُنَافَتُ الْحَ نازل فرمائی۔ حاکم نے سعید بن مسیتب کی ہی روایت سے حسب بیان حضر ت رافع بن خدیج کہ نواز میں ہیں کہا تائیدی شواہد بھی نقل کئے ہیں جو متصل ہیں (موقوف نہیں ہیں)۔

بغوی نے لکھائے کہ عمرہ کے متعلق اس آیت کانزول ہوایہ بھی روایت میں آیا ہے کہ خویلہ بنت محمر بن مسلمہ اور ان کے شوہر اسعد بن رہتے کے حق میں اس کانزول ہوا۔ یا حضر ت رافع بن خد تج کے حق میں ہوا۔ جنہوں نے بنت محمر سے زکاح کیا تھااس دقت خویلہ جوان تھیں لیکن جب پیری آگئ تورافع نے کسی دوسری بیوی کوان پر ترجیح دی اور ان سے الگ ہو گئے بنت محمر بن مسلمہ نے خدمت گرامی میں حاضر ہو کر اس بات کی شکایت کی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

عاکم نے حفرت عائشہ کی دوایت سے لکھا ہے کہ آیت و الصّلَّے خیر اس شخص کے متعلق مازل ہوئی جس کے نکاح میں ایک عورت تھی اور اس سے اس کے بیچ بھی تھے لیکن اس شخص نے اس کو طلاق دے کر دوسر ی عورت سے نکاح کر ما چاہا عورت نے اس کی در ضامندی کے لئے کہاتم مجھے این پار سی کی ضرورت نہیں۔ بنوی نے سعید بن جیر "کا قول نقل کیا ہے کہ ایک شخص تھا جس کی بیوی بوڑھی ہوگئی تھی۔ اس شخص کی اس بیوی سے بیچ بھی تھے۔ مر د نے اس کو طلاق دے کر کی دوسر ی عورت سے نکاح کر ما چاہا عورت نے کہا مجھے طلاق نہ دو۔ اپنے بچول پر مجھے رہنے دواور اگر چاہو تو دوماہ میں دے کر کی دوسر ی عورت سے نکاح کر ما چاہو تو دوماہ میں میرے گئے ایک باری مقرر کر دونہ چاہو تو یہ بھی نہ کرو۔ مر د نے جو اب دیا اگر تو اس پر رضا مند ہے تو مجھے بھی یہ صورت پند اس کے بھروہ شخص رسول اللہ علیہ کی فد مت میں حاضر ہو ااور واقعہ عرض کیا اس پر آیت و ان انٹر اُہ خَافَتُ نازل ہوئی۔ کو اُحْدِیَنَ بِ اَیْنَ اَوْلُ اللّٰ نَفْسُ اللّٰہ بِ اِنْ اَسْرُ اُنْ خَافَتُ نازل ہوئی۔ وار انسانی طبائع سے حرص غائب نہیں ہوئی۔ وار انسانی طبائع سے حرص غائب نہیں ہوئی۔

لیعنی تنجوسی نفس انسانی کے سامنے ہروفت رہتی ہے تھی غائب نہیں ہوتی آدمی کی طبیعت کے خمیر میں ہی تنجو سی داخل ہے۔ شیخ کا معنی ہے حرص آمیز کنجو سی۔ صحاح و قاموس لیعنی اکثر حالات میں کسی سے کنجو سی دور نہیں ہوتی۔ نہ عورت کو گوارا ہو تا ہے کہ مرداس کی طرف سے منہ پھیر لے اور اس کا حق اداکر نے میں کو تاہی کرے نہ مردکو گوارا ہو تا ہے کہ عورت کو (ہر حالت میں) اپنے پاس رکھے اور اس کے حقوق اداکر تارہے۔ یہ جملہ بھی معترضہ ہے پہلا جملہ صلح کی ترغیب کے سے تھا اور ایس جملہ اپنے حق پراڑے رہے کی توجیہ کی تمہید کو ظاہر کر رہا ہے۔

<u> قبان تحتیب نوا کے اور اگر تم آپس کی معاشرت انجی رکھو گئے یعنی مرد عورت کے حقوق سیح طور پر اداکرے گااور خواہ</u>

تغيير مظهر ىاردو جلد ٣ دل نہ چاہے مگر بیوی کے ساتھ انصاف قائم رکھے گااور بیوی شوہر کے حقوق اداکر تی رہے گی خواہ اس کوخود تا گوار ہو۔ اور بچے رہو کے لیعن نشوز اور اعراض اور حق ملفی سے بچے رہو گے۔ قَانَ الله كَانَ بِهَا تَعْمَلُونَ خَبِيْرًا ۞ توجو كِي تم كرتے ہواللہ اسے بخوبی باخبرے خواہ دوسرے كے ساتھ الله كان كر كرديا جيكے سبب كومسبب بحل كي كرديا جيكے سبب كومسبب ے قائم مقام ذکر کر دیا جاتا ہے۔ وَلَنْ تَسُنَتَطِيْعُوْآ أَنْ تَعَدِّدِ لُوْابَيْنَ النِّسَاءِ اور (لوگو) تم عور توں میں (ہر طرح کی) ہرا ہری نہیں کر کتے یعیٰ جس بیوی ہے قلبی محبت ہے اس کی طرف دل کا جھاؤنہ ہونانا ممکن ہے۔ کامل برابری توبہ ہے کہ مصارف ذمہ داری، التفات نظر، معاملات، گفتگو، دل لگي، طبیعت کے جھاؤ (ادر صنفی قربت) وغیرہ میں برابری ہو (ادر بہ ناممکن ہے ای لئے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقیسمیں توسب عورتوں بھی سابتہ برابری کرتے متے اور پھر دعافراتے تھے ۔ اے اللہ امیرے بس میں ہو کھے ے اس میں مری طرف سے دیرابری کی تقسیم ہے . میکن جو بات میرے فیصے میں ہیں صرف تیرے اختیار میں ہے . اس میں (رابری زیونے بر/ تومیری پکر ندکرنا۔ بینی محبت بس (برابری نهونے پرموافذہ زکرناکیونکد دل کا جھکا فریّرے آختیار میں ہے میرسختیف ہیں ہے) انا الکرا ور چاروں اصحاب صحاح اور ابن حبان اور صاکم نے یہ حدیث صفر ابو ہورہ کی روایت سے بیان کیاہے اوراصحاب سنن ادبعہ اورواری نے حضرت عالمت کی اگرچہ تم کتنی ہی اس کی خواہش کرو۔ فَلَا تَهِمْ يَكُوْ اكْلَ الْمَيْلِ بِهِمِ بَهِي (اپن عمل كودلى رغبت كے تا بع نه بنادينااور)كامل طور پر جھك نه جانا - جس كى طرف رغبت نه ہواس پر مصارف اور بارى كى تقسيم ميں ظلم كرو-طرف رغبت نه ہواس پر مصارف اور بارى كى تقسيم ميں ظلم كرو-فَتَكَ دُوْهَا كَالْمُعَلَّقَةِ اللهِ اللهِ عَلَيْهُ عَلَى مَعْ اللهِ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى عَل فتكارُوْهَا كَالْمُعَكَّقَةِ ابوہر ریو اردی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کی دوعور تیں ہوں اور وہ ایک کی طرف مڑ جائے (اور دوسری سے منہ پھیر لے) قیامت کے دن وہ البی حالت میں آئے گاکہ اس کا ایک پہلو ٹمیڑھا ہو گا۔رواہ اصحاب انسن الار ، بعیہ والدار می۔ وَ إِنْ تَصْلِحُوا رَيْسَكُمْ عُنِ اور (آئنده بِكَارْے) بِحِيْر ہوگے۔ رَيْسَكُمْ عُنْ اللّٰهِ مِدافِیَ اور اگرتم (آپس کے بگڑے ہوئے امور کی)اصلاح کرلو گے۔ فَإِنَّ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا تَدِيدًا ﴿ وَاللَّهُ مَعَافَ كَرِنْ وَاللَّاوِر مِيرِ بِالنَّهِ (بِحِيلَةُ قصور كومعاف كردے كا)-وَإِنْ يَتَفَسَّ فَا اللَّهُ اللَّهُ وَوَلَوْل (ميال في في طلاق كي وجد) الكَّ الكُّ مُوجِالمِّي كـ يُغْنِ اللَّهُ كُلَّا مِنْ سَعَتِهِ تَالله الله عَلَى مَدرت سے دونول میں سے می کودوسر سے کا محتاج ندر کھے گا۔عورت کوروسر اَشوہر دے دے گااور مر دکوروسری بیوی۔ معتمامعنی ہے وسعت اور قدرت۔ وَ گَانَ اللّٰهُ وَاسِعًا اللّٰهِ وَسَعَتَ وَاللَّهِ لِعَنَ اسْ كَلَ رَحْتَ مِنْ بِرَى سَالَى ہِ وَهِ سَبَ بِح وسعتِ واللّہِ مَرَّاس كِي وسعت بِي كيف ہے۔ ہر خير اور ہر وجو داس كی خير اور اس كے وجود كاپر توہے۔ حَكِيْمًا الله عَمت والاع يعن اس كے افعال واحكام ير حكمت بيل۔ مسکلہ: - سنت رسول الله اور اس آیت کا قضاء ہے کہ تمام بیویوں کی باری (اور مصارف) کی تقیم میں برابری رکھنا شوہر پر واجب ہے برابرینہ رکھنے میں اللہ کی نافرمانی ہے قاضی پر بھی واجب ہے کہ جس عورت کی حق تلفی ہورہی ہواس کو ڈگری دے لیکن تسویہ اور برابری جماع میں ضروری نہیں کیونکہ جماع بغیر طبعی نشاط کے نہیں ہو تا۔اور طبعی جوش انسان کے اختیار میں نہیں ہے۔ ہاں شب باشی میں برابری واجب ہے۔ آگر سی کے نکاح میں ایک آزاد عورت اور ایک باندی ہو تو آزاد عورت کی باریال دواور باندی کی باری کایک ہوگ۔ آثار صحابہ میں بھی آیا ہے ابن ہمام (شارح ہدایہ)نے لکھاہے کہ حضرت ابو بکر وحضرت علی نے بھی تھم دیا تھا۔ امام احمہ نے حضرت

علیٰ کے فیصلہ سے استدلال کیا ہے۔ابن حزم نے اس روایت کو ضعیف کہا ہے کیونکہ اس کے رادیوں میں ایک مخض منہال بن عمر اور دوسر اابن الى لىلى ہے اور بيد دونول ضعيف بيں ليكين ابن حزم كى بير جرح نا قابل اعتبار ہے بيد دونوں رادى ثقبہ اور حافظ تھے۔ نئ بیوی مجھی پرانی بیویوں کی طرح باری کی تقلیم میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک برابرے کیونکہ حدیث مذکور مطلق ہے باتی تین اماموں کے نزدیک نئی بیوی اگر ناکت حذاہو تواس کے پاس پیم ایک ہفتہ تک رہے اور دوشیز ہنہ ہو تو تین رات مسلسل رے اس مدت کے بعد سب کی باری برابر کردے نئی بیوی کے پاس ابتداء جوراتیں گزاری ہوں پر آنی بیویوں کے لئے ان کی تلاقی واجب ہیں۔

ابو قلابہ گیروایت ہے کہ حضرت انس نے فرمایا سنت ہے کہ اگر پہلی بیوی پر سمی کنواری سے نکاح کرلے تواس کے پاس سات رات رہے اور اگر غیر دوشیزہ سے نکاح کیا ہو تو اس کے پاس تین رات رہے پھر سات اور تین را توں کے بعد باری کی (برابر) تقسیم کرے ابو قلابہ نے بیہ روایت بیان کرنے کے بعد کہااگر میں چاہوں تو کہہ سکتا ہوں کہ حضرت انسؓ نے رسول

الله عليه كاليه فرمان بيان كيا تقله متفق عليه _

اگر کوئی شخص سفر کو جائے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حالت سفر میں نمی بیوی کو باری کاحق نہیں ہے اس لئے جس کو چاہے ساتھ لے جائے لیکن متحب بیہ ہے کہ قرعہ اندازی کردے اور جس کانام نکل آئے اس کو ساتھ لے جائے۔ امام شافعی اور امام احد کے نزدیک بغیر دوسری کی رضامندی یا قرعه اندازی کے سمی ایک کوساتھ لے جانا جائز ہنیں۔ لام مالک کے دونوں قول مروی ہیں۔اب اگر دوسری کی رضامندی یا قرعہ اندازی کے بغیر سی ایک کوساتھ لے گیا تو لام شافعی والم احمہ کے نزدیک دوسری کے لئے تلائی کرنی واجب ہے لیکن لام ابو حنیفہ اور امام مالک تلافی کو واجب ہیں کہتے۔ امام شاقعی نے اپنے مسلک کے ھیوت میں حضرت عائشہ کی روایت کر دہ مدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر کااراد ہ کرتے تو بیویوں میں قرعہ ڈالتے

جس کانام نکل آتاای کوساتھ لے جاتے۔ متفق علیہ۔ امام ابوِ حنیفہ ؓ نے فرمایارِ سول اللہ ﷺ کا یہ عمل ہویوں کا دل رکھنے کے لئے تھا۔ بطور دجو ب نہ تھا صرف اسحبابی تھا ور نہ حالت سفر میں کسی عورت کا کوئی حق نہیں۔ ویکھواگر مر د کسی کو بھی ساتھ نہ لے جائے تو باجماع علماء مر د کواس کا حق ہے لہذا ک ایک کوساتھ لے جانے کا بھی حق ہے لیکن ٹافعی کی طرف سے اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ دونوں باتوں میں فرق ہے اگر تھی کوساتھ نہیں لے جائے گاتو (مرگ انبوہ جینے دارد) کسی ہے دل میں جذبہ غیرت وحسد کا بھارنہ ہو گااور کسی ایک کولے جائے گا

اور دوسری کوچھوڑ جائے گا تواس کود کھ ہوگا۔

اگر تھی لی نے اپنی باری سو کن کودے دی ہو تواس کی باری ساقط ہو جائے گی۔ حضر ت عائشہ کی حدیث ہے کہ حضر ت سودہؓ نے عرض کیایار سول اللہ میں نے اپنی باری عائشہؓ کو دے دی چنانچہ ر سول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کے دو دن کر دیئے <u> تھے ایک دن خودان کالورا یک دن حضر ت سود ہوالا۔ متفق علیہ۔</u>

جس عورت نے آئی باری سو کن کو دے دی ہواس کو اپنی باری لوٹا لینے کا حق ہے کیونکہ جب تک باری کاون آنہ جائے اس کاوجو بی حق نہیں پیدا ہو تااور جب تک وجو ب نہ ہواسقاط کا کوئی معنی نہیں (گویار جوع کا معنی ہواعد م سقوط اور عدم سقوط کی بناء عدم وجوب پرہے اور وجوب وقت ہے پہلے ہمیں ہو تالہذار جوع سیج ہے) بغوی نے سلیمان ؓ بن پیار کی روایت ہے لکھاہے كه حضرت ابن عبال في آيت لا جُناح غَلْيهُما أن يُصْلِحًا بَيْنَهُما كَ وَبِلَ مِن فرمايا الرعورت آي بعض مصارف يا باری کو معاف کردینے پر رضامند ہوگئی۔ توجب تک رضامند رہے جائز ہے اور اگر رضامندی کے بعد پھر انکار کر دے تواس کا حق اس کوواپس مل جائے گا۔

مئلہے: - مرض کی وجہ سے عورت کی رضامندی کے بغیراس کی باری ترک کر دینا جائز نہیں رضامند ہو تو جائر ہے۔ حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ عظیم من و فات کی حالت میں (روزانہ فرماتے تھے میں کل کہاں ہوں گااس ہے آپ

کی مراد حضرت عائشہ کی باری معلوم کرنا ہوتی تھی (یہ دیکھ کر) ہویوں نے اجازت دیدی کہ آپ جہاں چاہیں رہیں چنانچہ آپ حسرت عائشہ کے گھر رہنے گئے اور وہیں وفات پائی۔ وَ یِلْا ہِ صَافِی السّنہ لُوبِ وَصَافِی الْدَرْجِیِنِ ہے۔ اور جو کچھ آسانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے سب اللہ ہی کا ے یعنی سب آس کی مخلوق ہے اور وہی سب کامالک ہے۔ اس جملہ میں اللہ کی وسعت وقدرت پر عبیہ ہے۔ تم ہے بہلے جن کو کتاب دی گئال کو ہیں بہودی اور عیسائی اور ان سے بیلے انبیاء کی امتیں۔ اَنَ اتَقَوْ اللَّهُ من كَهِ اللَّهِ عن وَرتِير مور تقوى عمر اوع شرك مريز ركهنا- كيونكه آك آيا -وَإِنْ تَكُفُونُوا اوراكرتم كفر كروك (الله كي توحيد كاانكار كروك)_ یہ بھی ہوسکتاہے کہ تقویٰ سے مراد ہو گناہوں سے بچااور کفر سے مراد ہونا شکری بعنی اللہ کی طاعت نہ کرنااور اس کے ا وامر د نواہی کا یابند نہ ہو۔ یا تقویٰ سے مراد غیر اللہ کے ساتھ وانبھنگی ہے دل کو محفوظ رکھنااور کفر سے مراد ہے اللہ کے سوانسی اور | ہے ول لگانا۔ فَإِنَّ يِلْهِ مَا فِي السَّمَٰوْتِ وَمَا فِي الْأَنْ ضِ " تو (مجه لوكه) الله بي كاب جو يجه آسانول من اورجو يجه ز مین میں ہے (تمہارے کفریے اس کا کوئی نقصان نہ ہوگا)وہ جس طرح چاہے تم کو عذاب دے سکتاہے اس کے عذاب ہے کوئی بیا نہیں سکتایا یہ مطلب کہ اگر تم کفر کرو گے تواس کو کیا پرواہ آسانوں اور زمینوں کے فرشتے اس کے بیں جو تم سے زیادہ اس کے اطاعت گزار ہیں یا یہ مطلب ہے کہ وہ تم ہے بے نیاز ہے نہ اس کو تمہاری عبادت سے فائدہ نہ تمہارے کفر سے نقصان نفع نقصان تمہاراہی ہے اس نے اپی مہر بانی ہے تم کو بغض اعمال کرنے کا تھم دیا اور بغض کی ممانعت کی ہے۔ وَ كَانَ اللَّهُ غَنِيتًا حَمِينًا آهَ الله الله إلى الله بازاور محبود في يعنى سارى مخلوق اوراس كى طاعت كى اس كوضرورت نہیں اور مخلوق اس کی حمد کرے بانہ کرے وہ بہر حال محمود ہے آیت فَاِنَّ لِلَّهِ مَافِی السَّلْوَاتِ کے آخری مطلب کی توضیح اور تاکیداس آیت ہے ہور ہی ہے۔ یہ جملہ آئندہ جملہ کے مضمون کی تمہید ہے تبسری مرتبہ ذکر وَيِتْهُ مِمَا فِي السَّمْ وَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَ نے کے ظاہر کرنامقصود ہے کہ وہ اس امر کے قابل اور مستحق ہے کہ اس پر بھروسہ کیاجائے۔ وَكَفَىٰ بِإِيلَٰهِ وَكِيْلُانِ مَكُن بِي كَه ال جمله كا تعلق آيت يُغْنِ اللَّهُ كُلَّاتِينَ سَعَتِهِ بِ بوكونكه بيه آ بیت د لاکت کرر ہی ہے کہ مر دادر عورت دونول کی کار سازی کااللہ ذمہ دار ہے ادر آس جملہ کا مغموم بیہ ہے کہ اللہ کی ذمہ داری[،] اِنْ يَشَأْيُكُ هِبُكُمْ الرور (تم كوفناكرنا) جائة توتم كوفناكرد، اور دوسری قوم کو (تمہاری جگہ)لے آئے جو تم سے زیادہ اللہ کی اطاعت گزار ہویا یہ مرادہے کہ وَيَأْتِ بِالْخَرِيْنُ^{*} اگر اللہ جائے توائے بن آدم تم کو فناکر دے اور تمہاری جگہ دوسری مخلوق کولے آئے۔ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ قَدِي يُراقَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَىٰ ذَٰلِكَ قَدِيت ركها إلى كوكونى چیز عاجز نہیں کر سکتی۔ اس آیت میں اللہ کے غنی اور قادر ہونے کی تاکیدہے اور جولوگ تفر اور نا فرمانی کرتے ہیں ان کے لئے سعید بن منصور اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابوہریر ہ⁸ کی روایت سے بی**ان کیاہے کہ جب یہ آیت نازل** ہو گی|

تغيير مظهرىار دوجلد ٣ تور سول الله ﷺ نے دست مبارک حضرت سلمان کی پشت پر مار کر فرمایا یقیناُوہ لوگ اس کی قوم والے ہوں گے۔اس صدیث کی اروشى مين اس آيت كامغهوم ويهاى موكاجيس آيت إنْ تَتَوَلُّوا يُنسَتَبْدِنَ قَوْمًا غَيْرُكُمْ لا الخ تحجین میں حضرت ابوہریر ؓ کابیان منقول ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ سور ہَ جمعہ نازل ہوئی جب آیت وَالْخَرِینُ مِنْهُمْ لَمُنَا یُلْحُقُوْابِیهِمُ اتری توعرض کیا گیایارسول الله بیر کون لوگ میں حضور یے دست مبارک ۔ حضرت سلمان *پرر کھ کر فر*مایا اگر ایمان ٹریا پر بھی ہو گا(یعنی زمین پر ایمان کا یمیں وجود نہیں رہے گا) تب بھی پچھ لوگ ان (ک قوم) میں کے ایمان کو حاصل کرلیں گے ترمذی نے حضرت ابوہر مرہ کی روایت سے لکھاہے کہ رسول اللہ عظیم نے آیت وُان تُتَوَلَّقُ الْمِنْسَتَبْدِن قَوْمًا خَيُرَكُمُ مُمُ لَا يَكُونُوْ أَمْنَا لِكُمُ أَكْرَتُم منه بِهِيرلوك توالله تميارَ علاوه بِهِي اور لوكول كولي آئِ گا پھر وہ لوگ تم جیسے (کا فریدا عمال) نہ ہوں گے تلاوت فرمائی صحابہ نے عرض کیایار سول اللہ ﷺ یہ کون لوگ ہوں گے جضور ّ نے دست مبارک سلمان کی ران پر مار کر فرمایا اور اس کی قوم والے اگر دین ٹریا پر بھی ہو گا تو فارس کے کچھ لوگ اس کو پالیں گے ترندی نے حضرت ابوہر روا ہی کی روایت سے یہ بھی بیان کیا ہے کہ رسول اللہ عظی کے سامنے عجمیوں کا تذکرہ آیا تو آپ نے فرمايا ميں ان بريا (فرمليا) ان ميں سے بعض برتم سے يا (فرمايا) تمهارے بعض لوگوں سے زياد واعمادر كھتا ہول _ میں کہتا ہوں شاید ان احادیث میں خضرت شیخ بہاؤالدین نقشبندی اور آپ جیسے دوسرے مشائخ مادراء النہری طرف اشارہ ہے۔ ا اشارہ ہے یہ بزرگ اگرچہ عجمی النسل نہ تھے مگر وطنیت کے اعتبار سے عجمی تھے اکثر حصر استدرسول اللہ عظیمی آل اور صحابہ کرام کی نسل سے تھے انہوں نے بی رسول اللہ ﷺ کی مردہ سنت کو زندہ کیااور بھی بدعت کوسیے ہویا حسنہ پسند ہمیں کیا، مواانا جامی نے کیاخوب کہاہے۔ سکه کی دربیژب و بطحاز و ند نوبت آخر بنجاراز د ند! یہ بھی ہوسکتاہے کہ مادراءالنہر کے محدثین کرام اور فقہاء عظام کی طرف اشارہ ہو جیسے امام ابو عبداللہ بخاری رحمۃ اللہ مَنْ كَانَ يُرِيدُ تُوَابَ الدُّنْيَا جو دينوى أواب كاخوات كار العني صرف دينوى ترقى جابتا ہے) جسے د کھادٹ کے لئے اچھے اعمال کرنے والے اور افتدار حکومت بیامال کے لئے جہاد کرنے والے۔ فَعِنْ كَاللَّهِ تُوَابُ النَّانْيَا وَالْاحِرَةِ من اللَّهِ مَنْ اللَّهِ تُوَابُ اللَّهِ تُوَابُ اللَّهِ تُوابُ اللَّهِ تُواللَّهِ مَنْ اللَّهِ تُواللَّهِ مِنْ اللَّهِ مُنْ اللَّهِ مُن اللَّهِ مُنْ اللَّهِ مُنْ اللَّهِ مُنْ اللَّهِ مُنْ اللَّهِ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهِ مُنْ اللّلِي اللَّهِ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهِ مُنْ اللَّهِ مُنْ اللّلِي اللَّهِ مُنْ اللّ الله ہی کے پاس دنیااور آخرت کا تواب ہے۔ لہذا دونوں کے لئے دعا کرنی چاہئے اور یوں کمنا چاہئے رَبَّناَ اَیْنَا فِی لَا اَیْنَا کَسُنَاتُ اَلَّانَا فِی لَا اَیْنَا اِللّٰهِ اِللّٰهِ اِللّٰهِ کَا اِوراعلیٰ تواب آخرت کا تواب ہے) کیونکہ جو محص اللہ کے لئے خلوص نیت کے ساتھ جہاد کر تاہے اس کود نیامیں مال غنیمت ملتاہے اور آخرت میں توالی جزاملے گی کہ دنیوی مال غنیمت اس کے مقابلہ میں تفی ہے زائد ہمیں ہے۔ وَكُانَ اللهُ سَمِيْعًا بُصِيرًا <u>اور الله بروایننے</u> والا اور دیکھنے والا ہے یعنی الله لو گوں کی اغر اض کو جانتا ہے ہر

نخص کے مطابق بِدلہ دیتا ہے۔ رسول اللہ علیق نے ارشاد فرمایا جس شخص کی ہجرت مال حاصل کرنے یا کئی عورت سے نکاح نے کے لئے ہو گیاس کی پنجرت (اللہ کے لئے نہ ہو گی بلکہ)ای مقصد کے لئے ہو گی جس کے لئے اس نے وطن کی سکونت چھوڑی ہو گی متفق علیہ من حدیث عمر بن الخطاب۔ ابن آبی حاتم نے سدی کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ عظیہ کی خدمت میں دو شخص باہمی نزاع کے کرحاضر ہوئے ایک مالدار تھادوسرا تادار حضور کا جھکاؤ تادار کی طرف تھا کیونکہ آپ کا خیال تھا کہ یہ نادار

۔ ۔۔۔ چنج محمد بن بوسف صالحی نے کہاکہ چنخ نے بینی چنخ جلال الدین سیوطی "نے فرمایا اس مدیث میں امام ابو حنیفہ "اور آپ کے سامتی مراد ہیں، شخ محمہ بن یوسف صالحی نے کہاسیو طی کے اس قول میں کوئی شبہ نہیں کیو نکہ اہل فارس میں سے کوئی بھی امام ابو حلیفہ 'اور آپ کے ساتھیول کے علمی در جہ کو نہیں بینجاور سلمان فارسی امام ابو صفیفہ" کے جداعلی تھے۔

تو مالدار پر ظلم کری نہیں سکتا اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

یہ آئی آئی آئی آئی اسٹو اگو نوا قد و بیت پا کیفسیط

اسٹو آئی آئی آئی آئی اسٹو اگو نوا قد و بیت پا کیفسیط

اسٹو انسان قائم کرنے میں انہائی کو مشش کروادر ہمیشہ انسان کرنے پرپابندر ہو لہذا قاضی پر واجب ہے کہ مدعی اور مدی علیہ

دونوں سے مساویانہ سلوک کرے ہیشے اور کسی کی طرف متوجہ ہونے میں اتمیاز سے کام نہ لے حضرت ام سلمہ کی روایت ہے کہ

رسول اللہ عَلَیْ نے فرمایا جو شخص قاضی ہونے کی مصیبت میں مبتلا کر دیا جائے تو فریقین کی نشست اشارہ اور نظر میں مساوات

رسکھ کسی ایک پر دوسر سے سے ذیادہ نہ چینے (یعنی لب و لہجہ اور آواز میں بھی دونوں کے ساتھ مساوی سلوک کرے) رواہ اسٹات

تہ پارے مال باپ اور اقرباء کے خلاف کڑے یا تہ ہارے مال باپ اور اقرباکے خلاف تم شہادت نہ چھپاؤ۔ حق کمونہ کسی دولت مند کی دولت اداء شہادت ہے مانع ہونہ کسی محتاج کاافلاس موجب رتمہ کذااخرج البہ تی دغیر ہ عن ابن عباس ۔

اِنْ تَکُنْ عَنِیْتًا اَوْ فَقِیْرًا اَرْدہ فَعْض (جس پر شہادت دی جاری ہے) عَنی ہویا مُحَاج تم شہادت ہے نہ رکو۔ ی مالد ارکی دولت یاغریب پر رحم کرنے کی دجہ سے گوائی میں کجی نہ اختیار کرو۔

﴿ ایک شبہ ۔۔۔﴾

بہ سکا (تثینہ) کی ضمیر غنی اور فقیر دونوں کی طرف راجع ہے حالا نکہ ان ددنوں لفظوں کے در میان (واؤ عاطفہ نہیں بلکہ آڈ (تر دید یہ) ہے دونوں کا مجموعہ مراد نہیں ہو سکتا۔ (اور تثنیہ کی ضمیر واحد کی طرف راجع نہیں ہوسکتی اس لئے واحد کی ضمیر ہونی حاہے تھی۔

۔ جو آب: - ضمیر (صرف غنیا فقیر کی طرف داجع نہیں کہ ضمیر داحد کاذ کر ضروری ہوبلکہ) نہ کورہ بالا یعنی جنس غنی و فقیر کی طرف راجع ہے۔ تفتازانی نے تکھا ہے کہ ظاہر کلام یعنی داحد کی ضمیر کو چھوڑ کر تثنیہ کی ضمیر ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اللّٰہ کی اولویت کی تعمیم مقصود ہے اگر واحد کی ضمیر ذکر کی جاتی تو داحد کی طرف راجع ہوتی اور یہ خیال پیدا ہو تاکہ اللّٰہ کی اولویت اسی ایک کے ساتھ مخصوص ہے۔

صبیت یا سند کی سند کی سند کی سند کا سند کا تعین نہیں ہے کہ ای داحد کی طرف راجع ہو اور خصوصیت کا خیال پیدا ہو ر خیال پیدا ہو (واحد غیر معین کی طرف ضمیر کوراجع کرنے ہے اختصاص کادہم بھی پیدا نہیں ہو سکتار ضی نے کھاہے آگر دو چیزیں ند کور ہوں ادر ایک کاعطف دوسرے پر ہور ہاہو توضمیر کو داحد ادر شنیہ لانا جائز ہے جو مراد ہو (ایک یادو)ولیی ہی ضمیر لائی جائے گ

میں کہتا ہوں کہ ممکن ہے تنمیر شنیہ کامر جع (غنی اور فقیر نہ ہو بلکہ)جس کی طرف سے یا جس کے خلاف شاہد شہادت دی جارہی ہو دہی د دنوں ضمیر کامر جع ہو ن ان دونوں کاذکر (اگر چہ لفظا نہیں ہے تگر کلام کاسیاق ان پر دلالت کر رہاہے مطلب سے ہے کہ ضابطہ شہادت کے اجراء میں دونوں کی مصلحت ہے مدعی کی بھی اور منکر کی بھی جس کی طرف سے شہادت دی جائے اس کامفاد فوری ہو جاتا ہے (اس کوڈگری مل جاتی ہے) اور مدعی علیہ جس کے خلاف شہادت دی جارہی ہو آئندہ فائدہ کا مستحق قرار یا تاہے حقوق العباد ہے اس کو سبکدوشی حاصل ہوتی ہے ہیں اللہ دونوں سے قریبی تعلق رکھنے والا ہے۔

شکھداً ، لِللهِ کابیہ مطلب بھی ہوسکتاہے کہ اللہ کی وحدانیت ذات ، کمال صفات اس کی کتابوں اور پینمبروں کی صدافت اور احکام کی حقانیت کے گواہ بن جاؤخواہ اس شہادت سے تمہاری اپنی ذات والدین اور اقارب کو دکھ پہنچ جائے قتل کر دیئے جاؤیا مال تباہ ہو جائے اور مفلس ہو جاؤکیو نکہ کوئی مالد ار ہویانا دار دونوں کے لئے ان کی جان ومال سے زیادہ اللہ اولی (اور اعلیٰ) ہے اس لئے جان سے زیادہ اللہ کے احکام قابل لحاظ ہونے چاہئیں۔

ع جان سے ایادہ اللہ کا ہوں ہوئے ہوئے ہوئے۔ فکلا تَتَّ بِعُوا الْهُوَى أَنْ تَعُدِ الْوَاءَ مِنْ اللہِ مِنْ مِنْ اللہِ اللہِ عَلَى اللہِ اللہِ اللہِ اللہ

مطلب ہے گئہ عدل سے مڑ جانا برائے ہوتر ک کرنے کے لئے تم خواہشات پرنہ چلویایہ مراد ہے کہ تم اپی خواہش پرنہ چلو تا کہ تم عادل رہو۔

پونا کہ ماہ کا را ہوں۔ کانی تکوا کہ اور اگرتم کے بیانی کرد کے یعنی شہادت میں کمی اختیار کرد کے اور کمی شہادت سے زبان بھیر لوگے۔ بعض علماء نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اگرتم اپنی شہادت دوسروں کے سپر دکر دوگے (لینی ادائے شہادت کو دوسروں کا تا بع بنادو گے)۔

بعض اہل تغیرنے کہاہے کہ اس آیت میں حکام کو خطاب ہے بینی اے حاکمواگر تم ابنارخ کسی ایک فریق کی طرف جھکا دو گے (اور صرف مدعی یامہ عی علیہ کی طرف ماکل ہوجائے گے)۔

اَ وْتُعْمِ اللَّهِ اللَّهِ مَن كُروكَ يعني شهادت من يا حكومت منصفانه برور واني كروك_

فَإِنَّ اللَّهِ كَانَ بِمَا تَعْبَكُونَ خَيِنُيًّا ﴿ اللَّهُ تَمْهِ أَر عسب اعمال كى يورى خرر كفتا يعنى تم كوسز او عاد

— پیگینگا اگذین آمنو آگینو آگی و کیسولی کے رسول پر ،
ایمان کی حقیقت اور تکمیل بیہ کہ مومن اپی بصیرت فکرہ بیجان لے کہ اللہ بی کا وجود اصلی اور حقیق ہے وہی ہر چیز کا خالق اور نقصان یا نفع پہنچانے والا ہے اس کے علاوہ کی میں حقیق اور اصلی کمال وحسن نہیں جو کچھ ہے اس کا دیا ہوا ہے اس عار فانہ ایمان کے بعد مومن کا علمی فکری اور جذباتی تعلق سوائے اللہ کے کسی سے نہیں رہے گا اور اس علاقہ محبت کی وجہ سے اللہ کے لوامر و نواہی کی بابندی اس کی فطر سے میں داخل ہو جائے گی آخری نتیجہ یہ ہوگا کہ آگ میں جھو تکے جانے سے بھی ذیادہ اس کو ارتکاب گناہ سے نفر سے ہو جائے گی۔

بغوی نے ابوالعالیہ اور ایک جماعت علماء کا قول نقل کیاہے کہ آیت نہ کورہ میں اہل ایمان کو خطاب ہے اور مطلب یہ ہے کہ اے اہل ایمان تم ایمان پر جم جاوُ اور مضبوطی کے ساتھ قائم رہو۔ اس تفسیر کامغز بھی وہی ہے جو ہم نے بیان کر دیا (بینی اے اہل ایمان ، کمال ایمان کا درجہ حاصل کر داور حقیقی مومن بن حاؤ)۔

منحاک کے نزدیک یہودونطری کوخطاب ہے ۔اورامنواے مرادیم وہ لوگ جو تھزت ہوئی وجھزت ہی برایمان لاچکے ہیں یعنی اے وہ لوگوہومی اور بیٹی کو انتے ہو محدادر قرآن پر بھی ایمان لا و بعض کے نزدیک شرکوں کوخطاب بعن اے نوگوجؤلات وعزیٰ کو انتے ہوالقدادر محداور قرآن پرایمان لا او

بعض کے نزدیک منافقول کو خطاب ہے لیخی اے دہ لو گوجو صرف ذبانوں سے ایمان لائے ہو دلوں سے اللہ اور اس کے رسول اور قر آن کو مانو۔ یہ تمام اقوال کمزور میں ٹیائیگا الَّذِیْنَ اسْنُوا کہہ کرنہ یہو دیوں کو خطاب کیا جاتا ہے نہ عیسائیوں کو نہ مشر کوں کونہ منافقوں کو کیونکہ ذبانی ایمان تو مجازی ایمان ہے حقیقت میں ایمان وہی ہے جو دل سے ہو اور مجازی معنی کے مقابلہ میں حقیقی معنی (اگر معِندرنہ ہوں تو) اولی ہوتے ہیں۔

(بغوی نے کلبی کا بیان بروایت ابو صالح تکھاہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا۔حضرت ابن عباسٌ کا بیہ قول تعلبی نے

وَالْكِتْبِ النَّذِي نَوْلَ عَلَى رَسُولِهِ الدراس كُتَاب (يعنى قرآن) برجوالله في عقورى بقورى إيد رسول

مواند می برنازل کی ہے۔ وَالْکِتْبِ الِّذِی اَنْزَلَ مِنْ قَبُلُ *

اوران کتابوں پر جواللہ نے قر آن سے پہلے (بشکل مجموعہ) نازل کی تھیں

لعِن توراَتُّ، الجِيلُ، زَبور اور تَمَام كَابِين ضَحَفَّه وَمَنْ تَيْكُفُمُ بِاللهِ وَمَلَيْلِكَتِهِ وَكُتْبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْاِنْدِ

وَمَنْ بَیْکَفُرُ بِاللّٰهِ وَمَلَیْبِکَتِهٖ وَکُنیُهٖ وَرُسُیلِهٖ وَالْیَوْمِ اَلْاِخِیرِ اس کے فرشتوں کو اور اس کی کتابوں کو اور اس کے پنیمبروں کو اور روز قیامت کو۔ بینی کسی ایک پنیمبریا کتاب یا فرشتے کا انکار کر در پر

یعنی مقصد (راہ راست) ہے اتنی دور جاپڑا کہ اب سیحے راستہ کی طرف اس کے لوٹے کی امید نہیں رہی۔ کیونکہ ان میں سے ہر ایک پر ایمان دوسر سے پر ایمان لانے ہے وابستہ ہے کسی ایک کا انکار گمر اہی اور اللہ سے دوری کا موجب ہے اور اگر سب کا انکار ہو تو بدر جہ ادلیٰ کامل گمر اہی ہے۔

میں کہتا ہوں بلکہ اللہ کی کئی نعمت کا انکار بھی بڑی گمر اہی ہے جیسے فرقہ معتزلہ اللہ کے مشکلم ہونے کا انکار کرتا ہے اور بندوں کے افعال کا خالق اللہ کو نہیں مانتا اور یہ بھی اس کا قول ہے کہ اللہ بعض چیزوں کاار ادہ کرتا ہے مگر اس کی مراد پوری نید

نہیں ہوتی۔اس سے اللہ کی صفات واقعیہ کا انکار لازم آتا ہے۔

بعض اکابر کا قول ہے کہ معتزلہ بندوں کو اپنے افعال کا خالق قرار دیتے ہیں اور بندوں کا خالق اللہ کو مانتے ہیں تو گویا بندوں کے افعال کا خالق اللہ کو مانتے ہیں تو گویا بندوں کے ذریعہ سے اس زمانہ کے عوام کا حال تو معتزلہ سے بھی بدتر ہے وہ افعال کی خابت اللہ کی طرف کرنے سے سر اسر غافل ہیں ان کو توباد شاہوں یا چوروں کی ذات سے یا ذہر و تریاق سے نفع اور ضرر کی وابستگی رہتی ہے اور اس زمانہ ہیں اس غفلت کو دور کرنے کے لئے صوفیہ کا دامن بکڑنا (اس زمانہ ہیں) لازم ہے تاکہ بصیرت سے غفلت کا یہ دو اللہ علی مواتمام مخلوق کا حجاب نظر سے ہٹ جائے۔

اِنَّ الْكَنِيْنَ امَنُوْا تُحَيِّلُهُمُ وَا ثُمَّا مَنُوْا ثُكِر كَهُمُ وَا ثُمَّا زُدِادُوْا كُفُوًا

مسلمان ہوئے پھر کافر ہوگئے پھر مسلمان ہوئے پھر کافر ہوگئے پھرکفر میں بردھتے چلے گئے۔

قادہ نے کہا آیت میں بہودی مراد ہیں جو موٹی پر ایمان لائے پھر گوسالہ پرسی کی وجہ سے کافر ہوگئے پھر (توبہ کر کے) تورات پر ایمان لائے ، پھر عیسی کاانکار کیا پھر محمد اور تمام انبیاء کی نبوت کاانکار کر کے نفر میں بڑھتے چلے گئے۔ بعض اہل تغییر کے نزدیک تمام اہل کتاب مراد ہیں جو اپنے پیغمبر پر ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے اور جو کتاب اس پیغمبر پر مازل ہوئی اس کو سچا مانے کے بعد پھر کفر کرنے لگے یعنی اس کتاب پر عمل چھوڑ دیا پھر محمد سے کانٹار کرکے کفر میں مزید ترقی کی۔

بعض لوگوں نے کہا کہ آیت میں وہ مرتد مراد ہیں جو ایمان لاکر پھر گئے، پھر مُسلمان ہُوگئے، پھر مرتد ہوگئے، پھر مسلمان ہُوگئے، پھر مرتد ہوگئے، پھر مسلمان ،وگئے، پھر اسلام ہولئے، پھر اسلام ہولئے۔ مسلمان ،وگئے ہولئے ہولئے۔ کھر اسلام ہے لوٹ کی اللہ ان کو مالیہ۔ کھر اسلام کے لیکٹر ہولئے گانہ ان کو راستہ اللہ ان کو ہرگز ہمیں بخشے گانہ ان کو راستہ دکھائے گانہ ان کو راستہ دکھائے گانہ ان کو مرتد مرتد ہوا ہو) تو بہ قبول ہے مجاہد نے کہائے اُزدا دُوا کُنْ ہی مرتبہ مرتد ہوا ہو) تو بہ قبول ہے مجاہد نے کہائے اُزدا دُوا کُنْ اُن

تغيير مظهر ىاردو جلد ٣ مرادب مرتے دم تک کافرر ہنا۔ بعض علاء نے آیت کامطلب یہ بیان کیا ہے کہ ایسے لوگوں سے کفر چھوڑ نا بعید ہے اور كفركى وجہ سے ان کے دلول پر ذیک چڑھ جاتا ہے اس لئے ایمان پر ٹابت قدم رہنانا ممکن ہے۔ ان کی بھیرت نابینا ہو جاتی ہے اس لئے حن ان کو بھائی ہی نہیں دیتا۔ مرتدول کے متعلق اس آیت کانازل ہونااس بات سے بھی ثابت ہوتاہے کہ آئندہ آیت میں منافقول کے عذاب کا بَيِّرُ الْمُنْفِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَا بَا الِيُمَّا اللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ منافقول کوخوش خبری سنادواس امر کی کہ ان کے لئے ہی بڑی در دناک سزاہے۔ منافقول سے مراد وہ لوگ ہیں جور سول اللہ ﷺ یا خالص ایمان دالوں کے سامنے آکر تو ایمان کا اظہار کرتے تھے اور تنباً کی میں جب اپنے سر داروں سے ملتے تھے تو گفر ظاہر کرتے تھے بھر اس منافقت پر جم جانے اور ملک میں بگاڑ پید ا رنے کی کوشش براصر ارکرنے کی دجہ سے کفر میں بڑھتے ہے جاتے تھے۔

عذاب کی دعید (اور تکلیف رسال خبر) کو بطور استهزاء خوشخری ہے تعبیر فرمایا ہے کذا قال الزجاج بعض علماء نے لکھا ے کہ جس خبر کوسنے سے چیرہ پر تغیر آجائے اس کوبشارت کہتے ہیں خواہ خوشی کی خبر ہویانہ ہو_

الَّذِي يْنَ يَتَّخِنُّ وْنَ الْكُفِي مِنْ أَوْلِيَا أَءُمِنْ دُونِ الْمُؤْمِينِيْنَ الْمُؤْمِينِيْنَ جن کی حالت رہے ہے کہ کا فروں کو

دوست بناتے ہیں مومنوں کو چھوڑ کر تعنی بہودیوں کو اپنامہ د گار اور بار غار بناتے ہیں کیونکہ بہودیوں کے طاقتور ہو۔ ' کاان کو

أينتنغون عنناهم العِزّة کیادہ کا فرول کے پاس معزز ہونا (اور معززر ہنا) چاہتے ہیں بعنی کا فرول کی مدد اور دوسی سے دہ رسول اللہ عظی کے خلاف عزت اور قوت کے طلب گار ہیں۔ جملہ سوالیہ انکاریہ ہے (یعنی ان کو ایسانہ کرنا چاہئے) یا

استبزائيه مااظهار تعجب کے لئے ہے۔

سواعزاز توسار اخداکے قبضہ میں ہے جسکواللہ عزت نہ دے وہ عزت نہیں پاسکااور فَإِنَّ الْعِنَّزَةَ لِللهِ جَمِيْعًا 🗗 عزت اس فالي دوستول كے لئے الكورى ب_ وَلِلَّهِ الْعِزَّةَ وَلِر سُولِهِ وَلِلْمُومِنِينَ _

وَقَدُ نَذُلُ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتْب ادراللہ قر آن میں یہ فرمان تمہارے میں بھیج چکاہے۔

أَنْ إِذَ اسَمِعْتُمُ أَيْتِ اللَّهِ يَكُفَرُهِهَا وَيُسْتَهْزَأُهِهَا فَكَا تَقْعُلُوْا مَعِهُمُ جب اللہ کے احکام ب الدعم المعربي المدويت المواسنو توان كے ساتھ نہ بیٹھو یعنی استہزاء اور كفر آیات كرنے والوں كے ساتھ نہ بیٹھو مي كفرم كے ساتھ استہزاء اور كفر ہو تا ہواسنو توان كے ساتھ نہ بیٹھو یعنی استہزاء اور كفر آیات كرنے والوں كے ساتھ نہ بیٹھو مي كفرم ادریسنگرز ام میں دونوں آیات لفظ اللہ سے حال ہیں اور ساتھ بیٹھنے کی ممانعت اپنی دونوں حالتوں سے وابسۃ ہے مطلقاً بیٹھنے کی ممانعت ہیں ہے۔

ڂؾۨٞۼؙٷٛڞؙۅٛٳڣٛڂڔٳؽؿ۪ۼؙٳڕؠٙڰ جب تک که (استهزاء کے علاوہ) وہ کوئی اور بات شروع نہ کریں تو اس وقت کمی ضرورت ہے ان کے پاس بیٹھنا جائز ہے اور بلا ضرورت مکروہ ہے "حسن کا قول ہے کہ خواہ وہ استہزاء کو چھوڑ کر کسی اور بات میں مشغول ہوجائیں تب مجھیان کے ساتھ بیٹھناناجائز ہے۔اس آیت میں سورۂ انعام دالی آیت کی طرف اشارہ ہے جو پہلے مکہ میں نازل ہو کی تھی اور فرمادیا تھا وَاِذَا رَائِئَتَ الَّذِیْنَ یَکْخُوصُونَ فِیْ اَیْتَہَا فَاعْرِصُ عَنْہُمُ کُمْ کُنِی یَکْخُوصُونَ فِیْ اَیْتَہَا فَاعْرِصُ عَنْہُمُ کُمْ کُنِی یَکْخُوصُونَ فِیْ اَیْتِهَا فَاعْرِصُ عَنْہُمُ کُمْ کُنِی یَکُخُوصُونَ فِیْ اَیْتِهَا فَاعْرِصُ عَنْہُمُ کُمْ کُنِی یَکُخُوصُونَ فِی تَخْدِيْثِ غَيْرُهِ۔ ننحاک نے حفزت آبن عبال کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن تک جتنے بدعتی ہوں گے سب ای آیت کے حکم میں داخل ہیں۔

ٳؾۜڴؙڡ۫ٳۮۜٳڡؚۜؽ۬ڷۿؙڡٛ کہ اس حالت میں تم بھی انہی جیسے ہو جاؤ گے یعنی اے مسلمانو!جب تم کا فرول اور آیات خداوندی کا نداق اڑانے والول کے ساتھ ان کے کفر داستہزاء کی حالت میں بیٹھو گے اور اس پر راضی ہو گے تواہنی جیسے کا فرہو جاؤ گے۔ ہال اگر زبان سے تکمیہ کفرنہ کہا جائے اور ول سے کفریرر اصلی ہو تو منافق ہو جائے گا۔

إنَّ اللهَ جَامِعُ الْمُنْفِقِينَ وَالْكُفِي يُنَ فِي جَهَّا هُجَمينًا أَنَّ يقينأالله منافقول كوادر كافرول لوسب کو جہنم میں جنع کر دے گا۔ یعنی جولوگ کا فرول کے پاس بیٹھ کران کے گفر واستہزاء پر راضی ہوتے ہیں اور جولوگ قر آن کا نہ اق اڑاتے ہیں ان سب کواللہ جہنم کے اندر جمع کردے گاجس طرح وہ دنیامیں کفروہم نشینی پر جمع تھے۔ وہ ایسے ہیں کہ تم پر افتاد اور مصیبت بڑنے کے منتظر رہتے ہیں۔ پھر اگر من جانب اللہ تمہاری فٹح ہو گئی۔ یعنی لڑائی میں جیت ہو گئی اور مال الَّذِينُ يَتُرَبُّصُونَ مِكُوْمَ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتُوْمِنَ الله قَالُوْ ٱلَّهُ نَكُنَّ مَّعَكُمْ عِنْ توباتیں بناتے ہیں کہ کیاہم تمہارے ماتھ ندھے یعنی کیادین اور جہاد میں تمہارے سائقی نه تن<u>صے</u> للذاہم کو بھی مال غنیمت کا حصہ دو_ اور اگر کا فروں کو بچھ نصیب ہو گیا یعنی مسلمانوں پر بچھ غلبہ مل گیا۔ *ڡ*ٙٳؽؙػٳؖؽؙڸڷڮڣؽؽؘؽڝؽٮ قَالُوۡۤالَهُ نِسۡتَحُوۡدُ عَكَيۡكُمُ تو کہتے ہیں کیاہم مسلمانوں کے ساتھ مل کرتم پر غالب پنیں آنے لگے تھے گر ہم نے تم کوچھوڑ دیاا سُتِحُواد کامعنی ہے غلبہ پانا۔ اور کیا ہم نے تم کو مسلمانوں ہے بیان میں لیا۔ یعنی کیا ہم نے مسلمانوں کو بے ونمنعكم متن المؤمينان مد دیائیں چھوڑ دیااور کیاتم کوان کی خبریں مہیں بتا کمیں اور ان کے واقعات کی اطلاع ہمیں دی (جس سے تم ہو شیار ہوگئے اور تم نے تیاری کرلی) مبرد نے آیت کامطلب اس طرح بیان کیا ہے کیا ہم نے تم کو تمہاری رائے سے نہیں روک دیااور مسلمانوں میں شامل ہو جانے ہے باز انہیں رکھا نقا۔ فَاللَّهُ يَعِنُّكُمُ بِينَكُمْ يُومَ الْقِيمَةِ يس (اے مسلمانو) تمہارے (اور منافقول کے) در میان قیامت کے دن الله ہی فیصلہ کرے گا۔ مومنوال کو جنت میں داخل کرے گاادر منافقوں کودوز خمیں۔ شخین نے صححین میں اور حاکم نے ایک طویل حدیث کے ذیل میں حضرت ابوسعید خدری کی روایت ہے لکھاہے جب قیامت کا دن ہو گا توایک منادی نداد ہے گاجو لوگ جس معبود کی پوجا کرتے رہے ہوں اس کے پیچھے چلے جا کیں بھر اللہ ِ فَرَمائے گالو گو! ہر قوم آینے معبود سے جالگی اور تم ابھی ہیں ہو (تم کو کس کا نظار ہے)وہ جواب دیں گے ہم اینے رب کے انظار میں ہیں۔اللہ فور اُکیٰ قدر اپنی بنڈلی کھول دے گادیکھتے ہی ہر (خالص) مومن سجدہ میں گریڑے گاصرف وہ لو گُسرہ جائیں گے جود کھادٹ اور شہرت کے گئے سجدے کرتے تھےوہ سجدہ کریں گے توان کی پشت یک دم سیاٹ (تختہ) ہوجائے گی (جس کی وجہ ے سجدہ نہ کر سکیں گے) حاکم کی روایت میں اتناز اکد ہے کہ جب وہ سجدہ کرنا جاہے گا توپشت کے بل گریڑے گا، (الحدیث)۔ اور الله (اس فیصله میں) ہر گز وَلَنْ يَيْجُعَلَ اللهُ لِلْكُونِيْنَ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ سَبِيلًا ﴿ مومنوں کے مقابلہ میں کا فروں کو غالب نہیں کر لیگا۔ حضرت علیؓ نے فرمایا یعنی آخرت میں (غالب نہیں کر لیگا) دواہ ابن جریر۔ حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی ایک روایت میں نہی ہے اور نہی ظاہر بھی ہے۔ لیکن عکر مہنے حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا ہے کہ دلیل میں (کا فروں کو مسلمانوں پر غلبہ ہمیں عطا کر بھا) ابن جر مرادر غبد بن حمید نے سدی کا تبھی ہی قول نقل کیا ہے۔ بعض علماء نے کماکا فروں کے غالب نہ کرنے سے مراد ہے صحابہ " بر غالب نہ کرنا۔ رہاس زمانہ میں مومنوں پر کا فرد ل کا غلبہ تو یہ مسلمانوں کے عقیدہ کی کمروری اور اللہ کی نافرمانی کی وجہ ہے ہے (نیعنی اللہ نے کافروں کو غالب نہ کرنے کی جو صراحت کی ہے اس سے مراد ہے کیے صالح الاعمال فرمانبر دار مسلمانوں پر غلبہ نہ عطا کرنا کمز درایمان دالے تا فرمان مسلمانوں پر غلبہ عطانہ کرنے کا وعِدہ ، نہیں ہے) بعض نے کہا سبیلاً ہے مراد ہے بیچ نمی کی راہ یعنی اللہ کا فروں کو ایسی راہ نہ دے گاجو

الم شافعی فے اس آیت سے استدلال کیاہے کہ اگر کوئی کا فر مسلمان غلام خریدے تو نی فاسد ہے الم ابو صنیفہ نے فرملا

تغيير مظهر كاردو جلده والمحصنات (النسآء) بیع سیجے ہے کیونکہ کافراہل عقد ہے اور مسلمان غلام محل رہے ہے البته اس آیت کے ذیر اثر (کافراین ملک میں مسلمان غلام کونہ رکھ سے گابلکہ)کافر کو مجبور کیا جائے گاکہ وہ مسلمان غلام کا مالک ہونے کے بعد فروخت کر دے ،امام ابو حنیفہ ؒنے اس آیت ہے استدلال کیاہے کہ اگر شوہر مرتد ہوجائے اور بیوی مسلمان رہے تو مرتد ہوتے ہی بیوی کی تفریق ہوجاتی ہے (یعنی نکاح ہے ا خارج ہو جاتی ہے)۔ إِنَّ أَلْمُنْ فِقِينَ يُخْدِعُونَ اللَّهَ وَهُوخَادِعُهُمْ بلاشیہ منافق اللہ ہے جال بازی کرتے ہیں اور الله حیال بازی کی سر اان کووییخوالا ہے۔اللہ کو دھو کہ دینالوراللہ کامنافقوں کو دھو کہ دینا۔اس کی تحقیق سور ءَ بقر کی ابتدائی آیا۔ میں کر دی گئی ہے۔ اورجب نماذ کو کھڑے ہوتے ہیں لینی مسلمانوں کے ساتھ تو وَإِذَا تَامُوا إِلَى الصَّاوْةِ قَامُواكُسَالًا تی کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں جیسے کوئی جریہ کھڑا ہواس طرح یہ ناگواری کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں نہ ثواب کی امید رکھتے ہیں نہ نماذ کو ترک کرنے پر عذاب ہے ڈرتے ہیں۔ يُوَاَءُوْنَ النّئَاسَ لُوگُول كو(ا في نماز) و كھاتے ہيں تاكہ لوگ ان كو مومن خيال كريں۔ وَلَا يَذُكُوُوْنَ اللّهَ يَالِلاَ قَلِيْلًا ﴿ فَلَيْ لِللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ كَاذِكُر بَسِي كرتے مَّر بهت مختر باب اور الله کاذ کر نہیں کرتے مگر بہت مختصر ہابہت تھوڑے وقت۔ ذکر ہے مراد نماز ہے۔اس تقلیل کی علت میہ ہے کہ د کھادٹ کرنے والا د کھادٹ کے لئے جو کام کرتا ہے وہ دیکھنے والوں کے سامنے ر تاہےاور ایباد فت بہت تھوڑا ہو تا ہے۔ کے ے اور الیاد قت بہت سور ہو باہے۔۔۔۔ ' میرا وُن اور کسکالی دونوں قامو ا کی ضمیرے حال ہیں اور لایڈ کروُن کا عطف پُرا کُون کرہے یا رُاوَن کے فاعل ہے

لعنی ایمان و کفر دونوی میں متر دو میں ذہذبہ سمسی چیز کو مضطرب بناویتا۔اصل مُّذَبُنَ بِيُنَ بَيْنَ ذَٰلِكَ ۗ ادہ مجر د ذُبّ ہے جس کا معنی ہے زکال دیناد ھکے دینا۔ نہ بذب وہ شخص جس کو دونوں جانب سے دھکے دیئے جائیں کسی ایک طرف دہ تھرنہ سکے۔

نہ ان کو قرار دا طمینان ہے ان کی طرف یعنی مومنوں کی طرف کہ ظاہر باطن میں انہی کی طرف لآإلى هَوُلاَءِ ہو جائیں اور مومنوں کے ساتھ آخرت میں پور ااجریانے کے مسحق بن جائیں۔

ادر نہ کا فرول کی طرف ان کو پورا قرار ہے کہ دوسرے کا فرول کی طرح ان ہے بھی دنیامیں وَلَا إِلَى هُوَلِاً إِنَّ سلوک کیاجائے۔

وَمَنْ يُضْلِل اللهُ فَكَنْ تَجِبَ لَهُ سَبِيْلًا @ اور جس کو (راہ حق ہے) اللہ بھٹکادے۔ (اے مخاطب) تھے اس کے لیے (حق وصواب کی)راہ ہر گزنہیں ملے گ۔ایی ہی اس مفہوم کی ایک اور آیت آئی ہے وَسَنُ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ

حضر َت ابنَ عمرٌ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا منافق کی حالت ایسی ہے بیسے رپوڑ ہے بچھڑی ہوئی بمری جودوگلوں کے در میان بھی ایک کی طرف اور بھی دوسرے کی طرف گھو متی ہے۔ رواہ مسلم۔ لِأَيُّهَا الَّذِينَ أَمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَفِرِينَ أَوْلِيَّاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ا اے۔ ایمان والو

مسلمانوں کو چھوڑ کر کا فروں کوولیاور دوست نہ بناؤ ، کا فروں کی دوستی نے منافقوں کو تباہ کر دیاادر ان کو نفاق تک پہنچادیااس لئے تم ان ہے احتماط رکھو۔

ک ابواعلی نے حضرت ابن مسعود "کی روایت ہے لکھاہے کہ رسول اللہ عظیمات نے فرمایا جو شخص لوگوں کے سامنے تو نماز انجھی طرت پڑھے اور جب لوگ نہ دیکھتے ہوں تو نماز کو خراب پڑھے توبیہ نماز کو خقیر سمجھنا ہے ایسی نماز ہے یہ شخص اپنے رب کی استہانت کر تاہے۔ كياتم جاہتے ہوكہ تمهارے عذاب كى اللہ كے

اَتُرِيْكُونَ اَنْ تَجْعُلُوا بِلَهِ عَلَيْكُمُ سُلُطْنَامُّ بِيُنَا @

یا*س واقعے وجہ پیدا ہو جائے۔* ہے

بلاشبہ منافق دوزخ کے سب سے نیلے طبقہ میں إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي التَّدُكِ الْكَسْفَلِ مِنَ التَّادِ عَ

ہوں گے۔ سیو طی نے لکھاہے کہ در کات (رکتہ کی جمع) کا معنی ہے طبقات اور منزلیں۔اس لفظ کا استعمال مجلی منزلوں کے لئے مخصوص ہے بالائی منزلوں کو درجات کہتے ہیں۔ابن مبارک نے بیان کیاہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے اس آیت کی تفسیر کے ذیل میں فرمایا ، دوزخ کے نیلے حصہ میں لوہے کے صندوق ہوں گے جن کے اندر منافق بند ہوں گے۔ بغوی کی روایت میں ایک لفظ کا تغیر ہے۔ معنی ایک ہی ہے۔ بغوی نے حضرت ابوہر مراہ کا قول لکھاہے صندو قول کے اندر منافق بند ہوں گے جن کے اندر

منافقول کے اور نیجے انگارے دمکرے ہول گے۔

ابن وہب ؓ نے کعب احبار کا قول نقل کیا ہے کہ دوزخ میں ایک بند کنواں ہے بند کرنے کے بعد اس کو کھولا ہی نہیں گیا ہے آغاز آفرینش ہےروز لنہ دوزخ اس کی گرمی ہے اللہ کی بناہ ما تکتی ہے دوزخ کادرک اسفل میں ہے۔ منافق دوزخ کے نچلے طبقہ کے مستحق اس کئے قراریائے کہ یہ تمام کا فرول سے زیادہ خبیث ہیں ،ان کے اندر کفر کے ساتھ اللہ رسول اور اسلام سے استہزاء کرنے اور مسلمانوں کو د ھوکہ دینے کی بھی خباثت ہے۔ایک وجہ یہ بھی ہے کہ (باوجود کا فرہونے کے) یہ قتل اور جزیہ ہے چ گئے اس کے عوض درک اسفل کے مستحق قرار پائے۔

اور (اے مخاطب) تحقیے ان کا کوئی مددگار نہیں ملے گا۔ جو ان کو دوزخ سے نکال دے

وَكَنْ تَجِدَاكَهُمُ نِصِيرًا ﴿

إِلَّا الَّذِينَ ثَابُوا وَّأَصُلَكُوا وَاعْتَصَمُّوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ لیکن جو لوگ (نفاق ہے) تو یہ کرلیں (اورا بمان لے آئیں)اور (اینے اعمال کی)اصلاح کرلیں اور اللہ پروٹوق رتھیں اور اینے دین کوخالص اللہ ہی کے لئے لریں۔ یعنی د کھادٹ اور ریا کاری سے دنین کوالگ رتھیں ایمان اور اعمال محض اللہ کے لئے کریں۔ آبن عساکر نے ابوادر لیس کا تول تعل کیاہے کہ حقیقت اخلاص تک رسائی صرف اس وقت ہو گی جب اللہ کے واسطے کئے ہوئے عمل پر لوگوں کی ت**حریف کو**

الم احدٌ اور ابن ابی شیبہ نے ابو ثمامةٌ کا قول نقل کیاہے کہ حواریوں نے حضرت عیبی سے دریافت کیایار درح اللہ اللہ کا مخلص کون ہے فرمایاوہ شخص مخلص ہے جواللہ کے لئے عمل کرے اور اس عمل پر لو گوں کی تعریف کو پہندنہ کرے۔ سیم ترندیؓ نے نوادر الا صول میں حضرت زیر بن ارقم کی روایت ہے لکھاہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اخلاص کیساتھ لاَ اِللہ ِالْأَالتَّهُ كَهَا جنت مِينَ دِاخْل ہُوَ گيا۔ عرض كيا گيايار سول الله كلمه پڑھنے ميں اخلاص كياہے فرمايا پڑھنے والے كويہ كلمه ممنوعات سے بازر کھے (بیہ اخلاص کلمہ ہے)۔

بہتی نے شعب الایمان میں اور حاکم نے حضرت معاد بن جبل کی روایت سے لکھاہے کیہ جب حضور عظی نے مجھے (حاکم بناکر) یمن کو بھیجا تومیں نے عرض کیایار سول اللہ ﷺ مجھے بچھ مدایت فرمایئے۔ فرمایا پیندین کوخاکص رکھنا تیرے لئے تھوڑا

عمل بھی کافی ہو گا۔

ابن آبی الدینانے الاخلاص میں اور بیہ قی نے شعب الایمان میں حضرت ثوبان کی روایت ہے لکھاہے حضرت ثوبات کے لہا میں نے خود رسول اللہ عظیم کو فرماتے سا آپ فرمارے تھے خوشی ہو مخلصول کے لئے میں لوگ ہدایت کے چراغ ہیں ہر ہوں کے خاب کے ظلمت ان سے چھٹ جاتی ہے۔ تاریک فتنہ کی ظلمت ان سے چھٹ جاتی ہے۔ سامت سرسر ۱۹۶۶ دیا تو یہ لوگ مومنوں کے ساتھ ہوں گے یعنی جنت کے اندران مخلص مومنوں کے

ا ابن ابی حاتم اور ابن مردوبیا نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیاہے کہ قر آن کی ہردلیل (اللہ کی) محکم ججت ہے۔

ساتھ ہوں مے جوالمان واخلامیں کی وجہ سے ان سے پہلے جت میں داخل ہو چکے ہوں مے۔ فراء نصع المومنين كي تغير كي بي من المومنين (يعنى مع كارجمه من كياب). وَسُوْفَ يُؤْتِ اللهُ الْمُؤْمِنِينِ الْجُرَّاعَظِيمًا ۞ الله اللهُ المُوْفِينِينَ أَجُرًّا عَظِيمًا ۞

اور مومنول کو اللہ اجر عظیم عطا فرمائے گا، یعنی

آخرت میں مخلص مومنوں کواجر عظیم عنایت کر بیگا،اجرعظیم سے مراد ہے جنت اور اللہ کی خوشنودی اور میر اتبِ قرب خداویدی۔ آخرت میں مخلص مومنوں کواجر عظیم عنایت کر بیگا،اجرعظیم سے مراد ہے جنت اور اللہ کی خوشنودی اور میر اتبِ قرب خداویدی۔ مَا يَفْعَلُ اللهُ بِعَنَ إِبِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمُ وَالْمَنْمُجُ اوراللہ م کوعذاب دے کر کیا کرے گااگر تم شکر

گزاری کرواور ایمان لے آؤ۔

استفہام انکاری اور تقریری ہے مطلب بیہ ہے کہ اللہ شکر گزار مومن کو عذایب نہیں دے کا کونکہ بندوں کو عذاب ہے سے نہ اس کے اقدار میں اضافہ ہو جاتا ہے نہ عذاب بندد سے سے حکومت میں کوئی عمی آجاتی ہے کمی فائدہ کو حاصل کر عالی ضرر کو د فع کرنا تو عذاب دینے کا مقصد ہی ہنس ہے اللہ ہر تفع و نقصان سے پاک ہے البتہ اس کاد ستور ہے کیہ اس نے تتیجہ کو سب ے دابستہ کر دیاہے بندولِ کوعذاب دینے کے معاملہ میں بھی اس کا یہی دستور کار فرماہے جیے مزاج کے مجڑنے ہے مرض پیدا ہو تاہے اگر ایمان اور شکر کی وجہ ہے آدمی کی قلبی پیلری یعنی نفاق و کفر کا ازالہ ہو جائے اور دل کویاک کر لیا جائے تو آد ی برے

بغوي ن كلهائ آيت من كه لفظى تقديم و تاخير إلى المن من إن استهم و شكر مم تمام كمام واس قول ك کوئی ضرورت ہیں کیونکہ واؤمطلق عطف کے لئے آتاہے عطف تر یمی کے لئے ہیں آتا۔

بعض علاء نے لکھاہے کہ شکر کوامیان سے پہلے اس لئے ذکر کیا کہ شروع میں آدمی نعمت کود مکھ کر مہم طور پر شکر گزار

ہو تاہے پھر گہری نظر کر تاہے تو منعم کو پیچانتااور اس پر ایمان لا تاہے۔

میں کتا ہوں شاید شکر سے مراد ہے ایمان مجازی عامی جو گفر کی ضد ہے اور ایمان سے مراد ہے ایمان حقیقی (ادر ایمان مجازی ایمان حقیقی کازید ہے ظاہری مجازی ایمان سے بی ترقی کر کے ادمی ایمان حقیق تک پہنچا ہے ای لئے شکر کو ایمان سے

وَكَانَ اللهُ شَاكِرًا عَلِيْمًا ۞ اور الله برى قدر كرنے والا اور خوب جانے والا سے تعنی شكر كا تواب عطاكر تا ہے۔ تھوڑا قبول فرماتا ہے آور زیادہ عطاکر تاہے اور تمہارے ایمان کی حقیقت کو خوب جانیا ہے۔

﴿ يار هُ والمحصنات ختم بهوا ﴾

﴿....الجزءالسادس....﴾

﴿پاره ششم﴾

بغوی نے عجابد کا قول نفل کیاہے کہ اس آیت کا نزدل مہمان کے حق میں ہوا تھا۔اگر کوئی تنفس سی قوم کے پاس جاگر اترے ادر وہ میز بانی نہ کریں اور ان کی طرف ہے انچھی طرح مہمانی نہ ہو تو مہمان کے لئے شکوہ کرنا اور جیسااس کے ساتھ سلوک کیا گیاہے دییابیان کرنا جائزہے۔

۔ یہ بیاد نے کتاب الزہد میں مجاہد کا بیان نقل کیا ہے کہ مدینہ میں کسی شخص کے پاس کوئی مہمان آیا میز بان نے اس کی مہمانی الجھی طرح نہ کی مہمان اس کے پاس سے جلا گیا اور میز بان نے جیساسلوک کیا تھا دیسا ہی اس نے (لوگوں سے) بیان کیا اس کی اجازت میں یہ آیت نازل ہوئی۔

عبدالرزاق عبد بن حمید اور ابن جریر نے مجاہد کابیان اس طرح نقل کیا کہ ایک شخص ایک قوم کے پاس بطور مہمان آیا۔
میز بانوں نے اس کو کھانا نہیں دیا۔ مہمان نے اس کا شکوہ کیا۔ میز بانول نے اس شکایت براس کی گرفت کی توبہ آیت نازل ہوئی۔
حضر ہے عقبہ بن عامر کابیان ہے کہ ہم نے عرض کیایار سول اللہ علیاتی آپ ہم کو (جبلنج یا جہاد وغیرہ کے لئے) جیجتے ہیں اور ہم
حضر ہے عقبہ بن عامر کابیان ہے کہ ہم نے عرض کیایار سول اللہ علیاتی آپ ہم کو (جبلنج یا جہاد وغیرہ کے لئے) جیجتے ہیں اور ہم
جاکر (بھی)ایسے لوگوں کے پاس اتر تے ہیں جو ہماری مہمانی نہیں کرتے۔ ہم کو کیا کر ناچاہئے۔ د سول اللہ علیات نے ارشاد فرمایا۔
اگر تم لوگوں کے پاس جاکر اتر داور وہ تمہاری مناسب مہمانی کریں تو قبول کر لواور اگر مناسب مہمانی کا اہتمام نہ دیں تو ان
کے مناسب حال مہمانی کا حق ان سے (زبر دستی) وصول کر لو۔ رواہ البخاری و مسلم فی صحیحہا۔
و کان اللہ سیدیگا عیلنے مگا ہیں۔
و کان اللہ سیدیگا عیلنے مگا ہی

کوجانیاہے کوجانیاہے۔ اگرتم کوئی نیک کلام علائیہ کرو۔ خیرے مرادے طاعت اور فرمال بروارِی۔ اِنْ تُنْهُ وَاخْيُرًا بغض علاء نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ بجائے بری بات کہنے کے اگر تم ظالم کے ساتھ بھلائی کرنے کا اظہار کرواور برائی کو بھلائی ہے مٹادو۔ یا یوشیده طور پر کرو۔ بعض علماء کے نزدیک خبرے مرادے مال یعنی ظاہر خبرات کردیا چھیاکر۔ اَوْنَعَفُواعَنُ سُوُعِ مِنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى الل دلول سے مثادو۔ بیضاوی وغیرہ نے لکھاہے کہ مظلوم کی طرف سے در گزر کرنا مقصود ہے ادر بیان کی اصل غرض ہی ہے بھلائی نے کاذکر توبطور تمہید کے کیا گیاہے کو نکہ آگے فرملیاہ۔ توبلاشبه الثد بزامعاف كرنے والا كامل قدرت والا ہے بعني باوجو و انقام كي فَكَانَ اللهَ كَانَ عَفْوًا قَيْ اللهَ كَانَ عَفْوًا قَيْ الراه طاقت رکھنے کے گناہ گاروں کو بہت زیادہ معاف کردیتاہے اس لئے تم کوبدر جہ اولی معاف کرنا جاہے کیونکہ تمہارے حق میں تولیہ تجارت ہے (اللہ کے ہاں اس کا برا اواب ملے گا) مظلوم کو پہلے انقام لینے کی اجازت دی اس آیت میں مکارم اخلاق پر آمادہ کرنے کے لئے معاف کرنے کی ترغیب دی۔ حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا خادم کو کتنی مرتبہ معاف کیا جائے فرمایا ہرروز ستر مرتبہ (یعنی بہت مرتبہ) دواہ ابوداؤد والترندي وابو يعلى۔ اِن الذين يكفي وَن بالله ورسيله ورسيله جولوك الله اوراس كے بيمبرول كانكار كرتے ہيں۔ بعني نے الكور الكي الله مكاور الجيل الكوا بيل عليه السلام كاور الجيل الكوا بيل عليه السلام كاور الجيل كا نكار كيا تو كوياسب بيغمبرول كا نكار كيا كيونكه جر بيغمبر دوس كى تصديق كرتاب اور چونكه الله كے احكام كا انہوں فے انكار كيا تما توكويا الله كالتكاركر ديايه وَيُرِيْدُ وَنَ أَنْ يُفَيِّ قُوْا بَثِنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ اور چاہتے ہیں اللہ کے اور اس کے پیغیروں کے در میان فرق ر کھنا۔ کہ اللہ کو تومانتے ہیں اور پیغمبروں کا انکار کرتے ہیں جیسے مشرک (کیہ صرف خدا کومانتے ہیں) پوری کہ الله اور موٹ کو تواپنے خیال کے مطابق مانتے ہیں اور عیسیٰ اور محمد ﷺ اور دوسرے پیغیبروں کا اٹکار کرتے ہیں اور قر آن وانجیل کو وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكُفُ بِبَعْضٍ اور کہتے ہیں ہم بعض (بغیبرول) کو مانتے ہیں اور لعض کو(س<u>یا</u>) ہمیں جانتے وَيُرِيْنَا فُنَ أَنْ يَتَعِدْ فُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَيبِيلًا فَ اور چاہتے ہیں اس کفر و اسلام کے در می<u>ا</u>ن راها ختیار کرن<u>ا</u> أُولَيِكَ هُمُ الْكُفِي أُونَ حَقًّا * ایسے لوگ یقیتا کا فر ہیں۔ یعنی پورے کا فر ہیں کیونکہ ایمان و کفر کے در میّان کوئی وسطی چیز ہمیں اور اللہ پر ایمان کی سمیل اس وقت تک نہیں ہوتی جب تک سب پیغبروں کونہ مانا جائے اور جو کچھ انہوں نے (اللہ کی طرف ہے) مجمل ومفصل پنچلا ہے اس کی تصدیق نہ کی جائے۔ تمام انبیاء کے دین میں حقانیت مشتر ک ہے سب حق بی اور حق کے علاوہ سوائے مگر ابی کے اور کیا ہو سکتا ہے۔ وَاعْتُدُونَ عَلَا الْأَلْفِيرِ مِن عَدَا الْأَفْعِينًا @ اور کا فرول کے لئے ہم نے ذلیل کن سر اتیار کرر کھی ہے۔ اپنی کا فردل میں ہے بہودی بھی ہیں۔ وَالَّذِينَ أَمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ اور جولوگ انتداور اس کے (تمام) پیغبروں پر ایمان لائے۔ وَلَمُ يُفَرِّدُوا بَيْنَ احَدِيقِنْهُمُ اور ان میں ہے کی ایک میں بھی فرق ہیں کیا۔

لاعب الله (التساع) تغيير مظهر ياردوجلد ٣ ایک شبه :- لفظ بس کا ضافت متعدد کی جانب ہوتی ہے اور آیت میں لفظ احد کی طرف اضافت ہے جو ضابط کے ہے۔ ازالہ: - لفظ احد میں اس جکہ عموم ہے کیونکہ احد اس جگہ تکرہ ہے اور نفی کے بعد آیا ہے (لفظ احد کی وحدت مراد انتیں ہے عمومی تنگیر مرادے)اس لئےاں جگہ اضافت سیجے ہے۔ ان لو كول كو ضرور الله ان كا ثواب عطا فرمائے كا يعنى جس ثواب كا اُولِيكَ سَوْفَ يُؤْتِيهُمُ أَجُوْرَهُمُ اللہ نے وَعدہ کیا ہے وہ ضُرور عنایت کرے گا۔ لفظ سکو ف وعدہ کو پختہ کرنے اور اس امر کو ظاہر کرنے کے لئے ہے کہ ثواب لا محاله ملے گاخواہ مکنے میں تاخیر ہو۔ (اور جو کچھ ان ہے قصور ہو گیاہو)اللہ بخشنے والاہے۔ وَكَانَ اللَّهُ عَنْفُورًا ان برمهر بانی کرنے والا ہے تعنی ان کی نیکیوں کے ثواب کو چند گنا کر دے گا۔ ابن جریر نے محد بن کعب قرظی کی روایت ہے لکھاہے کہ بچھ بہودیوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا حضرت موٹ اللہ کی طرف ہے (تورات کی لکھی ہوئی) تختیاں لائے تھے آپ بھی (اللہ کی کتاب کی لکھی ہوئی) تختیاں اللہ کی طرف سے لا کر ہم کو دیجئے کہ ہم آپ کو سچاجا نیں۔ بغوی نے تعین کے ساتھ ان بہودیوں کے نام کعب بن اشر ف اور فخاص بن عاز در ابتائے ہیں اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔ آپی 👑 ہے اہل کتاب يَسْتُلُكَ آهُلُ الكِتْبِ آنُ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمُ كِتْبًا مِينَ السَّمَاءِ در خواست کرتے ہیں کہ آپ ان کے لئے کوئی خاص نوشتہ آسان سے متگوادیں سے سوال اکڑیں اور حا کمانہ شان کے ساتھ تھا۔ ت اسیرت هاور الدحا ماند سان بے سوال پر ایات نازل ہیں فرمایا لرتا۔ ابن جریر نے محد بن کعب قرطی کی روایت ہے لکھائے کہ جب آیت کیشنگ کی اُھل التیکنٹ اُن تُنزلبھتانا اطاعت آمیزنه تفااور الله حاکمانه شان کے سوال پر آیات نازل ہمیں فرمایا کر تا۔ عطِيْما تک نازل ہوئی توایک بہودی نے دوز انوبیٹھ کر کہااللہ نے نہ آپ پر بچھ اتارانہ موٹ پرنہ عیسیؓ پرنہ اور محی پر-اس پر آسَة وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّى قَدْرَهُ إِذْقَاكُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرِنِينَ شَيْعي نازل مولَّ -فَقَدْ سَأَلُوْا مُوسَنِّي ٱكْبُرْمِنْ ذَلِكَ (آيان كياس سوال كوبردانه مجسيس اس ليح كه) يه موكَّ سے اس سے بھی براسوال کر میکے ہیں۔ سالموا کی ضمیر اہل کتاب کی طرف راجع ہے کیونکہ اہل کتاب میں سے بی ان ستر آدمیوں نے جن کو حضرت موٹ بیاڑیر لے کر آئے تھے بیدور خواست کی تھی۔ فقد میں فاء سعیت کیلئے ہے (ہم نے ترجمہ اس کے مطابق کیاہے مترجم) بعض علماء کے نزدیک میہ فاء جزائیہ ہے اور شرط محذوف ہے لیعنی اگر آپ ان کے اس سوال کو بڑا سمجھتے ہیں تو (تعجب نہیں) ان کے اسلاف موٹی ہے اس سے بھی بڑھ کر سوال ر کے ہیں۔ مطلب یہ کہ ایس درخواست ان کی پہلی جہالت، نہیں ہے (اس سے بروی جہالت ان کے اسلاف کر کھے ہیں) فَقَالُوْٓا أَرِنَا اللهَ جَهْوَةٌ اور انہوں نے کہا تھاکہ ہم کو اللہ کا دیدار تھلم کھلا کرادو۔ ابو عبید ہے نے اس جملہ کا مطلب اس طرح بیان کیا کہ بنی اسر ایمل نے علانیہ کہاہم کو خداد کھادو۔

لنذاكر كيان كو بكر ليا يعني آسان سے أيك آگ آئي اور ان كو ہلاك كر گئي۔ فَأَخَلَنَّهُمُ الصَّعِقَةُ ان کے ظلم کی وجہ سے یعنی چو نکہ انہوں نے اپنے اوپر خود ظلم کیا تھااس کئے آگ نے ان کو جلاڈ الا۔ ظلم کرنے ہے مرادے ہٹ کر نااور ایسی چیز کی در خواست کرناجس کا ہونااللہ کے دستور اور تھمیتے کے خلاف تھااس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دیدار الی محال ہے (جیسا کہ معتزلہ کاخیال ہے کہ دنیااور آخرت میں اللہ کا ارناممکن ہے)اور بہودیوں نے ایک محال بات کی در خواست کی تھی اس لئے مسحق عذاب قراریائے۔

تُمَّ إِنَّكُ نُا وا الْعِجْلِ مِنْ بَعْدِ مَا جَأَءَتْهُمُ الْبِيَنْتُ

پھر کھلے کھلے معجزات آنے کے بعد بھی

انہوںنے پچڑے کومعبود ینالیلہ فعَ فَوْنَا عَنْ خَلِكَ مِلَا لللهِ كَا بِدايت كِ مطابق انهول نے توبدي اور باہم اور ايك نے دوسرے كو قل كردياتى) بم في الكراكية المعادر كررك يعن ان كى قوم كى مكمل الم كن أنس كى (قل مو قوف كردية كا تكم نازل كرديا) اس جملہ میں در پر دور سول اللہ عظی کے زمانہ کے میرد یوں کو توبہ کرنے کی ترغیب ہم ادبیہ کہ تمہارے اسلاف نے جب توبہ رلی تو ہم نے ان کومعاف کر دیا تم مجی توبہ کرو تاکہ ہم تم کو بھی معاف کر دیں۔ و انگینکا مُوسی سُلطنگا مَبِینگا ﴿ اور ایم نے موی کو کھلا ہوا تسلط عطاکیا تھاکہ انہوں نے بی اسر اکیل کو آپس میں قل کرنے کا حکم دیا (اور انہوں نے حکم کی تعمیل کی) یاسلطانا مُرجِبُناً ہے مرادے داضح دلیل یعنی مخالفوں کے خلاف نو وَرَفَعُنَا فَوُقَهُمُ الطُّوْرُ بِمِينِكَا تِهِمُ یعن چونکہ انہوں نے قبول کرنے کا پختہ وعدہ کیا تھااس لئے طور کو ہم نے ان کے اوپر اٹھالیا۔ اور ہم نے ان سے کمالینی جب طور ان کے سرول پر سامیہ فکن تھااس وقت مو ی کی زبان ہے ہم نے وَقُلْنَا لَهُمُ آدخُلُوا الْبَابَ سُعِيَّدًا کہ (ایلیا کے)وروازہ میں سر جھکائے داخل ہو۔ وَقُلْنَا لَهُمْ الله م في الله عن الله عن معرت داؤد كى زبانى كملوليا يد بهى احمال ك أئده كلام بمى حضرت موٹ کی زبانی اِس دیت کہلولائے جب مپاڑی اسرائیل کے سر دل پر جھکا ہوا تھا کیونکہ سنیجر (کے روز کی عبادت) کی مشر وعیت ای دور میں ہوچکی تھی البته اس علم کی خلاف رزی اور عذاب مسخ حضر ت داؤد کے زیانہ میں ہوا۔ سنیچر کے معاملہ میں نیادتی نہ کردیعنی سنیچر کے دن مچھلیاں پکڑ کر اینے نفوس پر ظلم لَا تَعُلُّ وَإِنِي السَّبْتِ وَٱخَذُنْ نَامِنُهُمُ تِيْنَاقًا عَلِيْظًا ۞ ادر ہم نے ان سے پکاو عدہ لے لیا کہ وہ تورات کے حکم کو قبول کریں مے اور سنیچر کے معاملہ میں زیادتی ہمیں کریں مے پہل تک کہ انہوں نے بسر و چیتم اس علم کی تعمیل کادعدہ کیا۔ فَبِمَا نَقُضِهِمُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْ مِنْ إِيْتِ اللَّهِ ﴿ الْعِنَ انْهُولَ فَي تُورِيتَ كَي عَمْ كَ ظلف كيااور ہے وعدہ کو توز دیااس کی سزامیں ہم نے بھی ان سے جو سلوک کرنا تھا کیالور ان پر لعنت کی ان کی عہد محلی اور آیاہ خدا کے نکار کرنے کی وجہ سے۔اس مورت میں لفظ سازائد ہو گاجو مضمون کلام کو پختہ کرنے کے لئے لایا گیا ہے اور بساکا تعلق فعل یہ بھی ہوسکتاہے کہ اس کا تعلق حرکتنا عَلیہم طیبات سے ہو اینت اللّه سے مراد میں توریت کی وہ آیات جن وَّ وَ لَهِمْ وَ اللَّهِ مُعْلَقُ اللَّهِ عَلَيْهِ مِن اللَّهِ عَلَيْهِ مِن اللَّهِ عَلَيْهِ مِن اللَّهِ عَلَي اللَّهِ عَلَيْهِ مِن اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِن اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِن اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُولِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُواللَّهِ عَلَيْكُوا مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُوا مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُوا مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُوالِقُلْمُ عَلَّا مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُوا مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُولِي اللَّهُ عَلَيْكُوا مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُوا مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُوالِقُلْمُ عَلَيْكُوا مِنْ اللَّهُ عَلَّهُ عَلَيْكُوا مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُوا علوم کے ظرف ہیں (ہمارے دل علوم سے بھرے ہوئے ہیں مزید علم کی ضرورت أنس یا یہ مطلب کے تمہاری دعوت اور ہمارے دلول کے در میان پردے حاکل میں (تمہاری دعوت ہمارے دلوں تک پہنچ منیں عتی کھالا تکہ ایس کوئی بات ہیں ہے۔ بَلْ طَبِعُ اللهُ عَلَيْهَا بِكُفْ مِنْ بلکہ ان کے کفر کی وجہ ہے اللہ نے ان بے ولول پر مہر لگادی ہے بعنی دلول کو علم سے مجوب کردیا ہے یاان کوئے مدد چھوڑ دیا ہے اور آیات خداد ندی میں غور کرنے کی تو فی عطائی فرمائی۔

تغيير مظهر ياردو جلد ٣ فَلا يُوْمِنُونَ إِلَّا قَلِيْلًا ۞ پنده ايمان نبين لاتے مرتفور اساليعني ايمان جو قابل اعتبار نبين مراد یے کہ بعض کتابوں اور بعض بیغیروں پر توان کا بمان ہے اور بعض کتب داخبیاء پرایمان نہیں رکھتے یا یہ مطلب ہے کہ ان میں ہے تھوڑے آدمی ایماندار ہیں جیسے حضرت عبداللہ بن سلام اور ان کے دوسرے ساتھی بعض علاءنے کہا آیت میں مطلق نعی ایمان مقصود ہے یعنی ان کا بمان نہ تا قص ہے نہ کامل (کیونکہ عربی میں قلب بمعنی عدم مستعمل ہے)۔ ور بعض في هِمْ اور (عيتي كا) انكار كرنے كى وجہ ہے۔اس فقر ہ كاعطف سابق كفر هِمُ برہے سابق كفر عام تعااور به كفر خاص کے خاص کاعطف عام پر ہوجاتا ہے دونول کفر متجد نہیں ہیں کہ ایک کاعطف دوسر کے پر ناجائز ہے۔ یایول کہاجائے کہ وكفر هِمْ بِر تَهِا بِكُفْرِهِمْ كَا عَطَفَ بَسِ إِلَكُ رِبْكُفْرِهِم وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهَانًا عَظِيماً وَقُولِمِهُمُ إِنَّا فَتَلْنَاكِي مجموعة كائے (تو كويامعطوف عليه معطوف كاجز ہو كااوريه درست ہے جيسے كہتے ہيں امام فے اورسب لو كول نے كيوبات كى (امام بھی او گوں کے لفظ میں داخل ہےوہ بھی ایک آدمی ہے) یا یوں کہاجائے کہ رِنگفٹر هِمُ کاعطف فَیمَا تَقَضِیهُمُ پرہے بار بار كفر ے صادر ہونے پر تنبیہ کرنے کے لئے گفگر هِم دوبارہ فرمایا کیونکہ پہلے انہوں کے موٹ کی محکزیب کی پھر غیسی اور داؤلا سلمان كى پھر محمدى سايد كهاجائے كه مجموعه كلام كامجموعه كلام سابق ير عطف بے لبذا تكرار موجود بى مبس ب-وَ قَوْلِهِ هُ عَلَى مَوْلَيْكُمْ اللَّهُ عَظِيمًا ﴿ مِن البِّتان باند ف كَادجه سالين مريمٌ كوزانيه قراردي كادجه س و فَوْلِهِمْ إِنَّا فَتَلْنَا الْمُسِبِّعَ عِنْسَى إِنْ مَرْيَعَ رَمَنُولَ اللَّهِ ﴿ اوران كَاسَ مِنْ كَا وَجدَ عَلَى مَنْ مَنْ عَلَى مُنْ عَلَى مَنْ عَلَى مُنْ عَلَى مَنْ عَلَى مَنْ عَلَى مَنْ عَلَى مُنْ عَلَى مَنْ عَلَى مَنْ عَلَى مَنْ عَلَى مَنْ عَلَى مُنْ عَلَى مُنْ عَلَى مُنْ عَلَى مَنْ عَلَى مَنْ عَلَى مُنْ مُنْ عَلَى مُنْ عَلَى مُنْ عَلَى مُنْ عَلَى مَنْ عَلَى مُنْ مُنْ عَلَى مُنْ عَلَى مُنْ عَلَى مُنْ مُنْ عَلَى مُنْ حضرت عيسي كي رسالت كا عقاد ان كانه تما)يه بهي مكن بي كه انهول نرسول الله علي كي جكه فرالفظ كهام وليكن الله فيان کے کفظ کی جگہ اپنی طرف سے لفظ رسول اللہ بطور مدح فرمادیا تاکہ بیہ معلوم ہوجائے کہ رسول اللہ ﷺ کو برے الفاظ سے ذکر کرنے والے مستحق ملامت ہیں۔ اور انبوں نے عیسی کونہ قتل کیانہ صلیب دی بلکہ ان کو وَمَا قِتَالُوْهُ وَمَاصَلَبُوْهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ اشتباه ہو گیا۔ روایت میں آیاہے کہ یہودیوں کی ایک جماعت نے حضرت عیسی اور آپ کی دالدہ کو گالیال دیں آپ نے ان کیلئے بددعا کی حضرِت کی بدد عامے اللہ نے ان کی صور تیس بندروں اور سوروں کی طرح کر دیں اس پر سب بہودی آبے قتل پر متفق الرائے ہو گئے مگر اللہ نے آپ کواطلاع دیدی کہ تم کو آسان کی طرف اٹھالیا جائےگا۔ یہ قصہ سورہ آل عمر ان میں گزرچکا ہے۔ بعض روایات میں آباہے کے حضرت عیسیٰ نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا تم میں سے کون اس بات پر راضی ہے کہ اس کو میری شکل دیدی جائے اور اسکو قتل کر کے صلیب پر اٹکادیا جائے اور جنت میں داخل ہو جائے ایک صحص نے اٹھ کر اظہار رضا مندی کیااللہ نے اس کی شکل حضرت عیسی جیسی کر دی اس کو قتل کر کے صلیب دیدی گئی۔ کذااخرج النسائی عن ابن عمال ہے۔ بغوی نے ذکر کیا ہے کہ اللہ نے اس شخص کی شکل عیسی جادی تھی جس نے میہودیوں کو حضرت عیسی کی نشال دہی کی تھی۔

ہم نے سورۃ آل عمر ان میں کلبی کی روایت ہے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ بیودیوں کے سروار بہودانے صخص کو جس کانام طیطانوس تھامقرر کیا تھا کہ گھر میں تھس کر حضرت عیسی کو قبل کردیے گر اللہ نے عیسی کواٹھالیااور طبطا نوس کی صورت عیسی جنیس بنادی جبوه با برنکل کر آیا تولوگول نے ای کو عیسی سمجھ کر پکڑ کر مار ڈالالور صلیب دیدی۔ بعض کا قول ہے کہ لوگوں نے حضرت عیسیٰ کوا یک مکان میں بیند کر دیا تھااور ایک چو کیدار نگر انی کے لئے مقرر کر دیا تھا۔ اللہ نے اس چو کیدار کی صورت عیبی جیسی کردی اور لو گول نے اس کو قتل کر دیا۔ والله اعلم۔

کوئی شبہ انہیں کہ جن لوگوں نے عینی کے قتل کے وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَكَفُوا فِيْهِ لَفِي شَاقِ مِّنْهُ

معاملہ میں اختلاف کیادہ اس کے قبل کے متعلق تردد میں ہیں۔ کلبی نے کہاان کا اختلاف یہ تقاکہ یہودی مرعی تھے ہم نے عیسی

تغيير مظهري اردوجلد ٣ لا حب الله (التساع) کو قتل کیا۔ اور نصاری کا ایک گروہ قائل تھا کہ ہم نے قتل کیااور نصاریٰ بی کا ایک گروہ کہتا تھانہ یہودیوں نے قتل کیانہ عیمائیوں نے بلکہ اللہ اللہ نے ان کو آسان کی طرف اٹھالیا ہماری نظروں کے سامنے ابیا ہوا تھا۔ یہ بھی کہا گیاہے کہ اللہ نے طبطاً نوس کی صرف شکل عیتی کی صورت کی طرح کردی تھی باقی جسمانی حالت اس کی اصلی تقی آ<u>س لئے بچ</u>ے لوگ کہنے لگے ہم نے عینی کو قبل کر دیا صورت ای کی تقی د دسرے لوگوں نے کہا نہیں قبل نہیں کیا جسم عیسی کانہ تھا۔ سدی کا قول ہے اختلاف کی صورت یہ تھی کہ ان لوگوں نے کہااگریہ عیسی ہے تو ہمارا آدمی کہال گیااوریہ ہمارا آدمی ہے تو عیسیٰ کہال گیا۔ بعض علاء کا قول ہے کہ فید کی ضمیر عیسیٰ کی طرف راجع ہے مطلب بیہے کہ عیسیؓ کے معاملہ میں او گوں نے اختلاف یا کی نے کہا عیسی جھوٹا تھا ہم نے اس کو قتل کر دیااور ٹھیک کیا کچھ نوگوں کو تر دد ہوا (کہ معلوم نہیں عیسی جھوٹا تھایا سچااور ہم ئے قبل صحیح کیایاغلط) بعض لوگوں نے حضرت عیسی ہے من لیا تھا کہ اللہ مجھے آسان پر اٹھالے گاانہوں نے کہا کہ عیسیٰ کو آسان مُالَهُمُ بِهُ مِنْ عِلْمِ إلَّا اتِّبَاءَ الطَّنَّ سوائے تخمین مر چلنے کے ان کے ماس (عینی کے قبل و عدم قش کا) کوئی بقینی علم نہیں (مایوں ترجمیہ کیاجائے کہ عینی سے قل کی ان کے یاس کوئی دلیل نہیں۔ وَمَا تَتَكُونُهُ يَقِينًا هِ اور بقینی امرے کہ عیسی کوانہوں نے قل نہیں کیا۔ مایہ مطلب ہے کہ ان کاخود بھی خیال ہے ۔ عیسیٰ کو قبل کردیتا بھینی امر نہیں۔ فراء نے یہ مطلب بیان کیا کہ جس کوانہوں نے قبل کیااس کے عیسیٰ ' ہونے کاان کو يقين تهيس_ بَلْ رَفِعَهُ اللَّهُ اللَّهُ الدُّيْةِ بلکہ اللہ نے ان کوا بی طرف اٹھالیااس جملہ میں عیسیؓ کے قتل کی تردیداور آپ کے مُعائے جانے کا اثبات ہے۔ وكأن الله عزنزا اور اللہ ہے زبر دست۔ بہودیوں کو سز ادینے پر قادر۔ اسکواس ارادہ ہے کوئی ہیں روک حَکِیْمًا@ تحكمت والا - كه يهود يول پر لعنت وغضب نازل فرمايا اور صطيونس بن استسيانوس كوان پر مسلط كياجس نے ان کی قوم کا عظیم الثان قمل کیا یا حلیم ہونے ہے یہ مراد ہے کہ اللہ نے حضرت عیسی " کے معاملہ میں جو تدبیر کی وہ وَإِنْ مِّنْ اَهُلِ الْكِتْبِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبُلَ مَوْتِهِ اور کوئی بھی اہل کتاب میں ہے ایبا شخص ہیں کہ یے مرنے سے پہلے (عذاب کے فرشتوں کود کھ کر) عیسی پر ایمال ننہ لے آئے یا محمد عظیقے پر ایمال ننہ لے آئے یا اللہ کونہ مان لے مطلب ایک بی ہے کیونکہ تمام پنیمبروں پر آیمان لائے بغیر اللہ کومانتا قامل اعتبار پنیں اور رسول اللہ عظی پر ایمان لانے کے لئے عیسی کوما نیااور عیسی پر ایمان رکھنے کے لئے رسول اللہ عظی کوما نتالازم ہے۔ اول تفسیری قول اکثر اہل تفسیر اور جمہور علاء کا ہے دوسر اقول عکر مہ کامر دی ہے۔ قُبُلُ مَوْدَ کی مَمْیراہل کتاب کی طرف راجع ہے۔ علیٰ بن ابی طلحہ کی روایت میں حضر ت ابن عباس کا بہی قول آپاہے لیعنی ہر کتابی اپ مرنے سے پہلے ایمان لے آتا ہے۔ راوی کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباس سے دریافت کیا گیا۔ بتایے اگر کوئی كَتَابِي چَهَتَ كِي او پِرَتِ كُرِجائِ (توكياس وقت جمي رسِالت عيسي كا قرار كرے كا) فرمايا ہاں ہوا ميں (يعيي زيمن پر گرنے ہے يہلے)عيني كاكلمه بڑھ لے گا۔ دريافت كيا گيا اگر اس كى گردن مارى جار ہى ہو تو كيا كرے گا فرمايا لا كھڑ اتى زبان ہے بولے گا، خلاصہ یہ کہ ہر کتائی مرتے وقت اللہ کی تو حید اور محمد عظی اور عیسی کی عبدیت ور سالت پر ایمان ضرور لائے گا۔

بعض علماء نے کہاہے کہ ہر کتابی کسی نہ کسی وقت ضرور ایمان لا تاہے اور زندگی میں نہ لائے تو مرتے وقت عذاب کو

دیچه کرا قرار ایمان کرتاہے۔ میں کہتا ہوں شاید اس کلام کایہ مطلب ہے کہ ہر کتابی (بہودی) حضرت موسی اور اقرات کو توہا تیا ہی ہے اور یہ دونوں حضرت عنی اور انجیل اور واؤر و نور اور محمد علیہ اور قرائ کی صدافت کے شاہد ہیں کفر کا مظاہر ہ محض عناد اور تعصب سے کرتا ہے ورنہ دل میں توانصاف کرتا اور اعتقاد رکھتا ہی ہے کہ محمد علیہ برحق ہیں آپ کی صدافت کی شہاوت حضرت موسی اور تورات نے بہلے ہی وے وی ہے اگر ذندگی میں اس کو اس بات کا تصور نہیں ہوتا تو آخر کار مرنے کے وقت عذاب کے فرماتے تھے دہ بچے تھا ہر حال آیت میں گویاد عید عذاب کے فرشتوں کو دیکھ کرتواس کو یقین ہوئی جاتا ہے کہ محمد علیہ جہادت اور جلد از جلد ایمان لانے کی ترغیب ہے تاکہ مرنے کے وقت غیر اختیاری ایمان نہ لاتا پڑے کیونکہ اس وقت اضطر ادی ایمان قبول نہ ہوگا۔

بعض علاء نے تکھاے کہ بہ اور موتہ دونوں ضمیر سے عنی کی طرف داجع ہیں (یعنی ہر کمانی حفرت عیسی کی موت سے پہلے ان پرایمان لے آئی مطلب یہ کہ جب حضرت عیسی آسان سے اتریں گے تو تمام اہل خداہب آپ پرایمان لے آئیں گے کسی خد جب دالا بغیر ایمان لائے ہمیں رہے گا۔ سب کی ملت آک ہی ہوجائے گی لیعنی سب ملت اسلامیہ پر ہوجائیں گے آیت کی یہ تفییر حضرت ابو ہر برہ کی روایت میں آئی ہے تھین میں بخاری دسلم نے حضرت ابو ہر برہ کی روایت میں آئی ہے تھین میں بخاری دسلم نے حضرت ابو ہر برہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرایا لئم ہے اس کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے عقریب ابن مریم حالم منصف ہو کر تم میں اتریں گے صلیب کو توڑیں گے خزیر کو قتل کریں گے جزیہ ساقط کر دیں گے مال بہائیں گے کہ مال کو قبول کرنے والا کوئی نہ ہوگا۔ حضرت ابو ہر برہ نے نے مدیث بیان کرنے کے بعد فرمایا آئر تم (اس کا ثبوت) چاہتے ہو تو پڑھو و آئی میں آئے ہے کہ حضرت ابو ہر برہ گئی ایک مرفر و آئی میں آیا ہے کہ حضرت ابو ہر برہ گئی ایک مرفر و روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابو ہر برہ گئی ایک مرفر و روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابو ہر برہ گئی ایک مرفر و ایست میں آبا ہے کہ حضرت ابو ہر برہ گئی ایک مرفر و روایت میں آبا ہے کہ عسی کے ابن جربر اور حاکم نے حضرت ابن عباس کا قول ان میں سوائے اسلام کے تمام خداہی ہوا کہ ہو جا کیں سے پہلے (ہرکتابی میان کے اس کو گئی جسی کے ابن جربر اور حاکم نے حضرت ابن عباس کا قول میں تھی ایس اسلام کے تمام خداہی کہا ہے کہ اہل کتاب میں سے کوئی بھی بغیر ایمان لائے ہمیں دے گا۔

میں گہتا ہوں کہ قیامت سے پہلے حفزت عینی کااڑنا اور آپ کے ذمانہ میں سوائے اسلام کے ہر فہ بہب کانا بود ہو جانا الکل صحح اور حق مر فوع احادیث سے خابت ہے لیکن کیااس آیت سے بھی اس مضمون کا استفادہ ہو ہے یہ بات قامل اختیر کو حضر ت عیسی کی طرف راجع کر کے آیت کی وہ تغییر کی جاسمتی ہے۔ جس سے مضمون فہ کورہ کا استفادہ ہو سکے یہ بات قامل اسلیم نہیں، صرف حضر ت ابو ہر یہ گا خیال اور رائے ہے کس محمح مرفوع حدیث میں فہ کور نہیں اور نہ یہ تشری کو درست ہے کہونکہ اس تغییر پر تو صرف النا الی کیاب کے مو من ہو جانے کی پیشن گوئی ہوگی جو نزول کے بعد حضر ت عیسی کے ذمانہ میں ہول کے حالا نکہ رات میں اللہ عیس کے ذمانہ میں موجود ہوں اس کے مو مرزمانہ کے اہل کتاب کو شامل ہے۔ رسول اللہ عیلی کے ذمانے میں جو اہل کتاب تھا گر خصوصی طور پر ان کو مر اونہ بھی مانا جائے تب بھی عموم کے تحت تو وہ بھی آئیں گردہ مر او ہو جو حضر ت عیسی کے نزول کے بعد ان کے ذمانہ میں موجود ہوں اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ صرف وہی کتابی گردہ مر او ہو جو حضر ت عیسی کے نزول کے بعد ان کے ذمانہ میں موجود ہوں اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ صرف وہی کتابی گردہ مر او ہو جو حضر ت عیسی کے نزول کے بعد ان کے ذمانہ میں موجود ہوں اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ صرف وہی کتابی گردہ مر او ہوجود حضر سے جانے کی بعد ان کے ذمانہ میں موجود ہوں اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ صرف وہی کتابی گردہ مر او ہوجود حضر سے عیسی کے بعد ان کے ذمانہ میں موجود ہوں اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ صرف وہی کتابی گردہ مر او ہوجود حضر سے عیسی کے بعد ان کے ذمانہ میں موجود ہوں اس کے کوئی وجہ نہیں کہ صدف وہی کتابی گردہ مر اور ہوجود حضر سے میسی کتابی گردہ مر اور ہوجود حضر سے میسی کے بعد ان کے ذمانہ میں موجود ہوں اس کے خل

اس سے معلوم ہوا کہ مونۃ کی ضمیر حضرت عیلی کی طرف راجع کرناغلط ہے ہمارے اس تول کی تائید حضرت ابی بن کعب کی قرات سے بھی ہوتی ہے جش میں فَہُلَ مَـوُقِهِ, کی جگہ فَہُلَ مَـوُقِہِمِ آیاہے (اس وقت توہِم کی ضمیر کامر جع اہل کتاب ہی ہو گا۔عیسیٰ کی طرف ضمیر راجع نہیں ہوسکے گی)۔

وَيَوْمَ الْقِيلَمَةِ يَكُونُ عَكِيهِ هُ شَهِيْكًا أَفَى اور قيامت كه دن وه (يعنى عسى يا محمد عَلِيَّةَ) ان (مومنول) ك گواه مول كي كيونكه الله الله الله بندول كاشام ب وكفنى بالله بنه ميدًا اور انبياء اين اين امتول كے متعلق شهادت دين كي اور رسول الله عَلِيَّةِ ان سب كے گواه مول كے۔

فَيْظَلْمِونِ الَّذِينَ هَا دُوا بِهِ مِهِ مِهِ وَبِول كَي يَجَاحِ كُول كَ وجدت على عمر ادوى يَجَاحر كات بن جن كاذكر أوير كرّ ديا كياليعني وعده شكني، آياتِ فلامند يكانكلا، قتل انبياء، مريمٌ پرتهمت تراشي إدر فخر كي ساته قتل منسج كاد عويٰ كرنا_ حَرَّمْنَا عَلَيْهِ مُ طَيِّباتِ الْحِكْتُ لَهُمُّ مِن اللهِ عَلَيْهِ مَ عَالَ مِ لِيَ عَلَيْهِ مَ عَالَ مِ كَ دي جي پيلے طال كرديں كى تيس لن طَيِّباتِ محرمه كاذكر سورة الانعام كى ان آيات ميں كيا كيا ہے وَعَلَى الَّذِيْنَ هَادُوْ وہ پاکیزہ چزیں ہم نے ان کے لئے حرام کر حَرِّشَناكُلَّ ذِي طَهُر مِے وَایْنا لَصَادِقُونَ كَك. یہ بھی اختال ہے کہ طیبات ہے مراد جنت کی پاکیزہ نعتیں ہوں یہ مطلب آیت و اُغنتذ کنا لِلٹکافِرین کے مناسب ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ طیبات سے مراد ہو د نیوی حلال رزق اور حرام کر دِینے سے مراد ہو ان کو بامر یقز بری ان حلال چیز ول ے محروم دیے بہر ہ رکھنا یعنی باوجود سے کہ دنیامیں حلال یا کیزہ رزق بہت ہے مگر اللہ نے بہودیوں کو حلال یا کیزہ رزق سے محر دم کر دیاہے بس سوائے حرام ملیاک روزی کے وہ اور کچھ ہنیں کھاتے۔ اور حرام روزی دوزخ کا مستحق بنادی ہے رسول اللہ ﷺ نے ار شاد فرمایا ہے جو گوشت خرام سے بیدا ہو دوزخ اس کے لئے زیادہ موزوں ہے۔ ویصیت هِمْ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ کَیْنْ یُوْلُ ﴿ اللّٰهِ مِیْنَا اللّٰهِ عَنْ اللّٰهِ اللّٰهِ عَنْ اللّٰهِ عَنْ وَيِصَيِّهِمْ عَنْ سَبِيْلِ اللهِ كَثِنْ رُاكُ ہےروکنے کی دجہ ہے۔ قُ آخُذِ هِمُ الرِّيافِ اور سود لينح كي وجد الله وَقَدُ نَفُواعَنَهُ مَا اللَّهُ (تورات مِن)ان كوسود سے منع كرديا كيا تما (نبى سے مراد ہے حرام كردينا)اس آيت میں دیل ہے کہ ہی (ممانعت)موجب تحریم ہے (خواہ لفظ حرام نہ استعال کیا گیا ہو)۔ پاکیزہ حلال چیزیں ان کے لئے حرام گردیں۔ ناجائز طریقوں سے مرادے رشوت، دھو کہ دہی، چوری ڈاکہ وغیرہ۔ بصد چینہ اور انحذھیم اور آکیلہم سب کاعطف ڈِظلیم پرہی یعنی تحریم طیبات کے یہ سب اسباب ہیں۔ (حالا تکه بعض نیک ایماند ارائل کتاب اس سے مستنی تھے) اس وہم کودور کرنے کے لئے آئندہ فرمایا۔ سلام اور ان کے وہ کتابی ساتھی جوایمان لے آئے تھے اور تقاضائے علم دین پر ثابت قدم تھے۔ ا وَالْمُوْمِنُونَ ﴿ اورايمان رکھے والے لینی رسول اللہ علیہ کے صحابی مہاجر اور انصاریا النَّمُوكِینُونَ ہے مراد بھی كُنْ مِنْ فَالْعِلْمِ مِنْ الْمُعَالِينِ رَكِمْ والے لينی رسول اللہ علیہ کے صحابی مہاجر اور انصاریا النَّمُوكِینُونَ ہے مراد بھی ألراسيخور في العلم بي بي-يُغْمِنُونَ بِمَا آنْزِلَ إلَيْك جواس (كتاب) برايمان لاتے بيں جو آپ براتارى كئ_ اوران (کتابول) کر بھی ایمان رکھتے ہیں جو آپ سے پہلے (سِغیبرول پر) اتاری کئیں وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِك وَالْمُقِينِينَ الصَّلُوعَ اور (خصوصيت كے ساتھ) نماز قائم كرتے والے _ بغوى نَے لکھائے تھٹرت عائشہ اور ابان بن عثال کا قول منقول ہے کہ اس جکہ اَلْمَقِیمُونَ الصَّلُوةَ لکھتا جائے تھا۔ اس طرح سور مَا كده مِس إِنَّ الَّذِيْنَ السَّوا وَالَّذِيْنَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ مِن الصَّابِئُونَ اور آیت اِنَّ هٰذانِ لَسَا حِرَان مس تھذان کاتب کی علطی ہے (الصائبین اور ھذین ہونا چاہئے) حضرت عثالیؓ نے بھی فرمایا تھا کہ مصحف میں کچھ (کتابت کی) الله من المراسم المرابن العاق نقل كياب كه حضرت ابن عباس " في فرماياس آيت كانزول حضرت عبدالله بن سلام لوراسید "بن شعبہ اور تقلبہ بن شعبہ کے بارہ میں ہوا تھا۔ لوگ بہودیت کو چھوڑ کر مسلمان ہو گئے تھے۔

علطی ہے عرب پڑھتے وقت اپن زبانوں پر خود اس کو ٹھیک کرلیں گے عرض کیا گیا آپ اس کوبدلوا کیوں ہمیں دیتے فرمایا یو ہی رہے دواس سے تسی حلال کی حرمت اور خرام کی حلت تہیں ہو جاتی۔ سیح بات یہ ہے کہ بیان قائلوں کامہو ہے اجماعاً ہی سیح ے جو مصحف میں ہے البتہ اس کی تاویل مختلف طور پر کی گئی ہے۔ کسی نے کہا کہ المقیمین کا نصب مدح کی بناء پر ہے یعنی آئدے فعل محذوف ہے بعض نے کہا آغینی محذوف ہے۔ بعض نے کہاالمقیمین کاعطف سکا آنڈ ل اِلکیک پرہے تعنی وہ اس کتاب پرایمان رکھتے ہیں جو آپ پر اتاری گئی ہے اور نماز قائم کرنے والوں پر بھی یعنی انبیاء پر بھی ایمان رکھتے ہیں۔ اورجوز كوةديخوالے بيں۔

ً ۔ وَالْمُوْكُونُونَ مِا لَكُٰهِ وَالْدَخِرِ ۗ اورِوالْداورآ خرت (صحح) ایمان رکھنے والے ہیں اود وزاّ خرت پرایمان سے پہلے انبیا، وکتب پرایمان لانے والے اورا بھان کی تصدیق والے اعمال معنی اقامتِ انصافہ اورا والے ذکوہ کا ذکر کم ایک دِسّادِی ہے کہ بنیا، دِکت پرایمان اوراقا مدے ملوہ ﴿ ﴾ الله اورروز آخرت پر تواہل كتاب بھى اپنے دغوے كے مطابق ايمان ركھتے ہى تھے يہاں اس ايمان پر آمادہ كرنا مقصود ہے جو ان کو حاصل نہ تھا یعنی تمام انبیاء و کتب پر ایمان پہ بھی ہو سکتاہے کہ اول ایمان سے مراد آیمان مجازی ہو اور دوسرے ایمان سے مر ادایمان حقیقی اور ایمان حقیقی ایمان مجازی (عرفی) اور پابندی شر ائع پر مبنی ہو تا ہے (اس لئے ایمان مجازی کا پہلے ذکر کر دیا)۔ الُولَيِكَ سَنُوْرِينُهِمُ أَجُرًا عَظِيْمًا ﴿ يَ يَهِ بَيْ لُوكَ بِينَ جَنِ كُوبُمُ صَرُورَ اجْرِ عظيم عطاكرين عَلَي

آبن اسجال نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیاہے کہ عدی بن زید (بہودی) نے کہاتھاہم ہیں جانے کہ موسیٰ کے بعداللہ نے کسی مخص پر کوئی کتاب نازل کی ہواس پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی

بر اتنا اَوْ حَدِیْنَا اِلْدُك كُمَا اَوْحَدُنَا اِلْ نُوْمِ ہم نے آپ کے پاس اسی طرح وہی جمیعی جمیں نوع کے پاس جمیعی تھی پنجمبروں میں سب سے پہلے حضرت نوخ کاذکراس لئے کیا کہ حضرت آدم کی طرح آپ بھی آئندہ تمام انسانوں کے باپ تھے (کیونکہ طوفان کی وجہ سے سب لوگ ہلاک ہوگئے تھے اور جو کشتی میں نجرے تھے ان میں خضرت نوع کی نسل کے علاوہ کی صحص كى نسل باقى نمين ربى) الله ين فرمايا - و حَعَلُنا أَدْرِيتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ انبى كى نَسَلَ بَمَ نِهِ باقى ركمي اس كے علاوہ حضرت نوح کی میہ خصوصیات بھی تھیں کہ سب سے پہلے آپ بنی شریعت تھے۔ سب سے اول آپ ہی نے شرک پر عذاب آنے سے ڈرایاسب سے پہلے دعوت کور د کردینے کی وجہ سے آپ ہی کی امیت پر عذاب آیا۔ آپ ہی کی بد دعاہے روئے زمین کے تمام باشندے ہلاک کرد یے گئے۔ تمام پیغیرول سے آپ کی عمر زیادہ تھی اور اس کو بجائے خود آپ کا معجزہ قرار دیا گیا فرملیا بَعْتَ وَلَيْهُمْ الْفَ سَنَتَةِ اللَّهِ مَنْ مَعْلَيْل آب كاكونى وانت بنيس كرا كونى بال سفيد بنيس بواجسماني طاقت ميس كي بنيس آئی۔ اتن کمی عمر تک آپ نے قوم کی ایذارسانی پر صبر کیا۔

قَاللَّهِ بِينَ مِنْ بَعْدِ بِعْ اللَّهِ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

اورجیے ہم نے ابراہیم اور اساعیل

وَأَوْحَيْنَا إِلَّ إِبْرِهِيمَ وَاسْلَعِيْلَ وَاسْخُقَ وَيَعْقُوْبَ

اور اسحاق اور یعقوب کے پاس و حی جیجی۔

اور اسباط یعقوبی یعنی اولاد معقوب کے پاس۔ الاسمباطِ سے مرادیا توحضرت معقوب کے بارہ

مینے ہیں (اگر سب کو پینمبر قرار دیاجائے)یاان کی نسل سے ہونے والے پیمبر۔

اور عيسنً اور ايوبُّ اور يونسُّ اور بارون اور سليمان

وَعِيْنِاي وَاتُّوْبَ وَيُونِسُ وَهَارُوْنَ وَسُلَيْهُنَ اللَّهِ

ے بیاں۔ اُلا سَتُبَاطِ مِیں ہے اِن بِغِمبرول کے نامول کا خصوصی ذکر اس لئے کیا کہ یہ بڑے صاحب فضیلت تھے۔ ُ وَالنَّيْنَا دَاوْدَ ذَبُوْرًا شَ اور ہم نے داؤد کو زبور عطا<u>کی۔ زبور اس کتاب کانام ہے جو حضر ت</u> داؤو پر اتاری گئی تھی۔

بغوی نے لکھاہے کہ زبور میں اللہ کی حمد و شاء اور مجد کا بیان تھا۔ حضرت داؤد شہر سے باہر جنگل میں جاکر کھڑے ہو کر زبور کی

تلاوت کرتے ہے اس وقت علماء بن اسر انگل آپ کے پیچھے صف بستہ ہوتے ہے اور علماء کے پیچے دوسر بے لوگ اور سب آدمیوں کے پیچھے جنات حسب تفاوت در جہ کھڑے ہوتے تھے۔ پہاڑی چوپائے بھی آپ کے سامنے آکر سن کھڑے ہوجاتے اور تنجب سے تلاوت کو سنتے تھے اور پر ندے بازد بھیلائے لوگوں کے سروں پر منڈ لاتے تھے۔ حضر ت ابو موی اشعری کا بیان ہے کہ جھے سے رسول اللہ علیلیہ نے فرمایارات تم بھٹے دیکھ میں تمہاری قرات سن رہاتھا تم کو داؤد کے سروں میں ہے آیک سرویا گیا ہے۔ اب موی نے عرض کیایار سول اللہ علیلی آگر جھے معلوم ہو تاکہ آپ سن رہے ہیں توخداکی قتم میں خوب خوش اوا کیگی سے کام لیتا۔

ٔ حفرت عمر ؓ کی جب حفزت ابو مو گ ہے ملا قات ہو تی تو آپ فرماتے ابو مو گ ہم کو بچھ نفیحت کرد (لیعنی قر آن پڑھ کر سناؤ تا کہ ہم پچھ نفیحت حاصل کریں)حفزت ابو مو گ بچھ پڑھ کر سناتے۔

اور ہم نے کچھ پیغمبر بھیج جن کاذکر ہم نے پہلے تم سے کر دیا

وَرُسُلُا قَدُ فَصَصَّنْهُمْ عَكَيْكَ مِنْ قَبُلُ جے آدم، شیث، زکریا، عی ، ذوالتفل دغیر ہ۔

سیت و و کار کرتے ہے۔ ہوں کر سیار سے اور کھے پیغمبر اور بھی بھیج جن کاذکر تم ہے ہم نے نہیں کیا۔ وکٹرٹ لگا گئے نقصصصفی عکیائے گئے ہیں نے عرض کیایار سول اللہ علیاتی سب سے پہلے کون بیغمبر تھا، فرمایا آدم، میں نے عرض کیاوہ نی تھے، فرمایاباں نی تھے، جن سے کلام کیا گیا تھا۔

میں نے عرض کیلیار سول اللہ علی رسول کتنے ہوئے، فرمایا تین سولور کچھ ادپر دیں ایک بردی جماعت۔

حضرت ابوامات کی روایت ہے میں نے عرض کیایار سول اللہ علیہ انبیاء کی پوری گنتی تھی فرملیا ایک لا کھ چو ہیں ہزار ، جن میں تین سو پندرہ کی ایک بڑی جماعت ر سولول کی ہوئی۔ رواہ احمد وابن ابی حاتم ، حاکم نے ضعیف سندے اور ابو یعلی نے اور حلیہ میں ابو نعیم نے بیان کیا کہ حضرت انس کی روایت ہے کہ ر سول اللہ علیہ نے فرمایا اللہ نے آٹھ ہزار انبیاء مبعوث فرمائے ، چار ہزار بنی اسر ائتل میں ہے ، اور چار ہزار باقی لوگول میں سے لے

یہ آبت بتاری ہے کہ ایمان کے لئے تمام انبیاء کی الگ الگ (ناموں کے ساتھ) شاخت ضروری ہیں اگر ہر ایک پر فصیلی ایمان ضروری ہو تا تواللہ سب کا تفصیلی ذکر فرما تابلکہ سب پر اجمالاً ایمان لازم ہے۔

وَكُلُّهُ اللَّهُ مُوسَى تَكُولِيْهًا ﴿ اورالله فَ موى عَيقيا كام كيا-

الله كاكلام كرناو فى كا آنتها فى درجه بيد فضيلت الله نے تمام پيغمرول ميں سے حضرت مو كى كو عطافر مائى تھى مگر محمر رسول الله عليہ كواس سے بھى بڑھ كر فضيلت عطاكي اور آپ كے درجات اونچے كئے فرمايا دُمَّ دَنَافَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اوْ اذْنَى فَاوَّحْى الَى عَبْدِهِ مِنَا اَوْحْى مَا كَذَبَ الْفُوا دَ مَازَاى اَفَتَمَا رُوْنَهُ عَلَىٰ مَائِرَىٰ وَ لَقَدْ رَاٰهُ نَوْلَةً اَخْرَىٰ عِنْدُ سِدْرَةَ اِلْمُنْتَهٰى اور جو پچھ كى دوسر سے فى كوعنايت كيا تھااس سے بڑھ كررسول الله عَيْنَةَ كوعطاكا۔

فراء نے بیان کیاہے کہ عرب بعضُ افعال انسانی کی نتبت بعض ایسے فاعلوں کی طرف بھی کر دیتے ہیں جو حقیقی فاعل نہیں ہو سکتے لیکن اس فعل کی تاکید مصدر کے ساتھ نہیں کرتے ہاں اگر مصدر کا تاکید اذکر کرتے ہیں تو اس وقت حقیقی فعل مقسود ہو تاہے مجازی معنی مراد نہیں ہوتے مثلاً کہتے ہیں اَراَدَالُجِدُ اَرُانُ یَنْفَضَ دیوار نے ٹوٹے کاارادہ کیا(ارادہ انسانی فعل

ا ابن حبان نے سیح میں اور حاکم اور ابن عساکر نے اور حکیم ترفدی نے نواور الاصول میں اور عبد بن حمید نے حضر ت بوذر کا بیان نقل کیا ہے کہ میں نے عرض کیایار سول اللہ النہ یا نہیاء کتنے ہوئے فرمایا ایک لاکھ چو میں ہزار ، میں نے عرض کیایار سول اللہ بیائیان میں رسول کتنے ہوئے فرمایا تھی ہوئے فرمایا تھی ہوئے ہوئے فرمایا تھی ہوئے ہوئے فرمایا تھی ہوئے ، خنوخ ہی اور ایس سے انہوں نے سب سے پہلے قلم سے لکھا، چار عرب میں سے ہیں ، ہووٹ ، صالح " ، شعیب " اور تمہدا نی سائٹ ، نی اسر ائیل میں سب سے پہلے نی موئی " اور آخری نی تھیدا تا پہر سائٹ ۔

ہے کیکن اس مثال میں اس کی نسبت دیوار کی طرف کر دی گئی ہے اس لئے حقیقی ادادہ مراد نہیں ہے) اس مثال میں اُرا دُالُجدَّلِ ارادۃ کہنا درست نہیں کیونکہ دیوار حقیقی ارادہ کی اہل نہیں ہے (اور آیت میں کلم کی نسبت اللہ کی طرف کی گئی ہے اور اس کی تاکید کے لئے تعلیمامصدر بھی ذکر کیا ہے معلوم ہوا کہ حقیقی کلام مراد ہے)۔

كُوسُكُلْ مُّبَيِّيرِينَ وَمُنْدِرِيْنِ فَلَا اللهِ فَي اللهِ عَلَيْهِ مِنْ مَرِي دين والعاور وراف والع

لِعَكُلا بَيْكُونَ كِلْتَنَاسِ عَلَى اللهِ حَجَةَ أَبَعْنَ الرَّسِلِ اللهِ عَلَى اللهُ عَ

والے اور بشارت دینے والے پنیمبر بھیجے اور اللہ سے زیادہ کسی کواپئی تعریف پہند نہیں اسی لئے اللہ نے جنت کا وعدہ کیا ہے۔ رواہ البخاری دغیر ہ۔

بغوی نے لکھا ہے اس آیت میں جُوت ہے اس امر کا کہ پیغمبروں کو بھیج بغیر کمی کو عذاب ہمیں دے گا جیسا کہ دوسری آیت میں اس نے خود فرمایا ہے و شاکنا اُستعذیبین حتیٰ نَبْعَتَ وَسُولا ُ حنیہ کھیج جیں کہ (آیت و کساکنا اُستعذیبین النے ہے مراہ عذاب دنیوی کی نفی ہے بعن جب تک اللہ کمی پیغمبر کو ہدایت کے لئے ہمیں بھیج دیتا اور پھر لوگ اس سے مرکشی ہمیں کرتے اللہ دنیوی عذاب ہمیں بھیجا) کے احکام امر دہنی پر عذاب اللہ کی طرف سے ای وقت ہوگا جب پیغمبر آکر امر وہنی بیان کر دیں (کیونکہ پیغمبر کے بغیر محلوم ہمیں کہ اللہ کا کیا تھم ہے اور کس چیز کی ممانعت ہے) البتہ نفس تو حید کا قرار واعتر اف پیغمبر دل کے آنے پر مو قوف ہمیں، اندر دنی اور بیرونی تمام آیات الوہیت تو حید پر دلالت کر رہی ہیں اور ان کو سمجھنے کے لئے گئیمبر دل کے آنے پر مو قوف ہمیں، اندر دنی اور بیرونی تمام آیات الوہیت تو حید پر دلالت کر رہی ہیں اور ان کو سمجھنے کے لئے

عقل کافی ہے، داللہ اغلم۔ وَ کَانَ اللّٰهُ عَذِیرًا اور اللہ عالب ہے بعنی اس کے ارادہ پر کوئی عالب نہیں آسکتا۔

راں کا الله طوی ہے۔ کیکیٹیٹا ﷺ تھمت والاہے۔ تدبیر نبوت۔ ہرنبی کو خاص قتم کی دحی اور مخصوص معجزات د نضیلت عطا کرنا اور خاتم المرسلین کو قیامت تک آنے والی تمام قوموں کی ہدایت کے لئے بھیجنا اور ہرنبی کوجو کچھ عطا فرمایا وہ سب ان کو عطا فرمانا اس کی

حکمت کے زیراٹر ہے۔

ابن اسیاق ''اور ابن جریرؓ نے حضر ت ابن عماسؓ کے حوالہ سے لکھاہے کہ بہودیوں کی ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کی خد مت میں حاضر ہوئی حضور ﷺ نے ان سے فرمایا تم بلا شبہ جانتے ہو کہ میں اللہ کار سول ہوں بہودیوں نے جواب دیا ہم کو تو اس ساعلم نسس

اس کا علم مہیں۔

بغوی نے لکھا ہے کہ مکہ کے بچھ سر دار رسول اللہ عظافہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا محمہ عظافہ ہم نے بہودیوں نے جواب بہودیوں نے جواب میں اس اور تمہارے اوصاف کے متعلق دریافت کیا کہ ان کی کتاب میں اس کاذکر ہےیا ہمیں بہودیوں نے جواب دیا کہ ہم (اپنی کتاب میں) اس امر سے واقف ہمیں اس پر مندر جہذیل آیات کانزول ہوا۔
لاکین املائہ کینڈھک بہنا اَنْدَل اِلَٰہُ کَا
لاکین املائہ کینڈھک بہنا اَنْدَل اِلَٰہُ کَا

لیون الله بیستها بها احرار میات است اور معنی کے لحاظ سے ممل معجزہ ہوہ آپ میات کی نبوت کو ثابت کر انبوت کی انبوت کو ثابت کر

ے یاس آیت میں نفی عذاب سے مراد ہے بدا محالی اور بداطواری پر عذاب دینے کی نفی، یعنی آخرت میں کسی کی بدا محالی موجب عذاب اس وقت تک نہ ہوگی جب تک اللہ نے اسکے پاس پیغبر کونہ بھیج دیا ہو، رہاعد م توحید اور شر ک کامواخذ واس کی نفی اس جکہ نہیں ہے۔

آنْذَكَة بِعِلْمِة الله في الله في كتاب الله علم كم اتعواتارى ب (يعنى يدكتاب الله ك علم خاص كى حامل ے) علم خاص سے مراد ہے گزشتہ اور آئندہ کے غائب امور کا علم۔ قرآن کی عبارت کا علم جس کی مخضر ترین سورت کی طرح بھی کوئی عبارت بنیں چیش کی جاسکتی۔اس امر کو جانتا کہ نبوت کا اہل کون ہے بور کس پر کتاب نازل کی جائے۔اور اس بات کو جانتا کہ لوگوں کواپنی معاش ومعاد کی درینگی کے لئے کس چیز کی ضِرورت ہے۔ بیٹیلیم ترکیب کے اعتبار سے یا حالت فاعل کو بیان کر رہاہے یاحالت مفعول کو یامفعول مطلق ہے۔ اور پوراجملہ اُنزکہ بِعِلْمِ ہمابق جملہ کی کویا تغیر ہے۔ اور ملائکہ (بھی)شہادت دیتے ہیں کہ آپ کی مدو کے لئے جہاد کے موقع پر علی وَٰالْمَلَلِكَةُ يَثُهَا ُونَ الاعلان آئے ہی جسے بدر کی لڑائی میں ہول اور الله كى شيادت كافى بے يعنى آپ كى نبوت كے جود لاكل الله نے قائم كرديے ميں وَكُفِّي بِاللَّهِ شَهِيُكًا 🖨 ان کی موجود گی میں کئی دوسرے شہادت طلب کرنے کی ضرورت نہیں ہایہ مرادہے کہ مومنوں اور کا فروں کو بدلہ دینا قیامت کے دن اللہ ہی کے ہاتھ میں ہو گالبداای کی شیادت کافی ہے منصف حاکم کو اگر واقعہ کاعلم ہو اور وہ خود شاہر ہو تو پھر کی دوسرے کی شیادت کی ضرورت نہیں رہتی۔ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوْا وَصَلَّ وَاعَنْ سَبِيلِ اللهِ بلاشبہ جن لوگول نے خود کفر کیااور دوسروں کو الله كى راه ئے روكا يعنى جن بہوديول نے خود كا فررہے كے بعدر سول الله عليہ كان اوصاف كوچھيايا جن كاذكر توريت ميں آيا ب اور دوسر ول كورسول الله علية يرايمان لا في الدر آب علي كالتباع كرف سروكا قَدُ ضَلُّوا ضَللًا بَعِيدًا ١٠ وه (حَق كراسته) دور بعثك كئے كيونكه خود بھي كمراه ہوئے اور دوسرول کو بھی گمر اہ کیا۔ إِنَّ الَّذِينَ كُفَرُوْا وَظُلَّمُوْا بلاشبہ جن لوگول نے کفر کیااور (محم ﷺ پر) ظلم کیا کہ جان لینے کے بعد آپ کی نبوت کاانکار کیلالوگوں پر ظلم کیا کہ ان کوان کی بھلائی کے راستہ ہے رد کا۔اس ہے مراد بہودی ہیں۔ مرد بہروں ڵؘڞ۫ڲػؙڹٳۺؙڡؙڶۣؽۼٝڣؚڔؘڷۿؙڞۅۘڵٳڽۿؠۯؿڰٛؠڟڔؽڟٳ۞ٚٳڷٳڟڔؽؾؘڿۿڹٛ<u>ۘ</u> الله نه تو ان کی مغفرت کرے گاادر نہ سوائے راہ جَنِم کے ان کو کوئی راستہ دکھائے گالینی صرف وہی راستہ بتائے گاجو جہنم تک پہنچانے والا ہو گا۔ خٰلِدِينَ فِيهَا أَبَدُّا وہ جہنم میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔ لینی جہنم میں داخلہ کے دفت دہال ہمیشہ رہناان کے لئے مقدر کردیاجائے گا۔ ا وَكَانَ ذَالِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرُوا اللهِ اللهِ يَسِيرُوا الله عَلَى اللهِ عَلَى اس کے لئے کوئی چیز دشوار نہیں۔اس آیت کا علم ان لوگول کے حق میں ہے جن کامرتے وقت تک کفریر قائم رہنااللہ کے علم میں ہے کیونکہ ایسے ہی لوگ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے)۔ يَايُّهَا النَّاسُ قَدُجَاءُكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَّيِّكُمْ اے لوگو! تمہارے ماس تمہارے رب کی طرف سے رسول، حق یعنی قرِ آن اور سِچادین لے کر آگیا۔ پہلے نبوت کا اثبات کیا۔ پھر نبوت پر یقین حاصل کرنے کا طریقه بتایاادر نبوت کاانکار کرنے والوں کوعذاب کی وعید کاذ کر کیااب عام انسانوں کود عوت حق دی جارہی ہے۔ لے تحالید بین حال ہے اور حال و ذوالحال کا زمانہ ایک ہوتا ہے اور وا خلیہ کے وقت خلود کا امکان نہیں کیو نکہ واخلہ ایک آنی چیز ہے ، تھوڑے وقت میں ہو جائے گااور خلود کا معنی ہے غیرمنقطع لّااِنْتازمانہ پھر خیلاِئِنَ کاحال واقع ہویا کس طرح ممکن ہے ، اس شبہ کاجواب حضرت مو لف نے ایک جملہ میں دے دیا کہ واخلہ کے وقت ان کے لئے خلود مقدر کیا جائے گا تھم خلود اور واخلہ کاوقت ایک ہو گا گویا خلود سے مرادے حکم خلود۔

تنسير مظهري اردو جلده لاعب الله (النساع) فَ مِنْوَاخَيْرًا لُكُونِ لِبِدَاسِ بِراليا بِمِنْ لاؤجو تمبارے لئے بہتر ہویاس طرح ترجمہ کیا جائے کہ اس برایمان لاؤادر البياكام كروجو تمہارے موجودہ مسلك ہے بہتر ہو بغوى نے يُكُنُ كالفظ محذوف قرار ديتے ہوئےاس طرح ترجمہ كياہے اس پر ایمان لاؤ، دہ ایمان تمہارے لئے بہتر ہوگا۔ بقیرہ کے علماء نحو نے بغوی کے قول کی مخالفت کی ہے کیونکہ اس صورت میں کان (فعل) کو مع اسم کے محذوف ما ننایزے گاجو بغیر کسی خاص مجبوری کے جائز نہیں۔اس کے علادہ ایک خرابی پیے ہوگی کہ شرط و جزاد دنول کو محذوف قرار دیا جائے گا (صرف جزاء کا کیے جزنہ کور ہو گا کیونکہ پور اکلام اس طرح ہو گالو کو! میان لاؤاگر ایمان لے آؤ کے توایمان لانا تمہارے لئے بہتر ہوگا)الی بھرہ کے قول کی تردید اس قوال ناس بجزون مجزون باعمالیہم ان خیرا فخیرا۔ سے ہوتی ہے (کیونکہ اِس میں کان کہ مع اسم کے دوجگہ حذف کردیاہے پوراکلام اس طرح تھااگر عمل اچھے ہوں كَ تُوجِرُ الحَجِي مِوكَى إِنْ كَانَ الْعُمَلُ خَيْرًا فَيَكُنُ جَزَاءً أَهُ خُيرًا اور اگر کفر کروگ تواللہ بے نیاز ہے نیے تمہارے کفر سے اس کا ضرر ہوگانہ ایمان سے نفع، نقصان وَإِنْ تَكُفُّووُا فائدہ تہاراہی ہوگا۔ (شرط کی جزامحذوف ہے اور آئندہ آیت علت تھم ہے)۔ فرات بلانے متافی التعکاوت والد کر خض ہ پس جو کھے اسانوں اور زمینوں میں ہے سب اللہ ہی کی مخلوق اور ى جى دېگان اللەن ئىلىما اورالله (مؤمن وغير مؤمن كو) خوب جانتا ہے۔ حَرِكَيْهُا ﴿ مَا حَمْت واللهِ ، مومن اورغير مؤمن كواكب جيسابدله بنيس دي كار يّا هُلَ الْكِتْبِ لَا تَغَلُّوا فِي دِيْنِ كُمْ مَا الْمُ الْمُ الْمَابِ الْجِدِينِ (كَا عَصِيت) مِن (حَن و صدافت كي) صد سے تجاوز نہ کرو۔ بعض علاء کا قول ہے کہ آیت میں بہود و نصاریٰ دونوں گر دہوں کو خطاب ہے بہود حضرت عیسیٰ کی تنقیص کرتے تھے آپ کی دالدہ کو ذاتیہ قرار دیتے اور آپ کی رسالت کی تگذیب کرتے تھے اس طرح حد صد اقت ہے ہٹ <u>گئے تھے</u> اور

عیسائی حضرت عیسی علیہ السلام کی تعظیم میں آگے بڑھ گئے تھے کہ آپ کو معبود بنار کھا تھا۔ غلو کااصل لغوی معنی ہے حدے بث

بغویؓ نے لکھاہے اس آیت کا نزول صرف نصاریٰ کے متعلق ہوا تھا۔ نصاریٰ کے چار فرقے ہیں یعقوب ملائیہ ، نطوریہ ، مر توسیہ ، یعقوبیہ اور ملکائیہ کا تو قول یہ تھا کہ عیسی ہی اللہ ہے۔ نسطور یہ کہتے تھے عیسیٰ اللہ کا بیٹا ہے مر قوسیہ قائل تھے کہ عیسیٰ تین میں کا تبیر اے یہ تعلیم ان کوایک بہودی نے دی تھی جس کانام بولس تھاسورہ توبہ میں انشاء اللہ اس کی تفصیل آئے گی۔ وَكُلْ نَقُولُوا عَلَى اللهِ إِلَّا الْحِيَّ اللهِ عَلَى الله عَلَى متعلق حق بات كے علاوہ اور کھے نہ كمو يعنى اس كو شركك،

بیوی اور اولاد سے پاک سمجھواور اس کو جسم قرا**ر نہ دوجو کھانے کا محاج ہو**۔

سي عيسي بن مريم توبس الله كارسول تقله نه تصاري كا

اور الله كأكلمه تفا يعن الله على كلمه كن كانتيجه تفا الله ف فرمايا موجافور أوه بغير باب في آو مي مو كيا ـ اَلْقُنْهَا إِلَىٰ مَرْبِيَهَ الله نے اپناکلمہ مریم میں تک پہنچادیا۔

وَ رُوْعٌ شِنْهُ ذَا اور اس کی طرف سے روح تھالیتی دوسرے جانڈ آروں کی طرح اللہ کی تخلیق کے زیرِ اثروہ حال روح تعااور اس روح کاصدور الله کی طرف ہے تھااس لئے اِلله نہیں ہو سکتا۔ اس فقرہ میں اللہ نے روح کی نسبت اپنی ذات کی طرف عیسیٰ كے شرف كو ظاہر كرنے كے لئے كى ہے۔ (ورنہ حقیقت میں تمام ارواح كا صدور اللہ ہى كى طرف سے ہو تاہے۔ حضرت مغسر قدس سرہ عقیدہ جزئیت کو باطل کرنا چاہتے ہیں کہ روئے تیسمہ سے یہ سمجھناکہ عیسی اللہ کی روح تھے یا اللہ کی روح کا جزیجے بلکہ ایک مخلوق تھے جس کی روح کاصدور اللہ کی طرف ہے ہوا تھا گویااس وقت مین میں مین تنبع یہ خویتکہ نہیں ہے بلکہ ابتدائیہ ہے)۔

تغيير مظهرى اردو جلده بعض الل تغیر نے روح کی دجہ تمیہ بیان کی ہے کہ آپ مر دہ انسانوں کو یامر دہ دلول کوزندہ کر دیتے تھے بعض نے کہارور سے وہ چوتک مراوے جو جریکل علیہ السلام نے حضرت مرسم کے گریبان میں چونکی تھی اور مجکم خدااس چونک سے حضرت مریم حاملہ ہو گئی تھیں۔ مچونکنے کوروں کہنے کی وجہ یہ ہے کہ مچونک بھی ہوا ہوتی ہے جوروں سے خارج ہوتی ہے اور چونکہ یہ سخ بامر خدابغیر مادی سب کے ہوا تھااس کئے اللہ کی طرف (براہراست)اس کی نسبت کردی۔ بعض نے کہدورے سے مرادے رحت خدااور رحت ای پر ہوتی ہے جواس پرایمان رکھتااور تھم پر چاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ روح سے مراد دی ہے مریم کودحی بصورت بشارت ہوئی اور جرئیل کودحی تفنی ہوئی اور عیسیٰ کودحی کی گئی کہ ہو جاوہ ہو كشے بعض كے نزديك روح سے مراو جرئيل بي اور اس كاعطف القاكى متنتر فاعلى ضمير ير ہے اور فصل ہونے كى وجہ سے يہ جائز ہے یعنی اللہ نے اپنا کلمہ مریم کو پہنچلیالار جبر ئیل نے مجلم خداوہ کلمہ پہنچادیا۔اللہ آمریاخالق تقانس لئے اس کی طرف کلمہ پہنچانے کی نسبت کی اور جبر ئیل فاعل یا کاسب تقااس کئے اس کی طرف نسبت کر دی۔ حضرت عبادہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا جس نے اللہ کے وحدہ لاشریک ہونے کی اور محمد علیہ کی عبديت ورسالت كي شبإدت دى اوربيه بهى اعتراف كياكه عيستى الله كابنده اوراس كارسول اوراس كاكلمه تعاجوالله نے مريم كو پہنچايا تعالور اللہ کی طرف ہے صادر شدہ روح بھی تھااور (یہ بھی یقین ر کھا کہ) جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے تواس کو (آخر کار)اللہ جنت میں لے جائے گاعمل اس کے کچھ بھی ہوں۔رواوالبخاری ومسلم فی سحجما۔ ی مِنْوْا بِاللّٰہ پی انواللہ تعالیٰ کو جیسا کہ اس کی شان حزیہ کے مناسب ہے۔ ادراس کے پیغیبر دل کو جن میں عیسیٰ بھی داخل ہیں۔ وَلا تَغُولُوا ثَلْثَةٌ ﴿ اور نه کهو که اله تین بین الله اور مستح اور مریخ (لینی مسلح اور بریخ کو معبود نه قرار دو)ای مغہوم پرولالت کررہی ہے آیت اَنْتُ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّحِذُوْرِنیْ وَامِیّیَ اِلْهَیْن مِنْ دُوْنِ اللَّهِ بعض علاء نے کہاہے کہ تصاری اُ قانیم ملٹ (الوہیت کے تین عناصر) کے قائل تھے۔اللہ عیسیاور جبرئیل اللہ کو بایب عیسی کو بیٹااور جبر کیل کو روحِ القدس كَهتے تھے۔ عيسائی كہتے تھے كہ ايك ذات كى دو صفات تھيں علم اور حيوۃ۔ صفت علم ذات ہے منتقل ہو كر مستقل بن ر جسم بن تی جس کانام عیسی مو گیااور صفت حیوه کانام جبر کیل قراریایا۔ اِنْتَهُوُّا (مثلیثے)بازرہو۔ خَیْرًا تُکُمُّہ تمبارے لئے بہترہ تمہارے لئے بہتر ہوگا۔یاایاکام کروجو تمہارے موجودہ مسلک ہے بہتر ہے۔ إنكاالله إله وإحث دہ اس امر سے یاک ہے کہ اس کی کوئی اولاد ہو۔ اولاد ہونے کا تصور تودہاں ہوسکتاہے جہاں اصل کی مثل ہوسکتی ہواور فناء کا تصور کیا جاسکتا ہو (الله کا تونه مثل ہے نہ وہ فانی ہے) اس لئے اللہ نے اپنے لئے صاحب اولاد ہونے کے قول کو گالی قرار دیا۔ حضرت ابوہر بری کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا اللہ نے فرمایا۔ ابن آدم نے میری تکذیب کی اور اس کے لئے یہ جائز نہ تھا،اس نے مجھے **کالی** دی اور ایں کو یہ بھی در سیت نہ تھامیری تکذیب تو اس قول ہے کی کہ اول تخلیق کی طرح دوبارہ اللہ تخلیق منیں کرے گا حالا نکہ اول تخلیق سے دوبارہ تخلیق میرے لئے دشوار نہیں اور گالی اس قول سے دی کہ اللہ نے ا پنا بیٹا بنالیا حالا نکہ میں اکیلا ہوں بے احتیاج ہوں نہ میری اولاد بنہ میں کسی کی اولاد ، نہ میر اکوئی مثل_حضر ت ابن عباس کی روایت میں سے الفاظ بیں میں بیوی اور او لاوا ختیار کرنے سے پاک ہوں۔ رواہ ابخاری۔ لَهُ مَا فِي السَّمُوٰتِ وَمَا فِي الْأَنْهُنِينِ ای کی مخلوق اور ملک ہے جو کچھ آسانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے۔اس کی مثل کون ہو سکتاہے کہ اس کے بیٹے ہونے کا تصور کیا جاسکے۔ یہ جملہ گویا نفی دلدیت کی علت ہے۔

وَكُفِيٰ بِاللهِ وَكُيْلًا ﴿ اور الله كافي كارساز بي تعني سارے عالم كى محمد اشت اور انتظام کے لئے اللہ بی کا فی ہے اس لئے اولاو کی اس کو کوئی ضرورت نہیں۔اولاد کی ضرورت تواس لئے ہوتی ہے کہ باپ کا ہاتھ بٹائے اوراس كا قائم مقام بن جائے واللہ اعلم

بغوی نے لکھاہے اور واحدی نے اسباب النزول میں اس قول کی نسبت کلبی کی طرف کی ہے کہ نجران کے نما ئندوں نے كبا محمد عليه أب مارے أقاير عيب لكاتے بين حضور عليه في فرمايا من كيا كہتا ہوں وفد والوں نے كہا آپ ان كو الله كا بنده اور ر سُول کہتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا اللہ کا بندہ ہو نا توعیسیؓ کے لئے باعث عار بہتیں اس پر آیت ذیل نازل ہو تی۔

كَنْ لَيْسْتَنْكِ عَنَ الْمُسِيمُ وَأَنْ مَكُونَ عَنْ اللهِ مَنْ اللهِ الله كابنده مون في مركز عارنه كريس م يونكه الله كي

بندگی توان کے لئے باعث شرف و کمال ہے جس پر ان کو افخر ہے کیونکہ ممکنات کے اندر کوئی کمال و صفی اس وقت تک ہنیں ہوسکتاجب تک ان کا نسباب اللہ کی طرف نہ ہواور سوائے عبدیت کے مسیح کی کوئی اور نسبت اللہ سے ہیں ہے ہیں عبدیت ہی ان کیلئے کمال ہے ذلت ونفرت تواللہ کے سواد وسرول کی بندگی ہے ہوتی ہے کیونکہ وہ بھی ای جیسا ہوتا ہے۔

اسكتيكك كامعى بيركو حقير سمحه كراس عناك جرهانا عادره ب مُكفّت الدَّهُ عن في إلى إلى الله الله

ے آنسویو نچھ لئے تاکہ کانشان باتی ندرہے۔

وَلَا الْمُلَيِّكَةُ الْمُقَرَّبُونَ فَ الرائم الْمُرْتِ الله كالله كالله كالمُلِيكَةُ الْمُقَرِّبُونَ فَ المَسِيعُ برب جولوگ انسان پر فرشتوں کی برتری کے قائل ہیں دہ اپنے دعوے پر اس آیت سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ اس آیت میں مسیح کے بعد ملا نکہ کاذکر کیا گیا ہے اور ترتی اونی ہے اعلیٰ کی جانب ہوتی ہے محاورہ میں بولا جاتا ہے زید اس سے عار نہیں کرتا اور نه وہ مخص عار کر تاہے جو زیدسے برتر ہے یوں نہیں کہاجاتا کہ فلال بات نے زید عار نہیں کر تااور نہ اس کاغلام عار کر تاہے۔ اس کاجواب بیہ ہے کہ اس جگہ ملا نکہ کاذ کراس لئے نہیں کیا گیا کہ ادنی ہے اعلیٰ کی جانب تھم کی ترقی مقصود ہو بلکہ آیت میں وونول فرقول کی تردید مقصود ہے۔ پر ستاران مسے کی بھی اور پر ستاران ملائکہ کی بھی۔ (کیونکہ جس طرح نصاری کا ایک فرقہ مسے کو خداکا بیٹا کہتا تھاای طرح بعض اہل شرک ملائکہ کوخدا کی بیٹیاں قرار دیتے تھے)۔

یا یوں کہا جائے کہ آیت میں اونی مرتبہ والول ہے اعلیٰ مرتبہ والوں کی طرف ترقی مراد نہیں ہے بلکہ قلت ہے کثرت کی طرف ترقی کا بھٹم مقصود ہے (یعنی مسے کو بھی عبدیت ہے عار نہیں اور نہ ملا نکہ مقربین کو عارہے جن کی تعد ادبے شارہے)

جيے كباجاتا ہے حاكم سے نہ كوئى براسر دار ڈرتا ہے ندر عايا اور نہ خدام

بیضادی نے کھاہے کہ اگر اونی درجہ سے اعلیٰ درجہ تک ترقی کا تھم آیت میں مان بھی لیاجائے توزا کد ہے زاکدیہ لازم آتا ہے کہ مقرب فرشتے منیٹے سے افضل ہو جائیں گے بعنی وہ کر دبی جو حاملین عرش ہیں سیتے ہے برتر قراریا ئیں گے لیکن اس ے مطلق جنس ملا نکہ کی نضیلت نوع بشر پر لازم نہیں آتی اور اختلاف اس مسئلہ میں ہے۔

بعض علماء نے لکھاہے کہ آیت میں تفی استفاف کی مسے سے ملا نکہ کی جانب ترقی کا پیر مطلب ہمیں ہے کہ ملا نکہ افضل ہیں اور الن کو تواب کا سخقیال زیادہ ہے بلکہ اس ترقی کا معہوم بیہ ہے کہ بن آدم میں توباہمی بندگی اور غلامی کی کرت ہے اگر انسان کے کسی ایک فردیعنی مینے کو عبدیت سے عارفہ ہو تو تعجب نہیں ان میں غلامی اور عبدیت عام چیز ہے تعجب کی بات یہ ہے کہ وہ مقرب فرشتے جو باہم بندگی کا تصور بھی نہیں کرتے ان کو نبھی اللہ کی عبدیت سے عار نہیں۔

میرے نزویک اعلیٰ شخفیق ہے ہے کہ آیت ہے ملائکہ کی کلی نصیلت انسانوں پر لازم نہیں آتی جزئی فضیلت ٹابت ہوتی ے تعنی بعض وجوہ سے ملا نکہ کوانسان پر نضیلت اور برتری حاصل ہے اور اس میں کوئی نزاع مجھی ہمیں ہے حاصل مطلب ہے ہے کہ انسان جواپی شخصی اور نوعی بقا کے لئے کھانے پینے اور جماع کرنے کا مختاج ہے اس کا زمانہ حِدوث بھی قریب ہے مدت عمر بھی کو تاہ ہے موت آنے میں بھی زیاد ہدت نہیں دہ اللہ کی عبدیت اور مخلوقیت ہے کیسے انکار کر سکتاہے اور کس طرح اپنی الوہیت کا

دعویٰ کر سکتاہے جب کہ دہ ملا نکہ جوہر مادی گافت ہے پاک ہیں ان کو کوئی حاجت ہنیں۔ قوت بھی ان کی ذائد ہے عمریں بھی کم نہیں ہیں امر اض د مصائب ہیں جتلا بھی نہیں ہوتے اللہ کی عبدیت ہے انکار نہیں کرتے اور نہ اپنی الوہیت کا دعویٰ کرتے ہیں۔ پھر نصار کی نے حضرت عیسی کے معاملہ ہیں حدے ذیادہ مبالغہ کیا اور عبدیت سے بالاتر قرار دیا تھا اور اس غلط افراط کی وجہ صرف یہ تھی کہ عیسی بغیر باپ کے پیدا ہوئے تھے مادر زاد اند هوں کو بینا اور برص زدہ لوگوں کو صحت مند اور مر دوں کو زندہ کر رہے تھے اور کو چیزیں لوگ گھروں میں اندو ختہ کرتے تھے ان کی بھی اطلاع دید تھے ان کی بھی اطلاع دید تھے ان کی دیدی کے باد جود ملا تکہ کو اللہ کی عبدیت سے عار نہیں پھر عیسی کو عبدیت ہے کس طرح انکار ہو سکتا ہے۔

اورجو فمخص الله کی بند گی

وَمَنْ لَيُسْتَنْكُونَ عُنْ عِبّادَتِهٖ وَ يَسْتَكُورِ فَسَيَحُشُّرُهُمُ النَّهِ جَمِيْعًا @

ے عار اور تکبر کرے گا توانند سب کواینے پاس جمع کرے گا۔اور سز اوے گا۔

استخافُ (غرور کیماتھ انگار آمیز تاک چڑھانا) ہے انتظار (اپنے کوغلط طور پر بڑا سجھنا) کادرجہ کم ہے۔انتگیار کا استعال اس جگہ ہو تا ہے جہاں بڑائی کا استحقاق مطلق نہ ہواور تکبر میں یہ شرط نہیں ہے تکبر بھی استحقاق کے ساتھ بھی ہو تا ہے۔ فَا لَمُنَا الَّذِينَ اَ اَمْنُواْ وَعَيِمِهُ وَالطَّهْ لِحُتِ سَلِي عَلَيْ اللّهِ اِللّهِ اللّهُ الدّنيك کام کئے۔

جیئے ہمتے اور ملا ککہ اور دو مرے مومن (معلوم نہیں آیت کے عموم میں حضرت مغسر علیہ الرحمۃ نے ملا ککہ کو کیوں داخل کیا، باوجو یکہ کلام کاسیاق بتارہاہے کہ صرف نیک مومن انسانوں کا تھم بیان کرنا مقصود ہے بھر آئندہ جزاء کا تعلق بھی صرف انسانوں ہے ہے تواب پوراپوراویتا اور اپنے فضل سے تواب مزید عطاکر تااس کا دعدہ صرف انسانوں سے ہے۔انسان ہی قوانمین کتاب کامکلف ہے فرشتے تومکلف ہی نہیں ہیں نہ ان سے حساب کتاب کی کہیں صراحت ہے نہ تواب عذاب پانے کی نص (دالتٰد اعلم متر جم)

توان کا ثواب پور اپور ادے گا جیسا کہ اس نے وعدہ کیا ہے۔

فيو فيهم أجورهم

اورای مربانی سے (جتنااور جو چاہے گا) زیادہ عطاکرے گا۔

وَيَزِيْكُ هُمُومِّنُ فَصَٰلِهُ

ہ چند در چند جزااور مُعَام قرب دیدار کے وہ معاملات جونہ کسی آنکھ نے دیکھیے نہ کسی کان نے سے نہ کسی کے دل میں ان کا تصور آیا (جو کچھ جاہے گاعطا فرمائے گا)۔

طبرانی وغیرہ نے ضعیف سند سے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے لکھاہے کہ رسول اللہ عظیائیے نے فرمایا جن لوگوں کے لئے دوزخ لازم ہو چکی ہوگی تو اللہ ابنی میر بانی سے نیک لوگوں کو ان کی شفاعت کرنے کا حق دے گا (گویا نیکیوں کے لئے حق شفاعت کی عطااللہ کی مزید میر بانی ہوگی)۔

وَاتَّا الَّذِيْنِ اسْتَنْكُفُواْ وَاسْتَكْبُرُوْا فَيْعَدِّ بُهُمْ عَنَ ابَّا اَلِيْمَّاهُ

بندگی ہے) عارکی اور بڑے ہے تواللہ ان کود کھ کا عذاب دے گا۔

وَلَا يَجِدُ وْنَ لَهُمْ مِنْ دُوْنِ اللهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيْرًا ﴿

اور جن لو گول نے (اللہ کی

اورالله کوچھوڑ کران کواپنے لئےنہ کوئی

کارسازیلے گانہ مد د گار۔

ه ایک شبه

تفصیل اجمال کے مطابق ہنیں ہے کیونکہ سیحت ہو کی ضمیر مین ینششنکی کی طرف راجع ہے تواجمال کی حالت میں صرف اَلْمُسُتَنْکِفِینَ کاذکر ہوا مگر تفصیل کے موقع پر دونوں فریقوں کاذکر ہے۔

ازالہ :- یہ صریحی عبارتی اجمال کی تفصیل نہیں ہے بلکہ مضمون کلام جو قرینہ سے سمجھا جارہا ہے اس کی تفصیل ہے گویا کلام بول تھاالندایے پاس سب استخاف کرنے والول کو جمع کرے گااور جس روز سب بندوں کو جمع کرے گانس روز ان کو بدلیہ دے گائیں بندوں میں ہے جو ایمان لائے ہوں گے اور نیک کام کئے ہوں گے ان کواور جن لو گوں نے استخاف اور تنکبر کیا ہو گاان کوسیایوں کہا جائے کہ اہل استنکاف کے مخالفوں کو اچھی جزاء ویناور حقیقت اہل استکاف کے لئے عذاب اور حسرت والم كاسب ہوگا تو گویا اہل استعاف كے ہى دو گناعذاب كوبيان كيا گياہے (اہل ايمان كے ثواب كابيان سابق اجمال كى صیل ہمیں بلکہ کا فرول کے عذاب کادوسرے طریقہ سے بیان ہے)

علامہ تفتاذانی نے اس توجیہ کوغلط قرار دیاہے کیونکہ اہل استخاف کی سز ایر انتہا کالفظ نہیں آیاہے بلکہ دونوں فریقوں کے

بیان کے شروع میں آیاہے۔ صاحب کشاف نے فَسَیَحُشُرُهُمْ کے بعد واَلْمُوْمِینِیْن کالفظ مقدر قرار دیاہے (تاکہ اِجمال کے موقع پر دونوں قریق کاذ کر ہو جائے) کیونکہ تفصیل کا نقاضا کمی ہے۔ یایوں کماجائے کہ دومقابل چیزوں میں ہے اگر ایک کاذ کر صراحت کے ساتھ كردياجائ تودوسرى كاذكر ضمنا آبى جاتاب

میں کہتا ہوں تفصیل سے پہلے دونوں فریقوں کاذکر (صراحت کے ساتھ) ہوچکاہے غیر مسستنگرفین کاذکر تولن یستشنکیت المسینے اُن یکون غیدالله ولا الملائیکیة المقربون کے ذیل میں آگیااور اہل استعاف کاذکر آیت ومن یستنکف عن عبادیۃ کے ضمن میں ہو گیااس کے بعد تفصیل کے موقع پراللہ نے دونوں فریقوں کے اچھے برے بدلہ کا ذکر

ێؖٵؘؾؙۿٵڶٮۜٛٵ؈ؙۻٵٙٷػٛۄٛڹٛۯۿٵؽ۠ۺ**ڹڗڗڮۄٞ** اے لو کو! تہارےیاں تہارے دب کے یاس

واضح دلیل آگئ یعنی ایے معجزات آگئے جو محمد ﷺ کی نبوت کو ثابت کررہے ہیں یابر صان سے مراد ہے ججت البیتہ یعنی رسول اللہ ﷺ كى ذات گرائ _ وَٱنْزُلْنَا ٓ إِلَيْكُمْ نُوْرًا مِنْ بِينَا ۞

اور ہم نے تمہارے پاس روشنی پیدا کرنے والا یعنی قر آن بھیج دیا جس

طرح اشیاء کا اعشاف روشی ہے ہوتا ہے اس طرح حق کا اعشاف قر آن ہے ہوتا ہے۔

فَأَمُّنَّا الَّذِينَ أَمَنْ وُا بِإِ لللهِ وَاعْتَصَمُّوا بِهِ جولوگ اللہ پر ایمان لائے اور اس کو (یعنی اس کے دین کو)مضبوطی ہے پکڑ لیا۔

فسَيْكُ خِلْهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلِ لا تو الله ان کو این رحت و فضل میں ضرور داخل کرے گا۔ رحت ہے مرادے جنب اور اتنا تواب جوایمان وعمل کے مقابلہ میں البدیے اپنی رخت سے مقرر کر دیاہے اگرچہ کسی کاحق اللہ پر واجب نہیں۔معتز کہ ہرنیکی کے تواب کوالٹدیر واجب قرار دیتے ہیں۔نصل سے مراد ہےاللہ کادہ احسان جومقررہ تواب سے ذائد ہوگا، جیسے دیدار الٰہی اور ور جات قرب۔

وَيَهُونِهِمُ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِعَهُا اللهِ

اور اینے پاس تک چنجنے کا ان کوسید حارستہ بتادے گا۔ الله

ے مراد ہے اللہ کادہ راستہ جو اللہ کی ذات بے کیف د بے مثال تک پہنچانے دالا ہے اور صراط مستقیم ہے مراد ہے اسلام ، طاعت ، صوفیہ کے راستہ پر چلنااور آخرت میں جنسے کاراستہ اور مقام دیدار و قرب ابن مر دویہ نے بیان کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ عظام سے کالد (کی میر اشکا عمدریافت کیاتو آیت ذیل ناز کی مولی۔ یکٹ تَفْتُوْنَكَ ﴿ قُلِ اللّٰهُ یُفْتِنَکُوْنِ الْكُلْلَةِ ۚ ۚ لَا لَهِ کَمِ وَجِحَ اللّٰهِ اللّٰهِ الْكُلْلَةِ كه الله تم كوكلاله كے بارے میں تھم ایتا ہے۔ كلاله كے معنى كی تحقیق شروع سورت میں ہو چكی ہے۔ نسائی نے ابوالز بیر کے طریق سے حضرت جابر کا بیان تقل کیا ہے۔ جابر نے فرمایا میں بیار ہو گیار سول اللہ عظیم میرے یاس تشریف لائے میں نے عرض کیایار سول اللہ کیا میں اپنی بہنوں کے لئے ایک تہائی مال کی وصیت کردوں فرمایا (ان کے ساتھ) بھلائی کرومیں نے عرض كيا آد سے ال كى وصيت كردوں فرمايا (ان كے ساتھ) بھلائى كرو، يه فرمانے كے بعد تشريف لے گئے پھر (بچھ دير كے بعد) تشریف لائے اور فرملیامیرے خیال میں تم اس بیاری ہے ہنیں مرو گے۔اللہ نے تمہارے اور تمہاری بہنوں کے معاملہ میں تھم نازلَ فرمادیاادر دہ دو تہائی مال (کا) ہے حضرت جابڑ فرملیا کرتے تھے کہ اس آیت کا نزدل میرے ہی حق میں ہواہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھاہے کہ شروع سورت میں جوقصہ گزر گیا حضرت جابڑ کا پیہ قصہ اس سے الگ ہے۔ فا مکرہ: - علاء کا اجماع ہے کہ حقیقی بھائی بہنوں کی میراث کے متعلق میہ آیت ازی ہے جیسا کہ شروع سورت میں حضرت ابو بكر كى روايت سے ہم نے بيان كر ديا ہے۔ ابو بکڑ گی روایت ہے ہم ہے بیان سر دیاہے۔ اگر حقیقی بھائی بہن نہ ہوں تو علاتی بھائی بہن (باپ ایک مال جداجدا) کا حکم حقیقی کی طرح بالاجماع ہے۔ اگر حقیقی بھائی بہن سرسر میں برسر بورو وہ ہم ہمان و بھریہ ایک ایک إِن امْرُؤَّا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَكُ لَا أَخْتُ فَيْهَا نِصْفُ مَا تَرَكَّ جائے اور اس کی کوئی اولادنہ ہو (نہ زنہ او و) اور ایک حقیقی بہن ہو تو بہن کو بھائی کے ترکہ میں سے آو صامال ملے گا۔ وَهُو كِيرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنُ لُهَا وَلَنَّهُ کیکن اگر بهن مر جائے ادر اس کی کوئی ادلاد نہ ہو تو بھائی حقیقی بمن کے کل مال کاوارث ہوگا۔ لیکن شرط میہ ہے کہ میت کے باپ دادا بھی موجود نہ ہول میہ شرط لفظ کلالہ سے سمجی جاتی ہے (اگرچہ اس جگہ بیر شرط عبارت میں مذکور ہمیں ہے)۔ فَكِأْنُ كَا نَتَا آثَنَتُ يَن فَكَهُمُ الشُّلُتُن مِثْنا نَتَوكَ الدُّلُون فَلَهُمُ الشُّلُونَ مِن أَن كَا نَتَا آثَنَتُ الثُّلُتُون فَلَا الثُّلُونَ مِن اللَّهُ الللَّ بھائی کے کل ترکہ کادو تہائی ان کاموگا۔ دوئے ذائد کا حصہ بھی دوہی کے برابر بالاجماع ہے۔ دو بھائی بہن ہوں یعنی ایک بھائی اور ایک بہن ہو تو دونوں کا حصہ بھی جماعت کی برابر بالا جماع ہے۔ فَلِللَّا كَرِمِيثُولَ حَظِ الْإِنْتَيْنِينِ ﴿ يَوْ (ايك)مردكا حصد دوعور تول كر برابر واجب يعني الردونول ك سولیاں میں میں میں اور ہوں ہوں ہوں ہوں ہوں کے برابر حصہ دیناواجب ہے۔ دلالت نص سے یہ مسئلہ معلوم ہور ہاہے ۔ اگر ایک یازیادہ بھائی ہوں اور بہن ایک ہو توایک بہن کوایک بھائی کے حصہ سے آدھادیا جائے گا۔ حاصل یہ کہ مر د کے دوجھے مسكلہ - ايك بهن كے لئے كل تركه كا أوهااور ايك بهن سے زيادہ كے لئے كل تركه كاوو تہائى إس وقت مو كاجب میت کی نرمادہ اولاد نہ ہو یہ مسئلہ تو صراحتا نہ کور ہے۔ای کے ساتھ باجماع علاء یہ بھی ضروری ہے کہ میت کی نسل در نسل کی کوئی نرینہ اولاد بھی نہ ہولیعنی پو تا پوتے کا بیٹا پوتے کے بیٹے کا بیٹاد غیر ہ بھی نہ ہواں وقت بین پابہنوں کا بذکور ہ حصہ ہو گاادر اگر ا کی نرینہ نسل یا چند ہوں۔مثلاً ایک یا چند یوتے یا ایک پروتایا چند پروتے ہوں خواہ یوتی یا پروتی یا سکروتی کوئی ہویانہ ہو بہر حال اس وفت بھائیوں اور بہزوں کو بچھے نہیں ملے گااور اگر ایک یا چند لڑ کیاں ہوں پو تیاں ہوں پر د تیاں بیوں تو اس دفت بھائی بہن عصبہ ہوں گے بیٹی پوتی پر دتی ہم حال نرینہ اولاد کی نسلی عور توں کے مقررہ حصہ دینے کے بعد جو کچھ بیچے گاوہ بھائیوںاور بہنوں کا ہوگا۔ بھائیوں کے عصبہ ہونے کے متعلق حدیث آئی ہے حضور ﷺ نے فرمایا ہے مقررہ جھے حصول دالوں کو پہنچاد و بھر جو کچھ بچے وہ قریب ترین مر د کا ہے (لینی بھائی کا ہے) اس طرح ایک یا چند بہنیں ایک بٹی یا چند بیٹیوں کی موجودگی میں صاحب فرض نمیں بلکہ عصبہ ہیں۔ حضور ﷺ نے فِرمایا ہے بہنوں کو بیٹیوں کی موجودگی میں عصبہ قرار دو۔

شر صبل کابیان ہے کہ ایک شخص حضر تا ابو موٹ اور حضر ت سلیمان ٹین ربعہ کے پاس آیااور مسئلہ پو جہا کہ ایک آد می مرگیااور دار توں میں ایک بنی ایک پوتی اور ایک حقیق بہن موجو دہے تقسیم ترکہ کس طرح کی جائے۔ دونوں بزرگوں نے جواب دیا بنی کو نصف اور بہن کو نصف دیا جائے (یعنی پوتی محروم ہے) جاؤا بن مسعود ؓ سے جاکر پوچھ لووہ بھی اس کی تائید کریں گے۔ سائل حضر ت ابن مسعود ؓ کے پاس گیا حضر ت ابن مسعود ؓ نے فرملیا آگر ہیں اس کی تائید کروں گا تو گر اہ ہوں گا۔ میں دی تھم دول گاجور سول اللہ ﷺ نے دیا تھا۔ بئی کانصف ترکہ ۔ پوتی کاکل ترکہ کا چھٹا حصہ۔ اس طرح دو تہائی ترکہ دونوں کا ہو جائے گا۔ اور جو باتی رہے گا (یعنی ایک تہائی) وہ بہن کا ہوگا۔ لیہ رواہ ابنجاری۔

مسئلہ: - ایک حقیقی بھائی آگر موجود ہو توعلاتی بھائی بہن دارث نہیں ہوتے کیونکہ حضرت علیٰ گی روایت ہے حضور اقد س اقد سے پیلنے نے فرمایا حقیقی بھائی آپس میں دارث ہوتے ہیں۔علاقی بھائی دارث نہیں ہوتے ایک شخص اپنے حقیقی بھائی گادارث ہوتا ہے علاقی بھائی دارث من حدیث الحارث عن علی یہ حدیث بقول ترفذی صرف ہوتا ہے علاقی بھائی دارث من میں موارث منظم من حدیث بھول ترفذی صرف حارث کی روایت ہو اس کی اس روایت ہو علاقی کے عالم تھے ان کی اس روایت ہو علی سے میں کہا ہے کہ حارث فرائبض کے عالم تھے ان کی اس روایت ہو

عمل کیاجا تاہے بعن ان کی اس روایت پر عمل کرنے پر اجراع ہے۔

مسکلہ: - اگر ایک حقیق بہن ہو تو علاقی نبہن کو خواہ ایک ہویا چند کل تر کہ کا چھٹا حصہ ملے گاتا کہ دو تہائی کی تحمیل ہو جائے جس طرح اگر ایک بٹی ہو اور اس کے ساتھ ایک پوتی استعدد پوتیاں ہوں تو بٹی کو نصف اور پوتی کو چھٹا حصہ ملتا ہے لیکن اگر دو حقیق بہنیں ہوں تو علاقی بہنوں کو بچھ نہیں ملتا۔ کیونکہ حقیق بہنوں کو اس وقت دو تہائی مل جاتا ہے ہاں اگر علاقی بہنوں کے ساتھ ان کا کوئی بھائی بھی موجود ہو تو بھائی کی وجہ ہے وہ بھی عصبہ ہو جاتی ہیں اور بقیہ ایک تہائی بھائی بہنوں میں دو ہرے اور اکبر اے ساتھ ان کا کوئی بھائی بھی موجود ہو تو بھائی کی وجہ ہے وہ اور عورت کا اکبر ا

مسکلہ: - اجماع علاء ہے کہ اگر حقیقی بھائی موجود نہ ہوں اور علاقی ہوں تو علاقی کااس وقت تھم حقیقی کی طرح ہو جاتا ہے یا تواس آیت کی دجہ سے کیونکہ اس میں لفظ اخوۃ آیا ہے جو بہنوں کو بھی شامل ہے (اور حقیقی دعلاقی دونوں اس میں داخل ہیں) مگر عینی کو علاقی پر ترجیح سنت سے ثابت ہے (گویا سنت سے آیت کی تشر سے ہو گئی) مگر اس صورت میں مشترک کے دونوں معنی ایک ہی دقت میں مراد لینے پڑیں گے یایوں کہا جائے کہ نقل مستفیض (خبر مشہور) کی دجہ سے ہم مذکور ہَبالاحکم دیتے ہیں (اگر چہ آیت میں مذکور نہیں ہے)۔

بہر حال آیک بہن کو نصف اور دویادو سے زیادہ ہول تو ان کو دو تہائی دیا جائے گا۔ اور تنباایک بھائی ہو توسب ترکہ کامالک ہو جائے گااور اگر بھائی بہن مخلوط ہول تو مر د کاو دہر ااور عورت کا اہر احصہ ہوگا لیکن اگر میت کا بیٹایا یو تایا بیپ یا دادا موجود ہو تو علاتی بھائی بہن محروم ہو جائیں گے اور اگر میت کی ایک یا متعدد بیٹیاں موجود ہوں تو علاتی کا وہی تھم ہوگا جو بیٹیوں کی موجود گی میں حقیقی بھائی کا ہو تاہے۔

یُکبین الله ککورائ تَصِد کُوناء الله تمیارے سامنے تمیارے بہک جانے کو کھول کربیان کر تاہے بعن اگر تم کو تمہاری خواہش پر آزاد چھوڑ دیا جائے تو گمر اہ ہو جاد کے اس بات کو اللہ کھول کربیان کر تاہے تاکہ تم اپنی مرضی پر چلنے کو چھوڑ

ے حضرت ابن عباس فرماتے سے کہ اگر بیٹی موجود ہوتو بہن کاکوئی مقررہ حصہ ہمیں بلکہ وہ عصبہ ہوجائے گی آپ نے یہ بھی فرملیا تھا کہ یہ حکم نہ قر آن میں ہے نہ رسول اللہ علی ہے فیصلہ میں اللہ نے تو فقط ان اشریکی کھلتک لیکس کہ وکلڈ کُٹ کُٹ فلھا نیشٹ مُسائِر کک فرمایا ہے مکر یہ حکم سنت (صحابہ) سے نابت ہے اور اس پر اجماع ہوچکا ہے۔

رو_

یا یہ ترجمہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سامنے حق اور سی بات کھول کر بیان کررہاہے کیونکہ تمہارا بھٹک جانا اس کو ناپند ہے۔علماء کو فہ کے نزدیک اس جگہ لا تخذوف ہے یعنی اللہ اپنا تھم کھول کر بیان کر رہاہے تاکہ تم کمر اہنہ ہو جاؤ۔ وَا لِذَٰتُ بِحَصُّلِ اللّٰہِی ﷺ عَلِیْتُو ﷺ اور اللّٰہ ہر چیز سے بخوبی واقف ہے۔ موت وزندگی میں بندوں کے لئے جو مصالح میں ان کو بھی خوب جانتا ہے۔واللہ انظم۔

۔ مفرت براء بن عاذب کا تول منقول ہے کہ سب سے آخر میں نازل ہونے والی سورت سور و برات ہے اور سب سے آخر میں نازل ہونے والی آیت سور و نساء کی آخری آیت بیشتفتُونتگ قبل الله یُفیتنگم فی الکله یے مفل علیہ۔

حضرت ابن عبال نے قریلیاسب آخر میں بازل ہونے والی آیت آیت آبور ہوا ہے اور سب کے آخر میں بازل ہونے والی سورت اِذَا جُناءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتَحْ ہے۔ ایک اور روایت میں حضرت ابن عبال کایہ قول بھی آیا ہے کہ آخری آیت وَاتَقُوا اللّٰهِ عَلَیْهُ مِن اللّٰهِ ہِنَا اللّٰهِ عَلَیْهُ مِن اللّٰهِ عَلَیْهُ مِن اللّٰهِ عَلَیْهُ مِن اللّٰهِ عَلَیْهُ مِن اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰمَ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰمُ الللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ

جمن روایت میں سورت برات کے بعد حضور ﷺ کاچھ ماہ زندہ رہنا آیاہے وہ محل تامل ہے کیونکہ سورت برات کا نزول اس وقت ہواجب 9 ھ میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکر گوامیر حج بناکر بھیجاتھا جب حضرت ابو بکر ﷺ مطلے گئے توان کے پیچھے حضور ﷺ نے حضرت علیٰ کو سورت برات کے شروع کی چالیس آیات تعلیم دے کر بھیجاتھا کہ حج میں لوگوں کے سامنے پڑھ وی جائیں۔اس حساب سے سورت برات کے نزول کے بعدر سول اللہ ﷺ 13مینے زندہ رہےیا ۱۲مینے۔

رں ہیں۔ ان طرح پیات بھی قابل تسلیم نہیں کہ سورت نفر کے بعدر سول اللہ ﷺ سال بھر ذندہ رہے کیونکہ فتح مکہ کے بعد جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو سورت نفر تلاوت فرماتے داخل ہوئے۔ سورت نفر کی تفییر میں اس کی تفصیل کردی گئے ہے اور فتح مکہ حضور ﷺ کی دفات ہے۔ ۳ماہ پہلے ہوئی تھی۔

﴿ سورت نساء کی تفسیر ۱۱رجب ۱۹۸ مرکو بحد الله پوری ہوئی

اے حضرت عمر بن الخطاب شنے فرمایا جو سورۃ بقرہ اور سورۃ النساء لور سورۃ آل عمران پڑھتاہے اللہ کے ہاں اس کو اہل وائش میں سے ککھاجاتا ہے، (مفسر رحمۃ اللہ)

ورة المائدة

عُنْ اللَّهِ اللَّهِ الرَّحُ مِن اللهِ الرَّحُ مِن الرَّحِ يُون وَاللَّهُ الرَّحُ مِن الرَّحِ يُون وَاللَّهُ الرَّحُ مِن الرَّحِ يُون وَاللَّهُ الرَّحْ مِن اللَّهِ الرَّحْ مِن اللَّهِ الرَّحْ مِن اللَّهِ الرَّحْ مِن الرَّحِ فَي اللَّهُ الرَّحْ اللَّهُ الرَّحْدُ اللَّهُ الرَّحْدُ اللَّهُ الرَّحْدُ اللَّهُ الرَّحْدُ اللَّهُ الرَّحْدُ اللَّهُ الرَّحْمُ اللَّهُ الرَّحْدُ اللَّهُ الرَّحْدُ اللَّهُ الرَّحْدُ اللَّهُ الرَّحْدُ اللَّهُ الرَّحْدُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

يد سورت مدينه من نازل موئي اس من ١ ار كوع اور ١٢٠ آيات بيل

يَّا يَهُا الَّذِينَ أَمَنُوْ الرَّفُو إِن الْعُقُودِة السيالية المان والووعدول كو يوراكرو عقد مضوط عبد اصل مي

دو چیزوں کا اتنا مضبوط اتصال که دونوں کا الگ الگ ہوناد شوار ہوعقد کہلاتا ہے۔

زجان نے کہا کہ عقد مضبوط ترین عہد کو کتے ہیں۔ "وفاء اور ایفا" وعدہ کے نقاضے کو ادا کرنا۔وفا سے زیادہ لقظ ایفاء میں قوت ہے کذا قال التفتاذ انبی۔ اللہ نے روز مبثاق سے اب تک جن عبود کاپابند بندول کو جلا ہے وہ سب المعقود میں واخل ہیں خواہ اللہ کی حرام کی ہوئی چیزول کی ہوئی چیزول کو حلال قرار دینے کی صورت میں ہول یا وہ وعدے ہوں جو تحکم سیالت کی حرام اور حلال کی ہوئی چیزول کو حلال قرار دینے کی صورت میں ہول یا وہ وعدے ہوں جو تحکم سیالت اور اوصاف محمدی کو ظاہر کرنے سے متعلق اہل کتاب سے لئے گئے ہیں۔ یاانسانول کے باہم وہ معاہدات ہوں جن کو یوراکر ناشر عاداجب ہو۔

ا کہ حضرت عائشہ تنے فرمایا(سورت) ما کدہ کانزول قر آن میں سب ہے آخر میں ہوااس لئے جو چیز تم اس میں طال پاؤاس کو حلال سمجھوا در جس کو حرام ہاؤاس کو حرام قرار دو (یعنی اس کا کوئی حکم منسوخ نہیں)رواہ احمد والتسائی وغیر حما۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنمانے فرمایا سور قالما کدہ اور الفتح آخر قر ان ہے (یعنی سب سے آخر میں نازل ہوئی رواہ احمد والتر مذی

القلائد اور ووسری آیت فیان کیا کو کئی فا کھ کہ کیئے ہم کا عُرض کے کہم کے اس کے ایک ایک کی ایک کی کہ کہ کہ کہ ا بہتی نے شعب الایمان میں مقاتل بن حبان کا قول نقل کیاہے کہ آیت یا کی اگر نین المنوااو فوایالعُقود میں عقودے مراوی وہ وعدے جو قر آنی اوامر و نواہی کی یابندی ہے تعلق رکھتے ہیں اور وہ وعدے جو مومنوں اور مشرکوں کے در میان ہوں اور (باتی ایکے صفحہ پر) ر سول الله على خامنا فق كي نشانول من سے ايك نشاني معاہره على كو بھي قرار ديا تعله رواه الشيان من حديث عبد الله بن عر ۔ تحلیل طال اور تر یم حرام تبھی جو نکہ ان عقود میں داخل ہے جن کامکلف اللہ نے بندوں کو کیاہے اس لئے ابغاء عقود كاظم دين كے بعد آمے فرملا۔

طال كردية مح بن تمارك لئے چوائے

الحكت لكمربعيمة الانقام مبيمه ده جاندار جس ميں قوت تميز نه ہو۔ انعام چوپائے۔ يامبيمه چوپائے اور انعام اونٹ گائے ، بكرياں بہر حال دونوں مور توں میں بہمة الانعام میں عام کی اضافت خاص کی جانب ہے اور الل نحو کے نزدیک الی اضافت میں لام مقدر ہوتا ہے۔ بیناوی اور صاحب کشاف کے کلام سے معلوم ہو تاہے کہ یہ اضافت بھریمین ہے مالانکہ اضافت بھریمن اس جکہ ہوئی ے جہال مضاف مضاف الیہ کی جنس سے ہو جسے خاتہ و فضته جاندی کی انگو تنی اور دونوں کے ہم جنس ہونے کا یہ معنی ہے کہ مضاف اور مضاف اليد ميں سے ہر ايك دومرے سے بعض اعتبار سے عام ہو (و يكھو خاتم، فضہ سے عام ہے لوہے اور تبيتل كى مجى الحوشى ہوتى ہے اور فضہ خاتم سے عام ہے جاندى كادوسر ازيور بحى ہوتا ہے ليكن بميمة الانعام ميں بہمية أكرجه الانعام سے عام ہے محرالا نعام بہیمہ سے عام ہمیں ہے تمام انعام بہیمہ ہی ہوتے ہیں۔) بہر حال دونوں تاویلوں کی صورت میں آیت کا مقصد ان چویایوں کو حلال بنادینا ہے جو الل جاہلیت نے اپنے لئے حرام قرار دے لئے تھے جیسے بحیر ہاور سائبہ کلبی نے کہا بہم یہ الا نعام ہے وہ جنگی جویائے مرادیں جو شہری چویایوں کی طرح جگالی کرتے ہیں اور ان کے مند میں نو کیلے کیلے نہیں ہوتے جسے بران، نیل كائ وغيرماس وقت بهيم كى الانعام كى طرف اضافت علاقه مثابهت كى وجدے ہوكى جيے لَجِين الكاء (يعني إلى مولى جاندی جویانی کی طرح مولی بهمته الانعام کامعنی مولوه بهائم جوانعام کی ظرح موتے ہیں)۔

بغوى نے لكھا ہے كه ابوظيبان نے معرت ابن عباس كا قول بيان كيا ہے كه بهمة الانعام سے مراد بيں۔ حلوان يعني طانوروں کے پیٹ سے بر آمر ہونے والے بیے۔ علی کا قول بھی ای طرح آیا ہے۔ اس تغییر بر آیت کا یہ مطلب ہوگا کہ اگر تمی مادہ کوذئ کرنے کے بعد اس کے پہیٹ سے مردہ بچہ بر آمہ ہواور جسم کی بنادٹ پوری ہو تی ہو تو بغیر ذیج کے اس کو کھانا طال ہے۔ امام شافع امام احمد اور ابو یوسف اور ایام محمد کا بھی قول ہے۔ امام مالک نے یہ شرط مزید نگائی ہے کہ بچہ کے بال لکل آئے ہوں۔ بغوی نے حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ مال کوذی کرنائی پیٹ کے بچہ کاذی کرنا ہے بشر طیکہ اس کی جسمانی بناوٹ پوری ہو گئی ہو اور بال نکل آئے ہوں۔ سعید بن سیب کا قول بھی ای طرحِ مروی ہے۔ امام ابو صنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا پیٹ کے بچہ کو بغیر مستقل ذی کرنے کے کھانا درست نہیں۔اس کے بال نکل آئے ہوں یانہ نکلے ہوں۔امام شافعی اور ان کے ساتھیوں نے حضرت ابوسعید خدری کی روایت ہے استدلال کیا ہے۔ ابوسعید کا بیان ہے کہ ہم نے عرض کیایار سول اللہ عظیے ہم او نمنی کو گائے کو اور بکری کو ذیح کرتے ہیں اور اس کے بیٹ کے اندر سے بچہ نکات ہے کیا ہم بچہ کو

بھینک دیں یا کھالیں؟ فرمایاول جاہے تو کھالو۔اس کی مال کوذیج کر قاس کوذیج کر ناہے (جدید ذیج کی ضرورت نہیں)رواہ ابو (بقیہ پچھلے منے کا)وہ معاہدات جولوگوں کے در میان آپس میں ہوں،اس آیت سے حنفیہ نے استدلال کیا ہے کہ زیم میں جب طرفین سے ا بجاب قبول کی سیحیل میں ہوجے تو بائع اور مشتری میں سے کسی کو بغیر خیار شرط اور خیار رویت اور خیار عیب کے زیج کو منح کرنے کاحق بمیں (کیونک یہ نقض عقد ہوگالور آیت ایفاء عقد کا حکم دے رہی ہے)۔

ام مالک کا بھی مک قول ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ دونوں کو صور توں میں خیار منخ رہتاہے ایک خیار کی صورت میں اور دوسرے ماس مورت میں کہ ایجاب و تبول کی تعمیل کے بعد دونوں میں ہے کوئی مقام عقدے چلانہ جائے ، کیونکہ حضر ت ابن عمر "اور حضر ت حلیم بن مذام کی روایت ہے کہ کہ رسول اللہ علی نے فرمایا النمنیاریکان ربالُخیار مالکم یکفر کا اروا وابخاری اور جب خیار محل سیح صدیث سے ثابت ہو توجب تک مجلس عقدے وونوں جداحدانہ ہو جا کیں خیڈ باطل ،نیمن ہو تالور بتحیل عقد نہیں ہوتی جس طرح خیار شرط کی صورت می جب تک مت خیار گذرنہ جائے عقد تمام ہیں ہو ،۱۲،۱

د منرت جابر رضی اللہ عنہ راوی میں کہ رسول اللہ عظیے نے فرمایا پیٹ کے بچہ کی مال کوذی کرناس بچہ کاذی کرنا ہے۔ رواه ابود اؤد والدارمي_

دار قطنی نے حضر ت ابن عمر کی روایت ہے بیان کیا کہ رسول اللہ مالکا نے بیٹ کے بیہ کے متعلق فرمایاس کی ماں کوذیح ر روں میں اس کی میں ہوں ہوں ہوں ہے۔ اس کے بال نکل آئے ہول یانہ نکلے ہول دار قطنی نے کہا صحیح میہ ہے کہ یہ (آخری فقرہ)حضرت ابن

عمرٌ کا قول ہے۔ امام شافعی ؒ نے (عقلی استدلال کے طور پر) فرمایا کہ پیٹ کا بچہ حقیقت میں ماں کا جز ہے مال ہے جڑا ہوا ہو تاہے یہاں نسب سے میں میں استدالال کے مور پر) فرمایا کہ پیٹ کا بچہ حقیقت میں مال کا جن تنقش ہے دوسانس لیتا ہے اور جب بہمہ چیٹیات جزیے تومالِ کازخم ہی اس کوذیج کر تاہے اگر اس کو بحالت زندگی ذیج کر نانا ممکن ہو جیسے شکار اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہیٹ کا بچہ مستقل زندگی رکھتا ہے۔ مال کے مرنے کے بعد بچہ کی زندگی کا امکان ہے۔ اور بچہ خون رکھنے والا جاندار بھی ہے اور ذرج کرنے کا مقصد ہی ہے ہو تاہے کہ گوشت کو خون سے علیحدہ کر دیاجائے اور بہ بات تنہامال کو ذرج کرنے ہے حاصل ہمیں ہوتی۔ مال کوذئ کرنے سے بچہ کے بدن سے خون ہمیں نکل جاتا۔ شکار کوزخمی کرنے پر قیاس ہمیں کیا جاسکتاوہاں ا زخی ہو جانے سے کچھ خون نکل ہی جاتا ہے اور ماقص خروج کو پورے خروج کے قائم مقام مان لیاجا تاہے (بچہ کے بدن سے تو مال کو ذیح کرینے سے بالکل خون نہیں نکلیا)اور بچہ کا گوشتِ خون سے جدانہ ہوا تووہ مر دار ہوااور مر دار کی حرمت قر آن میں موجود ہے جو قطعی ہے اور احادیث آحاد مفید ظن ہیں البدا (حکم کتاب کے خلاف) جنین کی حلت احادیث آحاد ہے ثابت ہمیں کی جاسکتی۔ اور اس آیت میں بہمۃ الانعام کی تغییر جنین ہے کریا تقاضائے مقام کے خلاف ہے کیونکہ آگے بطور استثناء آیا ہے۔ الكرما يْتْلِي عَكَيْكُمْ الله سوائ ان كے جن كى تمهارے سامنے (آگے) تلاوت كى جار بى ہے۔ جن چيزوں كومتى كيا گیاہے اور ان کا تھم سلیا گیاہے وہ مندر جہ ذیل ہیں۔ مرِ دار ' جن کوذی کرنے کے وقت اللہ کے سواکس اور کانام لیا گیاہو ۔ جن جانوروں کو بتوں کی بھینٹ کے طور پر ذیج کیا گیا ہو گلا گھونٹ کر مارے ہوئے جانور چوٹ کے صدمہ سے مرے ہوئے جانور، سی او کچی جگہ سے لڑھک کر گر کر مرے ہوئے جانور اور وہ جوپائے جن کا پچھ حصہ در ندول نے کھالیا ہو۔ ببہ تمام جانور بہیتہ الانعام مين داخل تقع اسى لئے استشنا دكيا كيا و بہير الانعام سے مراد جنيں موتوان جانوروں كے ستنا وسے پہنے سينے استنے منري داخل مؤلزدي

(کیکن) شکار کو حلال مت سمجھنا۔ صید مصدر تھی ہو سکتاہے (شکار کرنا)اور اسم مفعول غَيْرَمُحِلِّى الصَّيْرِ بھی (شکار کیا ہوا)لفظ غیر حال ہے بعنی انعام جیسے چویائے تمہارے لئے حلال کرویئے گئے ہیں لیکن تمہارے لئے یہ حلت البی حالت میں ہے کہ بحالت احرام تم شکار کو حلال نہ سمجھو چو نکہ صلت انعام کواس ٹر طاتے مشروط کرنا کہ حالت احرام میں شکار کو حلال نہ سمجھا جائے ایک بے ربط تی بات تھی اس لئے صاحب کشاف نے لکھا ہے کہ غیر مُحِلِی الصّیکیا ہے مراد ہے شکار سے بازر ہنا گویایوں فرمایا کہ جب شکار کی ممانعت کی حالت ،و تواس وفت (بھی) نمبرارے لئے بعض چویائے حلال کر دینے گئے

یہ تفسیر قابل اعتراض ہے کیونکہ چوپایوں کی حلت حالت احرام کے ساتھ مقید نہیں جبکہ شکار کرنا حرام ہو تاہے بلکہ جوپایوں کی حلت ہر حال میں ہے۔ احرامی حالت ہویانہ ، و اس لئے یہ تقیید اس دفت درست ہو گی جب بہمیۃ سے **مرادعام بہائم** ہوں جنگلی ہوں یا شہری۔ یہ مراداول تغییر کی ہوگی اور تیمری صورت پر بہیر۔ یہ مراد خصوصیت کے ساتھ جنگلی چوپائے ہوں گے اس وقت شکار کی حلت، عدم احرام کے ساتھ مشروط ہوگی۔ مطلب اس طرح : وگاکہ بہیمۃ الانعام جنگلی ہوں یا شہری سوائے میۃ اور دوسرے ممنوعات کے تمہیارے لئے حلال کر دینے گئے ہیں مگر تم احرام کی حالت میں شکار کی حلت کا اعتقاد نہ رکھو۔ یہ بھی جائزے کہ محل سے مراد حق تعالی کی ذات ہو اور جمع کا سینہ تنظیماً استعال کیا کیا ،ولیعن ہم نے تمہارے لئے بہیمۃ الانعام کو حلال کیا۔ مگر احرام کی حالت میں ہم نے شکار حلال نہیں کیا۔

والتعرفروس العالم كمتم احرام بالدهم او

اِن الله یک کود منایدی و کو کا کا بناوے کو کی کا میں کہ اللہ جو چاہتا ہے تھم دیتا ہے چاہ وہ کمی چیز کو حلال بناوے چاہے جرام اس پر کوئی اعتراض ہمیں ہو سکت این جریر نے عکر مہ اور سدی و غیر دکی روایت سے لکھا ہے کہ تھم بن ہمتد بکری کچھ اونٹ غلہ سے لدے ہوئے کر مدید میں آباد خد فرون سے کرنے کے بعد رسول الله علی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت کی اور مسلمان ہو گیا جب واپسی میں پشت پھیر کر باہر جانے لگا تو حضور اس کی نے اس کی طرف دیکھا اور ان لوگول سے جو حضور علی ہے ہیں موجود تھے فرمایا یہ شخص میر سے سامنے کا فرچرہ ولے کر آباور دیا باز پشت پھیر کرواپس چل دیا۔ چنانچہ تھم کی امدہ کی تاکی موجود تھے فرمایا یہ شخص میر سے سامنے کا فرچرہ ولے کر آباور دیا باز پشت پھیر کرواپس چل دیا۔ چنانچہ تھم کی امدہ کی تاکی کے ادادہ سے نکلا میں جب یہ خبر سی تو مہاجرین وافسار کے بچھے آو میول نے اس کے قافلہ کولو نے کے ارادہ سے جانے کا ادادہ کرلیا اس پر آئندہ آبت بازل ہوئی۔

بغوی نے کھاکہ آئندہ آیت کازول حظم کے متعلق ہوا تھاجس کانام شر ن بن صبیعہ بحری تھا۔ مدینہ میں آیاادر اپنے موار دوں کو چھے چھوڑ کر خیارسول اللہ عظیم کے خدمت میں حاضر ہوالور عرض کیا آب لوگوں کو کس بات کی طرف بلاتے ہیں۔ حضور اقد س عظیم نے فرملا میں دعوت دیتا ہوں لا اللہ و گھے مر داراور بھی ہیں جن (کی رائے) کے بغیر میں کی کام کو طے ہمیں کر سکا۔ امید ہے کہ میں مالی ہو جاؤں گا۔ اور ان کو ساتھ لے کر آؤں گا۔ شر تک کے آنے سے پہلے بی رسول اللہ عظیم صحابہ سے نظر ما حکم میں جن (کی رائے) کے بغیر میں کی کام کو طے ہمیں کر سکا۔ امید ہے کہ میں مالی ہو جاؤں گا۔ اور ان کو ساتھ لے کر آؤں گا۔ شر تک کے آنے سے پہلے بی رسول اللہ عظیم صحابہ سے نظر کر جائے گئے تھے کہ تمہادر سے پاس تھیلی اللہ عظیم صحابہ سے نظل کر چلا گیا۔ آپ نے فرمایا کافر منہ لے کر آیا تھا اور عہد شمکن پشت کے ساتھ چلا گیا۔ شر تک مدید سے نگل کر (جنگل میں) مدید و اور ان کی طرف سے گزر ااور گلہ کو ہنکا کر لے گیالوگوں نے اس کا پیچھا کیا گرگر فقار نہ کر کہ چھر جب میں) مدید والوں کے او نؤں کی طرف سے گزر ااور گلہ کو ہنکا کر لے گیالوگوں نے اس کا پیچھا کیا گرگر فقار نہ کر کہ بھر من کیا ہوں اس کی معرف کیا ہیں میں اس نے قلادہ بھی ڈال رکھا تھا۔ مسلمانوں نے رسول اللہ علیات کے فلام میں عرف کیا اس سے نما کیں۔ حضور علیات نے فرمایات نے تو قربانی کے جانوروں کے گلے میں قلادے ڈال رکھا تھا۔ مسلمانوں نے منے لیں۔ حضور علیات نے فرمایات نے ذرائی میں اس نے قال رکھا تھا۔ مسلمانوں نے عرض کیار سول اللہ علیات نے ذرائی میں قلادے ڈال رکھے میں مسلمانوں نے عرض کیار سول اللہ علیات کے ذرائی میں قلادے ڈال رکھے میں مسلمانوں نے عرض کیار سول اللہ علیات نے ذرائی میں قلادے ڈال رکھے میں مسلمانوں نے عرض کیار سول اللہ علیہ نے حرکت تو ہم جالمیت کے زمانہ میں

سیارے سے رو روں معدمی ہے۔ اس کو اسلام کی واحدی نے بیان کیا ہے کہ خطم مماہ سے رسول اللہ سیان کیا ہے کہ خطم مماہ سے رسول اللہ سیان کیا ہے کہ خطم مماہ سے رسول اللہ سیان کیا ۔ او میں مدینہ والوں کے او نثول کو ہنکا تالے گیا۔ پھر جب خطم مدینہ سے نکا میں اور عین اللہ میں کی جب خطم مدینہ سے نکا ہے۔ اس کے البیک پڑھنے کی آواز سی صحابہ سے فرمایا یہ خطم اور اس کے ساتھی ہیں خطم نے جو اونٹ لوٹے تھے ان کی گر دنوں میں قلادے بہنائے تھے اور کعبہ کو قربانی کے لئے بھیجے تھے اس پر اللہ نے سے اور کعبہ کو قربانی کے لئے بھیجے تھے اس پر اللہ نے سے نازل فرمائی۔

يَّا يَهُا الَّذِينَ أَمَنُوالا تُحِلُوا شَعَا إِمِرَاللهِ

الله المالية الميد ترمي مدره الشقالي كي نشانيول كي

حضرت ابن عباس اور مجاہد نے فرمایا شعائر ہے مراد ہیں جج کے مناسک اور مواقف یعنی کعبہ کا طواف صفا اور مروہ کے در میان سعی۔ عرفہ اور مز دلفہ میں قیام ، کنگریاں مار تا اور دو متام امور جو حاجی کر تا ہے جیسے احرام طواف ، سر منڈوانا ، قربانی کرنا و غیرہ۔ شعائر کو حلال قرار دیتے ہے مراد ہے ان کی پرواہ نہ کرنا ان کی تو ہین کرنا حاجیوں کے ان اعمال میں رکاوٹ پیدا کرنا۔ مشر کین جج کرتے اور قربانی کے جانور کعبہ کو بھیجا کرتے تھے مسلمانوں نے ان کولوٹنا چاہاتو ممانعت میں یہ آیت نازل ہوئی۔ مشار کین جم ہے شعیرہ واحد ، کی چیز کی خصوصی علامت کو شعیرہ کہتے ہیں جج کے مناسک اور مواقف جج کی علامات اور شعائر این ہیں اس کے ان کو شعائر جو حاجی کعبہ کو بھیجنا

اشعار علامت بنادینا (یہ لغوی معنی ہے) اونٹ کے کوہان کے ایک پہلو کو کمی قدر چر دیاجا تا تھا کہ اس ہے خون ہنے لگآ تھا یہ خصوصی علامت تھی اس امر کی کہ یہ اونٹ قربانی کے لئے بھیجا ہوا ہے اس ذخم کر دینے کو اشعار اس مناسبت کماجا تا تھا مسئلہ: - قربانی کا جانور اگر اونٹ ہو تو اس کو اشعار کرنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکر وہ ہے باتی اماموں کے نزدیک سنت ہے اور صاحبین کا بھی ہی قول ہے جمہور کے قول کا جموت حضر تعاکشہ کی اس روایت سے ہو تا ہے حضر تعاکشہ کا بیان ہے یں نے اپنے ہاتھ سے رسول اللہ منظہ کی قربانی کے لونٹوں کے قلادے مے بھر آپ نے وہ قلادے اونٹوں کی گر دنوں میں ڈال دیئے اور ان کو اشعار کیا اور کعبہ کو بھیج دیا لیکن قربانی کے جانوروں کی روائل سے قبل جو چیز حلال تھیں وہ اس روائلی سے ممنوع نہیں ہو گئیں (یعنی حلت بدستور قائم رہی اور قربانی کے جانوروں کی روائلی کو احرام نہیں قرار دیا گیا)۔

عطیہ کی روایت میں حضرت ابن عباس کاجو قول آیت لا تُعِطِفُوا شَعَائِرِ اللَّهِ کی تغییر کے سلسلہ میں آیاہوہ یہ کہ حالت احرام میں شکارنہ کرو (آیت کا بھی مطلب ہے) کیونکہ دوسری آیت میں واِذَا حَلَلْتُم فَاصَطا مُثُوا جب احرام کھول دو تو پھر شکار کرسکتے ہو۔ میرے نزدیک حضرت ابن عباس کے دونوں قولوں کا مطلب ایک ہی ہے۔ حالت احرام میں شکار سے اجتناب بھی مناسک جج کی خلاف ورزی سے اجتناب کی ایک شاخ ہے بعض علماء نے آیت کامر ادی مطلب یہ بیان کیا کہ حرم

کے اندر قتل نہ کرو۔

وکلاالشه کوالی از در این زیدنے کہاہ حرام کی مین ماہ حرام میں مقاتلہ (جنگ کو طلال نہ قرار دو۔ ابن زیدنے کہاہ حرام کی خلاف در زی نہ کرنے ہے مراد نسسی کی ممانعت ہے۔ عرب جاہیت کے زمانہ میں ایک ماہ حرام کو ماہ طلال اور دو مر سے ہا اسلام سے پہلے ماہ حرام کملاتے تھے ان میں امن عام ہو جاتا اور لڑائیال بند ہو جائیں گر لوگ پیم تمن ماہ ذی قعدہ، ذی الحجہ ، محرم کے امن سے تنگ آجاتے اور شخ مجاز سے در خواست اور لڑائیال بند ہو جائیں گر لوگ پیم تمن ماہ ذی قعدہ، ذی الحجہ ، محرم کے امن سے تنگ آجاتے اور شخ مجاز سے در خواست کرتے کہ ماہ محرم کو اس سال حلال کر دیا جائے اور بجائے محرم کے صفر کو حرام بنادیا جائے۔ سر دار قبائل عکاظ کے میلہ میں اس تبدیل حرمت جلت کا علان کر دیتا اس کو ذیادت کفر فرملا کہ ایک مہینہ جو ایک سال حلال ہے دہی دو سرے سال حرام بنادیا جائے نسسنی کا ترجمہ بعض اہل علم نے جو لو ندھ کیا ہے وہ غلط ایک مہینہ کی فیصوصیت منتقل ہے۔ لوندھ میں تو ایک ماہ کا اضاف نہ ہو جاتا ہے اور نسسنی میں مہینہ کی بیشی نہیں ہوتی تھی بلکہ ایک مہینہ کی خصوصیت منتقل کرکے دو سرے مہینہ پر ڈال دی جاتی تھی)۔

وَلَا الْهَكُنْ یَ َ اورنہ قربانی کے اس جانور کی جو کعبہ کو قربانی کے لئے بھیجا گیا ہو قربانی کے جانور اونٹ گائے اور بکری تھے اپنی کو قربانی کے لئے کعبہ کو بھیجا جاتا تھا۔

عب روسوں میں رہاں ہے۔ جب ہوں۔ بخاری نے حضر ت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ هدی میں اونٹ یا گائے یا بحری ہوتی ہے۔اگر چہ قربانی کا جانور بھی شعائر میں داخل ہے جن کی ممانعت شروع جملہ میں کردی گئے ہے مگر اس کی اہمیت ذیادہ تھی اس لئے خصوصیت کے ساتھ اس کا نام لے کرذکر کیااگر اس کولوٹ لیا جائے تو غریبوں کی حق تکفی ہوگی اور اس کااحتمال بھی قوی تھا کہ بسبب دوسرے شعائر کے ہری کولوگ لوٹ لیس کے کیونکہ اس میں ان کامالی تفع تھااور طبع مالی انسان کی سرشت میں داخل ہے۔ وَلَا الْفَکَلَاٰ ہِنَ اور نہ پٹہ والے قربانی کے جانوروں کی قلائد قلادہ کی جمع ہے (ہاریاوہ چیز جوہارکی طرح استعال کی جائے) ہدی کے گلے میں جوتی یا کی در خت کی چھال لئکادی جاتی تھی تاکہ بیہ معلوم ہو جائے کہ بیہ جانور کعبہ کو جارہا ہے اور کوئی اس سے تعرض نہ کرے۔

القلاً کہ سے مراد قلادہ والے جانور ہیں۔ الہدی کے اندراگرچہ ان کا اندراج تھا گر خصوصی شرف کی وجہ سے ان کا ذکر علیحدہ کیا گیا۔ عطاء نے کہالقلا کہ سے مراد قلادہ والے انسان ہیں کیونکہ جاہلیت کے زمانہ میں جب لوگ حرم سے نکلتے تھے تو اونٹول کی طرح خودا پی گردنول میں بھی حرم کے در ختول کی چھال اٹکا لیا کرتے تھے تاکہ کوئی ان سے تعرض نہ کرے۔ مطرف بن الشجر کے نزدیک قلا کہ سے بی مراد ہیں۔ مشرکول کا دستور تھا کہ کمہ کے در ختول کی چھال اپی گردنوں میں اٹکا لیا کرتے تھے اس کی محمال پی گردنوں میں اٹکا لیا کرتے تھے (اس سے کی ممانعت فرمادی۔

وَلِاَ أَكْتِينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ الدرن (زيارت كيلخ) كعبه كاقصد كرف والول في يعن ان كو قل كرونه لوثو

یکبنتغوْن فضُلاً مِینَ لَابِیھِمُ وَرِضُوا نَگاہ جَوابِین رب کے فضل اور اس کی رضامندی کے طالب ہوں۔ رب کا فضل دنیوی تو تجارتی رزق ہے اور اخروی فضل ثواب ہے جو لوگ بیت حرام کو تجارت کرنے اور جج کرنے کے لئے جارہے ہوں ان سے تعرض کرنے کی ممانعت اس آیت میں کر دی گئی۔

کعبہ کا تصدکر نے والوں میں مشرک اور مو من دونوں فرقے داخل ہیں۔ اسٹن کا لفظ بھی دونوں کو شامل ہے اس کے علاوہ قضاء عمرہ کے سال یہ آیت تاذل ہوئی جس میں حظم بحری اور اس کے اونٹوں سے تعرض کرنے کی ممانعت کردی گئے۔
لیکن واقع میں یہ عظم مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ دوسری آیت میں آیا ہے اُفتکاؤاالمششرکین حیث وَجَدَّتْمُوهُمْ مشرکوں کو جہاں پاؤ قل کرو۔ اِنَّمَا الْصَنْسُرکُونُ نَجسَنُ فَالاَ يَقْوَبُونَا الْمَسْجِدُ الْحَرُامِ بَعْدُ عَاسِمِمْ هَذَالِ مَشْرِک (عقائد میں) گندے ہیں اس لئے اس سال کے بعد کعبہ کے قریب بھی نہ آئیں۔ لہذا آیت وُلا اُسٹین النبیت الْخرام منسوخ ہے جدی اور قلائد کو لے کرکوئی مشرک وکا فرج نہیں کر سکتا۔

رہااللہ کے فضل درضا مندی کی طلب تو ظاہر ہے کہ مشرک داقع میں اس کے طلب گار نہیں ہو سکتے اس لئے بعض لوگوں نے اس طرح تادیل کی ہے کہ مشرک دافع میں اس کے طالب ہیں۔ انہی کے خیال کے مطابق لوگوں نے اس طرح تادیل کی ہے کہ کفار اپنے خیال میں تواللہ کے فضل در ضوان کے طالب ہیں۔ انہی کے خیال کے مطابق اللہ نے اللہ نے اللہ کار قرار دیدیا تماد ہوئے کا فرول پر اللہ کے فضل ادر ان سے اللہ کی خوشنودی کا مطلب یہ لیا ہے کہ اللہ دنیا میں ان کی معاش کے اسباب کا انتظام کر تا اور کفر کی دنیا میں مرز انہیں دیتا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا تجارت کے ذریعہ سے رزق کی طلب تو اہل ایمان اور اہل شرک دونوں فرقوں میں پائی جاتی ہے۔ رہااللہ کی خوشنودی کی جبخووہ صرف مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے۔

فَاذَا حَلَانَهُ وَ فَاصُطَا دُوْا ﴿ اورجب تم احرام کھول دو تو شکار کریتے ہو۔ آیت لاکٹحِلُو اسکَعَائِرَ اللّٰهِ مِی بحالت احرام شکار کرنے کی ممانعت کر دی گئی تھی۔اس آیت میں احرام کھولنے کے بعد شکار کرنے کی اجازت دے دی گئی۔ بعض لوگوں نے کہا کہ غیر مُحِلِّی الصّیٰدِ کے فقرہ میں شکار کی ممانعت کی گئی تھی اور فاصُطا دُوُا ہے اجازت دے دی گئی یہ قول ضعیف ہے۔ فَاصِطاً دُواام كاسيغه إور باجماع علماء اس جكه امرا باحت (اجازت) كے لئے ، جي آيت فاذاقطيتيت الصّلوة وُفانْتَنْشِرُوا مِن بالاجماع امر اباحت کے لئے ہے۔ اباحت علم کی اس جگہ یہ علت ہمیں ہے کہ یہ امر ممانعت کے بعد آیا ہے اور جوامر ممانعت کے بعد آئے وہ اباحت کے لئے ہو تا ہے۔ بلکہ وجہ یہ ہے کیہ جوامر بیرونی قرائن سے خالی ہو ضابطہ اصلیہ يہ بے كدوه وجوب كے لئے أو تام و يكھواى ضابط كى وجد سے آيت فليتحد الذين يُخِالفون عن أمر مان تصيبهم فِتْنَةُ أَوْ يُصِيْبَهُمْ عَذَابُ أَلِيمِ فِي لِفظ امرے اور آیت ما منعکک ان تشجد اذ أَمُرُ مِنک مِس لفظ أَمَرُ مِنک ے

و. اللاصول كنزد كما يجاب مرادب. وقال الله المستجد المحدّام ان تعتد والمحدّام المعتددة والمستجد المحدّام المعتددة والمستجد المحدّام المعتددة والمستجد المعتددة والمستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحددة المس

اور نسمی قوم (یعنی مکہ کے باشندول) سے دستمنی اس سب سے کہ انہول نے تم کو کعبہ سے روک دیا تھاتم کو (انصاف کی) صدمے نکل جانے پر آمادہ نہ کر دے۔ بغوی نے لکھاہے کہ حضرت ابن عبال اور قبادہ ہے لایکٹر مستکم کا ترجمہ کیاہے تم کو آمادہ نہ کر دے اور فراط نے

قوم سے مراد ہیں مکہ والے۔ شکنان (مصدر) سخت بغض۔ اکثر مصادر فعلان کے وزن پر آتے ہیں جیسے ضربان، سَبَلانِ ، كَسَلان اور اگر نوان كے سكون كے ساتھ پڑھاجائے توصفت كاصيغه ہوگا۔ أن صَدَّ وْكُمْ سے پہلے لام محذوف ہے یہ بغض کی علت ہے یعنی حدیبیہ کے سال کعبہ تک پہنچنے سے چونکندانہوں نے تم کوروک دیا تھااور اس وجہ سے تم کو ان سے بغض ہو گیا تھا یہ بات تم کوزیاد تی کرنے پر آمادہ نہ کردے۔ ابن جریر نے لکھاہے کہ واقعہ حدیدیے کے بعد اس آیت کانزول ہوا تھااس کے نزول سے پہلے کا فروں کی طرف سے باز داشت ادر ممانعت کاو قوع ہو چکا تھا۔

زیاد تی کرنے اور حدے تجاوز کرنے سے مراوہ قال اور مال او ثنا۔ ابن ابی حاتم نے زید بن اسلم کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ جب مشرکوں نے رسول اللہ عظیم اور آپ کے ساتھیوں کو کعبہ تک چنچنے سے روک دیا تو آپ عظیم نے حدیبہ میں قیام کیا اور مشرکوں کی میہ حرکت مسلمانوں کو برسی شاق گزری۔انفاق سے اس زمانہ میں مشرق کی طرف سے بچھے مشرک عمر ہ کرنے ك اراده سے آئے اور ان كاگزر مسلمانوں كى طرف سے ہوااس پر صحابہ نے كہا بكہ والوں نے جس طرح ہم كوروك ديا،اس طرح ہم ان لوگوں کوروک دیں کہ یہ بھی عمر ہنہ کر سکیں۔اس پر آیت نہ کور ہنازل ہوئی۔

وتعاونواعكي اور نیکی و پر ہیز گاری پر باہم تعاون کرو۔ اُلیو سے مراد ہے اللہ کے احکام کی تعمیل

ادر تقویٰ ہے مرادے ممنوعات ہے اجتناب تاکہ اللہ کے عذاب ہے بیاؤ ہو جائے۔

وَلَا تُعَا وَنُوْا عَلَى الْإِنْهِ وَالْعَلْ وَإِن فَ اور كناه وظلم ير تعلون نه كرور كناه سے مراد ب ممنوعات كالر يكاب اور عدوان سے مراد ہے ظلم یعنی ممنوعات الہیہ کاار تکاب نہ کرواور انتقام لے کر تسکین قلب حاصل کرنے کے لئے ظلم بھی نہ

حضرت نواس من سمعان انصاری راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے ہو اور اِثم کی تشر تے دریافت کی گئی۔ فرمایا برحشن خلق ہے اور اِثنَم وہ کھنگ ہے جو تمہارے دل میں پیدا ہو اور لوگوں کااس سے داقف ہونا تم کو پسند نہ ہو۔ راوہ مسلم فی صححہ و ا بنخاری فی الادب والتر مذی ، حضرت ابو تُعلب کی رواتیت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سرمایا بِرْ وہ بات ہے جس پر تمہمارے دل کو سکون واطمینان ہو جائے خواہ مفتی تم کواس کے خلاف جواز کا فنوی دے دیں۔رواہ احمہ۔ میں کتا ہوں یہ پاک باطن نفوس مطمئے والول كوخطاب ہے۔

اور الله سے ڈرتے رہو ،اللہ برا سخت عذاب دینے والا ہے

وَاتَّقَوا اللهُ واتَّ اللهُ شَدِيدُ الْعِقابِ اں کاعذاب بڑا سخت اور خو فناک ہے۔

حرام کردیا گیاہے تم پر مردار، یہاں سے سائٹنی عَلَم کی تفصیل شروع کی گئ خُرِّمَتْ عَلَىٰكُوالْمَدْتَةُ

ہے ہیئیتہ وہ مر دار جس کی روح خود (اغیر کسی ہیرونی سب کے) بدن کے نگل ہو۔ ابن مندہ نے کتاب الصحابہ میں کہا ہے کہ احضرت حیان بن الجبرنے فرملیا ہم رسول اللہ سطاقہ کے ساتھ سے ایک ہاٹڈی میں مر دار کا گوشت تھا، میں اس کے پنچے آئے جلار ہا تھا کہ تحریم ہیں نے اس بالنول فی اسباب النزول " تھا کہ تحریم ہیں نے اس جگہ یہ حدیث" لباب النول فی اسباب النزول " تھا کہ تحریم ہیں نقل کی ہے۔ دور نہ سحی ہات ہے کہ سورت ما کدہ کی اس آیت کے نزول کے وقت حضرت حیان کے اس واقعہ کا ہونا ممکن ہے کیونکہ آیات احکام کی سب سے آخری آیت ہی ہو اور سورت انعام میں حرمت میت والی آیت ہجرت سے پہلے بازل ہو چکی تھی اور یہ ممکن تمیں کہ حرمت ہے کہ حکم کے بعد (لینی سورت انعام کی آیت کے نزول کے بعد) صحابی مردار کا گوشت پکاتے ہوں اس لئے تیجے میں معلوم ہو تاہے کہ حضرت حیان والا قصہ سورت انعام کی آیت تحریمہ کے نزول کے وقت کا ہے ، اس آیت سے اس قصہ کا کوئی تعلق نہیں۔

. وَالدُّهُ ﴿ الدَّوْنِ بِاجِماعَ علاء اس ہے مراد سال خون ہے اہل جا ہمیت سال خون ہا کرتے تھے۔ (اس کی حرمت کا ا کر ایس تو مصرف اس کا ایس کا اس کے مراد سال خون ہے اہل جا ہمیت سال خون ہا کرتے تھے۔ (اس کی حرمت کا

حكم اس آيت مين ديديا گي**ا)**۔

_

ابوالطفیل کی روایت ہے کہ حضرت علی ہے دریافت کیا گیا کیار سول اللہ علیہ ہے خصوصیت کے ساتھ کوئی چیز (بطور وصیت یا اندرونی علم) دی تھی فرملیا عام لوگوں کو جو چیز ند دی ہو اور ہم کو خصوصیت کے ساتھ دی ہو ایس کوئی چیز نہیں ہاں جو میری مگوار کے پر تلہ ہے) ایک تح بر نکالی جس میں یہ عبارت کسی ہوئی میں اللہ کا اللہ کی تعلیہ ہے) ایک تح بر نکالی جس میں یہ عبارت کسی ہوئی تھی اللہ کی العنت اس پر جو اللہ کے سوا کی دوسر سے کے لئے ذری کرے (یعنی ذری کے وقت دوسر سے کے نام کو شریک بنالے یا تنہا دوسر سے کا نام لے) اور اللہ کی العنت اس پر جو زمین کے لفظ کی جگہ اور اللہ کی العنت اس پر جو ایٹ کی العنت اس پر جو ایٹ کی العنت اس پر جو ایٹ باپ پر لعنت کرے اور اللہ کی العنت اس پر جو ایٹ باپ پر لعنت کرے اور اللہ کی العنت اس پر جو ایٹ باپ پر لعنت کرے اور اللہ کی العنت اس پر جو ایٹ باپ پر لعنت کرے اور اللہ کی العنت اس پر جو (دین میں اپنی طرف ہے) نئی بات نکالئے والے کو ٹھکا نادے۔ رواہ مسلم۔

مسئلہ: - ذیج کے دفت اللہ کے بعد فور اُساتھ ملا کہ بغیر عطف کے کمی دوسری چیز کاذکر کرنا کروہ ہے گر حرام نمیں ہے جیسے ذیج کے دفت بھم اللہ کے بعد فور اُساتھ ساتھ اَللَّهُ ہُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ فَلَان کہم اللہ کے بعد متصلاً بغیر فصل کے محد سول اللہ کہم اللہ داسم فلاں یا ہم اللہ و محد رسول اللہ کہا مردیا تو ذیجہ حرام ہوجائے گاذیج کے دفت غیر اللہ کی شرکت ہوجائے گی۔ ہاں اگر جانور کو لٹانے اور ہم اللہ پڑھے ہے پہلے غیر اللہ کا ذکر کردیا تو کوئی ہرج نہیں ہے اس طرح ذیج کے بعد بھی کچھے (دعائیہ یا دوسرے طرح کے) الفاظ کہنا کروہ نہیں ہے۔ اللہ کاذکر کردیا تو کوئی ہرج نہیں ہے اس طرح نہیں ہے۔ روایت میں آیا ہے کہ ذیج کے بعد رسول اللہ بھی اللہ کہ تقبیل ھذا عن آئے کہ میک شہد لیک روایت میں آیا ہے کہ ذیج کے بعد رسول اللہ بھی اللہ کی یہ جاروں صور تیں اور ان سے متعلق مباحث کاذکر ہم کر چکے ہیں۔ بالگو تحد النہ تو کوئی بالد کر ایک المور تیں اس میں بیا کہ بھی اللہ کہ بھی بیا دوسر کے دوسائی میں مسئلہ کی یہ جاروں صور تیں اور ان سے متعلق مباحث کاذکر ہم کر چکے ہیں۔ بہ والمُنْ خَدِیْتُ کے ایک اللہ کہ بھی دی دوران میں مسئلہ کی یہ جاروں صور تیں اور ان سے متعلق مباحث کاذکر ہم کر چکے ہیں۔ بہ والمُنْ خَدِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْنَ کُنِیْتُ کُنِیْدِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْتُ کُنِیْنَ کُنِیْ کُنِیْ کُنِیْتُ کُنِیْنِیْ کُنُیْ کُنِیْ کُنِیْنِیْ کُنِیْنِیْ کُلُوں کُنِیْ کُنِیْ کُنِیْ کُنِیْ کُنِیْ کُلُوں کُنِیْنِیْ کُلُوں کُنِیْنِیْ کُنُیْ کُنُرِیْ کُنِیْ کُلُوں کُنِیْ کُلُوں کُنِیْ کُنِیْتُ کُنِیْ کُلُوں کُلُوں کُلُوں کُلُوں کی کُلُوں کُلُوں کُلُوں کُلُوں کُنِیْ کُلُوں کُلُوں کُلُیْ کُلُوں کی کُلُوں کے کہ کُلُوں کُلُوں کُلُوں کُلُوں کُلُوں کُلُوں کُلُوں کُلُوں کے کہ کُلُوں کُل

یہ وَالْمُنْخُنِقَةُ اُور گلاکھٹ کرمراہواجانور تینیدہ جانور جو گلاکھو ننے سے مرا ہو۔ وَالْمُوْقُودُ کُونُ اُور جوت کھاکر مراہوا جانور۔ وقذ سخت چوٹ۔ اہل جا ہلیت جانور کو لا تھی اور پھر کی ضرب سے بھی

قبل کرتے (اور بھر کھالیتے) تھے۔ والمنافر قیانہ اور اوپرے نیچ گر کر مرنے والا جانور ،اوپرے لڑھک کرینچ گر کر مرا ہویا کنویں میں گر کر ، ذیج

کرنے سے پہلے مر گیاہو۔

وَالنَّطِرْبُحِكُ السَّبُعُ وَ اور عَمر ابواجانور جیسے جانور باہم نکراتے اور ایک دوسرے کوسینگوں سے مار ڈالتے ہیں۔ وَمَمَا اَکُلُ السَّبُعُ وَ اور وہ جانور جس کو در نیدہ نے کچھ کھاکر باتی حصہ چھوڑ دیا ہو (اور جانور کے بھاڑنے سے ذیج

کرنے سے پہلے وہ مرچکا ہو)اس فقرہ سے ثابت ہو تاہے کہ اگر شکاری جانوروں نے شکار کا کچھ حصہ کھالیا ہو (اور ذرخ کرنے ہے پہلے وہ شکار مرگیا) تودہ حرام ہے اس کو کھانا چائز نہیں۔

الکُمنا ذُکیکُتُون کُری می کا نفوی معن ہے تمام کرنا الکَمنا ذُکیکُتُون کُریاؤ۔ تَذکیکَ کا نفوی معن ہے تمام کرنا ذکت النّارُ آگ پوری روشن ہوگئ بہال ذکے مراد ہے ذکے سے زندگی پوری ہوجاتی ہے۔ صحاح میں ہے ذکیت النّساۃ میں نے بکری کوذئ کر دیا۔

تذکیہ کی حقیقت صرف ہے ہے کہ جانور کی طبعی حرارت کوبدن سے نکال دیاجائے لیکن شریعت میں (ہر طریقہ سے ازالۂ حرارت کو تذکیہ نہیں کہاجا تابلکہ ایک خالص طریقہ سے ابطال حیات کانام تذکیہ ہے)۔

یعنی بالارادہ اللّٰہ کا نام لے کر حلق وابہ کو کاٹ کریا چھید کر ابطال حیات کرنے کا نام شرعاً مذکیہ ہے۔حضرت ابوہر مرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللّٰہ ﷺ نے نو فل بن ور قاء خزاعی کو اونٹ پر سوار کر کے منی کی گھاٹیوں میں (تمام حاجیوں کی تعلیم کے لئے) یہ ندا کرنے کے لئے بھیجا کہ ذکات(ذبح اور نحر) حلق اور لبہ میں ہونا چاہئے۔رواہ ابن الجوزی من طریق الدار قطنی۔

مسکلہ: - در ندہ کازخی کیا ہوایا کچھ کھایا ہو اجانور اس دقت حلال ہے جب مرنے ہے پہلے اس کو ذیح کر لیا جائے۔ آیت میں یکی مفہوم مر ادبے اگر در ندہ کے زخی کرنے ہے شکار کی حالت ذبیحہ جیسی ہو گئی (خواہ مرانہ ہو) اور اس کو ذیح کر لیا جائے تب بھی دہ مر دار کے خکم میں ہے اس کو کھانا حلال نہیں۔ متر دیے ، نطچہ اور مو قوزہ کا بھی نہی حکم ہے اگر ان کی حالت چوٹ سے ذبیحہ جیسی ہوگئی ہو توان کو کھیانا حرام ہے خواہ مرنے سے پہلے اس کو ذرج کر لیا گیا ہو۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا الآسادگیتی میں استفاء صرف در ندہ کے کھائے ہوئے جانور سے تعلق رکھتاہے کیونکہ چند معطوفات کے بعد اگر استفاء آئے تواس کا تعلق آخری معطوف سے ہو تاہے باتی چاروں لینی کہ نئے نقی ہم مو قوزہ، نطچہ اور متر ویہ کا استفائی حکم قیاس ہے (منصوص نہیں ہے) کہا آگل السّب کے استفاء پر قیاس کرنے سے معلوم ہواہے سب کے ساتھ استفاء کا تعلق یوں بھی ممکن نہیں کیونکہ کہ نئے نئے قو ہوائے ہی اس کو ہیں جو گلا تھوٹے سے مرگیا ہوای طرح متر دیہ، مو قوزہ اور انظیمہ بھی اپنی جانوروں کو ہوا جانوروں کو جو شکھانے اور مگرانے سے مرگیے ہوں اس لئے ان قریب الموت جانوروں کو جو ذرج سے پہلے زیدہ تھے یہ الفاظ شامل ہی نہیں ہیں اور شمول نہیں تواستفاء کا بھی ان سے تعلق نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ: - ذرج کی رکیس چار ہیں۔ حلقوم بعنی سانس کی تالی۔ مری بعنی غذا کی نالی اور دوادواج بینی خون کی نالیاں۔ امام مالک ّ کے نزدیک چاروں کا کٹنا ضروری ہے ایک قول امام احمد کا بھی اس طرح آیا ہے۔ امام شافی ؓ کے نزدیک صرف جلقوم اور مری کا کٹنا کافی ہے امام احمد کا بھی دوسر اقول بھی ہے۔ امام ابو حنیفہ ؓ نے فرمایا تین رکیس کٹنی ضروری ہیں کوئی تین ہوں۔ نعین منیس۔ امام ابو یوسف کا بھی اول قول بھی ہی تھا۔ پھر آپ نے اس قول ہے رجوع کر لیا اور حلقوم مری اور ایک دورج کٹنے کو ضروری اقرار دیا۔ ایک روایت میں امام محمد کٹنا لازم ہے اسل مورائے میں امام کرائے کئی مقام مقام قرار دیا جاتا ہے لہذا تین کافی ہیں۔ اصل مورائے ہے۔

مسکلہ: - جس آلہ ہے سیال خون کا بہاؤاور رگوں کا کٹنا ممکن ہوذئے کے لئے وہ کافی ہے شیشہ ہویا و ھار وار پھر ہویا کھیاچ ہو مگر دھار دار ہو۔ دانت ناخن اور سینگ بھی آلہ ذئے ہو سکتاہے بشر طیکہ وہ جسم سے الگ کر لیا گیا ہو (جب تک وانت اور

CTTA ابعض کے نزویک نصب مفرد ہے اس کی جمع انصاب آتی ہے جیے عن کی جمع اعناق ہے ، مجاہدد قادہ نے کہا کہ کعبہ کے آس یاس ۱۳۰ پھر نصب تیے جن کی یو جاہوتی تھی،اہل جاہلیت ان کی تعظیم کرتے اور دہال جانور دل کی جینٹ کرتے تھے یہ بت نہ تھے بتول کی تو مور تیال صور تی جوتی بین اور سے لوگول نے کہانیہ مور تیال ہی تھیں۔ قطرب نے کہا علی العصب میں علی بمعنی لام ہے یعنی جو جانور استعانوں کے لئے ذی کئے گئے ہوں وہ حرام کردیے گئے ہیں، ابن زیدنے کہا منااھِلَ لِغَیزِ الله اور مائے علی النصب سے مرادایک بی ہے، میں کہتا ہوں عطف تغایر کو جا ہتا ہے تتیج مجاہد و تمادہ کا قول بی ہے کہ کعبہ کے ارد گرد کچھ پھر نصب تھے اہل جاہلیت آن پر ذیخ کرتے اور اس کو عبادت سمجھتے تھے۔ اور جوئے کے تیرول سے تمہار افال نکالنا بھی حرام کردیا گیاہے، استقسام اپنا وَانْ تَسْتَقْسِمُوْابِالْأَذُلَامِ إِ نعیب پیجانے کی طَلب ، اِزلام جُمَع ذَلَم اور ذَلَمُ واحد جوئے کے چھوٹے تیر جن میں نہ پر ہوتے تھے نہ مچل ، اِزلام سات تھے جو کعبہ نے مجادر کے پاس رہتے تھے یہ شوحط لکڑی کے بنے ہوئے تھے ایک پر لکھا ہو تا تھابال" ٹھیک ہے"۔ دو سرے پر لکھا ہو تا ''میں''۔ایک پر لکھا ہو تاتم ہے۔ دوسرے پر ہو تا تمبارے علاوہ دوسر ول سے۔ایک پر ہو تا چسال۔ دوسرے پر عقل اور ایک خالی ہو تااس پر بچھ لکھا ہیں ہو تا۔جب اُدگ سمی کام کالرادہ کرتے مثلاً سفر کایا نکاح کایادامادی کایانسب یادیت میں اختلاف ہو تا تو ہمل کے ماس جاتے ہمل قریش کاسب سے براہت تھا۔ ہمل کے ماس ہنے کر مجاور کوسودر ہم دیتے اور وہ ترکش کو گھما کرتیر تكالناأكر بال تكل آتا تواس كام كوكرتے أكر نبيس فكنا توسال بمرتك وه كام نبيس كرتے اور أكر تحقيق نسب كے لئے فال فكالتے اور تم میں ہے، نکل آتا تواس کو اپنے قبیلہ کاایک شریف النب فرد قرار دیتے اور اگر تمہارے غیر میں ہے۔ لکھا ہو تا تواس کواپنا معامدددست قرار دیتے۔اور اگر چیال کالفظ لکتا، تواہیے آدمی کوندنسبی شریک مانا جا تانہ معامددوست۔اور اگر دیت کے متعلق اختلاف ہو تالور فال نکالتے لور العقل نکل آتا تو دیت کا بار پر داشت کر لیتے لور اگر بے نشان تیر نکایا تو دوبارہ فال نکالتے یہاں تک کہ چھے نہ کچھ لکھا ہوا تیر نکل آ تالوراس کے موافق عمل کرتے اللہ نے اس کی ممانعت فرمادی۔ یہ سب گناہ ہے۔ سعید بن جبیر نے کہااِز کائم کچھ سفید سنگریزے ہوتے تھے جو ماراکرتے تھے۔ عامدے کوالل فارس اور روم کی جوئے کی کوئیس ہوتی ہیں جن ہے جو اکھیلتے تھے سفیان بن وسمع نے شطر بج کے لفظ سے تعریح کی شعبی وغیرہ نے کہا عرب کے لئے اِذ کام کو مجم کے لئے گوٹیں (دونوں کا ایک تھم ہے) میں کہتا ہوں اس طریقہ سے علم غیب حاصل کرنے کی جو چیزیں ہوں سب از لام میں داخل ہیں جیسے اہل علم کے پانے۔ فالنامے اور وہ تمام بازیاں جن میں جوا کمیلا جا تاہے۔ سب کا ندر اج استقسام کے ذیل میں ہے۔ حضرت ابودرداء کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کا بن سے خبرِ طلب کی یانصیب معلوم کرنا جا ہایا۔ ے رک جانے کا شکون لیادہ قیامت کے دن جنت کے اونے در جات کی طرف بھی نہیں دیکھے گا۔ رواہ البغوی عن قسیت م یہ بھی رسول اللہ ﷺ نے فرملایر ندول کے نامول سے آوازوں سے اور گزرنے سے فال حاصل کرنا اور شگون لینا اور ننگریال مارنا (بعنی بار جیت با کرنے نے کرنے کا تھم معلوم کرنا) تفرے ہے۔ رواہ ابود اؤد بسند سیجے۔ ٱلْيَوْمُرَيَبِسَ الَّذِينَ كَفَرُ وْامِنْ دِيْنِكُمْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ ال الیوم ہے مراّد آج کا دن نہیں بلکہ وفت حاضر اور اس کے بعد آنے والے متصل زمانے سب اس میں شامل ہیں۔ بعض نے کہا نزول آیت کادن مراد ہے۔ دین کی طرف ہے کا فروں کی نامیدی کا یہ معنی ہے کہ دین اور اہل دین کے مغلوب ہونے اور دین کو چھوڑ کر مسلمانوں کے مرتد ہونے سے کا فرمایوس ہو گئے۔ فَكُلْ تِكْخُتُكُوْهُمْ بِعِي مَا مُحَافِرُونَ سِينَ مِنْ وَرولِ يعني بيه انديشه نه كروكه كافرتم پر غالب آجائيں گے يا تمہارے دين كو بر ماد کر عیس <u>مے</u>_ اور مجھ سے ڈرویعنی مرف بچھ بی سے ڈرو۔ وَاخْتُونِ ۗ

ناخن ذی کرنے والے کے جم کا جز بیں ان سے ذی کرنا ناجائز ہے جب اکھڑ کر الگ ہو جائیں تو ان کو آلہ ذی قرار دیا جاسکا ہے) مگر دھار ہو ناضر وری ہے اور یہ مکر وہ ہے لیام اعظم کا بھی قول ہے۔ باقی تینوں اماموں کے نزدیک دانت ناخن اور سینگ ہے ذن کا جائز ہے ایساذبیحہ مر دار ہوگا۔ کذائی الہد ایہ۔ حضر ت رافع بن خدی کا بیان ہے میں نے عرض کیایار سول اللہ کل کو ہمار ا مقابلہ دشمن سے ہوگا اور جانور کو ذن کر نے کے لئے ہمارے پاس چھریاں ہمیں ہیں کیا ہم کھیا ہے ہے ذن کر سکتے ہیں فرمایا جو آلہ (اپنی دھار سے کاٹ کر)خوان بہادے اور (ذن کے کے وقت) اللہ کانام لے لیا گیا ہو۔ تم انیاذیحہ کھا کتے ہو گر آلہ ذن کو دانت اور ناخن نہ ہونا چاہئے میں تم سے اس کی وجہ بیان کرتا ہوں دانت تو ہڈی ہے اور ناخن جبشیوں کی چھریاں ہیں (بخاری و مسلم) حضر ت کعب بن مالک کابیان ہے ہماری بحریاں سلع میں چرتی تھیں ایک روز ہماری بائدی نے ایک بحری کو مرتے دیکھ کو فور اا کیا پھر توڑ کر اس کی دھار سے بکری کو ذن کر دیا میں نے رسول اللہ تھی ہے مسکلہ وریافت کیا فرمایا کھالو۔ رواہ ابخاری۔

حفرت عدى بن حاتم كابيان ہے ميں نے عرض كيابار سول الله عظام آكر كتى كوشكار "مل جائے اور چھرى موجود نہ ہو تو كياد حار دار پھريالا تھى كى شگافتہ كھياج سے ذرج كر سكتاہے فرمايا خون بہادوجس آلہ سے ہوسكے اور ذرج كے وقت الله كانام لے

لو،رواها بوداؤدوالنسائي_

عطاء بن بیاء نے قبیلہ بی حارثہ کے ایک شخص کا بیان نقل کیا جو کوہ احد کی کمی گھاٹی میں اپنی او نثیاں چرارہا تھا۔ انقاق سے ایک او نئی مرنے گل اور (چھری وغیرہ) کوئی چیز تھی نہیں کہ او نئنی کو نحر کرسکے مجبور آاس نے ایک میخ لے کر اس کی نوک سے او نئنی کے لیہ میں شکاف کر دیا اس طرح او نئنی کا خون بہ گیا بھر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ عرض کر دیا حضور ﷺ نے اس کو اس ذبیعہ کے کھانے کی اجازت دیدی۔ رواہ ابود اؤدو مالک و دسری روایت میں میخ کی جگہ شظاظ کالفظ آیا ہے حضور ﷺ نے اس کو اس ذبیعہ میں جو اونٹ برلدی ہوئی دو خور جینوں کے در میان باندھ دی جاتی ہے تاکہ دونوں طرف خور جینوا کے در میان باندھ دی جاتی ہے تاکہ دونوں طرف خور جینوا کے در میان باندھ دی جاتی ہے تاکہ دونوں طرف خور جین ایک بی لکڑی سے بندھ کر آویز ال ہو جائیں)۔

امام ابو حنیفہ نے اپنے قول کے ثیوت بیس رسول اللہ سے کے فرمان سکا کنھر فکل کے عموم کو پیش کیا ہے لفظ ما عام ہے تاخن اور دانت کو بھی شامل ہے دوسرے فقرہ میں حضور سے فرمایا اُھُرِقِ اللّهُمُ بِمَاشِئَتَ اس میں بھی سکا کالفظ عام

ہے۔ تیوں آئم نے حضور علی کے فرمان کیکس السّن کو کالظفُرہ ہے دانت اور ناخن ہے ذکے جائزنہ ہونے پر استدلال کیا ہے مگر امام ابو حنیفہ نے فرمایاس سے مر ادوہ دانت اور ناخن ہیں جو جسم ہے اکھڑے ہوئے نہ ہوں کیونکہ حبثی اپنے پنجوں سے ذرج کرتے تھے (اور ممانعت کی علت میں حضور (علیہ) نے رہی فرمایا تھا کہ یہ حبشیوں کی چھریاں ہیں)استناء میں بظاہر دانت سے مر ادو ہی دانت ہے جس میں تیزی اور دھارنہ ہو ، دیکھو حضور (علیہ) نے (انی لئے)وانت کوہڑی فرمایا۔

بہر حال آگر دانت اور ناخن جسم ہے اکھڑ اہوانہ ہو **توبالاجاح** اس سے ذرج کرناناجائز ہے کیونکہ اس وقت ذبیحہ کا قتل آلہ مرکز کا است میں میں میں میں تک میں میں تکاری میں ایک اور ان اور ان کا ان اور ان کا ان ان ان کا ان ان کا ان کا ا

کے بوجھ کے سبب سے ہوگالورالیافہ بچہ کمنے خوقہ کے تھم میں ہوجائے گا۔ مسکلہ:- ذرئے سے پہلے چھری کو تیز کرلیتا مستحب ہے،رسول اللہ ﷺ کاار شاد ہے کہ اللہ نے ہر چیز میں حسن کار کو لازم کر دیاہے اس لئے اگر قبل کرو تو برے طریقہ سے قبل نہ کرواور ذرئے کرو توذرئے کرنے میں بھی خوبی کواختیار کرو،چھری کو تیز کر لیاجائے اور ذبیحہ کود کہ کم پنچلاجائے،رواہ مسلم عن شداد بن اوس۔

مسککہ: - اگراڑتے پر ندے کے تیم مارااور تیم لگ گیااور پر ندہ زمین پر گر کر مرگیا تو حلال ہے کیو نکہ زمین پر تواس کو گرنا ہی تھالیکن اگر پانی میں گرلا بہاڑیا در خت پر گر کر وہاں سے لڑھک کر مر گیا تواس کو کھانا ناجا نزہے ،وہ متر دیہ کے تھم میں آگیا ، ہاں اگر تیم پر ندہ کے اس مقام پر لگا جس جگہ ذرج کیا جاتا ہے توجہاں بھی گرے حلال ہے کیونکہ تیم سے اس کاذرج ہو چکا۔ وَمَا ذَرْبُوَ عَلَی النّصْبِ اور جس جانور کو تھانوں پر ذرج کیا گیا ہو۔ نصب جمع ، نصاب واحد ، جیسے کتب اور کماب، النَّوْمُ النَّمُنْ لَكُوْدِيْنَكُو اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

یعی اصول عقائد کی صراحت کردی فرائض واجبات، سنن، مستبات، طال، حرام، مکر دہات، مفیدات مشروعات جیسے مفید صوم وصلوۃ و تجاوی خیر ہور خیر منصوس میں اجتباد کے قوانین ہر چیز سے واقف کر دیا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سکیل دین سے مراد ہور سول اللہ علیہ کے قابل رشک ہے بہاں تک کہ مراد ہور سول اللہ علیہ کا کا کارشک ہے بہاں تک کہ آپ کی امت کے تمام گناہ معاف فرماد یے خواہ اللہ کے محقوق سے تعلق رکھتے یا بندوں کے حقوق سے تعلق رکھتے یا بندوں کے حقوق سے صدید کہ آپ کی خوار برنیاں اور مظالم مجی معاف کرد ہے گئے۔

حضرت عباسٌ بن مر داس کی دوایت ہے کہ عرفہ کی شام کورسول اللہ ﷺ نے اپی امت کے گناہ بخشنے کے لئے دعا کی جو آبول کرلی گئی اور فرمایا گیا کہ بیس نے سوائے باہمی مظالم کے ان کے گناہ معاف کردیئے مظلوم کا بدلہ ظالم سے ضرور نوں گا۔ رسول اللہ ﷺ نے عرض کیا میر سے رباگر توجاہے تو مظلوم کی مظلومیت کے بدلہ میں جنت کا کوئی حصہ اس کو دیدے اور ظالم کو معاف کردئے۔ شام کو یہ التجا قبول ، شیں ہوئی۔ مسلح کو مز دلفہ میں رسول اللہ ﷺ نے بھر گزشتہ دعا کا اعادہ کیا اس وقت درخواست قبول کرلی گئی اور حضور ہنس دیے یا مسکر او بے حضر ت ابو بکڑ و حضر ت عمر رضی اللہ عنمانے عرض کیا۔ اللہ آپ کو ہنا تاریخے۔ آپ ایسے وقت تو ہنے نہ تھے آج ہنے کا کیا باعث ہے ، فرمایا اللہ کے دشمن ابلیس کو جب معلوم ہوا کہ اللہ نے میری دعا قبول فرمانی اور میری امت کو بخش دیا تو سرپر خاک ڈالنے اور داویل مجانے لگا جھے اس کا یہ اضطر اب دیکھ کر اپنی آئی۔ رواہ این ماحت والبہ بی فی کیا۔ البعات ۔

حضرت ابن عباس رضی الله عنه نے فرمایاس آیت کے بعد حلال ، حرام ، فرائض ، سنن ، حدود اور احکام میں ہے کوئی ۱۰۰ نهریں

تحكم نازل بنيس موله

اگر شبہ کیا جائے کہ حضرت ابن عبال ہی کی روایت میں آیا ہے کہ اس کے بعد آیت رہو کا نزول ہوا۔ ہم جواب میں کہیں گے کہ اگر شبہ کیا جائے کہ حضت ثابت ہوجائے تواس کا مطلب یہ ہے کہ حرمت سود کا تھم اگر چہ اس آیت کے نزول سے پہلے آچکا تھا گر سور و بقر کی آخر کی آیت الدِین کیا گلوں الرِّبول الْایقوموں اِلیٰ فَولِم یَانَیُّهُا الَّذِینَ اسْنُوا الْقُوا اللّٰهُ وَذُرُوْا مُنابِقِیَ مِنَ الرِّبُولُاس آیت کے نزول کے بعد ناذل ہو کی حضرت جابر کی روایت سے جمۃ الوداع کے قصہ میں رسول ﷺ کا یہ فرمان آیا ہے کہ جالمیت کا سود ساقط کیا جاتا ہے اور اپنے سودوں میں سے سب سے پہلے میں عباس بن عبد المطلب کا سود ساقط کرتا ہوں وہ سار اسود چھوڑ دیا گیا۔

سعید بن جیر ؓ نے آیت نہ کورہ کی تشریکاں طرح کی کہ میں نے اب تمہارا دین کامل کر دیا اب کی مشرک نے تمہارے ساتھ حج نہیں کیا۔ یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ تمام ندا نہب پر تمہارے دین کومیں نے غالب کر دیا اور دشمنوں سے تم کوئے خوف کر دیا۔

کیوں روتے ہو حفزت عمر ؓ نے عرض کیایار سول اللہ علیہ مجھے یہ بات رولار ہی ہے کہ اب تک توہمارادین ترقی پذیر تھااور اب کامل ہو گیا تو کمال کے بعد آئندہ نقصال (کے احتمال) کے سوااور پچھ باقی نہیں رہا۔ حضور علیہ نے فرمایا تم نے پچ کہا یہ آیت رسول اللہ علیہ کی وفات کی اطلاع تھی چنانچہ اس کے نزول کے بعد حضور علیہ صرف ۸۱۔ وززندہ رہے اور ۳ر رسح الاول ۱۱ھ کو پیر کے دن روزاول کے بعد آپ کی وفات ہوگئی اور ہجرت کی تاریخ ۱۲ رہے الاول تھی۔

وَاَنْهُمْتُ عَلَيْتُ عُمْدِ نِغُهُمَتِی اور مِن نَے اپنا انعام تم پر پورا کردیا۔ یعنی تم ہے جو بطور وعدہ کے کہا تھا وَلاِئِمَةَ اللهُ مَنَّى عَلَيْتُكُمُ اس دعدہ کو پورا کردیا۔ تعمیل انعام کی صور تیس یہ ہو گیس کہ پوری ہدایت کر دی دین کو کامل کر دیا تو فیق بھی عطا کر دی فی عملہ نول نے ماتھ جج بھی کرلیا، اور اس جج میں کوئی شرک نہ ہو سکا۔ اور اس جج میں کوئی شرک نہ ہو سکا۔

اور (تمام غداہب میں) اسلام کو تمہارادین ہونے کے لئے انتخاب کرلیاء اللہ

وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْدِسْلَامَ دِیْنَاهِ کے زدیک صرف ہی دنین سیحے ہے۔

بغوی نے لکھاہے کہ حضرت جابر بن عبداللہ نے بیان کیا میں نے خود سنار سول اللہ عظیمے فرمارہے تھے کہ جبر مکل سے (مجھ سے) اللہ کا استحاب کیا ہے اس میں ہے استحاب کیا ہے اس کو میں نے اپنے لئے (لیعنی اپنی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے) انتخاب کیا ہے اس وین کی درستی صرف سخادت اور حسن اخلاق سے ہوگی البذاجب تک تم اس دین کے رفیق ہو سخادت اور حسن اخلاق سے اس کو عزت دو۔ واللہ اعلم۔

ر سر کرد کرد کی مخترصة غذر منتجانین لاثید کی مخترک بی بی جو شخص شدت کی بھوک میں بے تاب ہوجائے ابتر طیکہ کئی گائی منتجانین کی منتجا نیون لا تنظیم کے اس آیت کا تعلق ند کورہ ممنوعات ہے ہے بیج میں ایسے امور کا تذکرہ آگیا تھاجو ممنوعات سے اجتناب کے مقضی ہیں یعنی دین کی تعظیم۔اور دین کی تعمیل کا مسلمانوں پر احسان اور امور ممنوعہ کے ارتکاب کا اور دین کی تعمیل کا مسلمانوں پر احسان اور امور ممنوعہ کے ارتکاب کا اور دین کی تعلیم۔

فسق ہونا۔_ِ

سَخُمَصَة غذا ہے پید کا خالی ہونا۔ رَجُلُّ خَمِیْصُ الْبَطْن بھو کے کو کہتے ہیں۔ متجانف جمعیٰ مائل لاِنْم میں لام جمعنی الی ہے لیخی جو محض انہائی بھوک کی حالت میں قد کورہ ممنوعات میں سے سی کو کھانے کے لئے بیتاب ہوجائے بشر طیکہ لذت اندوزی کے لئےنہ کھائے اور نہ حد جو ازے آگے بڑھے۔اگروہ ایس حالت میں کھالے گا۔

توالله غفورر حیم ہے اپنی رحمت ہے معانب کردے گا۔ سور ہ بقرہ میں بیہ مسئلہ اور

فَإِنَّ اللَّهُ عَفْدُورْ رَجِدِيْمٌ ۞

اس کے متعلقات کابیان کیا جاچکا ہے۔

بغوی نے ابودا قد لئی کی دوایت ہے تکھا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیایاد سول اللہ ﷺ ہم (کبھی)ائی سر ذہین ہیں

ہوتے ہیں جہاں ہم کو بھوک لگتی ہے اور کھانے کو پکھ ملتا نہیں) ہمارے لئے مر دار کب طلال ہو جائے گافر مایاجب صبح کو تم پکھنہ

پی سکونہ پچھلے دن میں پکھی فی سکونہ ذمین ہے پھے سنری اکھاڑ کر کھاسکواس وقت تم جانور اور مر دار کو کھاسکتے ہو۔ دائند علی ہو ساتھ ہو۔ دائند علی اللہ علیہ کے ایک بار حضر تجر سکل رسول اللہ علیہ کے ایک بار حضر تجر سکل رسول اللہ علیہ کے اپنی آئے اور داخل ہونے کی اجازت طلب کی آپ نے اجازت دیدی لیکن جر سکل نے داخل ہونے میں تاخیر کی تو حضور خود اپنی چادر لے کر (یعنی اوڑھ کر) باہر تھر یف لے آئے دیکھادر دازہ پر حضر ت جر سکل موجود ہیں فرمایا ہم نے تو آپ کو داخل ہونے کی اجازت دیدی گئی جات ہونے کی اجازت دیدی تھی۔ حضر ت جر سکل نے کہا ہے شک لیکن ہم اس گھر میں نہیں جاتے جہال کوئی تصویر یا کہ ہو لوگول نے دیکھا تو ایک کو تھم دے دیا کہ مدینہ میں کئی کے کوزندہ نہ جھوڑیں سب کو قتل کر دیں اس پر پچھوڑیں سے ہمارے لئے کیا چھوڑیں سب کو قتل کر دیں اس پر پچھوڑیں سے ہمارے لئے کیا جور کیں گئی کی کا آپ نے تھم دیا ہے اس کے بعد حضور نے ابور افع کو تھم دے دیا کہ مدینہ میں کئی سے ہمارے لئے کیا جس کو قتل کی آپ سے ہمارے لئے کیا جس کی تو آپ کیا کہ کو تھم دے دیا کہ مدینہ میں کئی سے ہمارے لئے کیا حسل سب کو قتل کو تھم دے دیا کہ مدینہ میں کے تھم دیا ہے اس پر آپہ ذیل نازل ہوئی۔

طلال ہے۔ جس کے قتل کا آپ نے تھم دیا ہے اس پر آپہ ذیل نازل ہوئی۔

لاعباللة (المائدة) لوگ آپ ایک ایس دریافت کرتے ہیں کہ ہمارے لئے کیا طال کیا گیا يَسْتَكُونَكَ مَا ذِا أَخِلَ لَهُمْ ہے۔ ابن جریر نے عکرمہ کی دوایت سے لکھاہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ابور انع کو کوں کو قتل کردیے کا تھم دے کر جمیجااور وہ (قتل کرتے کرتے) بالائی مدینہ تک چینج ملئے توعامم بن عدی اور سعد بن حتم اور عویمر بن ساعدہ خدمت کر ای میں حاضر موے اور عرض کیلیار سول اللہ عظی جارے لئے کیا حلال کیا گیا ہے اس پریہ آیت نازل ہو تی۔ محر بن كعب قرعى كى روايت سے ابن جرير نے لكھا ہے كه رسول الله علي نے كوں كو قل كردين كاجب عم ديا تو اوگوں نے کہایار سول اللہ ﷺ اس کردہ (مینی کتوں) میں کیے (کتے یالنے) ہمارے لئے حلال کئے گئے ہیں۔ ابن جریر نے بحوالہ شعبی حفرت عدی بن حاتم کی روایت سے لکھاہے کہ ایک مخص خدمت گرای میں حاضر ہو کر کوں سے شکار کرنے کامسلہ دريافت كرف لكا حضور المنافي كالمجمد من أيس آياكه كياجواب دين النبر آيت مندرجه نازل مولى ابن ابی حاتم نے سعید بن جیر کے حوالہ سے لکھاہے کہ حضرت عدی بن حاتم طا تی اور حضرت زید بن عبلیل طائی نے ر سول الله عظی مے دریافت کیا کہ ہم لوگ کول اور بازوں سے شکار کرتے ہیں اور خاند ان در سے کے کتے تو نیل گائے کورخر اور ہر نوں کا شکار کر لیتے ہیں اور اللہ نے مر دار کو حرام کر دیا ہے اب ہمارے لئے کس فتم کا شکار حلال ہے اس پر آیت نہ کور ہ ناز ل ہو گی۔ آیت کامطلب بیہ کہ کول سے ہم کیافا کد وحاصل کر سکتے ہیں اور ان کا کیا ہوا شکار کون سا کھا سکتے ہیں۔ ا آپ کید و بیجے کہ تمہارے لئے تمام پاکیزہ (حلال) چیزیں حلال کروی عمیٰ ہیں۔ یہ جلہ جواب سے زائد کے ایک خاص مصلحت کے تحت جس کاذکر ہم عنقریب کریں مے اس کا اضافہ کیا گیا ہے اصل جواب آئنده آیت ہے۔ اوران شکاری جانوروں کا کیا ہوا شکار حلال کر دیا گیاہے جن کو تم نے (شکار کرنا) ومناعكم تمرين الجوارج سکھادیا ہو۔ اُلُجُوَارِحِ سے مراد ہیں شکاری جانور خواہ چوپائے ہوں باپر ندے جیسے کتا، چیتا، باز، شکرہ، شاہین وغیرٰ ہ جرح کا معنی ہے کمانا فلانُ جارِحة أهله فلال مخصِ اپنے کمرِ والوں کے لئے کمائی کرنے والاہے۔ ہاتھ پاؤل چونکہ کمائی کرتے ہیں اس لئے ان کوجوارح کہاجا تاہے شکاری جانور بھی اپنے مالکوں کے لئے شکار کرتے ہیں اور ان کے لئے ان کی غذا كماتے بيں اس لئے ان كوجوارح كہتے بيں۔ باجرح کامعی ہے ذخی کرناشکاری جانور شکار کوزخی کرتے ہیں اس لئے ان کوجو ارح کہاجا تا ہے۔ ای موخر الذکر توجیه کی بناپر لام ابو چنیفه اور امام احمد اور اکثر علاء کا قول ہے کہ شکار کاز ٹمی ہونا ضروری ہے آگر کتے نے شکار کو بغیر زخمی کئے قتل کر دیا مثلاً تکر مار کریا گلا تھونٹ کرمار ڈالا تواس کو کھانا در ست نہیں۔لام شافعی کے ایک قول میں شکار کاز خی ہونا ضروری نہیں ہے اس لئے وه شکار جو بغیر زخی ہوئے مرحمیا ہو جلال ہے صاحب ہدایہ نے لکھاہے دونوں توجیہوں میں کوئی منافات نہیں خواہ جرح کا معنی

ب لیاجائے از خی کرنا ب**ہر حال زخی کرنا بنظر احتیاط ضِروری ہے۔ کفایہ میں ہے کہ نخر ا**لا سلام بر دوی نے بیان کیااگر ہی کے اندر معانی کا اختلاف ہو اور اجماعی صورت مراد لتی ممکن نہ ہو تو تھی ایک معنی کو مراد کینے کے لئے ترجیح دیے والی علت کی ضرورت ب اور آگر معافی میں تعنادنہ ہو توسب مراد لئے جائیں مے۔

﴿ أَكُر شبه كياجائه

کہ بیہ توعموم مشترک کی **مورت ہو مخی (کہ بغیر تعین** کے سب معنی مراد ہو کئتے ہیں) حالا نکہ امام اعظم عموم مشتر ک کے قائل نہیں۔

﴿جواب میں کہاجائے گا﴾

کہ عموم مشتر ک کا معنی تو یہ ہے کہ لفظ مشتر ک سے متکلم کی مراد دونوں بمعنی ہوں اور سننے والا بھی ہی سمجھے کہ دونوں معنی کو یہ حکم شامل ہے۔ عموم کا مفہوم ہیں ہو تا ہے لیکن یہاں ایسا نہیں ہے کیو نکہ ہمار امطلب اس جگہ یہ ہے کہ جوارح سے اللہ کی مراد تو یقینا تعین کے ساتھ ایک ہی ہے مگر ہمارے پاس کوئی یقینی دلیل نہیں کہ ہم اللہ کی مراد کی تعیین کر شکیں اور دونوں معنی میں منافات ہے نہیں اس لئے ہم نبظر احتیاط کہتے ہیں کہ نہی کا ورود دونوں معنی پر ہے ،اور دونوں ہی مراد ہیں۔ حنفیہ کے مسلک میں منافات ہے نہیں اس لئے ہم نبظر احتیاط کہتے ہیں کہ نہی کا ورود دونوں معنی پر ہے ،اور دونوں ہی مراد ہیں۔ حنفیہ کے مسلک (لیعنی شکار کا زخمی ہونا ضروری ہ اس قول) کی دلیل ہے ہے۔ کہ شکار کے حلال ہونے کے لئے (اصل میں) ذرج یا نم کرنے (زخم ضروری ہو (کہ ذرج یا تحریک کرنے کرنے کرنے کا قائم مقام کی جارجہ ہے جرح کرنے (زخم بہنے ایک جہاں ہوئے کا قائم مقام کی جارجہ ہے کی حصہ میں ہو۔

آگر شکاری جانور نے شکار کے کسی عضو کو توڑ دیا جس ہے وہ مر گیا تواہام اعظم کا قول ایک روایت میں آیا ہے کہ اس کو کھانا حلال ہے کیو نکہ اندر ونی جراحت ہیر ونی زخم کی طرح ہے لیکن صحیح روایت میں یہ قول آیا ہے اور بھی صحیح بھی ہے کہ شکار مر دار ہو جائے گا کیو نکہ شکار کااس طرح زخمی ہوتا ضروری ہے جس سے خون بہہ جائے اور چو نکہ اندر ونی طور پر کسی عضو کا شکتہ ہونا خون کے بہنے کا سبب ہمیں اس لئے شکست عضو ہے مار ڈالنا ایسا ہوا جیسے گلا گھونٹ کر مار ڈالنا۔ رسول اللہ علیقے کاار شاد ہے جو چیز

خون بہادے اور اللہ کانام اس پر لے لیا گیا ہو تو کھالے۔

' اس طرح بالاجماع تیرے شکار کرنے میں بھی ذخی کرنا شرطہ حضرت عدی بن حاتم کا قول ہے میں نے عرض کیایا رسول اللہ ﷺ ہم چیٹے تیرے شکار کرتے ہیں فرمایا تیر تھس جائے اور کاٹ پیدا کر دے تو کھالواور تیر کا چیٹا حصہ اگر شکار (کے لگے اور اس سے شکار مرجائے تومت کھاؤیہ کوئے ہوئے کی طرح ہوگا)۔رواہ ابنجاری ومسلم

مسکہ: - ہر شکاری جانور سے شکار کرناجائز ہا ما ابو یوسٹ نے شیر اور بھیڑ ہے گواہے مشتیٰ کیا ہے کیونکہ یہ بخس العین شکاری کیلئے شکار نہیں کرتے ہیں بعض نے ان دونوں کے ساتھ چیل کو ملادیا ہے ، خزیر بالا جماع مشتیٰ ہے کیونکہ یہ بخس العین ہے کسی طور پر اس نے نتفاع درست نہیں۔ میں کہتا ہوں کوئی وجہ نہیں کہ شیر اور بھیڑ ہے اور چیل کو جوار ہے مشتیٰ فرار دیا جائے گاری کے لئے شکار نہ کے استفاء کی علت نہیں قرار ویا جاسکا بلکہ اگر امیا ہے تو یہ دونوں در ندے سائے گفتہ مرکز کے لفظ سے خارج ہو جائیں گے (جوارح میں داخل رہیں گے) امام احمہ نے فرمایا خالص سیاہ کے کا شکار حلال نہیں ، حضر ت عبداللہ بین مغفل کا بیان ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا اگر کتے بھی من جملہ دیگر (حیوانی) امتوں کے ایک امت نہ ہوتے تو میں ان کو رعام طور پر) قبل کر دیے کا حکم دے دیتا۔ اب تم خالص سیاہ کے کو قبل کر دیا کرو۔ رواہ ابوداؤدوا لتر نمی کا ادرائی۔ حضر ت جابر گی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے کول کو مارڈ النے کا ہم کو حکم دیا پھر کچھ مدت کے بعد ممانعت فرمادی اور فرمایا دو نقطوں والے خالص سیاہ کتے کو قبل کر دیا کر دیا کر دیا کر دیا کر دیا کر دور دی قبی خور کے خور کے عمر میا ہو کہ کو حکم دیا پھر کچھ مدت کے بعد ممانعت فرمادی اور فرمایا دو نقطوں والے خالص سیاہ کتے کو قبل کر دیا کہ دیل کو جہدے ہر کتے کا شکار حلال ہے۔

 عتبہ نے کہا جھے محمد (صلی اللہ علیہ والہ وسلم) کی بدوعاہے ڈر لگا ہواہے لوگوں نے اپناسار اسامان اس کے گر د اگردجم کر دیا اور (سالا يربين كرمر طرف ے) عتبه كى مجرانى كرنے لكے ليكن ايك شير آيااور عتبه كواچك كر نكال لے كيا۔ حاكم نے يه روايت متدرک میں ابوعقرب کے حوالے ہے تقل کی ہے ادر اس کو صحیح الاسیاد کہاہے۔

تعکمونون متاعکمکماند اللہ اس طریقہ ہے آن کو تعلیم دے کرجواللہ نے تم کو سکھایا ہے بعنی ٹریننگ کاجو

طریقہ تم کواللہ نے سکھادیا ہے تم اس طریقہ سے شکاری جانوروں کو تعلیم دو ، پامالک کے چھوڑنے سے شکار کے پیچھے جانامالک کے روکنے سے رک جانا، بلانے سے واپس آ جانا، شکار کو پکڑ کررو کے رکھنا، خود اِس میں سے پچھے نہ کھانا یہ تمام امورتم ان کو سکھادو_ شکاری جانور کے ٹرینڈ ہو جانے کاعلم تین مرتبہ تھم کی تقبیل ہے ہو جاتا ہے اگر مالک کی تعلیم کے مطابق شکاری جانور تین بار ایسا

کرلے توالیے جانور کوٹرینڈ سمجھاجائے گا۔

تمام علوم عطا کرنے والاِ اللہ ہی ہے علوم تصوری و تصدیقی ، بدیری و نظری سب و ہی القاء کر تاہے۔ غور و فکر علم کا حقیقی سبب نہیں عادی سبب ہے غوروفکر اور مقدمات صغریٰ و کبریٰ کے بعدیھی نتیجہ بغیر القاء خداوندی کے نہیں نکایا ، بلکہ تر سیب مقدمات کے بعد نتیجہ کا فیضان اللہ ہی کی طرف سے ہو تا ہے۔ اس لئے تعلیم کی نسبت اللہ کی طرف کی گئی ہے۔

(یعنی کول کو تعلیم دینے کا طریقتہ اللہ نے قراکن میں یار سول اللہ علیہ نے صدیت میں نہیں سکھایا علوم شرعیہ میں اس کا نٹیر ہنیں گر کوئی علم ہو بغیر عطاء اہی کے حاصل ہنیں ہو سکتا، بدبری علم ہویا نظری، تجربہ و مشاہدہ سے حاصل ہویا حدس و تمثیل سے پاستقر اءادر بربان سے کوئی علم کسی طریقہ سے حاصل ہواسکا حصول بغیر اَلہام والقّاء و فیضان کے ناممکن ہے ذر الّع علّم تو تمام اسباب عادیہ ہیں حقیقی موجب علم عطائے خداوندی ہے)۔

فَکُلُوْا مِنْکَا اَمْسَکُنَ عَکَیْکُمْ پی جی شکار کودہ بکر کر تمہارے لئے ردک لیں اس میں ہے تم کھا سکتے ہو لین اس شکار میں ہے تم کھا سکتے ہو جس میں شکاری جانور نے نہ کھایا ہو آیت کی یہ تفسیر حضرت عدی بن حاتم کی ردایت کردہ حدیث سے اخوذ ہے حضرت عدی کابیان ہے کہ رسول اللہ عیالی نے مجھ ہے فرمایا اگر بسم اللہ کر کے تم کتے کو چھوڑو اور کتا جاکر شکار کو پکڑ لے اور تم شکار کوزندہ میالو توذع کر لوادر اگر کتااس کو قبل کر چکاہو مگر خود اس میں سے بچھے نہ کھایا ہو تو تم اس کو کھا سکتے ہو ،اور اگر کتے نے کچھ کھالیا ہو تو تم اس کونہ کھاؤدہ کتے نے اپنے لئے بکڑا ہے۔الحدیث، متفق علیہ۔

ووسرى روايت اس طرح ہے جس كتے اور بازكو ٹرينڈكر كے الله كانام ليے كرتم نے (شكارير) چھوڑا ہو توجو شكاروه تمہارے لئے بگڑلے اس کو تم کھا سکتے ہو (عدی نے کہا) میں نے عرض کیا خواہ وہ قتل کر چکا ہو فرمایا خواہ اس نے قتل کر دیا ہو بشر طیکہ اس نے کھایانہ ہواگر اس میں ہے کچھ کھالیا ہو تومت کھاؤوہ شکار اس نے اپنے لئے پکڑا ہے۔ یہ حدیث ابو داؤد اور بیہ عق نے مجالد کی روایت سے بیان کی ہے اور مجالد نے شعبی کی روایت نقل کی ہے بیہ قی نے لکھاہے کہ صرف مجالد کے بیان میں باذ کا ذ کر ہے دوسرے حفاظ حدیث کی روایت اس کے خلاف ہے (یعنی باقی روایات میں صرف کتے کاذکر ہے باز کاذکر نہیں) ہی تفسیر جو حضرت عدی کی حدیث سے ماخوذ ہے۔ امام اعظم کے قول کی دلیل ہے کہ اگر شکاری جانور نے شکار میں سے بچھ کھالیا ہو تواس شکار کو کھانا حلال نہیں۔امام احمد کا قول مجھی میں ہے اور امام شافعیؓ کے دو قولوں میں سے صحیح ترین قول ہی ہے۔ بغویؓ نے لکھا ہے کہ عطاء ، طاوُس ، شعبی ، ثوری اور ابن مبارک کامختار بھی بھی ہے اور حصرت ابن عباس سے بھی بھی منقول ہے۔ علاء نے لکھا ہے کہ کتے کے ٹرینڈ :و جانے کی علامت ہیہے کہ اس کو تمین شکار پر چھوڑا جائے جب تمین بار شکار کرنے کے بعد دہ خود نہ کھائے تواس کوٹر بیڈ کنا کہا جائے گااس کتے سے چو تھی مرتبہ شکار کر کے کھانا جائز ہے بعض روایات میں امام صاحب کا قول آیا ہے کہ تیسری مرتبه کاشکار کیا ہوا بھی حلال ہے۔امام مالک کا قول ہے کہ اگر کتا شکار کا گوشت کھا بھی لے تب بھی وہ شکار حلال ہے آیک روایت میں امام شافعی کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔

بغوی نے نکھاہے کہ حضر ت ابن عمرؓ ،حضرت سلمانؓ فاری اور حضرت سعدؓ بن ابی و قاص کے اقوال بھی رہی رولیات

میں آئے ہیں کیونکہ حفرت عمر دبن شعیب کے دادا کی روایت ہے کہ ایک سخف جس کانام ابو تعلیہ تھار سول اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوااور عرض کیلیار سول اللہ علیہ میر ہیاں ٹرینڈ کتے ہیں، میں ان سے شکار کرتا ہوں فرمایا اگر تیرے کتے ٹرینڈ ہیں تو جو شکار دہ تیرے لئے پکڑر کھیں اس کو تو کھا سکتاہے ،ابو تعلیہ "نے عرض کیا شکار ذرج کیا گیا ہویانہ ذرج کیا گیا ہو، فرمایاذرج ہویانہ ہو۔

ابو نغلبہ ؓ نے عُرِض کیاخواہ کتے نے اس میں ہے بچھے کھالیا ہو ، فرملیاخواہ اس نے اس میں ہے بچھے کھالیا ہو۔ رواہ ابوداؤد۔

میں کہتا ہوں بہتی نے اس حدیث کو معطل قرار دیا ہے اور حضرت عدی بن حاتم والی حدیث کی صحت پر انفاق ہے۔
حضرت عدیؓ کی حدیث اور مجالد کی روایت کے بموجب اگر آیت کی تفییر کی جائے تو خود نہ کھانے کی جو شرط در ندہ شکاری
جانوروں کے متعلق ہے وہی شکاری پر ندوں کے سلسلہ میں ہو گی، اور بعص فقہاء کا بھی مسلک ہے، لیکن امام ابو حنیفہ ہے
نزدیک شکاری پر ندوں کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ انہوں نے شکار میں سے پچھے نہ کھایا ہو وجہ ظاہر ہے کہ شکاری پر ندے
ضرب بر داشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتے (کہ ان کو مارکر شکار ان کے پنجوں سے پچھڑ الیاجائے) اور در ندے جو پائے ضرب کی
بر داشت رکھتے ہیں۔ عبد بن حمید نے حضر سے ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جب کیا کھالے تو تم نہ کھاؤلور شکر اکھالے تو تم
ر بر داشت رکھتے ہو کیونکہ کیاضر ب کو بر داشت کر سکتا ہے اور شکر ابر داشت ہوئیں کر سکتا۔

اس تنقیح سے یہ شبہ نہ کرنا چاہئے کہ یہ تو قر آن اور حدیث کے مقابلہ میں قیابی استدلال ہے جونا قابل قبول ہے کیونکہ قر آن میں تو کوئی لفظ ایسا بہیں جس سے شکاری جانور کے کچھ نہ کھانے کی شرط پرواضح دلالت ہورہی ہو، لفظ اسکاک (جو اکسٹ کُن عَلَیْکُمُ میں موجود ہے)ار سال کی ضد ہے (یعنی پکڑلینانہ چھوڑنا) آگ کی ضد نہیں ہے (یعنی امساک کا معنی نہ کھانا نہیں ہے)اور کتے کے شکار میں نہ کھانے کی شرط (ظاہر نص قرآنی کی وجہ سے نہیں بلکہ) صحیحین کی حدیث کی وجہ سے لگائی گئ ہے۔ رہا مجالد کی انفر ادی روایت (جس میں باز کا لفظ بھی آیا ہے)وہ نا قابل قبول ہے حقاظ حدیث کی روایت کے بھی خلاف ہے اور

قیاس کی بھی مخالف ہے۔

اور اس شکاری جانور پر الله کانام لے لیا کرویعنی شکاری جانور کو چھوڑتے وقت وَاذْكُرُوااسْمَ اللَّهِ عَكَيْهُ سم الله پڑھ لیا کرو۔ لہٰذاکتے اور باز وغیر ہ کوشکار پر چھوڑنے کے دقت سم اللہ پڑھنی ضروری ہے ای طرح تیر چھوڑنے کے دقت بسم اللّٰہ پڑھنی لازم ہے دیسے ہی جیسے ذرج کے وقت پڑھنی ضروری ہے فرق یہ ہے کہ ذرج میں جانور کوذرج کرتے وقت بسم اللہ یر هی جاتی ہے اور تیریا شکاری جانور کو چھوڑتے وقت کیونکہ شکار پر گرفت تیر چھنگنے یا شکاری جانور کو چھوڑنے کے وقت منیں موتی لہذاالیے قعل کے وقت اللہ کانام لینا جائے جس پر قدرت موہ بی وجہ ہے کہ اگر سمی بکری کو پچھاڑ الور بسم اللہ پڑھی اور اس ا بسم الله ہے ذبح دوسری کر دی تو نا جائز ہے اور اگر کسی شکاریر تیر بھینکتے وقت بسم اللہ پڑھی اور تیر دوسر ہے پر ندہ کے لگ گیا جس ے دہ مر گیا تو حلال کے اور اگر ایک بکری کو بچھاڑ ااور بسم اللہ پڑھی بھروہ چھری بھینک دی اور دوسری سے ذرج کر دیا تو حلال ہے اوراگر تيرنچينکتے وقت بسم النديزهي مگروه تيرنه نچھوڑابلكه دوسر اچھوڑا توشكار حلال منيں۔ نبربوح كوذى كرتے وقت بسم اللّذيزهني ا صل ہے کیکن اگر مجبور اابیا کرنا ممکن نہ ہو تو پھر آلہ (شکاری جانوریا تیر) کو چھوڑتے وقت بسم اللہ پڑھنی کافی ہے اس کئے اگر شکار پر شکاری جانور کویا تیر کوچھوڑتے وقت بسم اللہ پڑھ لی ہو مگر شکار زندہ ہاتھ لگ جائے تو دوبار ہ ذرج کے وقت بسم اللہ یڑھنی اور بسم التُديرُ ۾ کر ذبح کر ناداجب ہے ايبانہ کيا تووہ شکار حلال نہ ہو گا۔ بيہ تھم اس دفت ہو گاجيب زندہ کو ذبح کرنے کاامکان ہو اور ذبح نہ لرے لیکن زندہ جانور ہاتھ میں ایس حالت میں آ جائے کہ ذرخ کئے ہوئے جانور سے پچھے ذائد اس کے اندر جان ہو مگر ذرخ نہ کر سکے اور وہ مر جائے توالیک روایت میں امام اعظم کے نزدیک وہ حلال نہیں دوسری روایت میں حلت کا قول آیا ہے امام ابو پوسف ّ اور امام شافعی کا بھی ہی قول ہے بعض لو گوں نے لکھا کہ اگر ذرج پر قدرت آلہ ذرج نے نہ ہونے کی وجہ سے نہ ہوسکے تو حلال ہمیں اور ز ح کرنے کاوقت نہ کے اور اس وجہ سے ذری نہ کرسکے تو حلال ہے۔ یہ قول امام اعظم کا ہے امام شافعی اس کے خلاف ہیں۔ مسکلہ :- جانوریا تیرچھوڑنے کے وقت قصد اہم اللہ ترک کر دی یاذی کرنے کے وقت قصد اہم اللہ نہ کی یاثر ینڈ کتے

کے ساتھ کوئی ان ٹرینڈ کتایا بجوی کا کتایا کوئی ایسا کتا جس کو چھوڑنے کے وقت قصد آبسم اللہ ترک کر دی گئی ہو شریک ہو گیا تواس شکار کو کھانا حلال نہیں کیونکہ اس آیت میں شکار کے جلال ہونے کی جو شرط لگائی گئے ہے وہ فوت ہو گئی اس کے علاوہ دوسری أيت من آياب وَلا تَأْكُلُو مِمَّا لَهُ مُبذَّكُو اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ جن بِرالله كَإِنام نه ذكر كيا كيامواس كونه كهاؤ حضرت عديٌّ كي روایت ہے میں نے عرض کیایار سول اللہ ﷺ میں اپنے کتے کو چَموڑ تا ہوں لیکن اس کے ساتھ ایک ادر کتا بھی شرکیک ہو جاتا ے فرمایا اس کومت کھاؤ، کیونگہ بسم اللہ تو تم نے اپنے نتے کو چھوڑتے دفت پڑھی ہے دوسرے کتے پر نہیں پڑھی۔ متفَق علیہ۔ حضرت عدى بى كابيان ب كه رسول الله الله على في محمد فرمليا بناكما جمور قد وقت تم الله كانام له لياكرواب اكروه كما تمبارے لئے کی کرروک رقعے اور تم شکار کوزندہ پالو تواس کوذی کر لولور اگر مقتول پاؤ گرکتے نے اس میں ہے نہ کھایا ہو تو تم کھا سکتے ہو، کوراگراس کویانی میں ڈوبا ہولیادُ تونہ کھاؤ۔ متفق علیہ حضرت ابو ثعلبہ حشیٰ کا بیان ہے کہ رسول اکر م ﷺ نے قربایاتم نے بممالله كرك اين كمان سے جوشكار كيا ہواس كو كھاؤلورجو بسم الله كركے اپنے ٹرينڈ كتے كے ذريعہ سے شكار كيا ہواس كو كھاؤاورجو بن سدهائے کتے کے ذریعے سے شکار کیا ہو اور ذری کو پہنچ گئے ہو (لینی ذری کر لیا ہو) تواس کو بھی کھاؤ۔ متفق علیہ۔ ا مسكله :- أكربهم الله كهنا بعول عميا توامام احمر كے نزد يك حلال أسس امام ابو حنيفة كے نزديك حلال ب ايام مالك كا بھى می قول ہے کتب التحیہ میں می مذکور ہے۔ امام احر کا ایک قول بھی ای طرح آیا ہے امام احمد کادوسر اقول یہ ہے کہ اگر ذبیحہ یر بسم الله كہنا بھول گيا توذبيحه حلال ہے اور شكارير شكاري جانور اور تير چھوڑتے وقت بسم الله كہنا بھول گيا تو شكار حرام ہے امام احمر كا تيسرا قول بيہے كە تىر چينكتے دفت اگر بىم الله كېزا بھول گيا توشكار حلال ہے اور كتے يا چيتے كو چھوڑتے دفت بىم الله كېزا بھول گيا تو شكار حرام ب- الم شافعی كے نزد يك بير صورت طال ب (الم مالك كا قول بھى آيك روايت ميں يى آيا ب ابوالقاسم مالكي كا بھی کی مخارے) خواہ بسم اللہ قصد اُترک کی ہویا بھول گیا ہو ذہیجہ پر ترک ہویا کتے اور تیر سے شکار کرنے پر مگر کتا ٹرینڈ ہونا جائے اور ٹریننگ دینے والا مسلمان ہویا کتابی ، لیکن اگر ان ٹرینڈ کتایا مجوی کا کتا شریک ہو گیا تو شکار حرام ہے۔ مطلقاً متروک التسمية كے طلال ہونے پر دليل حضرت عائشہ كى بير حديث ہے كہ كچ**ے لوگو**ں نے خدمت گرامي ميں عرض كيايار سول اللہ علي العض لوگ بھارے ماس گوشت لاتے ہیں اور معلوم نہیں ہو تا کہ (ذیح کے وقت)اس پر بسم اللہ کہی گئے ہے یا نہیں فیرمایا تم بسم اللہ پڑھ لیا کرواور کھالیاً کرد۔حضرت عائشہ نے فرملیالو گول کے گفر کازمانہ گذرےاس وفت تک زیادہ مدت ہمیں ہوئی تھی۔رواہ ابخاری۔ حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ ایک محض نے عرض کیایار سول اللہ علیہ ہم میں سے بعض آدمی ذیج کرتے ہیں اور بسم الله کہنی بھول جاتے ہیں۔ فرمایااللہ تعالیٰ کانام ہر مسلمان کے منہ میں ہے۔ رواہ الدار قطنی، حضر ت ابن عباس کی روایت ہے كەرسول الله على عن فرمايا مسلمان اگر ذرى كے وقت بسم الله كېنا بھول جائے تو پھر بسم الله كيے اور الله كانام لے كر كھالے ،رواہ الدار قطنی، صلت کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرملیا مسلمان کا ذبیحہ حلال ہے میم اللہ کی ہویانہ کی ہو ،رواہ ابو داؤد فی المراسل بہتی نے اس حدیث کو موصولا حضرت ابن عبال کی روایت سے بیان کیائے مگر اس کی اساد میں ضعف ہے بہتی نے لکھائے صیح بیہ کہ حدیث ابن عباس پر موقوف ہے۔ الن رولیات کاجواب سے کہ پہلی حدیث توٹرک بسم اللہ پر دلالت ہی نہیں کرتی اور ظاہر سے ہے کہ وہ بسم اللہ پڑھتے ہی ہول گے۔ دوسری حدیث کی سند میں مروان بن سالم ہے جس کے متعلق امام احد ؒنے کہا کہ وہ ثقہ نہیں ہے اور نسائی دوار قطنی نے اس کو متر وک کہا ہے۔ بیسری حدیث کی روایت میں ایک شخص معقل مجھول ہے چو تھی روایت مرسل ہے۔ پھر دوسری ا اوراگر کھالیا ہو تونہ کھاؤ کیو نکہ اس نے شکاراپے لئے پکڑاہے اوراگر تم اپنے کئے کے ساتھے کی دوسر ہے کئے (لیعنی غیر کتے لو) شریک پاؤاور شکار قبل ہو چکا ہو تو اس کونہ کھاؤ کیو مکہ تم کو معلوم نہیں کہ س کتے نے شکار کو قبل کیا ہے اور اگر بھم اللہ پڑھ کرتم تیر چھوڑولور شکارایک دن تک تمباری نظرے غائب ہو جائے گھر (مقول) ملے مگر اس میں تمبارے تیر کے نشان کے علاوہ کوئی دوسر انشان نه ہو (تواس کو کھالو)_

اور تیسری حدیث اس ذبیحہ کے متعلق ہے جس پر جسم اللہ کہنی بھول کررہ گئی ہے اس سے شافیق کے مسلک کی تائید نہیں ہوسکتی اور چو تھی حدیث کو ہم حالت نسیان پر محمول کرتے ہیں۔ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ قصد آمتر دک التسمیہ کو حلال قرار دینا خلاف اجماع ہے ، امام شافعی سے پہلے کوئی بھی اس کی حلت کا قائل نہ تھا البتہ بھول کر جسم اللہ پڑھنی رہ گئی ہو تو اس کے متعلق سلف میں اختلاف تھا حضر سے ابن عمر اس کو حرام کہتے تھے اور حضر سے ابن عباس وحضر سے ملی حلال ۔ اس لئے امام ابو یوسف نے کہا کہ قصد أاگر جسم اللہ نہ پڑھی ہو تو اس میں اجتہاد کی تھائش ہی نہیں ہے (یہ تو اجماعاً حرام ہے) اور اگر قاضی ایسے ذبیحہ کی بیچ کے جو از کا تھم دے دے تو اس کا تھم تا فذ نہیں ہوگا کیونکہ اجماع کے خلاف ہے۔

مسکلہ: - جوشکار پالتو ، و گیا ہو تو اس کو ذرج کرنا ضروری ہے اور جو اونٹ گائے جنگلی ہو گیا ہو تو صرف ذخی کر دینا ہی اس کا تذکیہ ہے افتار نظری ہو گیا ہو تو اس کو خش کر دینا ہے لیکن آگر آوارہ ہو کر جنگل کو جلی گئی ہو تو اس کا تذکیہ بھی فقط زخمی کر دینا ہے لیکن آگر آوارہ ہو کر شہر ہی کے اندر ہو تو چو نکہ اس کو پکڑنا ممکن ہے اس لئے اس کو ذرج کرنا لازم ہے اصل ضابطہ سے کہ جب ذرج کرنا قابو ہے باہر ہو تو اس شے کبط ف میرج کیا جا تا ہے جس کو ذرج کے قائم مقام مانا گیا ہے اور جب پالتو جانور صحر آئی بن جائیں تو اختیاری تذکیہ ممکن ہمیں رہتا اس کے بر خلاف جو صحر آئی جانوریا لتو بنالیا جائے وہاں اختیاری تذکیہ پر قابو ہو جاتا ہے۔

، یی حالت جمہور کے نزدیک اس وقت ہو گی جب تو تی چوپایہ کنویں میں گر پڑے اور اس کو ذرج کرنانا ممکن ہو جائے تو تذکیہ غیر اختیاری بعنی صرف زخمی کرنے پر اکتفا کیا جائے گا۔ امام مالک ؒ کے نزدیک پالتو جانوروں کا با قاعدہ ذرج کرنا لعنی حلق اور لبہ کاکا ٹناضر دری ہے کیونکہ بھا گیہ کران کا صحر ائی بن جانا بہت نادر ہے جونا قابل اعتبار ہے۔

ہماری دلیل حضرت رافع بن خدت کی کروایت کردہ مدیث ہے۔ حضرت رافع کا بیان ہے کہ مال غنیمت کے کچھ اونٹ ہم کو ملے ان میں سے ایک اونٹ بھاگ نکلا لیکن ایک آومی نے اس کے تیر ماراجس کی وجہ سے اللہ نے اس کوروک دیااس پر رسول اللہ عظیمہ نے فرمایاان اونوں میں کچھ وحشی جنگلی بھی ہوتے ہیں جیسے دوسرے وحشی جانور لہٰذااگر ان میں سے کوئی بے قابو ہو جائے تواس کے ساتھ ابیاہی کیا کرو۔ منفق علیہ۔

. ابوالعشر اء کی روایت ہے کہ میرے باپ نے عرض کیایار سول اللہ ﷺ کیا حلق اور لبہ کے سواذی کرنے کی اور کوئی صورت نہیں فرمایا۔اگر اس کی ران میں تم نیز ہار دو تب بھی کافی ہے۔رواہ احمد واصحاب السن الار ، معہ والدار امی۔

ابو داؤر نے بیان کیاہے کہ اوپر سے نیچ گرنے دالے جانور کا تذکیہ بھی ای طرح ہے ترندی نے لکھاہے ایسا ضرورت کے دفت ہو گا۔ حافظ ابو موگ نے مند ابوالعشر اء میں یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے اگر تم اس کی ران یا پہلو میں نیزہ مار دواور اللہ کانام لے لو تو تمہارے لئے کافی ہے۔ امام شافع نے بیان کیاہے ایک اونٹ کنویں میں کر گیا تو اس کے پہلو کو نیزہ سے زخمی کر دیا گیا اور حضر ت ابن عمر سے مسئلہ دریافت کیا گیا آپ نے کھانے کا حکم دے دیا۔

مسئلہ: - شکار کے تیر مارنے ہے آگر اس کا کوئی غضو کٹ کر جدا ہو جائے توشکار حلال ہے اور وہ کٹا ہواعضو نہیں کھایا جائے گا۔امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں کو کھانا حلال ہے خواہ شکار تیر مارنے ہے مرگیا ہو کیونکہ غیر اختیاری تذکیہ ہے عضو جدا ہواہے لہٰذاجس بدن سے جدا ہوااور جو عضو جدا ہوا دونوں کا کھانا حلال ہے۔ہمارے مسلک کا ثبوت حدیث سے ماتا ہے حضور فرمان عام ہے کہ زندہ سے جو حصہ جدا کرلیا گیا ہمو وہ حصہ مر دارہے۔

وَالْكُوا الله الله الرامنوعات كارتكاب كرفي من الله عدادو

والعوالله اِنَّ الله سَونِهُ الحسابِ فَ يَقِينَ الله جَلَدُ حَابَ لِينَ واللَّب، تمبار عمر چھوٹے بڑے گناہ کی پکڑ کرے گا اَلْیَوْمُ اُحِلُ لَکُمُ الطّیِبَاتُ ﴿ ابِ (سَکیل دین کے بعد) تمبارے لئے تمام پاکیزہ (طال) چزیں (قیامت تک کے لئے) جائز کر دی گئیں۔ شکیل دین کے بعد چو تکہ کوئی تھم منسوخ نہیں کیا گیااس لئے قیامت تک پیطات باقی رہے گی، اس فقرہ کی تکرار تاکید کے لئے ہے۔ کلتبات (یاکیزه) خبائیت (ناپاک گذه) کی ضد ہے، اس جگہ طیبات کالفظ مجمل ہے جن احادیث مبارکہ میں طیبات و خبات کی تفصیل آئی ہے وہ اس مجمل کا بیان ہو جائیں گی، اس کے بعد اس واقعہ پر جس کے متعلق نص کا ورود ہوا ہے دوسری مثابہ چیز کو قیاس کر لیاجائے گا۔ طیب اور ضبیث کو پہچانے کا ضابطہ یہ ہے کہ نص (یعنی قر این وحدیث) نے جس تھم کو حلال کہا ہے اس کو طیب کہا جائے گا اور جس کو حرام قرار دیا ہے اس کو خبیث کہا جائے گا اور جس کو حرام قرار دیا ہے اس کو خبیث کہا جائے گا اور جس کو قبل کرنے کا تھم دیا ہے اور خبیث و قاسق کہا ہے وہ خبیث و حرام ہو گا مثلاً حضرت ابن عرش کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیجہ نے فرمایا یا بھی (جانور) ہیں جن کو حرم کے اندر احرام کی حالت میں قبل کر دینے میں کوئی گناہ نہیں چوہا، کوا، چیل، پھو، کا نے والا کتا، منفق علیہ ، حضر سے عائشہ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ علیجہ نے فرمایا بھی اس کو قبل کیا جاسکتا ہے۔ اس کو ای جہاں کو ان کیا جاسکتا ہے۔ اس کو ای چوہا، کوا، جوہا، کوا، جوہا، کوا، جوہا، کوا، جوہا، کوا، چوہا، کا بیا کو قبل کیا جاسکتا ہے۔ اس کو ایک کیا جاسکتا ہے۔ اس کو ایک کیا جاسکتا ہے۔ اس کوا، چوہا، کوا، چوہا، کوا، چوہا، کوا، چوہا، کوا، چوہا، کوا، جوہا، کوا، چوہا، کوا، چوہا، کوا، چوہا، کوا، چوہا، کوا، چوہا، کوا، خوہا، کوا، چوہا، کا نے والا کتا اور چیل، منفق علیہ ۔ ل

سانب کے متعلق حضرت آباد ہریرہ گائی روایت ہے جب سے ان سے ہماری جنگ ہوئی ہم نے ان سے صلح نہیں کی جو سانب کے حکم شخص ڈر کے مارے ان کو (قتل کرنے ہے) چھوڑ دے گاوہ ہم میں سے نہیں۔رواہ ابود اوُد ،حضرت ابن مسعودٌ کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیجہ نے فرمایا تمام سانیوں کو قتل کر دوجو ان کے انتقام سے ڈرے گا، مجھ سے نہ ہوگا (بیعنی اسکا تعلق مجھ سے نہ ہوگا،

میری جاعت میں سے نہ ہوگا کرواہ ابر داؤدوالنسائی۔

اور جس کے متعلق نص ہمیں آئی (قر آن وصدیث میں اس کو خطیب کہا گیانہ خبیث) تو وہاں قیاس سے کام لیا جائےگا۔ عرب کی نفیس سلیم طبیعت جس کوپاکیزہ مانے گی اس کو طبیب اور جس کو ان کی طبیعت ناپاک اور گندہ سمجھے گی اس کو خبیت قرار دیا جائے گا۔ تمام صحابہ مر دار کھانے والے جانور سے نفرت کرتے تھے۔ ابن ابی شیبہ نے بختی کے طریق سے ایک نقل کیا ہے ای لئے جمہور علاء کا فیصلہ ہے کہ جوچویا یہ بایر ندہ مر دار خوار ہے وہ حرام ہے۔

م اگر کسی جانور کو قتل کرنے گی ممانعت آگئی ہو تو جب تک کو کی دوسر ی دلیل موجودہ نہ ہو صرف ممانعت قتل ہے ہم اس کو حرام یا مکروہ نہیں قرار دے سکتے متیوں اماموں کاریمی قول ہے لیکن لام شافعیؓ اس کو حرام کہتے ہیں ہدیداور مورکی حلت اس کو حرام یا مکروہ نہیں قرار دے سکتے متیوں اماموں کاریمی قول ہے لیکن لام شافعیؓ اس کو حرام کہتے ہیں ہدیداور مورکی حلت

(بر قول جمہور)اور حرمت (بر قول شافعیؓ)ای وجہ ہے بنائے اختلاف کی ہے۔

مسککہ: -جوجانور کیلول والاہو (بعنی اس کے دانت بھاڑنے والے ہول) جیسے شیر ، چیتا ، بھیڑیا، کتا ، ہلی (گیڈر ، لومر ی وغیر ہ) وہ متیوں اماموں کے نزدیک حرام ہے اور امام مالک کے نزدیک مکروہ۔

ہروہ پر ندہ جس کے ناخن والے پنجے ہول جسے باز یشکرا، جیل وغیر ہوہ نتیوں اماموں کے نزدیک حرام اور امام مالک کے نزدیک خرام اور امام مالک کے نزدیک مکروہ ہے۔ امام الک نے فرملیا آیت میں آیا ہے قال الااَجِدُ فِینَما اَوْجِی اِلْیَ مُعَجَّرُنْهَا عَلَیٰ طَاعِبِم یَطَعُمْهُ لاہِ اِجس کی حرمت کاذکر آیات میں نہیں وہ حرام نہیں ،امام الک کی بی ولیل ہے۔

ہم کہتے ہیں اس آیت سے توانتا معلوم ہو تا ہے کہ اس کے نزول کے وقت سوائے ان چیزوں کے جن کا ذکر اس میں آیا ہے اور کوئی جانور حرام نہیں کیا گیا اس کا آیا ہے اور کوئی جانور حرام نہیں کیا گیا اس کا گیا اس کا گیا ہے اور کوئی جانور حرام نہیں کیا گیا اس کا شہوت اس آیت کے علادہ بعض شہوت اس آیت سے علادہ بعض شہوت اس آیت کے علادہ بعض دوسری چیزوں کی حرمت ، نزول آیت کے بعد صحیح احادیث میں آچکی ہے جن کوامت اسلامیہ نے قبول کیا ہے مثلاً حصر ت ابن

ا اصل بات یہ کہ قر آن مجید شارع ہاور حدیث شارح یعنی قر آن و ستور ہاور حدیث نے اس کی شرح کی ہے اور آئین کا اظہار کیا ہے ، مجمل کی وضاحت حدیث ہوتی ہے بھر اہل اجتماد غور کرتے ہیں اور حکم کی علت کو سیھتے ہیں اگر قر آن یا حدیث میں علت اور سبب بیان کر دیا گیا ہے تو جہال وہ سبب پایا جاتا ہے وہال وہی حکم نافذ کرتے ہیں جو اصل نص میں موجود ہے اور گر علت منصوص نہیں ہوتی تو جمتبد خود غور کر کے علت کا استباط واستخراج کر تا ہے اس کی ہوتی تو جمتبد خود غور کرکے علت کا استباط واستخراج کر تا ہے اس کی مزید تشریح اصول فقد کی کتابوں میں بیان کردی گئی ہے ، ۱۲۔

عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر کمیوں والے در ندہ اور ہر ناخن دار پنجوں والے پر ندہ (کے کھانے) کی ممانعت فرمائی ہے۔رواہ مسلم

خضرت ابوہر سے گی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا ہر کیلوں والے در ندے کو کھانا حرام ہے، رواہ مسلم۔ ابن عبداللہ نے لکھاہے کہ حضرت ابن عباس کی روایت کی صحت براجماع ہے، عبداللہ بن احمد نے زیادات مندمیں حضرت علی کی روایت ہے۔ الم احمد نے بھی الی ہی صدیث نقل کی ہے، مگریہ روایت معطل ہے۔ الم احمد نے بھی الی ہی صدیث نقل کی ہے، مگریہ روایت معطل ہے۔ الم احمد نے بھی الی ہی صدیث نقل کی ہمانعت فرمادی ہے۔ سے نقل کی ہے، یہ بھی حضرت جابر کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے بی اور اس کی قیمت کو کھانے کی ممانعت فرمادی ہے۔ رواہ ابوداؤدوالتر ندی۔

مسکلہ: -امام اعظم کے نزدیک بجواور لومڑی حرام ہے اور امام مالک کے نزدیک مکروہ امام شافعی اور امام احمد ان کو حلال کتتے ہیں ایک روایت میں آیاہے کہ امام احمد کے نزدیک لومڑی حلال منیں۔

۔ صاحب ہدایہ نے لکھائے یہ دونوں در ندوں میں داخل ہیں ، کفائیہ میں ہے ان کے کیلے ہوتے ہیں اور کیلوں سے ہی یہ لڑتے ہیں اس لئے ان کو بھیڑ ہے کی طرح کھانا جائز نہیں۔

امام شافعیؒ نے حضرت جابرؓ کے قول ہے استدلال کیا ہے کہ جب حضرت جابرؓ ہے دریافت کیا گیا کہ کیا بجو شکار ہے، فرمایا ہال دریافت کیا گیا کیا اس کو کھایا جاسکتا ہے فرمایا ہال، پوچھا گیا کیا ہے رسول اللہ عظیمہ ہے تب نے ساہے ؟ فرمایا ہال، یہ روایت امام شافعیؒ اور اصحاب سنن نے بیان کی البتہ ابود او داور بہمی نے نہیں بیان کی، بخاری اور ترخی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ ابن عبد البر نے عبد الرحمٰن بن ابی عماد راوی کی وجہ ہے اس کو معطل قرار دیا ہے مگر ابوذر عہد اور نسائی نے اس کو ثقہ کہا ہے ، امام شافعیؒ نے یہ بھی کہا ہے کہ صرف صفا اور مروہ کے در میان بجو کا گوشت فروخت کیا جاتا ہے اور کہیں نہیں بیچا جاتا۔ ابود او دکی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ میں نے رسول اللہ علیقہ ہے بجو کے متعلق دریافت کیا فرمایا شکار ہے اور اگر محرم بحالت احرام اس کا شکار کرلے تو مینڈھے کی قربانی دی جائے۔

میں کہتا ہوں بجو کاشکار قرار دینااور اس کوشکار کرنے کی صورت میں مینڈھے کی قربانی کا تھم اس کی حلت کو نہیں چاہتا محرم اگر کسی ایسے جانور کاشکار کرلے جس کا گوشت حرام ہے تب بھی (بصورت قربانی) بدلہ دیناواجب ہو تاہے شکار توہر اس جانور کو کہتے ہیں جو جنگلی ہو اور بالطبع محفوظ ہو (خواہ حلال ہویا حرام) رہی بجو کے حلال ہونے والی حدیث تواس میں اتنی قوت نہیں جتنی حرمت سباع والی حدیث میں ہے اور اگر حلت و حرمت میں کہیں تعارض ہور ہاہو تواحتیا طاحرمت کوتر جیجو دی جاتی حرمت کوتر جیج دینے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس صورت میں نسخ کی تحرار لازم نہیں آئی۔

ترندی نے خزیر ہیں جریر کی روایت سے لکھاہے جس کے الفاظ یہ بین کیا بجو کو کوئی کھاتا ہے۔ یہ روایت ضعیف ہے

کیونکہ اس روایت میں ایک راوی عبد الکریم بن امیہ ہے جوبالا نفاق ضعیف ہے۔ مرکار میں دوموں کی میں کی میں جیسرد یا گی میرغ میں تنہ ارا اوران کی مزد

مسئلہ: - زمین کے کیڑے مکوڑے جیسے چوہا، گرگٹ وغیر ہ تینوں اماموں کے نزدیکے حرام اور امام مالک کے نزدیک مکر دہ ہیں، ائمیہ ثلثہ کی دلیل حضر ت ام شریک والی حدیث ہے کہ رسول اللہ علیقے نے گرگٹ کو قتل کر دینے کا تھم دیاادر فرمایا یہ ابر اہیم کی آگ میں (بھڑ کانے کے لئے) بھو نکیس مارتا تھا، متفق علیہ۔

حضرت سعد بن ابی و قاص کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے گر گٹ کو قتل کر دینے کا تھم دیااور اس کو فویس فرمایا۔ رواہ مسلم ، حضرت ابوہر بریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے پہلی ضرب میں گر گٹ کو مارڈ الااس کے لئے سو نکیاں ککھی جاتی ہیں اور دوسر ی ضرب ہے (قتل کرنے میں) اس ہے کم اور تیسری ضرب سے (قتل کرنے میں) اس سے کم (نکیاں ککھی جاتی ہیں)، رواہ مسلم۔ یہ

حل ہوں یں کیور ہوں۔ اور ہے کہ قبل کرنے کا تھم اور اس کو فاسق فرمانے کا بیان گزشتہ حدیثوں میں آچکاہے لہٰذا کر گٹ اور

چوہے یہ قیاس کرتے ہوئے تمام حشرات الارض کوحرام قرار دیاجائےگا۔

سیمی، لام مالک والم شافعی کے نزدیک حلال اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے کیونکہ یہ بھی حشر ات الارض میں سے ہے۔ ابو داؤد نے علیلی بن مللہ کے باپ کی روایت سے بیان کیا ہے ، علیلی کے باپ کا بیان ہے میں حضر ت ابن عر آ کے یاس موجود تفاكہ آپ سے سيى كامسلد يو جما كيا آپ نے فور آتات كل الا أجد فيكا أوجى إلى بره دى دال ايك بورُها آدى موجود تعاال نے کہامیں نے حضرت ابوہر مری گویہ کہتے ساتھاکہ رسول اللہ علی کے سامنے سبی کاذکر آیا تو حضور علی نے فرملا وہ خبائث میں سے ایک خبیشہ محضرت ابن عمر نے میٹے کابیان من کر فرمایا آگریہ رسول اللہ علی ہے نے فرمایا ہے تو بے شک دیباہی ہو گاجیسار سول اللہ ﷺ نے فرمایا بیہ ق نے لکھا ہے اس کی سند میں ضعف ہے اور اس حدیث کی روایت میں صرف ہی سند آئی

مسکلہ ۔ گوہ اور گھونس امام اعظم کے نزدیک حرام اور امام مالک و شافتی کے نزدیک حلال ہے امام احمد کے نزدیک کوہ حلال ہے اور گھونس کے متعلق آپ عظیم کے دو قول (منفی و مثبت) مروی ہیں۔ کوہ کو حلال قرار دینے والوں نے حضر ت ابن عمر " كاروايت سے استدلال كياہے كەرسول الله عظافة نے فرمايا كوه كونديس كما تا بول نداس كوحرام كېتا بول_رواه البخاري ومسلم حضرت ابن عباسٌ كی روایت ہے كہ خالد بن وليد نے بيان كيا كہ ميں رسول اللہ عليہ كے ساتھ ام المومينين حضر ت میموند کے گھر گیا۔ حفرت میموند حفرت ابن عبال کی بھی خالہ تھیں اور حفرت خالد بن ولید کی بھی۔ام المولمنین کے پاس گوہ كابهنابواكوشت ركھاتھا آپ نے رسول اللہ عظی كا خدمت ميں پيش كيا حضور عظی نے اس بيے ہاتھ تھینے كياميں نے عرض كماما ر سول الله ﷺ کیا گوہ حرام ہے ، فرملیا نمیں گرمیری سر ذمین میں پائی نہیں جاتی ، مجھے اس سے گھن آتی ہے ، حضر ت خالد کا بیان ہے یہ س کریس نے اس کوائی طرف تھنے لیا اور کھانے نگالوررسول اللہ عظی مجھے کھا تادیکھتے ہے۔ متفق علیہ

الم ابو حنیفی نے فرمایا کوہ حشرات میں ہے ہے (اور حشرات کی حرمت منصوص قطعی ہے)اور نص صریح ہے الی روایات کا مقابلہ نہیں کیا جا سکتا، ہوایہ میں ہے کہ جب حضرت عائشہ نے گوہ کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا تو حضور

علق في ممانعت فرمادي، مجمع به حديث معلوم أسيرك.

مسکلہ: - مردہ نڈی کھانا حلال ہے جس طرح بھی مری ہو،امام الک کے نزدیک صرف دہ نڈی نہ کھائی جائے جو اپنی موت سے بغیر خارجی سبب کے مری ہو یعنی مکروہ ہے جمہور نے حضرت ابن عمر کی روایت سے استدلال کیاہے کہ رسول اللہ المستقط في الما المار على المراور دوخون حلال كروية كم بين دومر دار توثدي اور تحصل بين اور دوخون تلجي اور تلي بين ،رواه الشّافعي داحمه ُ وابن ماجه والدار قطني والبيه في من رولية عبدالرّ حمٰن بن ذيد بن اسلم؛ عبدالرحمٰن بن ذيد رادي ضعيف متر وك ہے۔ دار قطنی نے اس حدیث کوزید بن اسلم کی روایت سے حضرت ابن عمر "پر مو قوفاً نقل کیاہے بینی ابن عمر کا قول قرار دیاہے ہی زیادہ سیح ہے ، ابوزر مداور ابوحاتم نے بھی اس کے موقوف ہونے کو ہی سیخ کہلے۔

خطیب نے اس کی انتخ ہے اس طرح کی ہے مسور بن الصلت از زید بن ِ اسلم از عطابن بسار از حضر ت ابو سعید خدری ، اس

سلسلہ میں امام احد نے مسور کی کلزیب کی ہے اور ابن حبان نے کہاکہ یہ نقات کی طرف موضوعات کی نبیت کرتا ہے۔ مسکلہ: - گدھے اور نچر کا گوشت نتیوں اماموں کے نزدیک حرام ہے اور امام مالک کے نزدیک مکر دہ ہے۔ حضر ت ابو تغلبہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ علی نے گریلو گدھوں کے گوشتِ کو حرام کر دیاہے ، متفق علیہ۔امام احمد کی روایت میں آیاہے کہ رسول الله علية في حضرت عبد الرحمٰن بنَ عوف سے سے منادی كرائی كه جو شخص مير بر رسول علية ہونے كى شہادت ديتا ہے

یہ صدیث صاحب مظکوۃ نے باب مکایکول اُکلہ کو مِیالا یکھول اُکلہ کے اندر عبدالر حمٰن بن شیل کی روایت ہے بیان کی ہے که رسول الله علی نے کوہ کا کوشت کھانے کی ممانعت فرمادی تنمی،رواہ ابوداؤد، تغییر مظہری کے اصل نسخہ میں بھی عبارت ہے، لہٰذا ہے الفاظ كه "مجمعية حديث معلوم نيس، غلط معلوم بوت بين" ١١اں کو (معلوم ہونا چاہئے کہ) یالتو گدھوں کا گوشت حلال نہیں۔حضرت جابر ہی روایت ہے کہ رسول ایڈ ہیائی نے گھریلو گر ھول کے گوشت کی ممانعت فرمادی ادر گھوڑوں کے گوشت کی اج**ازت دے دی تھی۔ متفق علیہ۔ حسرت** جابڑ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے دن یالتو گدھوں اور خچر وں اور کیلے والے در ندوں اور ناخن دار بنجوں والے پر ندوں کے کوشت کو حرام کردیا تھا۔رواہ الترندی۔ ترندی نے اس صدیث کو غریب کہاہے۔

امام احمدٌ کی روایت کے بیر الفاظ میں رسول اللہ ﷺ نے پالتو گدھوں، لومڑیوں، کملوں والے در ندوں اور ناخن دار پنجوں والے پر ندول کے گوشت کو حرام کر دیا۔ حضر ت جابرٌ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دیدیادر گدھے کے گوشت کی ممانعت کر دی۔ ترندی نے اس روایت کو صحیح کہاہے اور نسائی نے بھی اس کو بیان کیا ہے۔

حضرت ابوہریرے کی روایت ہے کہ خیبر کے دن رسول اللہ ﷺ نے ہر شکیے والے در ندوں اور مالتو گدھوں (کے گوشت) کو حرام کر دیا۔ رواہ احمد۔ حضر ت براء بن عاذب کا بیان ہے کہ خیبر کے دن کچھ گدھے ہمارے باتھ لُگ گئے کچھ و ہر میں احائک

رسول الله عليه عليه عليه عليه المائي بانثريال الث دو منفق عليه

حضرت علی کرم الله وجه کی روایت ہے کہ خیبر کے سال رسول الله ﷺ نے نکاح متعہ کی اور یالتو گدھوں کے گوشت کی ممانعت فرمادی۔ متفق علیہ ۔اس موضوع کی احادیث حضرت ابو سلیطَ، انسُّ، ابن عباسٌ ،سلمہ بن اکوع ،عبداللہ بن ابی اوفی ، خالد بن ولید اعمر و بن شعیب کے دادا، مقدام بن معد یکرب اور عمر و بن او پیار کی رولیات ہے آئی ہیں۔

مسئلہ : - گھوڑے کا گوشت کھانا جمہور کے نزدیک حلال ہے صاحبین کا بھی میں قول ہے۔امام ابو حنیفہ اور امام ابومالک ّ کے نزدیک مکروہ ہے تحریمی ہے یا تنزیمی ۔ دونوں روایات آئی ہیں۔ صاحب ہدایہ نے کراہت تحریم کوزیادہ سیح قرار دیاہے۔

جہور کی دلیل حضرت جابرؓ کی وہی حدیث ہے کہ حضور اقدیں عظی نے تھوڑوں (کے گوشت) کی اجازیت دیدی۔ دوسری حدیث حضرت اساء کی ہے اساء نے فرمایا۔ ہم نے رسول اللہ علیقہ کے زمانہ میں جبکہ ہم مدینہ میں تھے ایک گھوڑے کو

ذیج کرے کھایا متفق علیہ۔امام احمر کی روایت میں اتناز اکدہے کہ ہم نے رسول اللہ عظی کے گھر والوں نے۔

الم ابو حنیفہؓ نے آیت وَالْحَیْلُ وَالْبِغَالَ وَالْحَیْنِرُ لِتَرْکُبُوهُا وَذِیْنَةً ہے استدلال کیا ہے اس آیت میں اللہ نے لطور احسان گھوڑوں خیر وں اور گدھوں کے دو **نوائد بیان کئے ہیں سواری ادر زینت، کھانا توسب** سے بڑا فائدہ تھا۔ اگر اس کی اجازت ہوتی تو بدر جہ ادلیٰ اس کا بھی اظہار کیا جاتا اعلیٰ احسان کاذ کرتر ک نہ کیا جاتا۔ دوسر**ی مد**یث حضرت خالدٌ بن و**لید کی** ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حرام ہے گوشت یالتو گدھوں اور یالتو گھوڑوں کا۔ دوسری روایت کے بیہ الفاظ ہیں کہ رسول اللہ عظیہ نے گھوڑوں خچر وں اور گدھوں کا گوشت کھانے کی ممانعت فرمادی۔امام احمد نے بیہ حدیث نقل کرنے کے بعد اس کو منکر قرار دی<u>ا</u> ے۔ موٹی بن ہارون نے کہااس حدیث کے راوی صالح بن یجیٰ اور لیجیٰ بن مقدام غیر معروف بیں صرف مقدام کے ذیل میں ان کی معرفت ہوتی ہے درنہ خود مجہول ہیں۔ دار قطنی نے بھی اس حدیث کو ضعیف کمائے۔

ا بن جوزی نے لکھاہے کہ یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ بھی آئی ہے کہ خیبر کے دن رسول اللہ علی نے گدھوں خجرول اور گھوڑوں کا گوشت حرام کر دیا۔واقدی نے کہاکہ حضرت خالد او خیبر کے بعد مسلمان ہوئے تھے (خیبر میں موجود ہی نہتھے)۔ مسکلہ: -امام ابو ٔ حنیفہ ّ کے نزدیک نیوٹا کمروہ ہے کیونکہ یہ بھی حشر اتی در ندول میں ہے ہے۔

مسکلہ : - تینوں اماموں کے نزدیک رخم، بغاث، ابقع (حیت کبرا کوا)ادر گدھ مکردہ ہے یہ سب مر دار خوار ہیں۔ کھیتی والے کوے میں کوئي ہرج آئيں، يه دار خور ہے۔ شکاري ير نده آئين ہے نه عقعق (ايک قتم کا کوا) میں کوئی ہرج ہے كيونكه اس کی خوراک مخلوط ہوتی ہے (دانہ بھی اور مر دار کا گوشت بھی) ہے مرغی کے مشابہ ہے لیام ابو یوسف ؒاس کو مکروہ کہتے ہیں کیونکہ اس کی بیشتر خوراک مر دار کا گوشت ہے۔

مسکلہ : - گندگی خور چویا ہے ہویا پر ندہ اس کا گوشت انڈے اور دودھ امام احمد کے نزدیک حرام ہے جب تک اس کو بند

کر کے ایک مدت تک ندر کھا جائے۔ پر ندے کو تین دن اونٹ کو چالیس دن گائے کو تمیں دن۔ بکری کو سات دن اور سرغی کو تین دن بندر کھا جائے ایک روایت ایس سب کے لئے تین دن کی مدت بیان کی گئی ہے۔ باتی تینوں اماموں کے نزدیک اگر گندگی خور جانور کے گوشت اور دود دھ میں بد بو پیدا ہو جائے تواس کو کھانا مکروہ تحریج اس کو اتن مدت تک بندر کھا جائے کہ نجاست کی بد بو جانور کو کھانے اور اس کا دود دھ کی بد بو جانی رہے۔ حضرت این عمر رضی اللہ عہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ عیائے نے گندگی خور جانور کو کھانے اور اس کا دود دھ سینے کی ممانعت فرمادی رواہ ابود اور دواہ اس ماجۃ۔ حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ عیائے نے گندگی خور کی ممانعت فرمادی۔ رواہ احمد

حفرت عبداللہ بن عمر و بن عاص کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے گندگی خور او نثوں کا گوشت کھانے ان کا دودھ اسے اور ان پر سوار ہونے کی ممانعت فرمادی۔ تاو فتیکہ چالیس روز تک (بندر کھ کر)ان کو چارہ نہ کھلایا جائے۔ رواہ البہتی والد ار قطنی۔ اس کی سند میں ایک راوی اساعیل بن ابراہیم بن مہاجرہے ابن جوزی نے اساعیل اور ابر اہیم دونوں کو ضعیف کہاہے۔ امام احمد ، ابوداؤد نسائی اور اعظم نے عمر و بن شعیب کے داداکی روایت سے نقل کیاہے کہ رسول اللہ علیہ نے پالتو گدھوں اور گندگی خور جانوروں کا گوشت کھانے اور ان پر سوار ہونے کی ممانعیت فرمائی ہے۔

مسکلہ: - دریائی جانور قل میں سے سوائے مجھل کے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور کوئی جانور طال ہمیں۔ امام الگ کے نزدیک سب دریائی جانور کھائے جانے ہیں یہاں تک کہ کیڑا، مینڈک وریائی کمااور دریائی سور بھی، مگر دریائی سور امام الگ کے نزدیک مردہ ہے بعض ردلیات میں آیا ہے کہ آپ نے اس کے طال حرام ہونے میں تو قف اختیار کیا۔ امام احد نے کہامینڈک، مگر چھاور کوج کے علاوہ دریا میں جو جانور پیدا ہو تااور رہتا ہواں کو کھانا طال ہے مگر چھا کے علاوہ دریا میں جو جانور وں کو ذرکا کرنا ضروری ہے بعض کا قول امام مالگ (رحجم الله) فن کرنا ضروری ہے جسے دریائی شور ہوائی انسان۔ امام شافی کے ساتھوں میں اختلاف ہے بعض کا قول امام الاگ (رحجم الله) کے قول کی طرح بعض نے کہا جن دریائی جانوروں کے ہم شکل خشکی کے میں نہ ہوں میں جانور پائے جاتے ہیں ان کونہ کھانا جائے جسے دریائی کہا، سور ، انسان ، سانسے بچھو، چوہااور جن کے ہم شکل خشکی میں نہ ہوں ان کو کھانا جا سکتی ہے توں کو کھانا جا سری کو کہا جا سے دریائی کہا ہے۔ دریائی سے دریائی کہا ہے۔ دریائی سانس بچھو، کیڑا، پھوا حرام ہیں باتی سب حلال ، امام مالک کی دلیل بیا آست ہے احمل کری کے شکر کی میں نہ ہوں انہ کو کھانا جا سری کی جن سری کی کی ان کو کھانا جا کہا کہ کہا تھیں ہے احمل کری ہی ہوں انہ کو کھانا جا کہ کہ کہ تھیں ہے احمل کی کی گیا ہے۔ احمل کری کی سری کری کے اور اس کا مر اموا اللہ کے احمل کری کے احمل کری کی احمل ہے۔

اس دلیل کا جواب ہے کہ آیت میں صدر (کا معنی مصدری ہے بینی اس) کا معنی ہے شکار کرنا کیونکہ دوسری آیت میں آیا ہے و آیا ہے و حرّم عَلَیْکُمْ صَیْدُ الْبُرِ مُنَادُ سُتُمْ مُحرِمُنا جب تک احرام کی حالت میں ہو، تمہارے لئے خشکی کے جانوروں کو شکار کرنا حرام کر دیا گیا ہے ظاہر ہے کہ اس جگہ صید کا معنی ہے شکار کرنا (شکار کا جانور مراد نہیں ہے) کیونکہ غیر محرم آگر احرام دالے کی مدد کے بغیر خشکی کے حلال جانور کا شکار کرلے تو محرم کے لئے اس کو کھانا جائز ہے (اس لئے آیت کا مطلب یہ نہیں ہو سکنا کہ خشکی کا جانور محرم کے لئے بحالت احرام مطلقانا جائز ہے کہ بی صدیت تواس میں میتہ ہے مراد صرف مجھل ہے۔

حدید میں اور محرم کے لئے بحالت احرام مطلقانا جائز ہے کہ بی صدیت تواس میں میتہ ہے مراد صرف مجھل ہے۔

حدید میں اور محرم کے لئے بحالت احرام مطلقانا جائز ہے کہ بی صدیت تواس میں میتہ ہے مراد صرف مجھل ہے۔

حضرت جابر کی ایک روایت میں آیا ہے جس کو دار قطنی نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ میکانی نے فرمایا سمندر کا کوئی جانور
الیا نہیں کہ اللہ نے بنی آدم کے لئے اس کا تذکیہ نہ کر دیا ہو (یعنی بغیر ذیج کئے اس کو کھانا حلال نہ کر دیا ہو اور ظاہر ہے کہ اس
صدیث میں جانور سے مراد صرف مجھلی ہے ہر جانور مراد نہیں ہے کیونکہ) دوسری صدیث میں آیا ہے ہر نون کو بنی آدم کے لئے
ذبیجہ (یعنی ذبیجہ کے حکم میں) کر دیا گیا ہے اور نون کا معنی ہے تھی اور صدیث کی رفتار بتار بی ہے کہ ہر سمندری جانور کو ذیح کرنے
سمنتی بنادینا مقصود نہیں ہے بلکہ میہ بتانا مقصود ہے کہ چھلی کو ذیح کرنے کی ضرور سے نہیں۔

سے میں دیں ہے دو ایس ہے بعد یہ بانا مسود ہے کہ چسی بود س کرنے ما صرورت مایں۔ مچھلی کے علاوہ بعض دوسر ہے سمندر کی جانوروں کی حلت حضر ت جابرؓ کی روایت سے معلوم ہوتی ہے حضرت جابرؓ کا بیان ہے میں جیش خبط کے ساتھ جہاد میں شریک تھاابو عبیدہ کمانڈر تھے ہم سخت بھوک زدہ ہوگئے (کھانے کو پچھے موجود نہ تھا) سندرنے ایک اتن بڑی پھلی مردہ باہر نکال بھینگی تھی کہ ہم نے اتن بڑی پھلی نمیں دیکھی اس کوعنر کہاجا تا تھاہم نے نصف ہاہ تک اس کو کھایا ابو عبیدہ نے اس کی ایک ہٹری لے کر کھڑی کی تو اس کے (کمانچ کے) نیچے ہے اونٹ سوار نکل گیاجب ہم خدمت گرامی میں پنچے تو ہم نے اس کاذکر رسول اللہ علیقہ ہے کیا حضور علیقے نے فرمایا خداد ادر ذق کھاؤادر اگر تمہارے پاس ہو تو ہم کو بھی کھلاؤ چنانچہ ہم نے اس میں ہے کچھے حضور علیقے کے لئے بھیج دیا ادر آپ نے اس کو کھایا۔ متفق علیہ۔ حنفیہ اس کے جواب میں کہتے ہیں عزر ایک قتم کی بچھل ہی تھی دیکھو جھزت جابڑنے اس کو حوت کے لفظ ہے تعبیر کیا تھا۔

مینڈک اور وہ تمام دریائی جانور جن سے انسانی ذوق نفرت کر تااور لطیف طبیعت گھن کھاتی ہے اس کی حرمت پر آیت وینچر م عکنینہ کم النخبائیٹ ولالت کرتی ہے اور ایک حدیث بھی آئی ہے جو عبدالر حمٰن بن عثمان نے بیان کی ہے کہ رسول اللہ علیلے کے سامنے ایک طبیب نے بچھ دوابیان کی اور مینڈک کواس میں شامل کرنے کا بھی ذکر کیالیکن حضور علیلے نے مینڈک کو قتل کرنے سے منع فرمادیا۔ رواہ احمد وابو داؤد والنسائی والبہ تھی بیہتی نے لکھاہے کہ مینڈک کی ممانعت کی روایات میں سب سے زیادہ قوی بی روایت ہے۔

۔ مسککہ :- پائی کے اوپر مروہ مجھلی تیر نے والی امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے جمہور کے نزدیک مکروہ نہیں۔ جمہور کے قول کی تائیدایک توحضر ت جابر والی روایت سے ہوتی ہے جس میں عنبر کا کنارہ پر پڑا ہوناند کورہے۔ دوسر ی حدیث یہ ہے کہ و نہ میں ب

حضور نے فرمایا گھؤالج ل سیتة ب

ہم اُس کے جُواب میں کہتے ہیں کہ حضرت جابر گی روایت میں ہے سمندر نے ایک مردہ مجھلی پھینک دی تھی اس کا مطلب یہ ہے کہ سمندر کے بھینکے سے (باہر آکر)جو مجھلی مرکئی تھی۔ یہ توبالا نفاق حلال ہے میتۃ الجروبی مجھلی ہو سکتی ہے جس کی موت کا فاعل سمندر ہو یعنی سمندر کے کسی عمل سے دہ مری ہودہ مجھلی میتۃ البحر ہمیں ہو سکتی جو (کنارہ پر آنے سے پہلے) کسی پیاری کی دجہ سے سمندر ہی میں مرکئی ہو۔

حنفیہ نے حضرت جابڑگی روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ علیجے نے فرملیجوم دہ ہونے کی حالت میں پانی کے اوپر تیر رہی ہواس کونہ کھا وکور سمندر جس کو چھوڑ کر سمٹ گیا ہو (یعنی بھاٹا کی حالت میں جو مجھلی بھاٹا کے ساتھ نہ جاسکے اور رہ جائے اور رہ جائے) اور جو کنارہ پر رہ گئی ہواس کو کھاسکتے ہو۔ یہ حدیث دار قطنی نے ابواحمد نہیری کے طریق سے مرفوعاً بیان کی ہے اور صراحت کی ہے کہ ابواحمد کے علاوہ اور کسی طریق سے اس کو مرفوعاً نہیں ذکر کیا گیا۔ وقیع عبدالرزاق اور مومل دغیرہ نے اس کو موقوفاً موقوفاً نقل کیا ہے ابوابوب بھتانی ، عبداللہ بن عمر و بن جرت محماد بن سلمہ اور زہیر وغیرہ نے بھی بروایت ابوالز بیر اس کو موقوفاً نقل کیا ہے اور یہی صحیح بھی ہے۔

دار قطنی نے ایک اور ظریق سے حدیث کے بیہ الفاظ نقل کئے ہیں سمندر جس (مچھلی) کو کھول کر چلاجائے اور جس کوڈال جائے اس کو کھاؤ اور جس کو مر دہ بایانی پر (مر دہ ہونے کی حالت میں) تیر تاپاؤ اس کونہ کھاؤ۔ دار قطنی نے لکھا یہ حدیث صرف عبد العزیز نے بردایت وہب بیان کی ہے اور عبد العزیز ضعیف تا قابل احتجاج ہے امام احمہ نے اس کوضعیف کہاہے اور حدیث کو

غیر صحح قرار دیاہے نسائی نے اس کو متر وک کہاہے۔

ابوداؤد نے ایک دوسرے سلسکہ سے بالفاظ ذیل روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو (مجھلی) سمندر (کنارہ پر) پھینک دے یااسکو چھوڑ کر سمٹ جائے تواس کو کھاؤاور جو سمندر میں مر جائے اور اوپر تیر نے لگے اس کو مت کھاؤ۔اس سند میں ایک راوی اساعیل بن امیہ متر وک ہے ابوداؤد نے لکھاہے اس حدیث کوسفیان ابو ب اور حماد نے ابوالز بیرکی روایت سے نقل کیا ہے گر سب نے حضرت جابر میراس کو موقوف کر دیا (مرفوع انہیں بیان کیا)

مسکلہ: -باجماع علماء خرگوش حلال ہے حضرت انس کا بیان ہے مر الظہر ان میں میں نے ایک خرگوش بکر لیااور لے کر ابوطلحہ کے پاس آیا،ابوطلحہ نے اس کو ذرج کر کے ایک سرین ور ان رسول اللہ کی ضدمت میں بھیج دیااور حضور عیافی نے اس کو قبول

كرلبا ليمتنق عليه به

فا كده :-حضرت ابوموى كى روايت بكر رسول الله علية في مرغى كا كوشت كميل منق عليه

فا كده :- : حفرت سغينه كابيان ب من في رسول الله عظية كما تهر خاب كا كوشت كهايدرواه ابوداؤد

اور اال كتاب كالحمانا تهادك كئے طلال بے طعام سے مراد وَ طَعَامُ اللَّذِينَ أَوْتَوُا الْكِتْبِ حِلَّ ثِكُامُهِمَ

ے ذہبید کیونکہ دوسرے کمانوں کی علت الل کتاب کے ساتھ مخصوص میں ہے۔

الله المرافع المركز من مي مودو نساري داخل بي اور صائبين مجى داخل بين بشر طيك كسى في كروين بران كاايمان

اور کسی آسانی کتاب کاان کوا قرار موستاره پرست صابی اس میں داخل جیس ہیں۔

الل كتاب سے مراد بھي ہر كتابي ہے حربي ہويادي عجمي ہويا عربي تخلي ہو (يا بكرى) امام اعظم كارى قول بے ليكن باتى تینوں الموں کے نزدیک فبیلہ تغلب نے عیسائیوں کاذبیحہ طل<u>ال نہیں (وہ مشرک تھے) این جوزی نے کھا ہے ہمارے سلسلہ</u> کے اصحابؓ نے حضرت ابن عبال کی روایت سے بیان کیاہے کہ رسول اللہ سکھنے نے عرب کے عیسائیوں کے ذبیحوں کی ممانعت فرمادی۔ ابن جوزی نے حضرت علی کا قول نقل کیاہے کہ پنی تغلب کے عیسائیوں کاذبیحہ نہ کھاؤانہوں نے سوائے شراب پینے کے نفر انیت سے اور کوئی چیز نہیں دا<u>۔ امام شافعیؓ نے مجمی سیح سند</u>ے حضرت علیٰ کامیہ قول نقل کیاہے عبدالرزاق نے ابراہیم معی کے سلسلہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت علی تن تغلب کے نصاری کے ذبیحہ کو (کھانے)اور ان کی عور توں (ے نکاح کرنے) كو مكرده قرار دية تصه

میں کہتا ہوں کہ اس محث کی کوئی مر فوع صحح حدیث مجھے معلوم نہیں ہوئی اور اگر کوئی صحیح مر فوع حدیث مل بھی جائے توده صديث آماد مو گيجو قران كو تخ بنيس كرسكتي

بغوی نے کھاہے اللہ کی مراد تمام بہودیوں ،عیسائیوں اور ان لو کون کے ذیعے بیں جور سول اللہ عظی کی بعثت ہے بہلے اہل کتاب کے ند ہب میں داخل ہو چکے تھے لیکن حضور عظافی کی بعثت کے بعد جن غیر آو کول نے عیسائیت یا بہودیت اختیار کی ان کے ذیعے حلال ہنیں گئے۔

میں کہتا ہوں کہ بیشر ط لغوہے صاحب ہدایہ نے لکھاہے مرتد کاذبیجہ حلال نہیں یعنی جس مسلمان نے اسلام کوچھوڑ کر یموویت یاعیسائیت یا مجوسیت یابت پرستی اختیار کرلی ہو۔اس کے ساتھ کاذبیحہ نہ کھایا جائے اس کا کوئی دین نہیں وہ اختیار کر دہ ند ہب پر بھی قائم ہنیں رہے گاہاں کوئی کتابی آگر اپنے ند ہب کو چھوڑ کر دوسر ادین اختیار کرلے تو ذیج کے وقت جو اس کا ند ہب ہوگاوی قابل اعتبار ہوگا۔ گزشتہ ند مب کا اعتبار منیس کیا جائے گا۔ صاحب کفایہ نے تکھاہے کہ اگر کوئی یہودی یا عیسائی مجوی ہو جائے تو اس کاذبیحہ حلال نہ ہو گادہ اصلی مجو سی مانا جائے گالیکن اگر کوئی نجو سی بہودی یا عیسانی بن جائے تو اس کاذبیحہ اور شکار حلال ہوجائے گا۔

مسئلہ: - اگر کوئی بہودی حضرت عزیر کے نام پر یاعیسائی حضرت عیسی کے نام پر ذیح کرے توذیحہ حلال بائیں۔ کفایہ مسک کے نام پر ان کا دور نہ حلال بائیں جیسے مسلمان کاوہ میں ہے کتابی کاذبحہ اس وقت مطلال ہوں جب عزیر مسح (وغیرہ) کے نام پر اس نے ذرج نہ کیا ہوور نہ حلال ہیں جیسے مسلمان کاوہ ذبیحہ طلل ہنیں جواللہ کے سوائسی دوسرے کے نام پرذی کیا گیا ہواللہ نے فرمایاؤمنا اُھِل َ بِهِ لِغَیزِ اللَّهِ۔

بغوی نے لکھا ہے اس مسلم میں علماء کا اختلاف ہے۔حضرت ابن عمر نے فرمایا حلال نہیں۔ اکثر اہل علم حلیت کے قائل میں شعبی،عطاء خراسانی اور مکول کلائی قول ہے شعبی ہے یو چھا گیا آگر کوئی عیسائی متیج کے نام پر ذیح کرے تو کیا تھم ہے شعبی نے جواب دیا طلال ہے کیو نکمہ اللہ نے عیسائیوں کے ذبیحوں کو حلال قرار دیاہے اور وہ خوب واقف ہے کہ عیسائی (ذیح کے وقت) ليا كہتے ہيں۔

نسن نے فرمایا اگر کوئی بہودی یا عیسائی ذیج کے وقت اللہ کے سواکی اور کانام لے اور تم من رہے ہو تواس کونہ کھاؤادر اگر

تم دہاں موجود نہ ہو (اور خود ہنیں من ہے ہو) تو کھالواللہ نے وہ تمہارے لئے حلال کر دیا ہے۔ میں کہتا ہوں ہمارے نزدیک سطح پہلا قول ہے کہ اگر کوئی کتابی قصد اللہ کانام ترک کر دے اور کسی اور کے نام پر ذریح

کرے اور سے بات بیتی معلوم ہوجائے یاان کی عمومی حالت، ہی ہو (یعنی مسے وغیرہ کام پر ذیح کرنے کاان کا دستور ہو، خواہ ہم کو بیتی معلوم نہ ہو کہ غیر اللہ کے نام پر انہوں نے ذیح کیا ہے) تونہ کھاؤ۔ عرب کے عیسائیوں کے ذیح کھانے کی ممانعت کی بنا یسی ہے اور حضرت علی کے قول نہ کور کی بھی رسی علت ہے کیونکہ حضرت علی کو بنی تغلب کے عیسائیوں کی اس حرکت کا شاید علم ہو کہ وہ ذیح کے وقت اللہ کانام نہیں لیتے یاغیر اللہ کے نام پر ذیح کرتے ہیں مجمی عیسائیوں کے ذبیحہ کا بھی بہی تھم ہے کہ اگر غیر اللہ کے نام پر ذیح کرنے کاان کا دستور ہی ہو تو اس ذبیحہ کونہ کھایا جائے اور یہ حقیقت ہے کہ اس ذمانہ کے عیسائی ذیح نہیں کرتے

بلکہ چوٹ مار کر قتل کرتے ہیں اس لئے ان کاذبیجہ حلال نہیں۔

و کلعاً مُکْمُدِ حِیْنُ لَکھُمُونِ وکلعاً مُکْمُدِ حِیْنَ لَکھُمُونِ ایک سوال: - جب رسول اللہ ﷺ کی بعثت تمام لوگوں کے لئے ہے اور آپ کی نثر بعت ایک ہی ہے تو پھر بعض کے بعضر جن دار کی جارہ اور بعض کے لئے اپنی جن را میا کی جہرہ سرکر کا معنوا دائیں اختیاب کام کی کی جا

کے بعض چیز دل کی حلت اور بعض کے لئے انہی چیز دل کی حرمت کا کیا معنی اور اس اختلاف احکام کی کیا علت ہے۔

جو اب: - مطلب یہ ہے کہ کچھ چیزیں سب کے لئے طال ہیں چیے سمندر کاپائی، اور بعض چیز ول کی حلت کچھ شرطوں کے ساتھ مشروط ہے جیسے نماذ کے جواز کے لئے وضو کی شرط ہے یا تمام عبادات کے لئے اللہ رسول پر ایمان رکھنے اور اطلاص نبیت کی شرط ہے اور مال کی حلت کے لئے خود اس کا مالک ہو تایا مالک کی اجازت سے کھانا شرط ہے ہیں مسلمانوں کا ذبیعہ کا فروں کے لئے حلال ہے آخرت میں اس ذبیعہ کو کھانے کی وجہ سے ان کو عذاب نہوگا جوسیوں کی ذبیعہ کی حالت اس سے عذاب نہوگا جو سیول کی ذبیعہ کی حالت اس سے عذاب نہوگا جو سبول کی ذبیعہ کی حالت اس سے عزاب نہوگا ور مسلم خور اس کی افراد کی شرط نہیں ہے مجوسیوں کی ذبیعہ کی حالت اس سے اور ترک ایمان پر بھی عذاب ہوگا ور مسلم خور قوف ہے اوانہ کرنے پر بھی عذاب ہوگا اور ممنوعات کے اور ترک ایمان پر بھی عذاب ہوگا اور ممنوعات کے اور ترک ایمان پر بھی عذاب ہوگا اور ممنوعات کے اور تک بر بھی عذاب ہوگا اور می حراحت کی گئے ہے اس کی غرض اس فرق کو ظاہر کرتا ہے جو مسلمانوں کے ذبیعہ اور مسلمانوں کی عور توں کے در میان ہے کہ امال کرتا ہے جو مسلمانوں کے ذبیعہ اور مسلمانوں کے دبیعہ کی صراحت کی گئے ہے اس کی غرض اس فرق کو ظاہر کرتا ہے جو مسلمانوں کے ذبیعہ کی صراحت کی گئے ہے اس کی غرض اس فرق کو ظاہر کرتا ہے جو مسلمانوں کے ذبیعہ کی صراحت کی گئے ہے اس کی غرض اس فرق کو ظاہر کرتا ہے جو مسلمانوں کے ذبیعہ کی صاحت کے خوال ہو مونوں ہے ہے مطلب بیہ ہے کہ امال کتا ہو کہ کھانا کھلا نا تمہد کے لئے المان اس فرق کو کھانا کھلاتے اور ان کے باتھ فروخت کرتے ہو اس کی خور توں نے در خور کے مطلب کو ذبیعہ کی مطلب کو ذبیعہ کی مطلب کو ذبیعہ کی مطلب کو خور توں کے در خور کی کہ مطلب کو ذبیعہ کو میان کے در کی تربی کی مطلب کو ذبیعہ کی مطلب کو میان کی خور قوت کرتے کہ میان کی خور قوت کرتے کی مطلب کی خور قوت کرتے کی مطلب کو ذبیعہ کی مطلب کو در خور کی مطلب کی میں کی میں کھیں کی مطلب کی مطلب کی مطلب کی مطلب کی میں کی مطلب کی مطلب کی میں کی میں کی میں کی میں کی میں کھیں کی میں کی میں کی میں کی کی کی کی کی کی کھیں کی کی کھی کی کی کھیں کی کو کئی کی کی کھی کی کی کی کھی کی کھی کی کو کی کی کو کی کی کھی کی کو کئی کے کہ کی کی کو کی کی کی کھی کے کہ کو کی کو کی کو کی کو ک

ہے بینیادی نے زجاج کے مطلب کو زیادہ سیخ الفاظ میں واقع کیا ہے کہ اہل کتاب کو کھانا کھلانے اور ان کے ہاتھ فروخت کرنے میں مسلمانوں پر کوئی گناہ نہیں اگر اہل کتاب کے لئے مسلمانوں کا کھانا حلال نہ ہو تا تو پھر مسلمانوں کے لئے اہل کتاب کو کھلانا بھی ناجائز ہو تا۔ حقیقت میں اس کار از دہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کر دیا کہ مسلمانوں کا ذبیحہ کھانے کے لئے ایمان کی شرط نہیں ہے ہاں مسلم عور توں سے زکاح کے لئے ایماند ار ہونے کی شرط ہے۔

وَالْمُوْمَانِي مِنَ الْمُؤْمِنْتِ وَالْمُحْصَنْتُ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتْبَ مِنْ قَبْلِكُمْ

اورپارساعور تیں ایمان والیوں میں سے اورپارساعور تیں ان لوگوں میں سے جن کوتم سے پہلے کتاب دی گئی۔
اس کا عطف التظیّرائ پر ہے۔ بغوی نے کہا المحصنت سے کیامر او ہے۔ علاء کا اس کے متعلق اختلاف ہے اکثر علاء کے نزدیک اس لفظ کے مراد ہیں آزاد عور تیں جو باندیاں نہ ہوں مومن ہوں یا کتابی نیک چلن ہوں یا بدر فقار ، مجاہد کا بھی علاء کے نزدیک اس لفظ کے مراحت کی ہے کہ کتابی عورت سے جو باندی ہو فکاح تا جائز ہے کیونکہ اللہ نے آیت بسمائلک ت اینمان کہ بن فقیات کی المحقور بنا نہ ہوں علاء کے نزدیک المحقور بنان کی قیدلگائی ہے۔
اینمان کہ بن فقیات کے موادیک المحقور بنان میں باندیوں سے فکاح کی شرط کے طور پر الموقید بنت کی قیدلگائی ہے۔
اینمان کو بندی علاء کے نزدیک المحقور بنان باندیاں یا کتابی باندیاں۔

بد چکن عور تیں خواہ مسلمان ہول یا کتابی بہر حال ان سے نکاح حرام ہے حسن کارسی قول ہے مشعبی نے کہا کہ کتابیہ عورت کے محصن ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ زمان علی اس ہواور عسل جنابت کرتی ہو۔

فا کدہ: - صابی عور تول ہے نکاح کے متعلق امام ابو صفیقہ اور صاحبین میں اختلاف ہے امام صاحب کا خیال ہے کہ صابی فرقہ زبور کو مانتا ہے اس کا شکر اہل کتاب میں ہے اس کئے نکاح جائز ہے۔ صاحبین ناجائز ہونے کے قائل ہیں کیونکہ ان کے خیال میں صابی ستارہ پرست ہوتے ہیں ان کا شکر مشر کول میں ہے صاحب ہدایہ نے تکھا ہے اس اختلاف کی بناء صرف اختلاف خیال میں صابی مذہب کیا ہے اس کی حقیقت کو سمجھنے میں امام اعظم اور ان کے شاگر دول میں اختلاف ہیں ہوئی اختلاف نمیس۔ حضرت ابراہیم وحضرت شیٹ کے محیفوں پر ایمان رکھنے والی عور تول کے ساتھ بھی امام اعظم کے نزدیک نکاح درست ہے۔ مسلم نے مسلم نے کردیک نکاح درست ہے۔ مسلم نے سابی مورت سے نکاح کا جواز اس وقت ہے جب دہ میں کو اللہ نہتی ہواگر الوہیت مسلم کا مسلم نے مورت سے نکاح کا خواز اس وقت ہے جب دہ میں کو اللہ کہتے ہوں تو ان کاذبیحہ نہ کھایا اس کا عقیدہ ہو تو اس سے نکاح ناجائز ہے۔ مبسوط شخ الاسلام میں ہے اگر اہل کتاب مسیح یا عزیر کوالہ کہتے ہوں تو ان کاذبیحہ نہ کھایا

ے حضرت عمر "نے فرملیا تھا مسلمان نصر انی عورت ہے نکاح کر سکتا ہے محر عیسائی مر و مسلمان عورت ہے نکاح نہیں کر سکتا، ۱۲۔

جائے نہ ان کی عور تول سے نکاح کیا جائے۔ (وہ مشرک ہیں) بعض علاء نے اسی فیصلہ پر فتویٰ ہونا بیان کیا ہے مگر دلا کل (آیات ا اعادیث) یر اگر نظر کی جائے توہر کتابی کاذبیحہ کھانااور ہر کتابی عورت سے نکاح کرناجائز قراریائے گا۔ (انتی کلام میخ الاسلام)۔

ابن جام نے مین الاسلام کی موافقت کرتے ہوئے لکھاہے کہ ہرنصر آنی کاذبیعہ حلال ہے خواہدہ تکیت کا قائل ہویانہ ہو۔

آیت میں جو ہر کتابی کے ذبیحہ کوبے قید طال قرار دیاہے ابن مام کا قول اس کے موافق ہے۔

میں کہتا ہوں میہ بات تھلی ہوئی ہے کہ آیت میں اہل کتاب ہے مرادوہ کتابی ہیں جو مشرک نہ ہوں موحد ہوں کیونکہ مشرك عور توں سے نکاح كى ممانعت تواللہ نے خود كردى ہے فرمایاؤِ لاَ تَنْزِيْحُوالْمُنْشُرِ كَاتِ حَتَىٰ يُوْمِنَ اور بيربات كهناك مرف مشرک کتابیہ سے نکاح کی حرمت (وَالْمُحْصَنامُ مِنَ الَّذِينَ اَوْتُوا الْكِيَّابَ ہے)منّبوخ كردى مَي بعيراز دانش ہے بت پرست کے شرک اور کتابی کے شرک میں کوئی فرق نہیں۔ بعض علاء نے لکھاہے کہ یہودیوں کے متعلق جواللہ نے اَ فَالَّتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ إِنِّنَ اللَّهِ أُور عيما يُول ك متعلق قَالَتِ النَّصَارى المُسَيِيعُ الْمِن الله فرملي به وه صرف الل كماب کے دو فرقے تھے (بیخی بہودیوں کا ایک مختر فرقہ عزیر کو ابن اللہ اور عیسائیوں کا ایک قلیل گروہ تھیج کو ابن اللہ کہتا تھا) جن کا اب کہیں وجود ہمیں ابن ہمام نے لکھاہے ہمارے ملک کے بہودی توحید کے قائل ہیں اور اللہ کوعزیر کاباب ہوئے ہے یاک کہتے ہیں۔ ہاں نصاریٰ میں سے ہم نے کوئی مخص ایسا نہیں پایا جو مسے کے ابن اللہ ہونے کا قائل نہ ہو۔ حضرت علیٰ نے جو بنی تغلب کے عیسائیوں کاذبیحہ کھانے کوران کی عور تول ہے نکاح کرنے کی ممانعت فرمائی تھی اس سے ہمارے مذکورہ بالا قول کی تائد ہوتی ہے (کہ عیسائی مسے کی ابعیت کے قائل میں)۔

ٳٙۮؘٳۜٵؾؽؿؙؿؙؠٷۿؙؚؾٞٲٛڿؙٷؠٛۿؾ

آذاً النَّذِيْ وَهُوْ هُنَّ الْجُوْرَ هُنَّ الْجَوْرَ هُنَّ مَّ جَبَدَ مَ النَّكِ مِهِر اداكر دو۔ حلت نكاح كوادائے مہرے مشر دط كرنے سے غرض دوبا تول كا ظہار ہم مير كے دجوب كى تاكيد لور ادائے مہر كے افضل داد كى قرار دیئے كے بعد ادائيكى كى تر غیب۔ بعض علماء نے كہادائے ميرے مرادہ مير كا قرار كور التزام كرليمالورا قرار مېر نكاح ہے ہو تاہے گویایوں فرملیا کہ جب تم محلیل فروج کے ارادہ نے نکاح کرو۔

مُخْصِنِیْنَ آس طرح ہے کہ تم بیوی بناؤ۔ غَیْرَ مُسلفِ خِیْنَ نہ تو علائیہ بدکاری کرویعنی زناء کے ذریعہ سے پانی کو بہاتے اور ضائع کرتے نہ بجرو کہ کوئی

مزيزة يهوتم اس اناكرو

وَلَامُتُونِي كَاخْدُانِ نه خفیه آشنائی بعنی مقرره داشته عور تول سے زنا کرنے دالے نه ہول۔

حدّن کااطلاق مر دو عورت دونوں پر ہو تاہے۔ ی کیکھٹ بالدینہ آن اور جوایمان کینی قوانین اسلام کا انکار کرے گا۔ ی کیکھٹ بالدینہ آن وَمَنْ تَكُفُّرُ بِالْدِيْمَانِ

اسکے عمال (یعنی نیک اعمال) اکارت جائیں گے کیونکہ قبول اعمال کیلئے ایمان کی شرط ہے۔ فَقُلُ حَبِطُ عَبُلُهُ اللهُ اللهِ

وَهُوَ فِي ٱلاَخِرَةِ مِنَ الْخَيْرِينَ ٥ اور وہ آخرت میں کھاٹا یانے والول میں سے ہوگا حضرت ابن

عباس نے فرمایاس کے تواب میں گھاٹا ہوگا۔

اے ایمان والو! جب تم نماز کو اٹھنے لگو۔ بخاری نے يَاكِيُّهُ الَّذِينَ أَمَنُوْآ إِذَا قُمْتُمُ إِلَى الصَّلُوةِ قاسم کی روایت سے لکھاہے کے حضرت عائشہ نے فرمایا ہم مدینہ کو آرہے تھے کہ میر اہار کہیں صحرامیں گر بڑاای لئے رسول اللہ ﷺ کو پڑاؤ کر ناپڑالور آپ فروکش ہو گئے (لوگ ہاری تلاش کرنے لگے) حضور فروکش ہونے کے بعد میری گود میں سر رکھ کر سوگئے۔ اتنے میں ابو بکر " آئے اور میرے مے مار نے لگے اور فرمانے لگے تونے ایک ہار کے لئے لوگوں کوروک رکھاہے میکھ دیر ے بعدر سول اللہ عظام بیدار ہو گئے اور صبح کی نماز کاوفت آگیا۔وضو کے لئے پانی حلاش کیا گیا مگریانی نہیں ملااس پر آیت ند کورہ

ناز آن ہوئی اسید بن حفیر نے کہا اے ابو بکڑ کے گھر انے والو ! تمہاری وجہ سے اللہ نے لوگوں کو ہر کت عطافر مائی۔اس بیان میں اصراحت ہے کہ سور ہ مائدہ کی اس آیت کانزول حضرت عائشہ کے ہار کے سلسلہ میں ہواسور ہ نساء کی آیت کانزول ہار کے سلسلہ میں ہواسور ہ نساء کی آیت کانزول ہو تا تو حضرت میں ہمیں ہوا۔ اس بیان سے یہ بھی معلوم ہو تاہے کہ سور ہ نساء والی آیت سے پہلے اس آیت کانزول ہوااگر ایسانہ ہو تا تو حضرت ابو بکر حضرت عائشہ پر ان الفاظ سے عماب نہ کرتے کہ تو نے لوگوں کوروک دیاہے پانی پر پڑاؤ بھی ہمیں اور پانی ساتھ بھی ہمیں ہمیں ہے نہ حضرت اسید حضرت عائشہ کے شکر گزار ہوتے۔

طِرانی نے بھی حضرت عائشہ کی روایت ہے الی حدیث نقل کی ہے اس روایت میں اتناز اندہے کہ اللہ نے آیت تیم

نازل فرمائی اور حضرت ابو بکرانے (حضرت عائشہ سے) فرمایا بلاشبہ تو برکت والی ہے۔

آیت میں نماذ کے لئے کھڑے ہونے سے مراد ہے کھڑے ہونے کاارادہ کرنا جیسے آیت وَاذِا قَرُاْتَ الْقَرْاْنَ کَاسْتَعِذَ باللّٰہ میں قر آن پڑھنے سے مراد ہے پڑھنے کاارادہ کرنا۔ ایجاذ کے پیش نظر ارادہ کی تعبیر فعل سے کی (ارادہ سبب فعل ہے اور فعل اس کا نتیجہ ، نتیجہ بول کر سبب مراد لیمنا ضابطہ مجاذ مر سل ہے) اس تعبیر سے اس بات پر بھی تنبیہ کرنی مقصود ہے کہ جو ہخص عبادت کاارادہ کرے اس کو فور أعبادت کر بی لیماچاہئے ارادہ اور عبادت میں فصل نہ ہونا جائے۔

ظاہر آیت ہے معلوم ہو تا ہے کہ جو محفق بھی نماز پڑھنے کاارادہ کرے اس پر وضو کرناواجب ہے خواہ طاہر باد ضو ہویا غیر طاہر بے وضو۔ حالا تکہ اجماع علاء اس کے خلاف ہے (بے وضو پر وضو واجب ہے اور باد ضوکے لئے تجدید وضو مستحب) صحح روایت سے ٹابت ہے کہ فتح کمہ کے دن رسول اللہ عظیمہ نے چند نمازیں ایک وضو سے پڑھیں اور چڑے کے موزوں پر مسمح کیا اس سے پہلے آپ ہر نماذ کے لئے (تازہ) وضو کیا کرتے تھے۔ حضرت عمر نے عرض کیا۔ آج حضور عظیمہ نے ایسا عمل کیا جو پہلے نہیں کرتے تھے فرمایا عمر میں نے ایسا قصد آکیا ہے (رواہ مسلم واصحاب السن الار بعد من حدیث بریدہ)

اس ظاہری تضاد کو دور کرنے کے لئے علاء نے آیت کی تغییر مختلف طور پر کی ہے۔ بعض نے کہاامر وجوب کے لئے ہے گئے مرید وجوب کے لئے ہے گئے مرید وجوب شروع میں تھا پھر منسوخ ہو گیا (اور باوضو کے لئے تجدید وضو مستحب ہو گئ) اس پر حضر ت غسیل الملا نکہ عبداللہ بن حنظلہ کی حدیث دلالت کر دبی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کوہر نماذ کے لئے تاذہ وضو کرنے کا تھم دیا گیا تھا باوضو ہوں یا بے دضو جب اس سے حضور کو دشواری ہوئی توہر نماذ کے لئے (صرف) مسواک کرنے کا تھم دے دیا گیا۔ رواہ احمد وابو داؤ دابن خرصمة وابن حبان فی صحیماد الحاکم فی المتدرک۔

بعض اہل تغییر نے لکھا ہے کہ امر استجاب کے لئے ہے (باوضو آدمی کے لئے ہر نماذ کے واسطے تازہ وضو کرنا مستحب ہے) اور نماذی اگر باوضو بھی ہوتب بھی باہماع علاء وضو کرنامسنون یا (کم سے کم) مستحب ہے۔ مسنون ہونے پر حضر ت انس کی حدیث ولالت کر رہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماذ کے لئے (تازہ) وضو کرتے تھے۔رواہ النسائی وصیحہ۔ عظم کیا۔ میں اللہ کا استحالات کر ہیں ہوئے کے اسلام کر ہونے کے اسلام کیا کہ جو محض پاک ہونے کے

متحب ہونے پر حضرت ابن عمر کی روایت دلالت کرتی ہے کہ رسول اللہ علیجہ نے فرمایا کہ جو شخص پاک ہونے کے باوجود وضوکر تاہے اللہ اس کے لئے دس نیکیال لکھ دیتا ہے۔ رواہ النسائی باسناد ضعیف بعض علماء نے لکھاہے کہ وضو کا تھم اس حکم آس حکم آگرچہ بے قید ہے لیکن معنوی حیثیت سے تقید مراد ہے۔ مطلب سے کہ بے وضو ہونے کی حالت میں آگر نماز کو اٹھنے لگو تو وضو کر لو۔ اس مطلب پر رسول اللہ علیہ کا یہ فرمان دلالت کرتا ہے کہ جب کوئی بے وضو ہو تو اللہ اس کی نماز قبول ہمیں کرتا ہے کہ جب کوئی بے وضو ہو تو اللہ اس کی نماز قبول ہمیں کرتا ہے کہ جب کوئی ہے وضو ہو تو اللہ اس کی نماز قبول ہمیں کرتا ہے کہ وضو ہون ہونہ کرلے۔ رواہ الشخان فی محجم اوابود اؤدوالتر ندی عن الی ہر بریں۔

زید بن اسلم کے نزدیک آیت کامعنی اس طرح ہے جب تم سوکر اٹھو نمازکیلئے توبعض علماء نے کہا حقیقت میں یہ اللہ کی طرف سے رسول اللہ ﷺ کواطلاع ہے کہ تم پر دضوای وقت داجب ہج جب نماز کاار ادہ ہو اور کسی عمل کیلئے و ضو واجب ہمیں کویا سے اللہ کی طرفے اجازت ہے کہ نماز کے علاوہ جو عمل کرنا چاہو بے وضو ہونے کی حالت میں کر سکتے ہو (لیمنی ممنوعات کے علاوہ) معترت ابن عباس کا بیان ہے۔ ہم حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے آپ قضائے حاجت سے واپس آئے تھے کھانا لاعباللة (المائدة)

القاضى عياض۔ قاضى عياض كے قول كي تائيد بكثرت صحابة كے اقوال سے ہوتی ہے جو صحح سندوں كے ساتھ آئے ہیں۔ لم نے حضرت جابر کابیان نقل کیاہے کہ رسول اللہ عظافہ کی ڈاڑھی نے بال بہت تھے میں کہتا ہوں کہ آگر ڈاڑھی کھنی ہو تو یک لب پانی ہر بال کی جڑتک پہنچانا تو ممکن ہی ہنیں۔ کھال کے عوض ڈاڑھی کے اوپری سطح کو د ھولینا جہور کے نز دیک واجب ہے جس طرح سر کے بال کا مسح بجائے سر کی کھال کے داجب ہے۔ ایک روایت میں امام اعظم کا بھی ہی قول ہے۔ صاحب ظہیریہ نے ای پر فتوی ہونا نقل کیاہے صاحب بدائع نے لکھاہے کہ اس قول کے علاوہ دوسرے اقوال سے لام صاحب کار جوع کرلینا ثابت ہے۔ایک روایت میں امام صاحب کا قول اس طرح آیاہے کہ چو تھائی ڈاڑھی کا منے کر ماواجب ہے۔ دوسری ر دایت میں تہائی ڈاڑھی کے مسے کاوجوب آیا ہے۔ تیسری روایت میں آیا ہے کہ ڈاڑھی کونہ دھوناواجب ہے نہ مسح کرناڈاڑھی کے اوپر ی حصہ کو دھونے کے وجوب کی دلیل میہ ہے کہ ڈاڑھی کے اندر کی کھال کو دھونا بالا جماع ساقط ہے ادر اجماع کی تائید عمل رسول الله ﷺ سے بھی ہوتی ہے کہ آپ ایک لپ سے چیرہ و ھولیا کرتے تھے اور سر کے بالوں کے مسح پر تیاس کرنے سے ایک ثابت ہو تاہے کہ بالوں کے اندر کھال کو دھو باواجب نہیں۔ کیونکہ سرکی کھال پر مسح کرنے کی جگہ جب بالوں پر مسح کرنے کو دے دی گئی اور سر کا مسح ساقط کر دیا گیا تو کوئی وجہ نہیں کیہ چہرہ کی کھال کو دھونے کی جگہ ڈاڑھی کے بیرونی حصہ کو دھویا ضروری نہ قرار دیا جائے ورنہ فرع کی ترجیح اصل پر لازم آئے گی۔ صدیث بھی بتار ہی ہے کہ ایک لپ یانی ہے رسول اللہ عظیہ چہرہ مبارک د حولیا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ ڈاڑھی تو ضرور د حوتے ہی تھے اس سے ثابت ہو گیا کہ بجائے اندرونی جلد کے صرف ڈاڑھی (کے بیرونی حصہ) کو دھولنے پر اجماع بلاسند نہیں قیاس کا بھی یہ تقاضا ہے اور حدیث کا بھی۔ وَأَيْنِ يَكُورُ إِلَى الْمُرَافِقِ الْمُرافِقِ الْمُرافِيقِ الْمُرافِيقِ الْمُرافِقِ اللَّهِ الْمُرافِقِ اللّ

پورول کے سرول سے بعل تک۔ پورے عضو کانام ہاتھ ہے اور مرافق کو حد قرار دیے ہے ہاتھ کا باقی حصہ یعنی بازو

ساقط ہو گیااور چاروں اماموں کے نزدیک تہنیوں کا دھونا واجب رہا۔ جنہور علماء کا پہی قول ہے۔ ہاں شعبی اور محمد بن جریر کا قول ا یک روایت میں آیا ہے کہ ان دونوں حضرات کے نزدیک تہنیاں دھوناواجب نہیں۔امام زفر بھی ای کے قائل تھے کیونکہ الی کا

لفظ غایت (آخری حد) پر دلالت کرتا ہے اور آخری حداول حصہ سے (جس کی وہ حد ہوتی ہے) خارج ہوتی ہے جیسے آئے می النظیام اللی النیل میں (رات کا کوئی حصہ صوم کے علم میں واخل نیس لارات کا آغاز علم صوم کی آخری حد ہے) اس کے علاوہ ایک بات یہ بھی ہے کہ محقق علاء عربیت کہتے ہیں کہ لفظ الی کی وضع صرف آخری حد کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ آخری حد علم میں واخل ہے یافلہ جا اس پر لفظ الی ولالت نہیں کر تا۔ یہ بات خارجی قرینہ سے معلوم ہوتی ہے اور آبت میں حد کو واخل کرنے والا کوئی قرینہ سے معلوم ہوتی ہے اور آبت میں حد کو واخل کرنے والا کوئی قرینہ ہے معلوم ہوتی ہے اور آبت میں ہوتا۔
کرنے والا کوئی قرینہ نہیں۔ اس کے حد کے واخل اور خارج ہونے کا بر ابر احتمال ہے اور احتمال سے عظم عابت نہیں ہوتا۔
ہم کہتے ہیں اجماع بجائے خود اس بات کی دلیل ہے کہ الی کا ما بعد ما قبل کے عظم میں واخل ہے امام شافئ نے اپنی کتاب الائم میں لکھا ہے کہ وضو میں تجہینوں کو دھونے ہے اختلاف کرنے والا کوئی شخص مجھے معلوم نہیں (یعنی ہر عالم کے نزدیک

کہنیال د ھوٹی واجب ہیں)۔

شعی ادر مجرین جریر اور لام زفر کا اختلاف اگر صحیح روایت سے ثابت بھی ہوجائے تب بھی سلف وخلف کے اجماع کے مقابلہ میں یہ اختلاف کی ہے۔ امام مالک سے کوئی ایسا قول منقول نہیں جس سے صراحتا کہ بین کی خارج ہونا ثابت ہوتا ہو صرف اشہب نے ایسے الفاظ نقل کئے ہیں جو (دونوں معنی کے) مختل ہیں بھر اجماع بلاسند نہیں۔ رسول اللہ عظیم کا کسل اس کی سند موجود ہے اور فعل رسول سے کتاب کے مجمل تھم کی وضاحت ہوجاتی ہے۔ دار قطنی نے حسن سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت عثمان نے دضو میں دونوں ہاتھ کہنے اس طرح دھوئے کہ باذو کے سر دل سے مس ہوگیا (باذو کے سر چھوگئے) اور فرمایا رسول اللہ عظیم کی وضوکرتے وقت فرمایا رسول اللہ عظیم کی مند میں ضعف ہے۔

بزار اور طبراتی نے حضرت دائل بن جمر کی مرفوع صدیت نقل کی ہے کہ رسول اللہ عظیاتی نے دونوں با نہیں کہنوں سے آگے تک دھوئیں طودی اور طبر انی نے تغلبہ بن عباد کے باپ کی مرفوع صدیت نقل کی ہے۔ پھر آپ دونوں با نہیں اس حد تک دھوتے کہ پائی کہنوں پر بہالیتے تھے رسول اللہ عظیاتی سے ایک صحابی کا کوئی عمل ایسا منقول نہیں کہ کسی نے وضو میں کہنواں یا شخے نہ وھوئے ہوں اس عمل سے کتاب کے مجمل حکم کی وضاحت کا مل طور پر ہوتی ہے اس لئے بعض مفسرین نے صراحت کی ہے کہ اس آیت میں دونوں جگہ (الی الکترافیق اور الی الکتکے کہنوں) الی کا معنی ہے مع جسے دوسری آیت وَیَوْ دَکُمْ قُوّةً اللٰی قَوّةً اللٰی قَوّةً اللٰی کُمُونی اللہ میں اور آیت میں اور آیت میں انہ کہ اللہ میں الی کا معنی ہے مع

قافت تحقی بڑئی فیسکھ اور اپنے سرول پرمسے کرد۔ اس آیت ہے سرکا مسے داجب ہوتا ہے مکتے سرکا مسے داجب ہوتا ہے مکتے سرکا مسے داجب ہے اس میں علاء کا اختلاف ہے۔ امام الک اور امام احمد کے نزدیک پورے سرکا مسے داجب ہے کو نکہ سرکا مفہوم منعین ہے اور برکوئی میں باء ذائد ہے لہٰ ابورے سرکا مسے کرنا واجب ہے اور برگوئی میں بورے چرہ کو دھونا واجب ہے اور تیم میں بورے چرے کا مسے دائج اللہ سے کرنا اس قول کی تائیدی دلیل ہے۔ دہنر ت عبداللہ بی میں بورے کی سے دونوں ہاتھ کری تک ہے کے کولے بین ذیدر اوی ہیں کہ رسول اللہ سے اللہ کا میں تک لے کہ اور گدی ہے اس مقام تک دا ابس لائے جہال ہے شروع کیا تھا۔ مفتی علیہ۔

۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافع کے فرمایا کہ پورٹنوکسیکٹم میں باء الصاق کی ہے اور باجماع علاء عربی باء کا حقیق معنی الصاق ہی ہے۔ حقیق معنی الصاق ہی ہے۔ حقیق معنی الصاق ہی ہے۔ حقیق معنی کوچھوڑ کر مجازی معنی کی طرف رجوع ہے وجہ نہیں کیا جاسکتا اور باء الصاق اکثر وسائط (اور آلات و ذرائع) پر واخل ہوتی ہے تھیں ہوتی اسی لئے آگر باء ہوتی ہے (مفعول پر داخل نہیں ہوتی اور وسائط کا استیعاب (احاطہ اور ہر طرف ہے تھیل) مقصود نہیں ہوتی اللہ اللہ اللہ تھیل ہوتی ہے۔ من من من اور اسمال کی تاکید رسول اللہ علیلی ہے۔ الساق محل میں ہوسکتا) اس قول کی تاکید رسول اللہ علیلی ہے۔ اسلام معروب من شعبہ راوی ہیں کہ رسول اللہ علیلی ہے۔ اسلام ہورکی ہیں کہ رسول اللہ علیلی ہوسکتا

وضوكيا تواين پيشاني (يعني سر كے الكے حصه) پر اور چرے كے دونوں موزوں پر اور عماميه پر مسح كيا (رواہ مسلم)_ المام شاقعی فے عطای کی مرسل روایت نقل کی ہے مگر اس کی تائید ایک اور متصل روایت سے ہوتی ہے جو ابوداؤد نے

حضرت انس کے حوالہ ہے اکھی ہے مگر اس سند میں ایک راوی ابو معقل مجہول ہے۔

سعید بن منصور کابیان ہے کہ حضرت عمان اسے وضوء کی کیفیت دریافت کی ممنی تو آپ نے وضو کیاادر سرکے ا گلے حصہ پر مسح کیا۔ اس چدیث کی سند میں خالد بن پزید بن ابی مالک ہے جو مخلف فیہ شخصیت ہے۔ حافظ ابن حجرنے لکھا ہے کہ ابن منذر وغیرہ نے نقلِ کیاہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے سر کے بچھ حصہ پر مسح کو کانی سمجھا یعنی صرف بچھ حصہ پر مسح کیا۔ اور بیر دایت صحیح بھی ہے۔ کی صحانی کی طرف ہے اس کا انکار کئی سیچے ر دایت میں نمیں آیا بن حزم نے اس کی صراحت کی ہے۔

باقی وہ احادیث جن میں پورے سر پر مسح کو مستحب کہا جائے گا۔ پورے سر پر مسح کرنے کا وجوب ان سے ثابت ہیں ہوتا۔

ند کورہ بالا تو مینے سے ثابت ہو گیا کہ آیت میں پورے سر کامسے مراد انسیں۔سر کے بچھ حصہ کا مسے کافی ہے لیکن آیت میں کچھ کی تعین نمیں ہے، ای لئے امام شافعی نے فرمایا کہ اگر ایک بال یا تین بالوں پر مسح کر لیا تو کافی ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ا ایت مجمل ہے (تفصیل طلب) حضرت مغیر اوالى حدیث اور اس كى جم معنى دوسرى روليات اجمال آیت كودور كروبى بين اى لَے ہم چوتھائی سرپر مسح کرنے کوداجب کہتے ہیں (سر کا اگلاحصہ سر کا ایک چوتھائی ہُوتاہے) اگر آیت کو مطلق قرار دیاجائے گاتو دوایک بالوں کا مسئے بھی کافی ہو گاحالانکہ میہ امر بدی ہی ہے کہ پورے چرے کو دھونے سے سرے اگلے حصہ کے چند بال خود وحل جاتے ہیں (پھر مسحراس کامتعل ذکر کرنے کی کوئی دچہ ہمیں)۔

اور دونول تخول تكاسيخياؤل دهوؤ وَارْجُلُكُمْ إِلَى الْكُعْبَيْنِ،

ارْجُلْكُونَ لام كَ زبر كے ساتھ ، نافع ، ابن عامر ، كسائى ، يعقوب اور حفص كى قرات ، ايد يكم رياس كاعطف ہے۔اس کئے کہ پاؤل کی جد مجیس کواس طرح قائم کیاہے جس طرح آیک یکم کی صرالی المرافق کو قائم کیاہے لہذادونوں جگہ دھونائی مرادہ اگر دُنُوسككم كر عطف اور أن مجلكم الم كر وك ساتھ برهاجائے تو پر باؤل كے مسحى حدمة مونى عاہے جیسے سر کے مسح کی مد نہیں بیان کی گئے۔

باتی قاربول نے لام کے کسرہ کے ساتھ پڑھاہے مگر عطف اُیکریکگم پر بی قرار دیاہے جیسے اِنتی اُخامِ عَلَیٰ کُمْ عُذَابَ مَوْمِ الِبْهِم مِیں الینم کو زیر کے ساتھ قرب یوم کی وجہ سے پڑھائے آگرچہ یہ صفت عذاب کی ہے ہیں اُر مجلکتم میں لام کازیر بھی ڈنگؤسیکٹم کے قرب کی وجہ سے ہاگرچہ اس کاعطف آیکو یکٹم پر ہے۔

ایک شبه.....

اکٹر اہل نحونے جوار اور قرب کی وجہ سے مکسور پڑھنے کو ناجائز قرار دیاہے اور جس نے جائز بھی کہاہے تو دو شرطوں کے ساتھ (۱) حرف عطف در میان میں نہ ہو (اور بہال حرف عطف موجودہے) (۲) اشتباہ نہ پیدا ہو تا ہو (اور بہال لام کے کسرہ برصفے سے اشتباہ ہو تاہے کہ معلوم ہمیں اس کاعطف دئوسیکہ برے یا آیدیکہ بر)۔

جواب :- بیدد عویٰ کرناکہ اکثراہل نحونے کسر ہ جوار کاانگار کیا ہے ، نا قابل تسلیم ہے ،اور جب حد (الیا لتحیین) کوذکر کر دیا تو اشتباہ باقی نہیں رہا۔ پھر جب جوار کی دجہ ہے کسر ہ کا استعال قر آن کی بکثرت آیات اور بڑے بڑے اہل بلاغت کے کلام میں موجود ہے تواس کا نکار محض مکابرہ اور عناد ہے جس کی تفصیل امثلہ موجب طوالت ہے۔ ہالِ حرف عطف در میان میں نہ آیا ہو، یہ شرط ضرور اختلافی ہے بعض اہل علم اس کے قائل ہیں۔ کیونکہ حرف عطف کی موجود گی میں بھی حق جوار قائم رہتا ہے۔ حرف عطف سے تواتصال پختہ ہو تاہے۔ قطع اتصال نہیں ہو تا۔ ابن مالک اور خالِد از ہری نے کہا کہ من جملہ دیگر حروف کے داؤکے خصوصیات گیارہ ہیں جن میں ہے ایک حق جوارہے جو معطوف بالواؤمیں قائم رہتاہے۔

عی کہتا ہوں کہ واؤ کے در میان عی آنے کے بعد حق جو او کے بالی رہنے گی اگر کوئی مزید دکیل ہے ہی ہوج بھی اور مونے کا دجو بال آیت سے تابت ہو ہی جاتا ہے اور دجوہ شوت وہ جی جو ہم نے اور درج کردیں کہ اُڈ بحکم کا صلف البندیکٹم پرے دی کو اُڈ بحکم کا ملف کے اُبکیکٹم پرے دی کو اور اجماع ہی منعقد ہو چکا ہے اور اجماع ہی منعقد ہو چکا ہے اور اور اس کے ملادہ ایک بات یہ ہی ہے کہ در میان عی آنے کے بعد بھی حق جو اور کا جاء انہی وجوہ ہے تابت شدہ حقیقت ہے۔ اس کے ملادہ ایک بات یہ ہی ہے کہ سیمین سے مراد دودد مفیال جی جو چندل اور قدم کے لیے کی جکہ (دونوں طرف) ایمری ہوئی جی، ان دونوں مؤید اس کے سام کے سام کے سام کوئی تا کی بیر

اگرچہ ذکر میں مؤخرہ) اس ونت حفرت علی او گول کے کمی مقدمہ کا فیصلہ کررہے تھے۔رواہ ابن جریرے عبدالرحمٰن بن ابی کی کابیان کہ قد مول کے دھونے پر تمام صحابہ کا اجماع ہے۔رواہ سعید بن منصور ،ابن ابی شیبہ نے تھم کا قول نقل کیاہے کہ رسول اللہ علیہ اور مسلمانوں کاطریقہ گذشتہ زمانہ سے یاؤں دھونے کا چلا آرہاہے۔

ابن جریر کاروایت ہے کہ عطاء نے کہا میں نے کسی کو قد موں پر مسح کرنے کی اجازت نہیں دی۔ طحادی اور ابن حزم نے وعلی کیا ہے کہ خطاء کی اور ابن حزم نے وعلی کیا ہے کہ قر آن (بظاہر) مسح کے دعویٰ کیا ہے کہ مسح (پہلے تھا پھر) منسوخ کر دیا گیا۔ ابن جریر نے حضرت انس کا بیہ قول بتارہا ہے کہ (بظاہر) قر آن کی آیت رکا تھم) لے کر ناذل ہوااور سنت قدم دھونے کا (تھم لے کر آئی) حضرت انس کا بیہ قول بتارہا ہے کہ (بظاہر) قر آن کی آیت مسح قد مین پر ولالت کر ربی ہے اور رسول اللہ علی وقت ممکن ہے کہ آیت میں یاوی وہونام راوہ ویا مسمح کا تھم منسوخ ہو گیا ہو۔

ہمآرے قول کا جُوت حسرت عبداللہ بن عمر کی حدیث ہے بھی ہو تاہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ پیچے رہ گئے اور اس وقت پنچے جب نماذ بالکل قریب تھی اور ہم وضو کررہے تھے اس لئے ہم یاؤں پر مسمح کرنے لگے حضور ﷺ نے انتہائی اونچی آواز ہے فرمایا (خشک) ایڑیوں کے لئے دوزح کا (طبقہ)ویل ہے (یاعذاب دوزخ ہے) متفق علیہ۔ روایت میں آیا ہے کہ حضر ت ابوہر بری جھے لوگوں کی طرف ہے گذرے جووضو کررہے تھے آپ نے فرمایا وضو پور اپور اکر دیمیں نے حضور ابوالقاسم ﷺ میں ہی ہے صناہے آپ فرمارہ تھے (خشک) ایڑیوں کے لئے عذاب دوزخ ہے۔ متفق علیہ۔ حضر سے بابر وحضر ت عائشہ کی روایت میں بھی ہے حدیث انہی الفاظ کے ساتھ آئی ہے۔

. قُدُ مول بر مسح کے قائل اپنے قول کے جُوت میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ حضر ت اولیں بن ابی اولیں نے بیان کیا، میں نے خود دیکھا کہ رسول اللہ عظیمی نے وضو کیا اور تعلین مبارک پر مسح کیا، پھر نماذ کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے، ابو داؤدگی روایت میں آیاہے کہ حضور علیجہ نے تعلین اور یاوک پر مسح کیا۔

ہم کہتے ہیں اس کامعنی ہے ہے کہ تعلین مبارک پورے قد مول پر حادی تھیں اور چڑے کے موزوں کی طرح ہو گئی تھیں اس لئے آپ نے ان پر مسح کیا۔ جس طرح موزوں پر مسح کیا جاتا ہے۔

اللی الکوکینی میں الی کی تفصیل وہی ہے جوالی البیرافق میں کردی گئے۔ کعبوہ ہٹری ہے جو پنڈلی اور قدم کے جوڑ کے دونوں طرف ابھری ہوئی ہے۔ جونہ کا تسمہ باندھنے کی (بالائی وسطی) جگہ کانام کعب ہنیں ہے دیکھوالگ تعبین تثنیہ کا

اہ محاورہ میں بولا جاتا ہے میں جب بھی امیر کے پاس گیا میں نے اس کے پاؤں چوہے بین آگر اس کے پاؤں بغیر موذول کے نظے تنے تو پاؤں کو چو مااور موزوں کے اندر تنے تو موزوں کو چو ما، اگر شبہ کیا جائے کہ اس وقت موزوں کاذکر ناجا تزہ اور ذکر نہ کیا جائے تو کوئی قرینہ ایس جو خفین پر دلالت کر رہا ہو اس کا جو اب یہ ہے کہ اگر دو آ یتوں یادو قرا توں میں تعارض ہو تو دونوں پر عمل کرنے کی صورت نہ بھی ہے کہ دونوں کا وقت اور حالت جدا جدا قرار دی جائے اس وقت نہ تو دونوں کا وقت اور حالت جدا جدا قرار دی جائے اس وقت نہ تو دونوں حالتوں کاذکر ضروری ہوا در نہ کی قرینہ کی ضرورت ہو کی ہو آ یت کو کا تقویب میں پر کے نیظ گوری میں ایس میں ایک مورت سے دیکھو آ یت کو کا تقویب میں پر کے دونوں کا جائے تو اور دوسری کے مواجد ہوگی جب حیض دی دی دونوں کا ہواگر شبہ کیا جائے تو اور دوسری قرات اس وقت ہوگی جب حیض دی دن سے کم میں ختم ہوگیا ہواگر شبہ کیا جائے تو اور دی دونوں کا دونوں اللہ تھا کے زمانہ میں ہمت ہی کم تھا تو ہمارے لئے یہ قول نا قابل تسلیم ہے۔

صیغہ استعال کیا گیا ہے۔ الکعاب (جمع کا صیغہ) ہمیں فرمایا حالانکہ جمع کا جمع سے مقابلہ ہو تو اکائی کی تعتبیم میں اکائی آتی ہے شنیہ کے مقابلِ اگر جمع کاصیغہ ہو تواس دقت آحاد کی تقلیم آحاد پر ہمیں ہوتی اور جب تقلیم آحاد ممکن ہمیں تو پھر ہر یاوں میں دو كعب ہونے جا مئيں اور تمد باندھنے كى جكد مرياول ميں ايك موتى ہے۔

مسکلہ:- سفر ہویاا قامت کی حالت آگر چڑے کے موزے یاؤل دھونے کے بعد طہارت کی حالت میں بہنے ہوں تو (وضو ٹوٹ جانے کے بعد) بچائے یاؤل دھونے کے موزول ہر مسح جمہور کے نزدیک کافی ہے۔ امام الک اقامت کی جاگت میں موزوں پر مسح کرنے کی اجازت نہیں دیتے سفر کی حالت میں صحیح رولیات سے لیام مالک کا قول جواز کامنقول ہے۔ ابو بحر بن داؤد اور فرقہ آمامیہ کے نزدیک موزول پر مسح ہر حالت میں ناجائزے۔ بعض اہل تغییر نے لکھاے کہ آرمجلکگم الم کے زبر کے القرش صاجائ الدديكم بعض بوكادر إزن وهوما وابب بون مح اور زميكر الته يرصل تورثوسكم بيعطف بوكا اوربا ذن كامس كزا واجب بوكالكي المحوث عن بوكاكر بإلى مذون كار ہوں۔ گویاد دنوں قر آتیں دو آیتوں کی طرح ہیں۔ ایک قرائت کاحمل حقیقی معنی پرادر دوسری قرائت کاحمل مجازی معنی پر ہوگا۔ ہر قرات کی ترکیب اور تقدیرِ الفاظ دوسری قرائت کی ترکیب اور تقدیرِ الفاظ سے جداہے (گویالول صورت میں حقیقتایاول کا دھونااور دوسرى صورت مين مجاز أپاؤل پر مسح كرنامر اد مو كار حقيقي مسح تو موزول پر موكا)_

اگر آیت کی بی تفیرنہ بھی کی جائے تب بھی موزول پر مسے کو جائز کرنے والی صدیث معنی متوازیے جس سے قر آنی آیت کے تھم کامنسور جونا جائز ہے۔ حفاظ حدیث کی ایک جماعت نے صراحت کی ہے کہ موزوں پر مسے کا تھم متواتر ہے بعض لوگوں نے مسلم علی الْخَفِینُ کے راویوں کو (جو طبقہ اول کے تھے) جمع کیاہے جن کی مجنوعی تعداد انتی ہے بھی بڑھ جاتی ہے اس تعداد میں عشر ہ مبشرہ بھی شامل ہیں۔ ابن ابی شیبہ وغیرہ نے لکھاہے کہ حسن بھری نے فرمایا مجھے سے ستر صحابیوں نے موزوں

یر مسح کرنے کی صدیث بیان کی۔

الم ابو حنیفہ نے فرمایا میں موزوں پر مسح کرنے کا قائل اس وقت تک نہ ہواجب تک دن کی روشنی کی طرح مجھ پر اس کی وضاحت نہیں ہو گئی یہ بھی امام اعظم ہی کا قول ہے کہ جو شخص موزوں پر مسح کوچائز نہیں کہتا بھے اس کے نفر کا ندیشہ ہے۔

الم احدٌ نے فرمایامیرے ول میں موزوں پر مسح کے جواز کے منتعلق کوئی کھٹک باقی ہنیں اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے صحابیوں کی چاکیس حدیثیں آئی ہیں جن میں ہے بچھ مر فوع ہیں بچھ مو قوف۔امام احمہ نے ان احادیث میں ہے دو حدیثیں بیان کیں ،ایک حفرت مغیرہ بن شعبہ والی، حضرت مغیرہ گئے بیان کیامیں ایک سفر میں رسول اللہ عظی کے ہمر کاب تھا۔ حضور ﷺ نے فرمایا مغیرہ اوٹالے لی سے اوٹالے لیا آپ تشریف لے چلے اور اتنی دور چلے گئے کہ میری آنکھوں سے چھپ گئے اور رقع حاجت کر کے داپس تشریف لے آئے میں نے پانی ڈالا آپ نے وضو کیا جیسانمانز کاوضو کرتے تھے اور دونوں موزوں پر

حضرت منجرہ کی ہے حدیث تقریباس ٹھ سندوں ہے تقل کی گئی ہے جن میں ہے ۵ مسلسلوں ہے ابن مندہ نے بھی اس لوبیان کیا ہے۔ دوسری حضرت جریرؓ والی حدیث ہے۔ حضرت جریرؓ کا بیان ہے کہ میں نے دیکھار سول اللہ ﷺ نے بیشاب نے کے بعد وضو کیااور موزوں پر مسے کیا۔ابراہیم نے کہالوگوں کو یہ حدیث بہت پہند تھی کیونکہ حضرت جریر سور ہا کدہ کے نزول کے بعد مسلمان ہوئے تھے (اگر یاؤل د ھونا ضروری ہو متاجیساکہ سور ہ مائدہ کی آیت د ضو سے بظاہر معلوم ہو تاہے تو حضور موزول پر مسح نہ کرتے۔ یہ حدیث بھی بخاری دمسلم دونوں سحین میں بیان کی ہے)۔

آبن عبدالبرِ مالکی کا بیان ہے کہ کسی فقیہ نے موزوں پر مسح کے جواز کا انکار نہیں کیا۔ صرف **امام مالک (رحمۃ اللہ) کا انکار** روایت میں آیا ہے۔ مگر سیحرولیات سے ٹابت ہے کہ امام الک نے بھی آخر میں اقرار کر لیاتھا۔

صحابہ میں سے کوئی بھی موز دل پر مسح کامنکر نہ تھا۔ صرف حضر ت ابوہر بر ہ حضر ت ابن عباس اور حضر ت عائشہ کاا نیکار بعض روایات میں آتا ہے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو ہر بر_یہؓ کے انکاری قول کے خلاف صحیح سندول کے ساتھ خود اہمی

بہتی نے یہ کبھی لکھاہے کہ امام شافعی کے نزدیک میہ حدیث شیخے ہے۔ حضرت مغیر "کی حدیث جس کاذکر اوپر آچکاہے اس میں یہ بھی ہے کہ میں نے عرض کیایار سول اللہ علی کیا میں حضور کے موزے اتار نہ دول فرملیار ہے دوطہارت کی حالت میں میں نے ان کے اندر پاؤل ڈالے ہیں۔ ابن جوزی نے حضرت علی، حضرت صفواین بن عسالی، حضرت عمر بن خطاب، حضرت عمر و بن ابی امیہ ضمری، حضرت ابو ہریں اور حضرت خزیمہ "بن ثابت

المام الك كے مسلك كے خلاف احادیث مذكورہ ججت ہیں۔

مسئلہ: -امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو میں ترتیب اور توالی شرط نہیں۔امام شافعیؒ،امام احمد اور امام مالک ؒ کے نزدیک ترتیب شرط ہے اور توالی (چیم بغیرو قفہ کے دھونا) بھی امام الک کے نزدیک ضروری ہے۔امام شافعی کا قدیم قول بھی رہی ہے۔ ہم اپنے مسلک کے شبوت میں کہتے ہیں کہ آیت کے اندرواؤ کے ساتھ عطف کیا گیا اور واؤٹر تیب پر دلالت نہیں کرتا نہ توالی کا مفہوم اس کے اندر آتا ہے۔صرف جمعیت کے لئے واؤکی وضع ہے۔روایت میں آیا ہے کہ حضرت علیٰ نے فرمایا میں کس عضوے وضو کا آغاذ کرول ہے امر میرے لئے تا قابل التفات ہے۔

تینوں اماموں نے حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابن عمر کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ عظیم نے وضو کا پانی منگوا کرا کیک ایک باروضو کیا اور فرمایا یہ وضو ہے۔جو (انتا) وضونہ کرے اللہ اس کی نماز نہیں قبول فرما تا بھر وضو کیا اور فرمایا یہ (بھی) وضو ہے جو ایساوضو کرے گا اللہ اس کو دوہر ااجر دے گا۔ بھر آپ نے تین تین باروضو کیا اور فرمایا یہ میر ا اور مجھ سے پہلے پیٹمبروں کاوضو ہے رواہ الدار قطنی۔

صورت استدلال یہ ہے کہ رسول اللہ علی ہے تر تیب اور توالی کے ساتھ وضو کیا ہوگا۔ورنہ یہ کہنا پڑے گا کہ وضومیں عدم تر تیب اور عدم توالی فرض ہے اور جب حضور علیہ نے تر تیب و توالی کے ساتھ وضو کرنے کے بعد فرمایا کہ اس وضو کے بغیر اللّٰد نماز نہیں قبول فرما تا تواس کا نتیجہ یہ نکلا کہ یہ دونوں امور فرض ہیں۔

سیر سه مرده میں کہ بوجوہ ذیل استدلال غلطہ (۱)حضرت ابی بن کعب دالی صدیث کی سند میں ایک رادی زید بن ابی الجواری ہم کہتے ہیں کہ بوجوہ ذیل استدلال غلطہ (۱)حضرت ابی بن کعب دالی صدیث کی سند میں ایک رادی عبداللہ بن عرادہ ہے جویجی ہے جس کو بیچی ادر بخاری کے نزدیک منکر الحدیث ہے۔ کے نزدیک چیج ادر بخاری کے نزدیک منکر الحدیث ہے۔ دوسری حدیث حفرت ابن عمر کی ہے جس کی سند میں میتب بن واضح ضعف راوی ہے۔ (۲) اگر تر تیب و توالی کے وجوب پر استدلال بصورت فہ کورہ قائم کیا جاتا ہے تو ہم بھی اس کے توڑکے لئے اس طرح کا استدلال قائم کر کے کہ سکتے ہیں کہ رسول اللہ سکتے نے وضو دائیں طرف سے کیا ہوگایا بائیں طرف سے مسواک کی ہوگی یانہ کی ہوگی۔ ناک جمازی ہوگی یانہ جمازی ہوگی یانہ جمازی ہوگایا ہوں اور دونوں صور تیں وجوب کی ہیں تیا میں مسواک یا عدم مسواک یا عدم صفائی دونوں میں مسے کوئی امر واجب ہوجائے گا (۳) حدیث کی اصل مرادیہ ہے کہ ایک ایک مرتب وضوکر ناکانی ہے اس سے کم کاکوئی درجہ ہائیں اگر ایسا ہمی ہیں کیا جائے گا تواللہ نماذ قبول ہیں کرےگا۔

وجوب ترتیب پر حضرت عمر دبن عبسة کی روایت سے بھی استد لال کیاجاتا ہے۔ حضرت عمر دبن عبسہ (رضی اللہ عنہ)کا ایران ہے کہ رسول اللہ علی ہے فرملیا تم میں سے جو مختص برتن میں وضوکا پانی لے بھر کلی کرے اور تاک میں پانی ڈال کرتاک جھاڑے اس کے منہ اور تاک کے بانسہ کے گناہ پانی کے ساتھ جھڑ جا کیں گے بھر وہ منہ دھوئے گا توجیر ہ کے گناہ پانی کے ساتھ واڑھی کے بالوں کی نوکوں کے گناہ پوروں سے ڈاڑھی کے بالوں کی نوکوں کے گناہ پوروں سے بہ کر پانی کے ساتھ جھڑ جا کیں گئی ہو اللہ کے موافق مر پر مسلح کرے گا تو مر کے گناہ بالوں کی نوکوں سے پانی کے ساتھ بہر جا کیں گئی کے ساتھ جھڑ جا کیں گئی کے ساتھ جھڑ جا کیں گئی کے موافق مر پر مسلح کرے گا تو دونوں قد موں کے گناہ انگلیوں کی نوکوں سے ساتھ بہہ جا کیں گئی ہو گئی ہو گئی ہے اور پانی کے ساتھ بہہ کرنگل جا کیں گئے۔ دواہ مسلم حضر ت ابو ہر بر ہ گئی کے دوا یہ ساتھ بہہ کرنگل جا کیں گئے۔ دواہ مسلم حضر ت ابو ہر بر ہ گئی کے دوایت سے بھی بیہ حدیث لفظ، پھر کے ساتھ آئی ہے اور پانی کے کئے ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ اس حدیث میں تواس طریقہ کو بیان کرنا مقصود ہے جو وضو کرنے والا عام طور پر اختیار کرتا ہے اوَر مغفرت گناہ کی بثارت دیمی مقصود ہے یہ نہیں ثابت ہو تا کہ اگر تر تیب وضو فوت ہو جائے توالیے وضوے نماز ہی نہیں ہوتی بلکہ اس سے توبیہ بھی نہیں ثابت ہو تا کہ نزتیب فوت ہو جائے تو مغفرت بھی نہ ہوگی۔

توالی کو ضروری قرار دین والول نے آیک حدیث ہے استدلال کیا ہے آیک شخص نے نماز کے لئے وضو کیالور قدم کی پشت پر ناخن برابر جگہ دھونے ہے دہ گئی رسول اللہ ﷺ نے دیکھ کر فرمایادوبارہ جاکرا جھی طرح وضو کرودہ شخص واپس گیالور وضو کیا بھر نماز پڑھی۔ یہ حدیث امام احمد اور ابوداؤد نے حضر ت انس رضی اللہ تعالی عنہ کی روایت ہے اور مسلم نے حضر ت عمر بمن خطاب رضی اللہ تعالی عنہ کی روایت ہے توالی کا واجب ہونا بمن خطاب رضی اللہ تعالی عنہ کی روایت سے بیان کی ہے لیکن اس حدیث میں بھی کوئی ایسی چیز نہیں جس سے توالی کا واجب ہونا معلوم ہوتا ہو، کیونکہ انجھی طرح وضو کی سحیل کر لو معلوم ہوتا ہو، کیونکہ انجھی طرح وضو کی سحیل کر لو دوبارہ وضو کرنے کے میں معلوم ہوتا ہو، کیونکہ انسی کو دھو کر وضو کی سحیل کر لو دوبارہ وضو کرنے کا حکم اس ہے مستقاد نہیں ہوتا۔ باتی امام احمد کی روایت کے یہ الفاظ کہ حضر ت عمر شنے فرمایار سول اللہ کے اس کو دوبارہ وضو کرنے کا حکم دیا۔ اس روایت کی سند میں ابن ابھے ضعیف راوی ہے۔

بعض دولیات میں آیا ہے کہ حضور کی بیبیوں میں ہے کسی بی بی کا بیان ہے کہ ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا لیکن اس کے قدم
کی بیت پر در ہم برابر خشک نشان تھاجس پر پانی نہیں کہنچا تھار سول اللہ سے کے ملاحظہ فر ماکر اس کو دوبارہ وضو کرنے کا حکم دیا۔
اس صدیث کی سند میں بھی ضعف ہے اس میں آیک رادی بقیہ ہے جو مد کس ہے جب تک کسی دوسر نے کا تائید حاصل نہ ہو اس
کی صدیث سمجھ نہیں۔ توالی ضروری نہ ہونے پر حضرت ام میمونہ کا وہ بیان دلالت کرتا ہے جس میں ام المو منین نے رسول اللہ
علیہ کے عسل کی حالت بیان کرنے کے ذیل میں فرمایا بھر آپ اپنی جگہ ہے ہٹ گئے اور دونوں قدم دھوئے۔ رواہ البخاری۔
علیہ کے عسل کی حالت بیان کرنے کے ذیل میں فرمایا بھر آپ اپنی جگہ ہے ہٹ گئے اور دونوں قدم دھوئے۔ رواہ البخاری۔
امام الک نے نافع کی روایت ہے بیان کیالور امام شافعی نے الام میں امام مالک کے حوالہ ہے اس کو نقل کیا ہے کہ مدینہ
کے بازار میں حضر سے ابن عمر نے وضو کیا ہے میں ایک جنازہ کی نماز کیلئے آپ کو بلایا گیااس دفت آپکے و ضو (کی تھیل) میں صرف

ت بوردین سرت بن سرے دو میں ہے۔ بن بیک جمارہ کی کمار سینے آپ توبلایا گیا آل دفت اپنے و صور کی میں) میں صرف دونوں قدموں کا فرض (مسح کرنا) باتی رہ گیا تھا آپ فور الو گوں کے ساتھ نماز کی جگہ پر چلے گئے بھر (وہاں پہنچ کر) دونوں موزوں پر مسح کیا میہ مجمل دایت میں آیا ہے کہ (باتی اعضاء ہے)و ضو کاپانی خٹک ہونے کے بعد حضر ت ابن عمر ؓ نے پاؤں دھوئے تھے۔ مسئلہ: -امام اعظم کے نزدیک وضویں نیت ضروری ہمیں۔ باقی تینوں اماموں کے نزدیک ضروری ہے کیونکہ باجماع علماء وضو عبادت ہے اور ہر عبادت کے لئے نیت شرط ہے اس پر اجماع بھی ہے اور آیات واحادیث بھی اس پر ولالت کر رہی علماء وضو عبادت ہے وئما امرؤوا الا لِیَعْبِدُو اللّهُ مُتَخِلْصِتْنَ لَهُ الدِّیْنَ حدیث میں آیا ہے۔ اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّیَاتِ بِ میں۔ اللّٰہ نے فرمایا ہے وُمُنَا الْاَعْمَالُ بِالنِّیَاتِ بِ میں۔ اللّٰہ عبی وضو کی دو حیثیتیں ہیں ایک اعتبارے وضو خود عبادت ہے اس سے گناہ معافِ ہوتے ہیں اس وقت اس کے ہم کہتے ہیں وضو کی دو حیثیتیں ہیں ایک اعتبارے وضو خود عبادت ہے اس سے گناہ معافِ ہوتے ہیں اس وقت اس کے

' ہم ہے ہیں و سوی دو تا یہ بیل ہیں ایک اعلبار سے و صوفود عبادت ہے اس سے کناہ معاف ہوتے ہیں اس وقت اس کے ا کئے نیت ضروری ہے کیونکہ ہر عبادت کے لئے نیت شرط ہے دوسرے اعتبار سے و ضونماذکی تنجی اور من جملہ دیگر شرائط کے نماذکی آیک شرط ہے اس کحاظہ سے اس کے لئے نیت ضروری نہیں۔ ستر عورت طہارت لباس و بدن اور دوسری شرائط کے لئے

جس طرح نیت شرط انہیں ای طرح و ضو کے لئے بھی نیت شرط تہیں۔

مسکلہ: کہ جہور کے نزدیک وضو کے لئے نہ ہم اللہ پڑھئی شرط ہے نہ کلی کرنی نہ ناک میں پانی ڈالنا۔ امام احرائے کے نزدیک میں اور وضو کے رکن ہیں۔ ہم اللہ اس لئے واجب ہے کہ رسول اللہ عظیم نے فرمایا جس نے ہم اللہ اس کا سلسلہ اس وضو پہیں (ہوا) یہ حدیث لمام احرائے ہوا ہے۔ کہ رسول اللہ عظیم نے فرمایا جس نے ہم اللہ اس کا سلسلہ اس کا محرد ہے۔ تر نہ ی اور بعض دوسرے امام ول نے یہ حدیث سعید بن ذید کی روایت سے بیان کی ہے۔ اس کا سلسلہ اس طرح ہے سعید بن ذید از بعض دوسرے امام ول نے یہ حدیث سعید بن ذید کی روایت سے بیان کی ہے۔ اس کا سلسلہ اس طرح ہے سعید بن ذید کی روایت سے بیان کی ہے۔ اس کا سلسلہ اس طرح ہے سعید بن ذید از عبد الرحمٰن بن حرملہ اذابی ثقال اذر باح اذ جد ہ رباح اذید وجد ور باح۔ امام احمد اور اصحاب سنن نے یہ حدیث حضر سے ابوہر برہ کی روایت سے بیان کی ہے اس کے سلسلے میں پیتھوب بن سلمہ از سلمہ آیا ہے۔

دار قطنی نے مدیث کے بیہ الفاظ نقل کئے ہیں جس نے وضو کیااور بسم اللہ پڑھ لیاس نے اپنے پورے جسم کوپاک کر لیا اور جس نے بغیر بسم اللہ پڑھے دضو کیااس نے صرف وضو کی جگہ (یعنی وضو کے اعضاء کو حد خاص تک کیاک کیا۔

حضرت ابن مسعودٌ حضرت ابن عمرٌ اور حضرت عائشةٌ کی روایت ہے کہ رسول الله عظیمۃ و ضو کے لئے اٹھتے تھے تو (وضو سے بہلے) بہم الله پڑھتے تھے۔ رواہ التر مذی وابن ابی شیبتہ وابن عدی، حضرت خصیت کی روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول الله علیہ کے سامنے بغیر بہم الله پڑھے و ضو کرلیا۔ حضور عظیمہ نے فرمایا دوبارہ و ضو کرد۔ اس نے بھر وضو کیا گر بہم الله بنیں پڑھی۔ حضور عظیمہ حضور عظیمہ نے مایا اب تم حضور نے فرمایا اب تم حضور عظیمہ کے خصور نے فرمایا اب تم خصور علیمہ کے فرمایا دوبارہ نے کہا دوبارہ نے کہا دوبارہ نے کہا دوبارہ خر کویا لیا۔

اب جواب الله

ند کور ہ بالا تمام احادیث ضعیف ہیں۔ خعبیف والی حدیث تو بالکل موضوع اور بے اصل ہے۔ ابو بکر اثر م کابیان ہے ہیں
نے امام احمد سے سنا فرمار ہے تھے کہ اس کے سلسلہ میں (یعنی بسم اللہ کے وجوب کے متعلق) کچھ ثبوت ہنیں سب سے بڑھیا
حدیث کثیر بن زید والی ہے مگر کثیر بھی ضعیف ہے۔ رسی حالت عبدالرحمٰن بن حرملہ کی ہے ابوحاتم کے نزدیک بیہ شخص نا قابل
حجت ہے اور بخاری کے نزدیک اس میں لِین (نرمی یعنی ثقابت کی نرمی) ہے۔ باتی ابو ثقال اور رباح سویہ دونوں غیر معروف ہیں
اور رباح کی دادی کا تونہ نام معلوم نہ حال۔ ابوحاتم اور ابوذر عہد نے بھی رسی کہا ہے۔ یعقوب بن سلمہ لیٹی کے متعلق بخاری نے لکھا
ہے کہ یعقوب کا سام سلمہ سے اور سلمہ کا اساع ابو ہر ہر ہ ہے۔ معروف نہیں۔

حفرت عائشہ والی حدیث کی سند میں ایک راوی حاریہ ہے جو ضعیف ہے۔ حافظ ابن حجر نے لکھااس مبحث کی ایک حدیث ا حضرت علیٰ کی روایت ہے آئی ہے جو ابن عدی نے نقل کی ہے لیکن اس حدیث کی سند بھی درست ہمیں۔ حضرت انس والی حدیث عبد الملک نے نقل کی ہے جو بہت ہی ضعیف ہے اور حضرت ابن عمر کی حدیث کے سلسلہ میں ایک راوی ابو بکر واہر ہے جو متر وک ہے۔ رہے حدیث مرسلا

ابان کی روایت سے آئی ہے مگرید بھی کمز ورہے خلاصہ مید کہ بسم اللہ کے وجوب کے سلسلیہ میں کوئی سیجے حدیث نہیں آئی ای لئے ا ما احد نے فرملاکہ جس نے بغیر بہم اللہ پڑھے وضو کیا ہو میں اس کو دوبارہ وضو کرنے کا علم نہیں دیتا مجھے امید ہے کہ اس کاوضو کانی ہوگالیکن امام احمد کے نزدیک تو قیاس پر ضعیف حدیث کوتر جیج حاصل ہے خصوصاً ندکور و بالا ضعیف احادیث جن کویا ہی تائد و تقویت حاصل ہے جس سے معلوم ہو تاہے کہ ضروران کی پچھ اصلیت ہے۔

وجوب بسم اللہ ئے جوت میں حضرت ابوہر مرہ کی ایک مرفوع حدیث بھی پیش کی گئے ہے۔ حدیث الن الفاظ کے ساتھ کل اصرف بیل میں اللہ نے جوت میں دخصوصا اللہ کے ساتھ کل اصرف باللہ بندہ بسم اللہ تعدید باللہ میں مدین آئی ہے۔ واجب ترادیا فی جدکے بارے میں بھی اسی کی ہم معنی حدیث آئی ہے۔ واجب ترادیا فی جدکے بارے میں بھی اسی کی ہم معنی حدیث آئی ہے۔

پھریہ تمام احادیث ابوجہتم کی صحیح حدّیث ہے گراتی ہیں۔ابوجہیم کابیان ہے کیہ رسول اللہ ﷺ جاہ جمل کی طرف ہے سامنے ہے تشریف لائے۔رایت میں ایک آدمی ہے ملاقات ہوئی اس نے سلام کیا حضور نے جواب ہمیں دیا۔ یہال تک کہ ایک د بوار کی طرف جاکر اس ہے تیم کیا بھرا**س کوجواب دیا۔ متفق علیہ۔ یہ حدیث بتار ہی**ہے کہ سلام چو تکہ اللہ کا نام ہے اس لئے بغیر طہارت کے اس کو زبان پر لانا مناسب نہ سمجھا بھر بسم اللہ و ضوے پہلے کس طرح زبان سے پڑھی جاسکتی ہے۔ بالفرض اگر مان کیا جائے کہ احادیث میں وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنے کا حکم آیاہے تو (وجوب کہال سے معلوم ہوازیادہ سے زیادہ)امر کو استخاب کے لئے کہہ دیا جائے گار ہا نفی و ضو کا قول تو اس ہے کمال د ضو کی نفی مراد ہے (بعنی جس نے کمم اللہ ہنیں پڑھی اس کو وضو کا کمال حاصل نہیں ہوا)۔

کلی کرنے اور ناک میں یائی ڈالنے کے وجو ب کے لئے حضر ت عائشہؓ اور حضر ت ابن عباسؓ کی بیدروایت پیش کی جاتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کلی کرنالورناک میں پانی مرم کناوضو میں ہے جس کے بغیر چارہ نہیں یا فرمایاوضوان کے بغیر پور ا نہیں ہوتا۔ ایک روایت حفرت ابو ہر برا کی بھی آئی ہے کہ رسول اللہ علی کے نے کلی کرنے اور ناک میں پانی سر کینے کا تھم دیا ہے میں ہو بات میں رویات کرتے ہیں ہیں ان رولیات کا جواب سے کہ حضرت عائشہ والی حدیث کے سلسلہ میں توایک شخص سلیمان میوں رولیات دار قطنی نے لکھی ہیں ان رولیات کا جواب سے کہ حضرت عائشہ والی حدیث کے سلسلہ میں توایک شخص سلیمان ین موی رادی ہے جسکو بخاری نے منکر کہا ہے اور نسائی نے کہاہے کہ یہ قوی ہیں ہے (یعنی ضعیف ہے)۔

اور حضرت ابن عباس دالی روایت کا کیک راوی جابر جعفی ہے ابوب سجستانی اور ذا کدہ نے اس کو جھوٹا کہاہے ادر نسائی نے متروك الحديث قرار دياب

حضرت ابوہریر اُہ کی حدیث کو مند أصرف بدبہ اور داؤد بن مجرنے ذکر کیااور حماد کی دساطیت ہے عمار کی روایت کہا ہے دوسرے لوگوں نے مرسلابیان کیاہے ابن جوزی نے اس کاجواب اس طرح دیاہے کہ ہدیہ ثقہ ہے تحجین میں اس کی روایت آئی ہ اگریہ مرسل کومر فوعا بیان کرتا ہے تو ثقہ کی یہ زیادتی قابل قبول ہے اس کے علاوہ (مرسل ہی قرار دیا جائے تب بھی کوئی خرالی نہیں کیونکہ)مرسل حجت ہے

ایک روایت حضرت ابوہر بر گائی اور ہے جس ہے تاک میں یائی ڈالنے کا دجوب ٹابت کیا جاتا ہے حضر ت ابوہر بر گا کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کوئی وضو کرے تو نتصے سے پانی سڑک لے بھر ناک جھاڑ دے۔رواہ مسلم۔ بعض رولیات کے الفاظ اس طرح ہیں کہ ناک میں پانی ڈال لے بھر ناک جماز دے متفق علیہ۔ ابن جو زی نے لکھاہے ایسی ہی احادیث حضر ت عثان بن عفان حضرت سلمان بن قیس اور حضرت مقدام بن معدی کرب کی روایات ہے بھی آئی ہیں۔امام احمہ اور ابود اؤد وطیالسی اور حاتم نے حضرت ابن عبال کی مر فوع حدیث نقل کی ہے کہ ناک کو دویا تین بار خوب جھاڑو۔ ابو داؤر کی روایت اس طرح بھی آئی ہے کہ جب تم میں ہے کوئی د ضو کرے تو ناک کو جھاڑے اور ایساد دیا تین بار کرے۔اس حدیث کی سند حسن ہے۔ ہم کہتے میں کلی کرنے ناک میں پانی سڑ کئے اور ناک جھاڑنے کے متعلق جو تھم بھی آیا ہے وہ وجو بی ہنیں استبالی ہے۔ خصوصاً اگر اول الذكر دونوں كاذ كرموخر الذكر كركے ساتھ كيا كيا ہو كيونكه ماك جھاڑ ناكسي كے نزديك واجب نہيں ہے۔ ديكھو حسزت

ابوہر ریوں روایت میں آیاہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایاجووضو کرے دوہاک (بھی)جماڑے۔جوابیاکرلے گا۔ بہتر ہوگا ہمیں کرے گا تو کوئی ہرج ہمیں۔ پھروہ احادیث جن ہے بسم اللہ پڑھنے کلی کرنے ناک میں پانی ڈالنے اور ناک جماڑنے کاوجوب ثابت کیاجا تاہے اگر ان کو سیحے مان بھی لیاجائے تو امام ابو حنیفہ کے مسلک پر ان سے وجوب ٹابت نہ ہو گا کیو مکہ قر آن پر حدیث ہے زیادتی امام اعظم کے نزدیک درست ہنیں آپ کے نزدیک زیادتی سنج کے تھم میں ہے (اور حدیث قر آن کو منسوخ ہمیں کر سکتی) کیونکہ قر آن کا مقتضا تو یہ ہے کہ چاروں ار کان و ضوجب پورے کر لئے (ہاتھ منہ یاوی و ھو لئے اور سر کا مسح کر لیا) توو ضو ہو گیا ، اں وضوے نماز سیحے ہے (اور حدیث کا مقتضابہ ہوگا کہ صرف ان چار کو ادا کرنے ہے وضو ہمیں ہوتا، ایسے وضوے نماز سیح نہیں گویاصرف چار کا تھم مدیث نے منسوخ کر دیا)اور مدیث آحاد سے قر آن کو منسوخ قرار دیتا سیح نہیں ہے ،واللہ اعلم۔

و ضومیں مندر جہ ذیل امور سنت ہیں(۱) نبیت (۲) پہنچوں تک تین بار شر وع میں ہاتھ د ھونا(۳) کلی کرنا(۴) تاک میں یانی سڑ کنا(۵)ناک جھاڑنا ہے دونوں عمل تین بار کئے جائیں(۲)ہر دھوئے جانےوالے عضو کو تین بار دھویا جائے(۷)سر کا مسح کی بار کیا جائے (۸) ترتیب (۹)اور توالی کے ساتھ و ضو کیا جائے۔

حضرت عبدالله بن زیر ہے جب در خواست کی گئی کہ رسول اللہ علی کے وضو کی طرح ہم کووضو کر کے بتائیں تو آپ نے یانی کا برتن طلب کر کے اول دونوں ہاتھوں پر اس سے پانی الٹا بھر دونوں ہاتھ دھوئے ، پھر کلی کی اور ایک ہاتھ سے تاک میں پانی ڈالاامییا تین مرتبہ کیا، پھرتین بارچیر ہ د ھویا پھر تہنوں تک دونوں ہاتھ دود دبار د ھوئے پھر سر کا مسح کیا، دونوں ہاتھ کو پیچھیے کے گئے اور آگے کی طرف لائے پھر تخنوں تک دونوں پاؤں دھوئے بھر فرمایار سول اللہ ﷺ کاو ضوای طرح تھا۔ متفق علیہ۔ دوسری روایت میں اس طرح آیا ہے بھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور ناک جھاڑی۔ تین جلوپانی سے تین بار۔حضرت علیؓ کی مدیث اس طرح ہے آپ نے تین کلیاں کیں۔ تین مرتبہ ناک میں پانی سر کا اور تین مرتبہ چہرہ دھویا اور تین مرتبہ دونوں ا با نہیں دھو ئیں اور ایک مرتبہ سر کا مسح کیا پھر تخوں تک دونوں یاؤں دھوئے پھر کھڑے ہوگئے اور وضوے بیاہوایاتی کھڑے ہو کریی لیا پھر فرمایا، میں جاہتا تھاکہ تم کور سول اللہ کے وضو کا طریقہ و کھادوں۔رواہ التریذی والتساتی۔

دار قطنی نے لکھاہے کوئی حدیث الیمی ہمیں آئی جس میں یہ آیا ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور ان تینوں امور (نیت، تر تیب، توالی) میں ہے کسی کوترک کر دیا (معلوم ہوا کہ بتیوں امور سنت ہیں) امام شافعی کا ایک قول ہے اور امام احراکا بھی

مسلک ہے کہ سر کا مسح تین بار کرناسنت ہے۔

خفرت عَمَّانٌ، حفرت عليٌّ، حفرت عبدالله بن زيدٌ، حفرت سلمهٌ بن اكوع، حفرت انسٌّ، حفرت معاذ بن جبلٌ، حضرت براء بن عاذبؓ، حضرت عبدالله بن عمر اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت کر وہ احادیث میں آیاہے کہ رسول اللہ علیہ ہے ریر مسح ایک بار کیا (اس سے معلوم ہواکہ تین بار مسح کرناسنت نہیں ہے)

الم احد یے حضرت عثمان کی اس روایت سے تین مرتبہ مسے کے سنت ہونے پر استد لال کیاہے کہ رسول اکرم سے نے نے تین تین بار و ضو کیا_رواه ابنجاری اور و ضومیں اعضاء کا د ھونا بھی د اخل ہے اور سر کا مسح بھی)حضر ت علیٰ کی ایک روایت بھی اس طرح آئی ہے۔رواہ الترندی۔

ہم کہتے ہیں تین تین باروضو کرنے سے مراد ہے دھوئے جانے دالے اعضاء کو تین تین مرتبہ دھوناابو داؤرنے بیان کیا ہے کہ حضرت عثالیؓ کی روایت کردہ تمام سیجے احادیث ایک مرتبہ سر کا مسح کرنے پر دلالت کرتی ہیں۔ لیکن حضرت علی کرم اللہ وجہ کی روایت میں جو آیاہے کہ وضو کیااور سر کااور دونول کانول کا مسح کیا تین بار تواس ہے مر ادیہ ہے کہ ہاتھوں کوسر کے آگے چیھے تین بار لے گئے ہر بار جدیدیاتی کے استعال پر بیہ لفظ دلالت نہیں کر تااور صرف چند بار ہاتھ پھیرنے ہے تین بار مسح کرنا

ٹابت ہیں ہوتا۔ بغیر جدیدپانی کے چندبار ہاتھ مجھرنے کو ایک ہی مسح کہاجائے گایوں تو حفرت عبداللہ بن زید کی مدیث میں آیا ہے کہ آپ دونوں ہاتھ چیچے کو لے ملئے ، ہجروالہی سر کے اسکلے حصہ کی طرف لائے بھر گدی کی طرف لے ملئے بھر لوٹاک وہیں لائے جہاں سے شروع کیاتھا(دیکھواس عمل کو چند سرتبہ مسح کرنا نہیں کہاجاتا)۔

(۱۰) دونوں کانوں کا تھتے ہمی سنت ہے۔ حضرت ابولمامہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا ، دونوں کان سر کا حصہ ہیں حضور علیہ کی سنت ہے۔ حضرت ابولمامہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ کے خرمایا ، دونوں کان سر کا حصہ ہیں حضور علیہ سر کا مسح ایک بار کرتے تھے اور کانوں کے دلالت کر دہی ہے۔ حضور نے وضو کیا اور دونوں انگلیاں کانوں کے دلالت کر دہی ہے۔ حضرت مقدام بن معدی کرب کی مرفوع حدیث ہے کہ حضور نے وضو کیا اور دونوں انگلیاں کانوں کے سور اخول میں داخل کیس۔ رواہ النسائی وابن ماجہ حضرت علی نے وضو کیا اور سر اور کانوں کا مسح تین بار کیا اور فرمایار سول اللہ کاوضو ایک طرح تھا۔

ایک شبہ :- کشراحادیث میں کانوں کے مسے کاذکر ہیں آیا۔

جواب نے حضرت ابولامٹ تور حضرت علی کرم اللہ دجہ کی رولیات میں ذکر آیا ہے۔ اور کانوں کا دوامی مسح ان دونوں صدیثول سے ثابت ہیں ذکر آیا ہے۔ اگر دوسر کی احادیث میں نہیں آیا تواس سے نفی ثابت نہیں ہوسکتی یہ بھی ممکن ہے کہ جب حضور کے کانوں کو سر کا ایک حصہ فرمادیا تو بھر سر کے مسح کے ذکر کے بعد کانوں کے مسح کے ذکر کی کوئی ضرورت نہیں رہی اس لئے کمشرت احادیث میں کانوں کے مسح کاذکر نہیں آیا۔

(۱۱) داڑھی میں انگلیوں سے خلال کرنا بھی سنت ہے۔ حضرت عثمان کی روایت ہے کہ رسول اللہ سے لیٹے ریش مبارک میں خلال کرنا بھی سنت ہے۔ حضرت ابن عمر سی کے خلال کے سلسلہ میں حضرت ابن عمر سی کی خلال کے سلسلہ میں حضرت ابن عمر سی کی مدیث بھی آئی ہے جس کوابن ماجے دار قطنی اور بیہتی نے نقل کیا ہے اور ابن السمن نے اس کو صحیح کہا ہے۔

(۱۲) دونوں رخساروں کو کمی قدر ملتا بھی سنت ہے حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دونوں رخساروں کو کمی قدر گڑتے تھے۔رواوا بن ماجتہ والدار قطنی ،یہ صدیث حسن ہے گر ابن السکن نے اس کو صحیح کہاہے۔

و الله فصل الله

بہم اللہ کے ساتھ وضو کرنامتحب ہے بہم اللہ کہنے کی احادیث ہم لوپر درج کر بچکے ہیں اور تمام احادیث میں امر استجابی ہے۔ دائمیں طرف سے وضو کرنا بھی مستحب ہے لیکن اس کو سنت ہونا چاہئے تھا کیونکہ رسول اللہ عظیمی نے ایسا ہمیشہ کیا ہے لیکن کوئی عالم اس کے سنت ہونے کا قائل نہیں کیونکہ حضور عظیمی نے دائمیں طرف سے شروع کرنے کا التزام بطور عادت کیا تھا۔ بطور عبادت نہیں کیا۔

حضرت عائشہ کی صدیمت ہے کہ جس قدر ممکن ہو تارسول اللہ اپناہر کام د ضو کرنا،جو تا پہننا، کنٹھی کرنا، دائیں طرف ہے شروع کرنے کو پہند فرماتے تھے۔ متفق علیہ۔ رسول اللہ علیہ نے میہ بھی فرمایا ہے کہ د ضو کر د تو دائیں اعضاء ہے شروع کرو۔ رواہ احمد دابو داؤرد غیر ہما۔

وضوے قارئ ہونے کے بعدیہ دعام عنی مستحب ہے۔ اَمشسهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شِرِيْکُ لَهُ وَاَسْتَهُدُ اَنَّ مُحَمَّدُ اِعْبُدُهُ وَ رَسُولُهُ لَا لَلْهُمَّ اَجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَّالِئِيْ وَاجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ۔

 حضرت ابوسعیدٌ خدری کی روایت ہے ان الفاظ کے ساتھ حدیث نقل کی ہے کہ جس نے وضو کیااور مسیمحًانگ النع پڑھا تو ایک جھلی پر لکھ کراس پرمہر لگادی جاتی ہے اور روز قیامت تک اِس کی مبر نہیں توڑی جائے گ۔ نسائی نے اس حدیث کو موقو فا

لا يحب الله (الماكده

سیج کہاہے اور مر فوعاضعیف کہاہے مگر مو قوف بھی مر فوع کے تھم میں ہے۔

مُسكله : - مسواك سُنت مواكده بي بخاري نے حضرت انس كى روايت موقوفا نقل كى ہے۔ اَكْتُرُتُ عَلَيْكُم فِي السِيّواكِ_مسلم نے حضرت عائشة كى روايت لكھى ہے كه رسول الله عليّة گھر ميں داخل ہوكرسب سے پہلے مسواك كرتے_ طبر اُنی اور بیہق نے حضرت ام سلمہؓ کی روایت ہے لکھاہے کہ حضور ؓنے فرمایا جبر ئیل بیہم مجھے مسواک کرنے کی ہدایت کرتے رہے اتنی کہ مجھے اپنے یویلے ،ونے کااندیشہ ہو گیا۔ کتب حدیث میں ای طرح کی احادیث حضرت مہل بن سعد حضرت ابوامامیّا حضرت جبیر بن مطعم، خضرت ابوالطفیل ، حضرت ابن عباس ، حضرت مطلب ، حضرت عائشة اور حضرت انس کی رولیات ہے آئی ہیں۔ بیہ احادیث مسواک کی انتہائی پابندی اور دوام پر دلالت کررہی ہیں خصوصاً سو کر اٹھنے والے کے لئے (تو بہت ہی ضروری ب)رسول الله علية جب سوكر المصفى تصور السائرة تصدر متفق عليد

مسواک ہر نماز کے دفت مستحب ہے رسول اللہ علی نے ارشاد فرملیا تھااگر مجھے امت کے دشواری میں پڑجانے کا خیال نہ ہو تا تومیں ان کوہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا تھم دے دیتا۔ رواہ مسلم وابوداؤد۔ حضرت عائشہ کی مر فوع روایت ہے جس نمازے پہلے مسواک کرلی گئی ہواس کی برتری بغیر مسواک کی نمازے ستر گئی ہے۔رواہ احدوابن خزیمہ والحاکم۔مسواک و ضو کی سنتوں میں سے نہیں ہے کیونکہ حضِرتِ عثمانؓ، حضرتِ علیؓ اور حضرت عبداللہ بن زید دغیر ہ سے کیفیت وضو کی تفصیل کے ملسلہ میں بکٹر ت احادیث آئی ہیں لیکن کسی روایت میں کلی اور ناک میں یانی ڈالنے کی طرح مسواک کرنے کاذ کر ن**ہیں آی**ا۔

وَإِنْ كُونَ مَعْ مُعِمًّا فَأَظَهُ وَأُوا ﴿ الراكر تم جناب كي حالت مِنْ مو توسار ابدنِ خوب بإك كرو یعنی نماز کوانھنے کے دفت تم جنابت کی حالت میں ہو توخوب یا کی کرلو۔ جنابت کی تشر نی سور وَ نساء میں گزر چکی ہے۔

خوب پاک ہونے کے حکم سے تمام بدن کا د ھونا واجب ہو گیا۔ کلی کر نا اور ناک کے اندریانی ڈالنا بھی اس حکم کے تحت واجب ہے کیو نکہ اندرون دہن اور اندرون ناک ایک اعتبار ہے بیرونی بدن میں داخل ہے اگر کھلا ہو اور ایک اعتبار ہے اس کا شار باطن

بدن میں ہے۔ اگر بند ہو جو نکہ جنابت میں خوب پاکی حاصل کرنے کا تھم ہے اس لئے ہم نے اندرون دہن اور اندرونِ ناک کو بیر دنی جلد نے تھم میں داخل کر لیا۔امام مالک اور امام شافعیؓ کے نزدیک کلی کرنااور تاک میں پانی ڈالناوضو کی طرح عسل میں

حضر نت ام سکمی کابیان ہے کہ میں نے عرض کیایار سول اللہ عظیم میں سرکی بٹیاب بہت سخت گوند ھتی ہوں کیا عسل جنابت کے وقت ان کو کھولا کروں فرمایا نہیں تمہارے کئے اتنا ہی کافی ہے کہ تین آپ بانی اپنے سر پر ڈال لو۔ پھر اپنے اوپر پائی بناب سے وقت بن و وقا روی روی ہوتا ہوتا ہورہے ہے میں بال کے اس میں بیات کی تھی کہ بال کھولنے ضروری ہیں یا ہنیں۔ بہالو۔ پھر پاک ہو جاؤہم کہتے ہیں حضر تام سلمہؓ نے سر دھونے کی کیفیت دریافت کی تھی کہ بال کھولنے ضروری ہیں یا ہنیں۔ حضور علیہ نے ای سوال کا جواب دے دیا۔ کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کاذکر نہ اثبات کے ساتھ کیانہ نفی کے ساتھ اس ہے نفی کیے معلوم ہوئی)۔ لے

مسك : - عورت ہويام وعسل ميں ہراك كيلتے سرك بالول كى جرول تك يانى پہنچانا واجب واڑھى كے اندر بھى یانی پہنچانا لازم ہے۔ لہام مالک کے نزد یک اور اہام شافعی '' کے ایک قول میں و ضوپر قیا*س کرنٹے ہوئے داڑ*ھی کے اندر پانی پہنچانا

ا بن الى شيبه في حفرت ابن عمر "كابيان نقل كياب كه ابن عمر "في فرمايا بهم رسول الله علي فدمت من حاضر تح كه ايك شخص آیا خوبصورت خوش لباس یا کیزه خوشبووالااور عرض کیایار سول الله عظی اسلام کیاہے فرمایا نماز قائم کرو، ز کو ق دو، ر مضان کے روزے ر کھو جج کرواور جنابت کا عسل کرواس محض نے کہا آپ نے تیج فرمایا، عبد بن حمید کابیان ہے کہ وہب زماری نے فرمایاز بور میں تکھاہوا ہے جس نے جنابت کا عنسل کیاو دیقینا میر ابندہ ہے اور بحس نے جنابت کا عنسل نہیں کیاوہ قطعاً میر او شمن ہے۔ واجب ہنیں۔ ہمارے نزدیک دونوں میں فرق میہ ہے کہ عسل میں طہارت مبالغہ کے ساتھ ہونی چاہئے۔وضو میں اس کی ضرورت ہنیں۔

رسول الله ﷺ کاار شادہ جلد کوخوب صاف کرد۔ حضرت علی کابیان ہے میں نے خود سنار سول الله ﷺ فرمارہے تھے جس نے عنسل جنابت میں بال برابر جکہ چھوڑ دی جس پر پانی نہ پنچے تواللہ اس کے ساتھ ایسااییادوز نے سے کرے گا۔ حضرت علیٰ نے فرمایا اسی وجہ ہے میں نے اپنے بالوں ہے دستنی کرلی ہے۔ رواہ ابوداؤدوا بن ماجہ واسنادہ صحیح بعض علماء نے کہا کہ اس مدیث کو مو قوف قرار دینا صحیح ہے (مرفوع کہنا غلط ہے)۔

ہم کہتے ہیں نقد راوی نے اس کو مرفوع کیا ہے اور نقد کی زیادتی قابل قبول ہے۔ بھر اس جگہ تو مو قوف مرفوع کے عظم میں بقینی طور پر ہے ، کیونکہ عذاب آخرت کا اندازہ رائے ہے ، نہیں کیا جاسکتا (وی کے بغیر اس کاعلم نہیں ہو سکتااور وی صرف بغیبر کے پاس آتی ہے اس ہے معلوم ہوا کہ صحابی خواہ کسی قول کی نسبت رسول اللہ سیالی کی طرف نہ کرے لیکن اگر وہ قول عذاب آخرت ہے متعلق ہے تو یقیدہ و فرمان رسول (پیلیا ہے)۔

حضرت ابوابوب کی مرفوع روایت ہے کہ عسل جنابت اوائے امانت ہے کیونکہ ہربال کے بنیج جنابت ہوتی ہے۔ رواہ ابن ماجۃ اس کی اسناد ضعیف ہے۔ صحیحین میں رسول اللہ ﷺ کے عسل کی کیفیت کے بیان میں حضرت عائشہ نے فرمایا پھر آپ انگیاں پانی میں داخل کر کے ان سے بالوں کی جڑوں میں خلال کرتے تھے۔ حضر ت عائشہ کا بیان ہے کہ اساء نے عسل حیض کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیااس حدیث میں ہے پھر خوب طے یہاں تک کہ بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچائے۔ رواہ مسلم۔ اس مبحث کی ایک دواہ احد۔ مسلم۔ اس مبحث کی ایک رواہ احد۔

مسکلہ: - بدن ملناجہور کے نزدیک واجب نہیں ہے۔ امام مالک کے نزدیک واجب ہے۔ جمہور کی ولیل یہ ہے کہ اللہ نے خزدیک واجب ہے۔ جمہور کی ولیل یہ ہے کہ اللہ نے حتیٰ تُغَمَّسِلُوا فرمایا ہے اور اغتمال (دھونے) کا معنی ہے پانی بہانا مالش کا مغہوم اغتمال سے خارج ہے۔ حضر سے جبر گی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا پھر میں چلو بھر پانی لے کر سر پر ڈالٹا ہوں پھر اس کے بعد تمام بدن پر بہاتا ہوں۔ متفق علیہ۔ عسل کی کی صدیت میں کوئی لفظ الیا نہیں آیا جو مالش کے وجو ب پر دلالت کرتا ہے۔

مسئلہ: - بٹے ہوئے بال (بٹیال یا کو جٹی) تھولنالور بالول کی کٹین دھوناعورت پر داجنب نہیں یہ مسئلہ اجماعی ہے۔ قیاس کا تقاضا یہ تھا کہ مر دعورت ہر ایک کے لئے بٹے ہوئے بال کھولنالور کٹیں دھوناداجب ہو تا کیونکہ عسل میں طہارت میں مبالغہ کرناواجب ہے (اور یہ عظم مر دعورت دونول کے لئے ہے)۔

کیکن (کٹیں نہ دھو کے اور بستہ بال نہ کھولنے کے سلسلے کی صدیث) حضر تام سلمہ والیاوپر گزر پیکی ہے (اور نص کو قیاس پر ترجیح حاصل ہے) عبید بن عمیر کابیان ہے حضرت عائشہ کو اطلاع کمی کہ حضرت عبداللہ بن عمر عور توں کو حکم دیتے ہیں جب عسل کریں توسر ول کے بال کھول لیا کریں۔ حضرت عائشہ نے فرمایاوہ عور توں کوسر مونڈ دینے کا حکم کیوں نہیں دیتے ہیں اور رسول اللہ علیہ ایک بر تن سے عسل کرتے تھے اور تین بار سر پر پانی ڈالنے سے زیادہ میں اور کچھ بھی نہیں کرتی تھی۔

مرددل کے لئے کٹیں دھونے کا تھم ساقط نہیں ہے حضر تابوہر برہؓ کی دوایت ہے کہ رسول اللہ عظیمی نے فرمایا ہر بال
کے بنیج جنابت ہوتی ہے۔ اس کئے تم بالول کو دھو وَاور جلد کو خوب صاف کرو۔ رواہ ابوداوُد والتر ندی وابن ماجہ والبہ ہی۔ مگریہ
روایت ضعیف ہے اس کامدار حارث بن د حیہ پر ہے اور حارث بہت زیادہ ضعیف ہے دار قطنی نے کہا یہ حدیث صرف مالک بن
دنیار سے مرسلا مردی ہے اس طرح سعید بن منصور نے بروایت یونس از حسن مرسلا بیان کیا ہے۔ ابن جوزی نے کہا یہ صرف
ابوہر بڑھ کا قول ہے (بیعنی موقوف حدیث ہے) بہر حال یہ حدیث یامر سمل صحیح ہے یامو قوف صحیح متصل مرفوع نہیں ہے لیکن
امر سمل بھی جمت ہے۔ خصوصاً اگر اس کی تائید کمی حدیث مندیا اثر سے ہور ہی ہو۔

﴿ فصل

عسل میں نیت اور توالی سنت ہے اور دونوں پاؤل کو چھوڑ کر ہاتی و ضوکر نا پھر بدن پر پانی بہانا پھر عسل کی جہہ ہے ہٹ کر پاؤل د ھونا بھی سنت ہے۔ عسل کی نیت میں اختلاف وہی ہے۔ جو و ضوکی نیت میں ہے۔ اور توالی رسول اللہ علیج کے دوامی عمل سے خابت ہے۔ باقی امور کامسنون ہو ناحضرت میمونڈ کی حدیث سے خابت ہے۔ حضرت میمونڈ نے فرمایا میں نے رسول اللہ علیج کے کئے عسل کا پانی رکھا آپ نے عسل جنابت کیا (اول) ہر تن کو بائیں ہاتھ سے جھکا کر دائیں ہاتھ پر پانی ڈالا پھر تمین بار دونوں ہاتھ دھوئے پھر سریر پانی تمین بار ڈالا پھر باتی بدن پر پانی بہلا پھر دہاں سے ہٹ کر دونوں پاؤل دھوئے۔ متعنی علیہ۔ فائدہ: - اگر بدن پر نجاست حقیقیہ لگی ہو تواس کو دور کر ناواجب ہاس کے عسل کی سنتوں میں اس کاذکر نہیں کیا گیا ہے جس طرح و ضوکی سنتوں میں استخباکاذکر نہیں کیا گیا۔ تمین بار باقی بدن کو دھونے کی کوئی دلیل جھے معلوم نہیں ہوئی۔

وَإِنْ كُنْتُهُ مِّرُضَى اَوْعَلَى سَفِي اَوْجَاءَا حَكَّ مِّنْكُمْ مِنْ الْفَايِطِ اَوْللسَّنْهُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوْ امَاءً فَلَيْكُمُوْ اصَعِيْدًا الْمُسْتُمُ وَالْمَسْتُمُ وَالْمَاءُ فَلَيْكُمُ وَالْمَاءُ فَلَيْكُمُ وَالْمَاءُ فَلَيْكُمُ وَالْمَاءُ فَالْمُولِيلُا اللّهُ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

اور اگرتم بيلر جويايا

حالت سفر میں ہویاتم میں ہے کوئی استختے ہے آیا ہویاتم ببیوں سے لگے ہوادراس کے بعد تم کویائی نہ طے توپاک زمین سے تیم اس طرح کرلو کہ اس زمین سے اپنے چہروں کا اور ہاتھوں کا مسح کرلو۔اس کی تغییر سورت نساء میں ہو چکی ہے اس جگہ لفظ ہنٹ زائد ہے باتی وہی ہے جو سور ہ نساء میں ہے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ لفظ منہ میں اس بات کی دلیل ہے کہ چہر ہے اور ہاتھوں کا مسح مثی سے ہونا چاہئے۔ میں کہتا ہوں بغوی کا یہ قول اس وقت مسحح ہوگا جب سنہ میں من کا لفظ تبعیض کے لئے لیا جائے اور ام ابو یوسف نے اس لئے فرمایا ہے کہ زمین کی جنس سے جو چیز بھی ہواس سے تیم اس وقت صحح ہوگا جب اس پر مٹی ہو (اگر اس پر مثی

نہ ہوگی تواس ہے تیم درست نہ ہوگا)۔

اس کے متعلق امام محمہ کے دو قول آئے ہیں (مٹی ہوناضر دری ہے اصرف جنس ارض ہے ہوناکافی ہے خواہ اس پر خاک نہ ہو) ہم کہتے ہیں مین کی اصل حقیقی وضع ابتداکیلئے ہے۔ تبعیض یابیان کیلئے ہونا تو (مجازی معنی ہے جو) قرینہ کا محتاج ہے۔ علامہ تفتاز انی شافعی نے لکھا ہے کہ بعض فقہاء شافعیہ اس طرف کئے ہیں کہ مین کی اصل وضع تبعیض کیلئے ہے تاکہ اشتر اک کے قول کی طرف جوعنہ کر ناپڑے (بعنی تبعیض کیلئے تو اس کی اصلی وضع ہے اب اگر ابتد اکیلئے بھی اصلی وضع قرار دی جائے گی تو وضع حقیقی میں اشتر اک ہو جائے گا اور یہ ضابطہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اشتر اک کا قول نہ اختیار کیا جائے) لیکن اس عالم کا یہ قول درست نہیں۔ تمام انکہ لغت کا انفاق ہے کہ من کی اصل وضع ابتداء غایت کیلئے بی ہے۔ (انتمی کلامہ)۔

میں کتا ہوں تبعیض کا معنی اس جگہ درست ہمیں ہو سکتا کیونکہ تبعیض کا معنی ہے کہ بجائے لفظ من کے لفظ بعض کا الناس جگہ علی حکم ہوادراس جگہ ایسا ہمیں ہو سکتا۔ آیت کا مطلب ہے ہے کہ چہروں پر اور ہا تھوں پر اپنے ہاتھ پھیر لو۔ مسل کا ایک مفہوم ہے بس یہ کلام پورا ہو گیااس کو مزید مفعول ہہ کی ضرورت ہمیں (ہاں مین کو ابتداء کے لئے کہا جائے تو یہ مطلب ہوگا کہ صعید طیب سے مسلح شروع کر دیعنی صعید پر ہاتھ پھیر کریاس پر ہاتھ مار کرچروں اور ہاتھوں پر ملو۔ یہ معنی بالکل صاف ہیں)۔ معید طیب سے مسلح شروع کر دیعنی صعید پر ہاتھ کے سے کہ لوگوں کا یہ خیال کہ مین (اصل میں) ابتداء عایت کے لئے آتا ہے۔ تعسف ہے۔ تعسف ہے کہ نوگوں کا یہ خیال کہ مین السُرک ہوں کوئی عرب بھی سوائے تبعیض کے اور بچھ معنی نہیں سمجھتا۔

الم تع الوده بوياية جزي ما تعد كو كلى بوئى بول لفظيت يبات سجه من نبس آتى بال أكر مستحث برز أستى مِنَ الصَّائِرَة كما منمجهاجاتاتولا محالداس جكدمن ابتداء عايت كيلي بى بوكالور تيمم بقرت جائز بوكاخواهاس برغبارند بوروالله اعلم المنتم مَا يُرِيْنُ اللّهُ لِيَرْجُعَلَ عَكَيْكُورِ فِي حَرَبِهِ (وضواور عسل اورتيمم كاعم دے كر)الله تم ير تحكى دالنا نبيس جا بتا۔ بلکہ (نجاستوں اور گناہوں) کو پاک کرنا چاہتا ہے عمر وین عنبسہ کی روایت ہے رسول الله علي كارشاد بحث وضويس مم نقل كر ي بي كه جب وضوكرنے والا كلي كر تاأور ناك ميں ياتى والا كے تواس كے منه اور ندرون ناک کے گناہ مانی کے ساتھ بہہ جاتے ہیں۔الح بغوی نے لکھاہے کہ جب حضرت عثاناً نے تین تین بار دھونے کے بعد فرمایا میں نے رسول اللہ عظی ہے سناہے کہ جو

محص میرے اس وضوی طرح وضو کرے گاس کے چہرے اور دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤل سے گناہ (بہر کر) نکل جائیں نے۔ وَلِيُ تِمَّانِعُ مَنَا عُكَيْكُمْ الراس كُ كَه ابناانعام تم يركامل كردك يعنى اليه طريقة تمهارك ليُه مقرر كرد يجو تمبارے اَجیام کو نجاستوں سے اور تمباری ذات کو گناہوں سے پاک کرنے والے ہیں اور وہ نمازجو تمبارے لئے معراج ہے اس کے داسطے دہ گنجی ہیں۔

۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سمیل نعمت دخول جنت اور دوزخ سے نجات ہے ،رواہ احمد وابن ابی فیبیتہ والتریذی من مديث معاذبن جبل

حضرت ابوہریرہ کابیان ہے میں نے خود سار سول اللہ سی فرمارے تھے قیامت کے دن میری امت کوبلایا جائے گاجن کے چرے اور ہاتھ پادک وضو کے اثر ہے **گورے ہول گے لہٰذائم میں نے جو شخص جس قدر اپنے گورے بن کو بردھا سکے** برمصائے رواہ البخاری

لِيُجْعَل إور لِيُطَهِّرُ أور لِبَيْمَ مِن لامِ زائد إلى كے بعد أن محذوف إور أن كى وجه ب بية تيول افعال جمعتى مصدری ہو کرمیرید کے مفول میں (لینی اللہ تم پر علی کرنا ہیں چاہتا بلکہ تم کوپاک کرنالور تم پر انعام کی تکیل کرنا چاہتاہے)۔ چونکہ صاحب کافیہ (ابن حاجب) نے صراحت کر دی ہے کہ اُن صرف دو جگہ محذوف ہوتا ہے اس لام کے بعد جو " کے معنی میں مولور لام جحود کے بعد اس لئے بیضادی نے لکھاہے کہ لام ، ذا کد کے بعد ان کو محذوف نہیں مانا جا سکتا گر بینادی کاب خیال غلط ہے۔ رضی اور ز محشری نے ایسی مثالوں میں اُن کو محذف مانا ہے بادجود یہ کہ ایسے مقامات میں لام زائد ہوتا ہے تسہیل میں ہے کہ لام جرغیر جودی کے بعد اُن ظاہر بھی ہو تاہے اور غمر بھی۔ بیناوی نے آیت میں تغییراس طرح کی ہے کہ دونوں جگہ پرنیڈ کا مفیول محذوف ہے اور لام علت کیلئے ہے مطلب

اں طرح ہے اللہ نہیں جاہتاکہ طہارت کاامر تم پر تنگی ڈالنے کیلئے دئے بلکہ وہ تم کو طہارت کا تنگم اس لئے دینا چاہتا ہے کہ تم کو پاک کر دے ادر نعت کی تعمیل کردے۔اس تغییر میں یہ خرابی ہے کہ پہلے امر دیا گیاادر امر دینے کی علت نہیں ظاہر کی گئ ادر پھر اراد ۂ امر کی علت بیان کر دی (حالا نکہ امر دینے کے بعد امر کی علت بیان کرنی چاہئے تھی اراد ہُ امر کی علت کا ظہار بے جوڑ ہے)۔ تاكه تم شكراداكرو_

واذكروا نعمة الله عكيكم اورتم پرجواللہ کاانعام ہے اس کو یاد کرو کہ اس نے اپنا پیغیبر بھیجا، کیاب نازل کی تم کو اسلام کی توقیق دیاور دوسرے احسانات کئے ان سب کویاد کرو تاکہ اس ہے تم کوانعام دینے والے کی یاد اور اس کا شکر اداکرنے کی

ومِيْكَا قَهُ الذِي وَالْقَكُمْ بِهِ لا إذْ قُلْتُ مُ سَمِعْنَا وَالْطَعْنَا إ اور اللہ سے کئے ہوئے اس عہد کو بھی یاد کرو جواللہ نے تم سے پختہ طور پر لے گیا تھا جبکہ تم نے کہا تھا ہم نے تھم س لیا ہم فرماں برواری کریں ہے۔ بیٹاق ہے مراودہ بیٹات ہے

جو لوگ ايمان

جو بیعت کے وقت رسول اللہ ﷺ نے ان سے لیا تھا کہ سکی ہویا فراخی ول چاہے نہ چاہے۔ بہر حال اطاعت کریں گے۔ حضرت عباد ہؓ بن صامت کی روایت سے بیہ حدیث بخاری اور مسلم نے تقل کی ہے۔ یاوہ بیٹاق مر او ہے جو کیلئے الْعُقُبَ (کھاٹی والی رات) میں رسول اللہ ﷺ نے انصار سے لیا تھا جس کو بخاری وغیر ہ نے بیان کیا ہے یاوہ بیٹاق مر او ہے جو حدید بے کے مقام پر سب نے کیا تھا، اس بیٹاق کا بیان آیات قر آنی میں بھی آیا ہے۔

م مجاہد اور مقاتل کے نزدیک دومیناق مراد ہے جو ذریت آدم کو آدم کی پشت سے نکالنے کے بعد سب سے اللہ نے لیا تھا۔ انٹر قائم میں مشارک ایک کا میں میں میں میں اور ہے جو ذریت آدم کو آدم کی پشت سے نکالنے کے بعد سب سے اللہ نے لیا

إِذْ قَلْتُمْ سَمِعْنَا وَ اطْعَنَا مِنْ آلَ كابيان بـ

وَاتَّفَوْ اللَّهُ اللَّهُ الرَّاللَّهِ عَنْ احدان فراموشي اور عهد شكنى سير بيز كرو

اِتَّ اللَّهُ عَلِيْهُ إِبْدًا تِ الصُّدُّ وَرِ ۞ ﴿ مِنْ اللَّهُ عَلِيْهُ إِبْدَانَ كَولُولَ كَ الرار مع خوب واقف

ہے، یعنی دلول کے اُندر جواچھے برے خیالات پیدا ہوتے ہیں ان ہے بھی اللہ واقف ہے ظاہری اعمال کا توُذکر ہی کیا ہے، اس

آیت میں (اہل ایمان دصلاح کے لئے)وعد وَ تُواب اور (اہل کفر ومعصیت کے لئے)وعید عذاب ہے۔

بَايَتُهَا الَّذِينَ أَمَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ بِللهِ شُهَدًا آءَ بِالْقِسْطِ فَ اللهِ عَالَى كَ لِحَ

بیان کی بابندی کرنے والے ،انصاف کے ساتھ شہادت اداکرنے والے رہو ، یعنی خود اپنی ذات اور دوستوں کے خلاف بھی عدل ان سے ڈکٹ میں میں ساک دیسے میں ایک دیسے اور کی ساتھ کے ساتھ کے ساتھ کا میں میں کا میں ایک دیسے میں ایک دیسے می

اور سچائی کی شہادت دینے کے لئے کھڑے ہو جاؤگ

اور کسی خاص لو گول کی عدادت تم کواس پر باعث نه

وَلاَ يَجْدِمَنَكُمُ شَنَانَ قَوْمِرِ عَلَى الْاَتَعْنِ لُوْادِ موجائے كِه تم عدل نه كرو۔

جُزمٌ اور اِجترامٌ کمانا َجرَمُ لِا ُ هٰلِهِ اِنِے گھر والوں کے لئے کملیا(قاموس)اس جگہ لایکجرمَنَ اپناندرا بھارنے آمادہ اور برا پیختہ کرنے کا مفہوم رکھتا ہے اس لئے لفظ حَمَل کے بعد جوحرف جار (علیٰ) آتا ہے اسکااستعال یکجر مَن کے بعد کیا گیا گویا یہ مطلب ہوا کہ مشرکوں سے تمہاری سخت عداوت تم کواس امریر آمادہ نہ کردے کہ ان کے سلسلہ میں تم عدل کو چھوڑ بیٹھواور صد جواز سے آگے بڑھ کر مشرکوں کے ساتھ ایسی حرکتیں کرنے لگوجو تمہارے لئے ناجائز ہیں مثلا مقتول مشرک کے ناک ، کان کا شامشرکوں کی عور توں کو قتل کرنا (بلا ثبوت) زناکی تبعت لگانا ، کے ہوئے معاہدہ کو توڑناوغیرہ۔

کاٹنامشر کول کی عور تول کو قتل کرنا (بلا ثبوت) زنا کی تہمت لگانا، کیے ہوئے معاہدہ کو توڑناوغیرہ۔ اغرب گؤاننہ انصاف کرو، یعنی تج راہی نہ اختیار کروجور کی ممانعت نہ کورہ بالا آیت میں کردی گئی تھی لفظ اِعُدِلُوا

ے اس کی مزید تاکید کردی۔

ہُوَا فَدُبُ لِلتَّفُوٰی مِی لام بمعیٰ الله ہے، تقوی کے قریب ہے، لِلتَفُوٰی میں لام بمعیٰ الله ہے، تقوی کا منہوم یہ ہے کہ اللہ کے ناپندیدہ امور سے اپنے نفس اور ظاہری باطنی قو توں کو بحلیا جائے تاکہ آخرت میں اللہ کی نار اضکی اور عذاب سے حفاظت ہو جائے ، اور عدل وجور کا تعلق انسانی حقوق سے ہے اور انسانی حقوق کی تگہداشت کو تقویٰ میں سب سے برا اور خل ہے اس لئے عدل کو اَقَرُبُ لِلتَقُوٰی فرمایا۔

وَاتَّفَوْ اللَّهُ وَ اللَّهِ اللَّهِ عَدْرُولِعِنَ المؤرات ومنهيات كي عمل وترك مِن الله عدر قرية ربو-

دے گا،اس جملہ میں (نیکوں کے لئے)وعد ہ تواب دور (بدوں کے لئے)وعید عذاب ہے،اس تھم کی تگراریا تواس وجہ سے ہے کہ پہلی آیت کے مخاطب مشرک ہیں اور اس آیت کے مخاطب بہودی یا صرف عدل پر ذور دینے اور آتش انتقام کو بجھانے کے لئے تھم کی تکرار کر دی گئی۔

وَعَنَّ اللهُ الَّذِينَ أَمُّنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحْتِ لَهُومَ مَغْفِي مَّ وَاجْرُعَظِيْمُ ٥

لائے اور نیک کام کئے ان سے اللہ کاوعدہ ہے کہ ان کے گناہوں کی مغفرت ہو گی اور ان کوبر ااجر ملے گا۔

خلاف درزی ہے ،ابیانہ کرو۔

م الجَحِيْمِ فَ اللهِ عَن لُوكُول نَ (مانے

وَالْمِينِ كُفُرُوْا وَكُنَّ بُوْا بِالْمِينَا الْوَلَمِكَ أَصْحُبُ الْجَحِيْمِ وَ

ے) انگار کیااور تکذیب کی وہی دوز نی ہیں۔ یعنی بھی دوزخ سے اُلگ نہ ہول گے۔

کلام خداوندی کااسلوب ہے کہ ایک فریق (ادر اس کے عواقب) کاذکر کرنے کے بعد دوسرے فریق (اور اس کے انتائج) کاذکر کرتاہے (آیات نہ کور وبالامیں بھی دی اسلوب پیش نظر رکھا گیاہے)۔

بغوی نے اینے سلیلم سند سے محامد ، عکرمد ، کلبی اور ابن بشار کا قول نقل کیاہے کہ رسول اللہ عظی نے حضرت منذر بن عمر ساعدی کو مباجرین د انصار کی تمیں آد میول کی جماعت کے ساتھ بنی عامر بن صفحه کی طرف (تبلیخ اسلام کے لئے) بھیجا یہ منذر د بی تنے جو گھائی والی رات میں (انصار کے) نما ئند دل میں ہے ایک نما ئندہ تھے حسب الحکم یہ لوگ گئے اور بنی عامر کے ایک چشمہ پر جس کانام بیر معونہ تھابی عامر بن طفیل سے مقابلہ ہوا (بی عامر نے فریب کیااور سب کو قتل کر دینا جایا) اور لڑائی ہو پڑی، نتیجہ میں حضرت منذر اور آپ کے ساتھی شہید ہو گئے صرف تین مسلمان بچے جو گم شدہ او نثنی ڈھونڈ ھنے گئے ہوئے تھے ان تین میں ہے ایک عمرو بن امید همری تھے یہ بات دیکھ کران تینوں کو اندیشہ پیڈا ہو گیا کہ بچھ پر ندے آسان پر چکر کاٹ رہے ہیں اور ان کی چونچوں سے خون کے لو تھڑے زمین پر گررہے ہیں یہ سال دیکھ کر ایک صاحب بولے ہمارے ساتھی قتل کر دیئے گئے۔ یہ کہہ کراپی جماعت کی طرف رخ کر کے دوڑتے ہوئے ملیٹ پڑے راستہ میں ایک آدمی ہے مقابلہ ہوا دونوں میں لڑائی ہونے گئی اخراک ضرب مسلمان کے کاری لگی توانہوں نے آسان کی طرف سر اٹھایا آئکھیں کھولیں اور فرمایا اللہ اکبر،رب انعلمن کی قتیم میں جنت میں داخل ہو گیادوسرے دونوں ساتھی بھی لوٹ پڑے ان کا مقابلہ بنی سلیم کے دو اد میول سے ہوا (ین سلیم بن عامر کی ایک شاخ تھی) ان دونول آدمیول نے اپنانسب بن عامرے ملایا تو دونول مسلمانول نے ان کو کا فرسمجھ کر) قبل کر دیا، گرواقع میں بنی سلیم اور رسول اللہ ﷺ کا ایک معاہدہ صلح ہو چکا تھا، جس کی وجہ سے بنی سلیم والے ر سول الله عظام کی خدمت میں خون بہا ما تکنے حاضر ہوئے (خون بہااد اکرنے کو بیسہ نہ تھااس لئے)ر سولِ الله عظام حضر ہے ابو بر"، حضرت عمر" حضرت عثان"، حضرت علیّ، حضرت طلحۃ اور حضرت عبدالرحمٰن بن عوف کو ساتھ لے کر کعب بن اشر ف (یہودی)اور بی نصیر کے پاس تشریف لے گئے تاکہ دیت اداکر نے میں ان سے مالی امداد لیس کیونکہ انہوں نے رسول اللہ علیہ ے معاہدہ کیا تھاکہ مسلمانوں اور بہودیوں میں لڑائی نہ ہو گی اور (اگر مسلمانوں کو ضرورت ہوئی تو) خون بہاادا کرنے میں مسلمانوں کی مدد کریں گےرسول اللہ بیلی کا مطلب سمجھ کر بہودیوں نے کہا، ہاں ابوالقاسم اب وقت آیاہے کہ تم ہم ہے آکر ا بی ضرورت مانگو، میٹھو۔ بول ہم تم کو کھانا کھلا ئیں گے بھر جو کچھ مانگتے ہودہ دیں گے۔ رسولِ اللہ عظیمہ میٹھ گئے۔ بہودیوں نے باہم مشورہ کیااور کہا محمہ! (عظیہ) جس قدر آج تمہارے قریب آگئے ہیں آئندہانے قریب بھی ہنیں آئیں گے ،اس وقت اگر کوئی ہو تا کہ اس مکان کی چھت پر چڑھ کراوپر ہے محمہ پر ایک برا پھر گرادیتا تو (ہمیشہ کے لئے ہم کوسکھ مل جاتا،عمر و بن حجاش نے کہاایا میں کرلول گا چنانچہ وہ ایک بری چکی کے یاٹ نیچے گرادینے کے ارادہ سے گیا، مگر اللہ نے بہو دیوں کے ہاتھ باندھ دیے اور جر کیل نے آکررسول اللہ ﷺ کو خبر دے دی اور خضور ﷺ مدینہ کولوٹے کے ارادہ سے باہر آگئے ، بھر حصر ت علی کو بلا كر فرماياتم ابي جكه سے نه بنااگر ميرے رفقاء ميں سے كوئى فخص تمهارے پاس آكر جھے دريافت كرے تو كهه ديناكه وه مدينه کو گئے ہیں حضرت علیٰ نے تھم کی تعمیل کی ، میمال تک کہ ایک ایک کر کے سب ساتھی نکل آئے اور رسول اللہ ﷺ کے بیچھے چھے آگئے۔اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔ يَأْتُهُا الَّذِينَ أَمَنُوا أَذَكُرُو الْغِمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمُ اے اہل ایمان این اوپر اللہ کے کئے ہوئے احسان کو یاد

کرو، یہ پوراقصہ محمہ بن اسحاق اور ابنِ عمر واور ابن سعدؓ نے ذکر کیاہے ، اور یہ بھی بیانِ کیاہے کہ سلام بن مسلم نے بہو دیوںِ کو

اس حرکت سے رد کا تعالور کما تعاک اگرتم ایبا کرو کے توان کو اطلاع ضرور مل جائے گی کہ ہم نے معاہدہ کو توڑ دیا یہ معاہدہ کی

ا بن جریر نے عکر مدادر برید بن زیاد اور عبداللہ بن ابی بر اور عاصم بن عمر بن قباد اور مجاہد اور عبداللہ بن کثیر اور ابومالک كى روايات سے لكھا ہے كہ رسول اللہ علي حضرت ابو بكر كوساتھ لے كر تكلے ، الحديث اس روايت ميں حضرت منذر "اور آپ ك ساتھیوں کی شہادت کاذکر ہیں ہے۔

ابو نعیم نے دلا کل البوۃ میں حس ؓ بھری کے طریق ہے حضرت جابرؓ بن عبداللہؓ کابیان تقل کیاہے کہ بی محارب کے ایک آدمی نے جس کوغویرٹ بن حارث کہاجاتا تھااپی قوم والوں ہے کیامیں جاکر محمد (ﷺ)کو قتل کئے دیتا ہوں ہے کہ کروہ ر سول الله علی كل طرف آیا، آب بیشے ہوئے اور تلوار گود میں ركھی تھی، غویرٹ نے كہا محمد (علیہ) ذرامیں آپ كی تلوار دیکھوں، حضور ﷺ نے فرمایا اچھا(لو) غویرث نے تکوار لے کر نیام سے ھینجی اور پلانے لگا، اس کاارادہ مارنے کا ہور ہاتھا مگر اللہ اں کوذلیل کررہا تھا کہنے لگا محمر ﷺ کیاتم کو مجھے ڈر نہیں لگتا (میرے ہاتھ میں ننگی تلوارے)حضور ﷺ نے فرمایا نہیں، بولا میرے ہاتھ میں تو تکوارے حضور علیہ نے فرمایا اللہ تھے ہے میری حفاظت کرے گایہ س کراس نے تکوار نیام میں کی اور رسول الله کودایس کردی اس پراللہ نے بیہ آیت نازل فرمائی۔

اس روایت میں بیہ بھی آیا ہے کہ رسول اللہ عظیق اس وقت بی غطفان کا محاصر ہے کئے ہوئے تھے ،ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے عوفی کے طریق سے حضرت ابن عباس کا قول اس آیت کی تشر تکمیں اس طرح نقل کیاہے کہ پچھے یہودیوں نے رسول اللہ عَلِينَةِ اور آپ کے ساتھیوں کے لئے کھانا تیار کیااور مقصد یہ تھا کہ (دھو کہ ہے بلا کر)رسول اللہ عِلِینَةِ کو قتل کر دیں گے ،اللہ نے و حی کے ذریعہ سے بہودیوں کی حالت کی اطلاع رسول اللہ علیہ کو دے دی اور کھانے کو ہمیں گئے اور حضور علیہ کے تھم کے مطابق صحابہ مجمی کھانے کو ہمیں گئے، شیخین نے حضرت جابر کی روایت سے یہ قصہ نقل کیا ہے لیکن ان کی روایت میں اس ا آیت کے نزول کاذ کر آمیں ہے

بیہ فی نے دلائل میں قیادہ کی روایت سے لکھاہے کہ اس آیت کا نزول عربوں کے ایک قبیلہ کے متعلق ہوا تھاجس نے و ھو کہ ہے رسول اللہ ﷺ کو قبل کر دینے کاارادہ کیا تھااور ایک بدو کو بھیجا تھا،وہی بدوجو حضور کے پاس اس وقت پہنچا تھاجب آب سی پڑاؤپر سورے تھے بددنے آپ کی تکوار پر قبضہ کرلیااور کہااب مجھے تم ہے کون روک سکتاہے۔ حضور ﷺ نے فرمایااللہ ، فور اس کے ہاتھ ہے تکوار گریزی مگر حضور ﷺ نے اس کومز انہیں دی۔

اَذْ هُمَّ قُومُ اَنْ يَكِبُسُطِوْ اللَّهِ كُمُ البِّهِ يَهُمُ اللَّهِ مَا يُلِّهِ مُلَّالًا عَلَى اللَّهِ اللّ ماته براها عصر بسكط اليه يُدَّة اللي مُرف ماته برهايا يعن بكرا بسكط اليه لسكانة السيرزبان درازي كي يعن كالى دي

فكفَّ أَبْدِيكُ مُعْنَكُم الله يَ مَالله عَمْ الله عَمْ الله عَمْ الله عَمْ الله عَنْ الله عَنْ

اور (امر فرعون سے فراغت کے بعد جب اللہ نے توریت نازل فرمائی تو)اللہ نے بی اسر اکل سے ایک پختہ وعدہ لیاتھا،

مِثَالَ لِينَ كَا قصه سورة بقره مِن آيت وَاذْ اخَذْنَا مِيْنَاقَكُمْ وَرُفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطَّوْر ك وَيل مِن كُرر جِكاتِ_

السُوَاءِيْلُ وَبَعَثْنَا مِنْهُ مُواتِنَى عَثَكَرَنَوِيْبًا وادبم فالدان من عباره مردار بصح ، نقيب مراوب مرفاندان كا ایک سر دارجوا بی قوم کے احوال کانگر آل تھالور سب کی طرف سے ذمہ دار تھاکہ سب لوگ تھم کی تغیل کریں گے اور اپنے بیغمبر تے تھم کے مطابق وہ اپن قوم کو بھلائی کا تھم دیتا تھا اور برائی سے باز داشت کرتا تھا۔

وَفَالَ اللَّهُ إِنَّى مَعَكُمُ اللَّهِ فَ اور الله في فرمايا تقاكه مين تمبار عاته مول يعنى جب تك تم عبد كويوراكرتي رمو گے اللہ كاساتھ بونا بے كيف ہے (يعنى مخلوق كى معيت كى كيفيت سے خالى ہے۔ اللہ كى معيت كى حقيقت كو بنيس بيان كيا جا سکتا) ہاں اللہ کی معیت کا نتیجہ بیہ ہے کہ ادامر دنواہی کی پابندی ہو جاتی ہے سینہ کھل جاتا ہے ادر دل میں اطمینان پیدا ہو جاتا ہے۔

آیت نه کوره بوری بو من کیونکه اسکے جمله پر لام ابتدائیه تاکیدیه آیاہے (جوارشیناف کااُم کو چاہتاہے)۔ اگریم ٹھیک ٹھیک نمازی^ر ہو گے اور لَينَ اقَدِنُوا لصَّلَوةً وَأَلَيْتُمُ الزَّكَوةَ وَأَمَنْتُمْ بِرُسُولَ زکوہ اُدا کرد کے اور میرے بیغیروں کو مانو مے لینی موئ کے بعد آنے دالے پیغیروں کو جنہوں نے موسیٰ کی تقدیق کی۔ روہ کروں میں تفریق بالکُل نہ کروئے (کہ کسی کومانواور کسی کاانکار کردو)۔ چغیبروں میں تفریق بالکُل نہ کروئے انگر کروگے تعزیر سے مراد ہے تعظیم کرنا۔ تائید کرنا اور مدد کرنا قاموس میں عزز وَعَذِرِهُوهُمْ (مصدر مجر د) ملامت كرنا، اور تعظيم وتحريم كرنا- به لفظ متضاد المعنى ب- مدد كرنا- قوت بهنچانا، نصرت بهم بهنجانا صحاح ميس ب تعزیرِ کامعنیٰ ہے۔ تعظیم آمیز مدد کرنا۔اصلی لغوی معنی ہے دفع کرنا،رد کرنا، کی کی مدد کرنے میں اس کے دشتنوں کی مدانعت ہوتی ہے۔ حد شرعی ہے کم سز اکو تعزیر ای لئے کہتے ہیں کہ اس سے برے اعمال سے باز داشت اور بدکار یوں کا د فاع ہوتا ہے۔ " اورالله کواجیما قرض دو گے۔ یعنی راہ خیر میں خرچ کر د گے۔ وَأَقْرَضُهُمُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا تعض علاءنے اللہ کو قرض دینے کا معنی بیان کیاہے ہر نیکی کرنا۔ یہ مطلب بھی ہو سکتاہے کہ اللہ کے بندوں کو قرض وو گے۔اس دفت اللہ سے پہلے مضاف محذوف ہوگا (اور مجاز بالحذف ہوجائے گا) یا یہ مطلب کہ لوگوں کواللہ کی خوشنودی حاصل نے کے لئے دو گے (اس وقت مجازتی الاسناد ہوگا)۔ · قرض حسن دہ قرض ہے جو لینے والے پر احسان رکھنے ہے خالی ہو۔ اس میں غرور ادر د کھادث بھی نہ ہو لور ان تمام امور سے اک ہوجن سے عمل اکارت جاتا ہے۔ تومیں ضرور تمهاری بدیوں کا کفارہ کردوں گا۔ وَلَا دُنْخِلَتُكُمُ جَنَّتِ تَجْدِي مِنْ عَنْتِهَا الْأَنْهُ وَ اور ضرور تم کو ان جنتول میں داخل کر دول گا جن کے (ور ختول اور کو تعیول کے) شیح نسریں بہتی ہول گی۔ فَمُنْ كُفُ بَعْنَ ذَلِكَ مِنْكُمْ مَنْ يَعِرِ جَس نَاس كے بعد كفر كياتم ميں سے بعني مضبوط عبد اور تعميل احكام كے پخته وعدے کے بعد جس نے گفر کیا۔ فَقَدُ ضَلَّ سَوَآءُ السَّبِيلِ @ تو وہ سیدھے راہے اور حق کی راہ ہے بھٹک گیا۔ سُو آءَ السّبیل میں سواء (مصدر)اسم فاعل کے معنی میں ہے اور صفت کی موضوف کی جانب اِضافت کر دی گئے۔ سید تھے راستہ ہے بھٹک جانے سے مراد ہے الی داختے اور تملی تمرای جس میں کوئی شبہ نہ ہوادر نہ اس کا کسی طرح عذر ہو سکے ،اس لئے مستقبل کی تعبیر اضي کے مین در فَسُلُ) ہے کی اور اض سے پہلے لفظ قد لاکر مزید پختگی ظاہر کردی۔ فَبِمَا نَقَضِهِمُ مِّيْنَا قَهُمُ لِعَنَّهُمُ مچر ان کے مضبوط عہد کو توڑ دینے کے سبب سے ہی ہم نے ان پر لعنت بھیج دی۔ ماذا کدہے جوعظمت نقض عمد کو ظاہر کررہاہے۔ لعنت سے عطاء کے نزدیک رحت سے خارج کر دینامر او ہے اور حسنؓ و مقاتلؓ کے نزدیک صور تیں مسح کر دینا۔ بعض علاء کے نزدیک جزیبہ مقرر کرنا مراد ہے مطلب یہ ہے کہ چونکہ نصاری نے محمد ﷺ کی محذیب کی اور بہودیوں نے حضرت عیسی اور رسول اللہ عظیہ اور بعض دوسر سے انبیاء کو سیانہ مانااور اللہ کی کتابوں کو پس پشت بھینک دیالور فرائض البیہ ہے منہ موڑااس لئے ہم نے بھیان پر لعنت بھیج دی۔ اور ان کے دلوں کو سخت کر دیا کہ نہ اللہ کے ذکر سے ان میں ترمی آتی ہے نہ الله کی آیات و تنبیهات کاکن پراثر پڑتا ہے۔ فاسیبَهٔ کالفظ قِیسُوَهٔ کے مشتق ہے جس کِامعنی ہے۔ دل کی تخی حَجَرٌ فَاسِنی سخت عر (صحاح) مفرت ابن عبال فاسية كالمعنى بيان كياتيد (خلك) السي بهي سخت بي مرادي بعض قراتوں میں قاسِیّة کی جگہ قِسِیّتَۃ آما ہے بغوی نے لکھاہے دونوں لفظوں کا معنی ایک ہی ہے بینیاوی کے نزویک سِینگیا تو قاسِیّه ہے مبالغہ کا صیغہ ہے یاس کا معنی ہے خراب ماکارہ در ہم قسی کھوٹے در ہم کو کہتے ہیں۔ میں کہتا ہوں اس

صورت میں بھی تخی ہی کامعنی ہوگا۔ کھوٹے روپید میں بھی خشکی اور سختی ہوتی ہے۔ بعض علاء نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ان کے دلوں میں خالص ایمان نہیں ہے بلکہ کھوٹے در ہم کی طرح کفرونفاق ہے آلودہ ہے۔

(توریت کے خداوندی)الفاظ کوان کی جگہ سے ہٹانے لگے۔ تحریف سے يُحَرِّفُونَ الْكَلِمُ عَنْ مُّوَاضِوهِ

مراد بعض علاء کے نزدیک رسول اللہ عظیم کے اوصاف کو بدل ڈالنا ہے۔ بعض کے نزدیک غلط توجیہ کرنا (یعنی الفاظ کے غلط معنی بیان کرنا)۔

وتسووا حظامة كاذكروا الم اور جونفیحت ان کوکی گئی تھی اس کا ایک کامل حصہ بھول گئے۔ بھول جانے سے مرادہے چھوڑدینالینی توریت کے اندراور پیغمبروں کی زبانی جواتباع محمدی کا تھم دیا گیا تھا۔اس کو بنی اسر ائیل نے ترک کر دیا۔یا پیہ مطلب ہے کہ بن اسر ائیل نے نصیحت کے اس حصہ کوٹرک کردیا جو ان کو دیا گیا۔ اسلاف کو اتباع موٹی کا حکم دیا گیا تھا۔ انہوں نے اس کوٹرک کردیا اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اس زمانہ کے لوگوں کورسول اللہ ﷺ کے اتباع کا حکم دیا گیا تو انہوں نے اس کوترک کر دیا۔

تح یف کوبسیغہ مضادع ادر نسیان کوبسیغہ ماضی ذکر کرنے کی دجہ یہ ہے کہ تخ یف نسیان پرمر تب تھی نسیان پہلے ہوا

اور تح بف اس کے بعد۔

بعض علاء نے یہ مطلب بیان کیا کہ تحریف کرنے کی نحوست کی وجہ سے ان علوم کو بھول گئے جو ان کویاد تھے۔ امام احمد ؓ نے الزھد میں حضر ت ابن مسعودٌ کا قول نقل کیا ہے۔ میں خیال کر تاہوں کہ آدمی گناہ کرنے کی دجہ ہے اس علم کو بھول جاتا ہے جس سے اس کودا تفیت ہوتی ہے پھر آپ نے بھی آیت تلاوت فرمائی۔

خَائِنهُ بروزن فاعلم بمعنى مصدّريَّ عِيكَ أَذِبهُ (بمعنى كذب)اور لاعينه بمعنى لعن كايد لفظ البيِّ فاعلى معنى يرقائم باوراس كا موصوف محذوف ہے جیسے خیانت کار گروہ یا خیانت کرنے والی طبیعت یا خیانت والی حرکت بایول کہا جائے کہ خائنہ میں ہا، مبالغہ

کی ہے تعنی ریاخیانت کار۔

مِنْهُم آی ضمیر تمام بی اسر ائیل کی طرف راجع ہے خواہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں موجود ہوں یا پہلے گزر گئے ہوں اور اطلاع کالفظ جس طرح معائنہ کوشامل ہے اس طرح خبر کو بھی یعنی خیانت اور غداری ان کی عادت میں داخل ہے ایکے بزرگ بھی ایے زمانہ کے پیغمبروں سے غداری کرتے رہے ہیں اور یہ بھی آپ سے غداری کرتے رہتے ہیں۔ان بہو دیوں کی خیانت سے مراد ہے معاہدہ کی خلاف در زی اور حضور ﷺ کے خلاف مشر کول کی امداد اور رسول اللہ ﷺ کو قبل کرنے کاار ادہ کرنا اور زہر دیناوغیر ہ ۔ مگران میں سے تھوڑے آدمی مشتنیٰ ہیں۔انہوں نے خیانت نہیں کی بیہ وہی نیکو کار گردہ تھا جو حضرت موٹ کے عہد نبوت میں پنجبر وقت پر ایمان لایا۔ پھر حضرت عیسی کے دور میں عیسی کی تصدیق کی اور رسول اللہ ﷺ کی بعثت ہوئی تو آپ برایمان لے آیا۔ بعض علماء نے لکھاہے کہ اللا قلینلا کا اسٹناء جَعَلْنَا قُلُوبِہُم قَاسنیة سے بے یعنی تھوڑے لوگوں کے دلوں کو ہم نے سخت ہمیں کیا۔ مگریہ تشریح غلط ہے کیونکہ دلوں کے سخت ہو جانے کا سبب تقیض بیٹاق کو قرار دیا گیا ہے اور بیٹاق شکن لوگول میں ہے کوئی بھی قسادت قلب سے متلی ہمیں ہو سکتا۔

فَاعُفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى حرکت کامواخذہ نہ سیجئے بلکہ ان ہے وہی سلوک سیجئے جس کا اللہ نے حکم دیا ہے۔ یہ حکم عفو خیم قبال کے خلاف ہمیں ہے کیونکہ قبال بحکم خداداجب ہواادر در گزر کا حکم اس جرم کی سز اسے دیا گیا جو خاص رسولِ اللہ عظی کی ذات ہے تعلق رکھتا تھا۔ یعنی آپ کی ذات کود کھ دیے اور ارادہ قتل کرنے کاجوجر مان سے سر زد ہواہے اس سے در گزر سیجے۔

بعض علماء نے آیت کامطلب اس طرح بیان کیائے کہ اگریہ توبہ کرلیں اور ایمان لے آئیں یامعاہدہ کرلیں اور جزیہ

اواکرنے کا قرار کرلیں توان ہے در گزر سیجے۔ بعض علاء کے نزدیک آیت جہاد کے عکم ہے اس آیت کو منسوخ کر دیا گیا۔ حقیقت سے کہ اللہ بھلائی کرنے دالوں کو بہند فرماتاہے۔ یہ عظم معافی کی إنَّ اللَّهُ يُحِبُّ الْحُنسِنِينَ ۞ علت اور عفو کی تر غیب ہے اور اس بات پر حمیہ ہے کہ خیانت کار کا فر کومعاف کر دینا بھی اچھاکام ہے دوسرے تو کول کا توذ کر

وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوْ ٓ إِنَّا نَظِرَىۤ أَخَذُ نَامِيْنَا قَهُمُ اور بعض لو گول نے کہا تھا کہ ہم نصاری ہیں ہم نے ان ے (بھی) بیٹات لیا تھا یعنی انجیل میں اور عیسی کی زبانی ہم نے نصاری کا بیٹات (پختہ وعدہ) لیا تھا کہ انجیل جو توریت کی تقدیق رتی ہے اور ایک آنے والے رسول کی بشارت دے رہی ہے جن کانام محمد ﷺ ہوگالور دہ عیسیؓ کے بعد آئیں مے تم انجیل کے اس تھم کی تعمیل کرنا۔ حسنؒ نے کہاس آیت سے یہ بات نکل رہی ہے کہ عیسائیوں کا لقب نصاری اللہ نے نہیں رکھا بلکہ خود

انہوں نے اپنے کو نصاریٰ کہا۔

اولی مطلب اس طرح ہے کہ انہوں نے خود اپنے کو نصاریٰ کہا۔ یعنی اللہ کی مدد کرنے کادعویٰ کیاواقع میں ایسا نہیں در حقیقت اس کلام میں ان عیمائیوں پر طنز ہے۔ جو رسول اللہ عظفے کے زمانہ میں موجود سے کہ تمہارے اسلاف تو اللہ کے ر د گار ہونے کے مدعی تھے اور واقع میں بچھ ان میں ہے تھے بھی انصار خد الور ان ہے ہم نے عمد لیا تمااور چونکہ تم ان کی پیروی كيدى مواس لئے دہ عمد تم ير بھى لا كوب كويا اللہ نے تم سے بھى يثاق لے ليا ہے۔

بھروہ (کامل) جصہ یاا پنا حصہ اس نفیحت کا بھول گئے جو (انجیل میں)ان کو کی فَنُسُوُوا حَظًّا قِتَّا ذُكِّرُوا بِهِ

گئی تھی۔ محرر سول اللہ ﷺ کی بعث کی ان کوبٹارت دے دی گئی تھی مگر آپ کی بعثت کے بعد انہوں نے تکذیب کی اور اس سے سلے بھی اپنے اپنے میلان نفسانی کے ذیر اٹر ان کے فرقے بن گئے تھے۔ ملکانیہ ، نسطوریہ اور یعقوبہ جماعتیں الگ الگ ہوگئی تھیں کوئی کہتا تھااللہ تین میں کا تیبر اے کوئی قائل تھا کہ مسیح خداکا بیٹا ہے اور کسی کی رائے تھی کہ اللہ مسیح

فَأَغُونُنَا بِنُهُمُ الْعَمَاوَةُ وَالْبَغُضَاءَ إِلَى يُومِ الْقِيمَةِ م تیجہ میہ ہواکہ ان کے اندر قیامت کے

دن تک کیلئے ہم نے دشتنی اور باہمی عداوت کو بھڑ کا دیا۔ قادہ اور مجاہدے نزدیک بیکٹ ہم مکی ضمیر یہودونصاری کی طرف راجع ہے یعنی یہود بوں اور عیسائیوں کے در میان ہم نے ہمیشہ کیلئے دشمنی ڈالدی لیکن رہیج (بن انس ؓ) کے نزدیک نصار کی کے مختلف فر قول کی طرف ضمیر کار جوع ہے بعنی نصاری کے فر قول میں باہم ہم نے عداوت بھڑ کادی (سیاق کلام سے) ہی ظاہر ہے۔

وَسَوُ نَ يُنَبِّنَهُ مُواللَّهُ بِهَا كَا نُوْا يَصْنَعُونَ ۞ اور آئندہ (قیامت کے دن جزاء سز ادے کر)اللہ ان

کو بتادے گاجو کچھ وہ کرتے تھے یعنی د نیامی کفر معصیت اور آسانی کتابول کی خلاف در زی جو کچھ یہ کرتے تھے قیامت کے دن اس

ک سر اوے کرالٹدان کو بنادے گاکہ تمہاری ہے حریمتیں گمر اہی کی تھیں۔والٹداعلم۔

ابن جریر نے عکرمہ کا بیان مقل کیا ہے کہ رسول اللہ علیہ کی خدمت میں کھے بہودی رجم (سنگ ار کر دیے) کا حکم دریافت کرنے کے لئے حاضر ہوئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا تمہار اسب سے برداعالم کون بے (اس کو پیش کرو) ہودیوں نے ابن صوریا کی طرف اشارہ کیا۔ حضور ﷺ نے ابن صوریا کو اس خدا کی قشم دی جس نے موٹی پر توریت آتاری تھی اور بنی اسر ائیل کے سرول پر طور کواٹھاکر (توریت پر عمل کرنے کا) مضبوط وعدہ لیا تھااور دریافت فرمایا کہ کیا تمہاری کتاب میں رجم کی سزاہے اگرے تو تم لوگوں نے اس کو کس طرح ترک کردیا۔ ابن صوریانے کہا۔ جب ہارے اندر ذناکی کثرت ہو گئی (اور سنگسار کرنا وشوار ہو گیا) تو ہم نے خود سو تازیانے مارنے اور سر مونڈنے کی سز اجار ٹی کر دی ہیا سن کر حضور ﷺ نے رجم کا حکم دے دیا۔ اس پراللہ نے آیت ذیل صِراط مُستَسَقِیْم تک نازل فرمائی۔

تَأَهُلَ الْكِتْبِ اے حاملان کتاب یہ لفظ بہودیوں اور عیسائیوں کو شامل ہے اور لفظ کتاب چو نکہ جنس ہے اس لئے اں کوداحدذ کر کیا گیا (آگر چہ بہودیوں کی کتاب جد الور عیسائیوں کی کتاب جد اتھی)۔

مارا پنجبر تميار بياس آپنجايعن محمد عظية مبعوث موسكة. قَنُ جَأْءً كُمُ رَسُولُنَا یبین ککو گیتی آم می اکنٹ نوری میں الکتاب میں الکتاب میں ہو کتاب کی بہت باتیں جن کو تم چھپایا کرتے تھے کھول کر تم ہے کا کہ میں الکتاب کی مراحیں جو تم چھپایا کرتے تھے کھول کر تمہارے سامنے بیان کر رھاہے بعنی توریت وانجیل کی صراحیں جو تم چھپایا کرتے تھے مثلا آیت رقم اور محمر کے اوصاف کابیان جو توریت میں مذکور تھااور محمر کے متعلق بشارت جو انجیل میں مذکورتھی ، یہودی اور عیسائی پوشید ہرکھتے تھے۔ وَيَعْفُواعَنَ كَثِيْرُهُ اور بہت امور (جو بہودی اور عیسائی جھیاتے تھے مگر کوئی دین بحث اِن پر مو قوف نہ تھی ان کی طرف سے اعراض کر آیتا ہے ان کو نہیں بیان کر تا۔ یا یہ مطلب ہے کہ بہت سے اہل کتاب سے در گزر کر تا ہے ان کے جرم کا مواخذہ نہیں کر تا۔ فَلُ جَاءًكُمْ مِينَ اللهِ نُورًا کوئی شبہ نہیں کہ اللہ کی طرف سے تہارے پاس نور آپنچانور سے مرادر سول الله علی ذات گرامی ہے یااسلام۔ اور احکام کو واضح کرنے والی یا کھلے ہوئے معجزہ والی کتاب بھی آگئی۔ کتاب سے مراد قر آن گوگینٹ میں میں اور احکام کو واضح کرنے والی یا کھلے ہوئے معجزہ والی کتاب بھی آگئی۔ کتاب سے مراد قر آن ہے۔ یہ بھی ہو سکتاہے کہ نور سے مراد بھی قر آن ہی ہو۔ اور کتاب مبین کاعطف تغییری ہو۔ رسول اللہ ﷺ کی ذات مقد س اور قر آن مجیددونول كفركى تاريكيول كودور كرنےوالے تھے،اس كے دونول كونور فرمليا۔ يَّهُ يِ مِي بِهِ اللَّهِ مَنِ التَّبَعَ رِضُوانَهُ جواللہ کی خوشنودی کے دریے ہوگا۔اللہ اس کتاب اور رسول اللہ علیہ) کے ذریعہ سے اس کو بتادے گا۔ به کی ضمیر واحد کی ہے لیکن مر ادشنیہ ہے ، کیونکہ دونوں کا اتباع ایک ہی ہے یا حکم میں ایک کی طرح ہے۔ سلامتی کے راستے۔ لینی اللہ کے عذاب ہے محفوظ رہنے کے راستے بعض علاے نے کہا مسيل التسالير اسلام الله کانام کے اور اس کے راہے اس کے احکام و ضوابط ہیں جواللہ کے قریب تک پہنچانے والے ہیں (یعنی اللہ اپنے قرب تک پہنجانے دالے ضابطے ادر احکام بنادے گا)۔ وَيُخْرِجُهُمُ مُنِّنَ الطَّلْمُاتِ إِلَى النَّوْرِ بِإِذْ يَهِ اور ابنے ارادہ اور توقیق سے (کفر کی) تاریکیوں سے ا نکال کر (ایمان کے) نور تک ان کو پہنچاد کے گا۔ اور ان كوسيد صار استه و كهاد ب كاله يعنى الله تك كينجان والاسيد صا وَيَهُلِ يُقِمُ إلى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمُونَ راسته بتادیگا، سیدھے راہتے ہے مراد ہے اسلام۔ لَقَالُ كَفَى الَّذِينَ قَالُواۤ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَيلِيمُ وابْنُ مُرْيَمُ جن لوگول نے کہا کہ اللہ مسے بن مريم ہى ہے وہ قطعاً كافر ہو گئے۔ يہ قول فرقه ليقوبيه كا تقا، جواللہ اور مس كے اتحاد كا قائل تقا۔ بعض علماء نے لكھاہے كہ اتحاد كا صراحتهٔ قائل کوئی بھی نہ تھالیکن فرقہ یعقوبیہ باوجود توحید کا قائل ہونے کے عقیدہ رکھتا تھا کہ مسیح کے اندر الوہیت تھی اس لئے ان کے عقیدہ پر اتحاد لازم آتا تھا،اس گردہ کی جہالت واضح کرنے اور عقیدہ کی خرابی ظاہر کرنے کے لئے نتیجہ عقیدہ کو عقیدہ کی شکل میں ذکر فرمادیا (یعنی زبان سے اگر چہ وہ اللہ کوواحد کہتے تھے گر مسے کے اندر الوہیت ہونے کے قول پر اللہ کامسے ہونا ہی لازم آ تا ہے اس لئے خواہ زبان سے اتجاد کاا قرار نہ کیا جائے۔ گمر اللہ اور مسے کاا یک ہونا لازمی بتیجہ لیکے گااس لازمی بتیجہ کو فرقہ یعقوبیہ كاعقيده صرف ان كى جہالت واضح كرنے كے لئے قرِار ديا كيا)_ قِّلُ فَكُنْ يَكْمِلِكُ مِنَ اللهِ شَيْعًا إِنْ آرَادَ أَنْ يَنْهُ لِكَ ٱلْمَسِيْعِ ابْنَ مَرْيَعَ وَأَمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ تست كيدديس كد الله اكر مس بن مريم اور اس كى ال اور تمام الل زيين كو بلاك كرنا جاب توكون مستحض ہے جو اللہ سے ان کو ذر ابھی بیجا سکے۔ یعنی دوسری مخلوق کی طرح مسیح اور ان کی ماں بھی اللہ کے بندیے تھے وونوں کے۔ اول ترجمہ کی صورت میں مبین متعدی ہو گا یعنی روشن کرنے والی اور دوسرے ترجمہ کی صورت میں لازم ہوگا، یعنی روشنی والی۔

جنس ممکنات میں سے تھے صدوث کی صفت ان میں مجمی تھی ایک مال تھی دوسر ابیٹا تھا دونوں قابل فناء تھے کوئی مجمی اللہ کی قدرت سے باہر نمیں تعااگر خداان کو تباہ وہلاک کر دیتا چاہے تو دو سری مخلوق کی طرح ان بس محماد فع کرنے کی طاقت نہیں۔ اور الله بی کی حکومت ہے آسانوں کی اور زمین کی اور وَيِتُهِ مُثَلَكُ السَّهُ وَتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَ ان دونوں کے در میانی کا نتات کی۔ جو کچھ (جس طرح)وہ چاہتاہے پیداکر تاہے بغیر سابق مادہ کے بھی پیداکر تاہے جیسے آسان و يخلق مايئتاأو زمین کو (بغیر سابق مادہ کے محض عدم سے)وجود میں لایااور غیر جنس کے مادہ سے بھی پیدا کر سکتاہے جیسے آدم کو مٹی سے پیدا کیا ادر صرف زے بھی پیداکر سکتاہے جیسے حوا، کو آدم سے پیداکیا، اور صرف ادہ سے بھی پیداکر سکتاہے جیسے عیسی کو مرسم سے میداکیالور نردهاده کے جوڑے بھی پیداکر سکتاہے جیسے اکثر جانوروں اور انسانوں کو پیداکر تاہے۔ الاحتیاج کی کل شکی و قبل نیز فی الدر الله کے قابو میں سب کھے ہے ذیدہ کرنا بھی اور مار دینا بھی، پس ظاہر الاحتیاج ممکن کا اتحاد الی مستی ہے کی طرح ممکن ہے جو سب پر قادر اور سب کی مالک اور سب سے اعلیٰ دبالاہے، محمد بن اسحاق نے حضرت ابن عبال کابیان نقل کیاہے کہ نعمان بن حی اور بحری بن عمر واور شاس بن عدی بہودی رسول اللہ عظی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کچھ گفتگو کی۔حضور بیل نے بھی ان کوجواب دیے اور اسلام کی دعوت پیش کی اور اللہ کے عذاب ہے ڈرایا۔ اس یر یہ یہودی بھی عیسائیوں کی طرح کینے گئے محد (عظے) تم ہم کو کس چیزے ڈراتے ہو، بخداہم تواللہ کے بیٹے اور جیستے ہیں (وہ اہم کوعذاب کیے دےگا)اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَرَى فَعَنَّ أَبْنَاوُ اللَّهِ وَاحِبَّا وُكُومُ اور بہود و نصاریٰ نے کہا ہم اللہ کے بیٹے اور اس کے چیتے ہیں بعض علاء نے لکھا ہوان کی اس قول سے مراویہ مھی کہ اللہ باپ کی طرح ہم پر شفق ومبر بان ہے اور ہم اولاد کی طرح اس کے مقرب اور بلاوا سط تعلق رکھنے والے ہیں۔ ابراہیم عمی نے کہا یہودیوں نے توریت میں لکھادیکھا تھااے میرے علاء کے بیٹو! انہوں نے احبار کے لفظ کو ابکار کے الفظے بدل دیا (اور یوں کینے تکے کہ اللہ نے ہم کوا بی دوشیز اوک کی لولاد قرار دیاہے گویا ہمار اباپ صرف خداہے)اس لئے دہ اپنے کواللہ کی اولاد کہنے لگے۔ بعض علماء نے کہا اُنٹو اللہ سے ان کی مرادیہ تھی کہ ہم اللہ کے پیغیروں کی اولاد ہیں ہم کوعذ اب کیے ہوگا) بعض نے کہا کہ عزیزادر مسیح کووہ خدا کے بیٹے ہتے اور خود عزیز و مسیح کے گردہ میں ہونے کے مدعی تھے (اور جو گروہ میں داخل ہواس کوائی گروہ کی طرف منسوب کردیا جاتا ہے)اس لئےوہ اپنے کواللہ کے بیٹے کہتے تھے جیسے ابوالجدیب عبداللہ بن ذبیر ك كرده كوجنيول كأكروه كهاجاتاب_ آپ کہہ دیجئے (اگر تمہارا گمان صحح ہے) تو پھر اللہ تم کو تمبیارے گناہوں کی یاداش میں عذاب کیوں دیتا ہے۔ بعنی باپ توانی لولاد کوعذاب نہیں دیتالور اللہ تم کوعذاب دیتاہے دنیامیں بھی اس نے مل، قید ۔ اُذَات اور مسخ کاعذاب دیالور آخرت میں جھی تم کوا قرار ہے کہ چندروز کے لئے تم کو دوزخ کاعذاب دیاجائے گا۔ بَلُ أَنْتُمْ بِشَرْقِتُ نُ خُلُقَ ا (تم الله کے بیٹے وسے بچھ نہیں ہو) بلکہ دوسرے آدمیوں کی طرح آدمی ہو ،اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہوتم کو بھی نیکی بدی کی جزامز ادی جائے گی۔ يَغْفِرُ لِبَنْ تَيْنَأُ ۚ وَيُعَنِّ بُومَ مَنْ كَشَاءُ الله (اپن مهربانی ہے کفرے کم درجہ کے) گناہ جس کے جاہے گا معاف كرد _ كااورجس كوچا ب كال تقاضائ انصاف)عذاب دے كا_ وَيَلْهِ مُلْكُ السَّمُ وَتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمُا اللَّهِ مَا اللهِ عَلَى عَلَيْهِ مَا اللهِ عَلَى عَل دونوں کے در میانی کا نتات کی۔مملوک ادر مخلوق ہونے میں سب برابر ہیں اور مملوک ہونا میٹے ہونے کے منافی ہے (بیٹا مملوک الميس موسكنا)اس فقره مي تنبيه ہے كه عزير اور عيسى بھى بينے اليس موسكتے_

عَلْاَئِدِ الْمَصِيْرُ ﴿ اللهِ بِي كَي طرف لوث كر جانا ہے۔ لینی برخنس كي واپسي اللہ بي كے ياس ہو گی۔ وہي سب كو اعمال کے مطابق بدلہ دے گا۔ اس فقرہ میں (نیکو کارلو گول کیلئے) ثواب کا وعدہ اور (بدکار منکروں کے لئے) عذاب کی وغید ہے۔ محر بن اسحاق نے حضرت ابن عباس کی روایت ہے لکھاہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بہودیوں کو اسلام کی وعوت اور تر غیب دی۔ حضر ت معاذّ بن جبل اور حضرت سعد بن عبادہ نے کہااے گروہ یہود ، اللہ سے ڈرو۔ بخداتم ضرور جانتے ہو کہ حضور علی اللہ کے رسول ہیں۔ بعثت سے پہلے تو تم حضور علی کا ہم ہے ذکر کیا کرتے تھے اور آپ کے اوصاف بیان کیا کرتے تھے اس کے جواب میں راقع بن حرسملہ اور وہب بن یہود ابولے ہم نے تم ہے یہ نہیں کیا تھااور موٹی کے بعد اللہ نے کوئی کتاب نہیں ا تاری اور نہ کسی شخص کوموسیٰ کے بعد پینمبر بناکر بھیجا۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوتی۔ یٹرین کا کھو تے جو کھول کو تم سے (ہدایت کی علامات اور دین کے احکام) بیان کررہا ہے۔ علامات مدایت اور شرائع دین مفعول ہے جس کو ظاہر الفہم ہونے کی دجہ سے حذف کر دیا گیاہے یابوں کہاجائے کہ مفعول کی ضرورت ہی نہیں ہے اس وقت ترجمه اس طرح مو گاجو تمہارے سامنے اظہار کررہاہے۔ عَلَى فَنْ وَقِ مِّنَ الرَّسُولِ ' ایسے وقت میں کہ رسولوں کاسلسلہ مو قوف تھا۔ عَلَیٰ فَنْرَ ہِمَا تعلق جَآءَ کُہٰ ہے ہے، یعنی رسول مرم ایسے وقت آئے کہ مدت ہے پیغیر نہیں آئے تھے اور وحی کاسلسلہ منقطع ہو چکا تھا۔

ٱڬ تَقُولُوا مَاجَآءَنَا مِنْ بَشِيْرٍ وَلانَذِ بْرِ فَقَلْ جَآءَكُمْ بَشِيْرٌ وَنَنِ يُرْدُ لینی خدا کو _{میہ} امر

قیامت کے دن)نہ کم سکواب (اللہ کے تواب کی نیکو کاروں کو) خوشخری دینے والا اور (بدکار منکروں کواللہ کے عذاب سے) ا ڈرانے والا تأکیا۔

وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَكَى ءَ قَبِ يُونُ اللهِ الله بربات ير قابور كمتاب يس وه متواربهم بيغمر بهي بهيج سكتاب جيه مو ٹی اور عیستی کے در میان پندرہ سویاستر ہ سو برس کی مدت میں ایک ہزار نبی جیسے۔ابن سعد اور ذبیر بن پکار اور ابن عساکر نے کلبی کا قول لکھاہے کہ • وکیٰ بن عمر ان اور عیسیٰ کی والدہ مریم بنت عمران کے در میان ایک ہزار سات سو برس کا قصل تھااور وونوں ایک سِبطے نہیں تھے لیکن حاکم نے حضرت ابن عبال کے حوالہ ہے لکھاہے کہ موکی اور عیسی کے در میان پندرہ سو

ابن ابی حاتم نے بحوالہ اعمش لکھاہے کہ موسی ادر عیسیؓ کے در میان ہزار پیغمبر ہوئے۔

ادر سلسلہ نبوت مو قوف ہونے کے زمانہ میں بھی پیغمبر کو بھیج سکتا ہے۔ جیسے غیسیٰ کے بعد (مدت تک کسی پیغمبر کو ہمیں بھیجا پھر) محمد ﷺ کو بھیجا۔ ابن عساکر اور ابن الی حاتم نے بحوالہ قبادہ لکھاہے کہ دونوں کے در میان سوزیس کا فصل ہوا۔ لیکن عبدالرزاق ادر عبدین حمیدادراین جریرنے بطریق مغمر قادہ کا قول نقل کیائے کہ حضرت عیسی ادر سر ساللہ ﷺ کے در میان یا تج سوساٹھ برس کی مدت ہوئی اور عیستی کے بعد سوائے حضور ﷺ اور کوئی پیغیبر ہمیں ہوا۔

آیت میں احسان کاذکرہے کہ حضور ﷺ کی بعثت اس وقت ہوئی جب دحی کے آثار مث کے ہے اور پینمبر کی انتہائی ضرورت تقى توالله نے احسان كياكم اينے پينمبر كومبعوث فرمايا۔

حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ علی ہے فر مایا میں و نیااور آخرت میں ہے گی کے ساتھ سب سے زیادہ قرابت رکھتا ہوں انبیاء علاقی بھائی ہیں ان کی مائیں (شریعتیں) مختلف ہیں اور دین سے کا کیک ہے اور ہم در نوال کے در میان کوئی ادر پیغمبر متنیں ہوا۔رواہ ابخاری دمسلم فی تعجیما۔

اور (یاد کرو)جب موٹی نے اپنی قوم (بنی اسر اکل) ہے کہا تھا۔ وَإِذْ قَالَ مُؤسلى لِقُومِهِ يقوورا ذكروا نغمة الله عكيكم اے میری قوم والواللہ کے احسان کو یاد کر دجو تم پر اللہ نے کیا ہے۔ إِذْ جَعَلَ مِنْ كُوْ أَنْبُكِياء مِنْ جَبِ كَهُ تَهِارِ الْمُراسِ فِ الْبِياء بنائے اور البیاء کے ذرایعہ سے تم کو ہدایت اور عزت عطافر الی جننے پینمبر بنگ امر ائیل میں پیدا ہوئے اتنے کی قوم میں نہیں ہوئے۔ وَجَعَلَكُمْ وَالْوَكَا ﴾ اورتم كوليني تم من سياتمهار اندر بادشاه بنائے، فريون كے بعد بني اسر ائيل ميں بكثرت باد شاہ ہوئے ، آخر جب حضرت ب<mark>جی کوانہوں نے قتل کر دیااور خ</mark>ضرت عیسیٰ کے قتل کے دریے ہوگئے توسلسلہ ملو کیت ختم ہوا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ ملوک سے نوکروں جاکروں والے سر دار مراد ہیں۔ قبادہ کا قول ہے کہ سب سے پہلے بی اسر ائیل نے ہی خدمت گار اور نو کر جا کرر کھنے کا دستور نکالا یہلے کمی کے خدمت گار ہیں ہوتے تھے۔ ابن ابی حاتم نے حضرت ابوسعید خدری کی روایت سے لکھاہے کہ رسول اللہ عظیم نے فرمایا بنی اسر اکیل میں اگر کسی کے یاس خادم بیوی اور سواری ہوتی تھی تواس کو بادشاہ کہا جاتا تھا۔ زید بن اسلم کی مرسل روایت ، حضرت ابوسعید کی مر فوع روایت کی تائید میں آئی ہے۔ عبدالرحمٰن جبلی کابیان ہے۔ میرے سامنے ایک شخص نے عبداللہ بن عمر و بن العاص سے بچھ سوال کیا تھا اور عرض کیا تھا کیا ہم نقراء دمہاجرین میں سے تہیں ہیں ج حضرت عبداللہ نے فرمایا کیا تیری ہوی ہے جس کے پاس تور ہتاہے، ایں نے کہاتی ہاں! فرملا کیا تیر امکان ہے جس میں تورہتا ہے اس نے کہاجی ہاں!حضرت عبداللہ نے فرملا پھر تو تو غنی ہے۔اس تخص نے کہامیر اتوایک خادم بھی ہے۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا بھر تو تو مادشاہ ہے۔ وَاللَّي كُومُ مَا لَكُونُ مِنْ وَاللَّهُ مِنْ الْعُلَّمِينَ ۞ اورتم كوده بَحْه دياجو (تمبار عن المنسم) كمي كو نمين ديا-انبیاء کی برکت ہے اللہ کا قرب دینا میں عزّت و بزرگی اور مختلف معجزات مثلاً سمندر کو بھاڑ گر راستہ بنادیا اور دشمنوں پر طرح طرح کے عذاب کانزول پیرسب وہ انعامات ہیں جو اللہ نے بنی اسر ائیل کو عطا فرمائے اور کمی کو (اس زمانہ میں) ہمیں عطا کئے۔ يْقُومِ الْمُخْلُوا الْأَكْنُ الْمُقَدَّ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلِيْ اللهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلِي اللّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ ارض مقدس سے مراد طور اور حوالی طور ہے۔ ضحاک کے نزویک ایلیا اور بیت مقدس، عکرمہ اور سدیؒ کے نزویک اربحا۔ کلبی کے نزدیک دمشق فکسطین اور ارون کا بچھ حصہ اور قباد ہ کے نزدیک تیور املک شام۔حضرت کعب کا بیان ہے کہ میں نے اللہ ک بھیجی ہو تی کتاب (بعنی توریت) میں بڑھا تھا کہ شام اللہ کی زمین کا خزانہ ہے ، اور شام کے رہنے والے اللہ کے بندول میں خزانہ ہیں۔مقد سہ کنے کی وجہ یہ ہے کہ ارض نہ کور انبیاء کی قرار گاہ اور اہل ایمان کامسکن ہے۔ الكِينَ كُنْبُ اللهُ لَكُونَ فَي مَنْ حَلْ مِن واحْل موناالله نے تمبارے لئے لکھ دیالور فرض کر دیاہے۔ جیسے نماز وروزہ لو فرض کیا ہے۔ کذا قال قیادہ والسدی _ (لینی آیت میں قیادہ اور سدی کے نزدیک کئٹ کامعنی فرض ہے) _ وَلَاتَرْتِكُا وَاعْلَىٰ اَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خيرين ٠٠٠ ادر (معرك طرف ياالله نے حكم كے خلاف كى اور طرف) پشت بھیر کرنہ لوٹوورنہ (دونول جمان کے ثواب کے) گھاٹے میں لوٹو گے۔ بعض علاء نے آیت بالا کاب**ے مطلب بیان کیا ہے کہ ا**للہ نے لوح محفوظ **میں لکھ** دیا کہ ارض مقدسہ تمہار امسکن ہو گی۔ اس تفسیریرایک شرط کو محذوف ما نتایژے گا یعنی اگرتم ایمان لے آؤاور اطاعت کرو تواس صورت میں اللہ نے لوح محفوظ میں ارض مقدس کا تمہارے لئے مسکن ہونالکھ دیا ہے۔ شرط کو محذوف قرار دینے کی ضرورت اس لئے ہے کہ جب بنی اسر ائیل نے نا فرمانی کی تواللہ نے فرمایا۔ اِنْھا مُحَرِّمُنَه عَلَیْتِهِ ہم ۔ یہ زمین ان کے لئے حرام کردی می (یعنی اگر معصیت نہ کرتے تو واضلہ لازم تھااور ارض مقدسہ ان کامسکن ضرور ہوجاتی لیکن معصیت کی وجہ سے ارض مذکور وان کے لئے حرام کردی تنی)۔ یہ بھی (دونوں آیتوں میں موافقت کی شکل) ممکن ہے کہ لیکھ میں خطاب فرمان بر دار اسر اکیل کو : و اور عکینے ہم میں شمیر نا فرمانوں کی طرف راجع ہو (یعنی فرمال بر داروں کے لئے اس زمین کامسکن ہو نامقدر ہو چکاہے اور نا فرمانوں کے لئے اس کو

حرام کر دیا گیاہے) یا یوں کہا جائے کہ حرمت داخلہ چالیس سال تک تھی اور محرمہ سے مراد یکی چالیس سال کی مدت ہے۔ پھر مدت نہ کور ختم ہونے کے بعد ان کامسکن بنادیا گیا۔

ابن اسحاق نے لکھاہے کہ کُنٹ سے مرادیہ ہے کہ اللہ نے وہ زمین تم کو بخش دی ہے اور تمہارے لئے مقرر کر دی ہے (تم کو ضرور ملے گی) کلبی نے کہا کہ حضرت ابراہیمؓ جب کوہ لبنان پر چڑھے توان سے اللہ نے فرملیاذرا نظر دوڑاؤجہاں تک تمہاری نگاہ پنچے وہ ارض مقد ک ہے اور تمہاری اولاد کی میر اٹ ہے (تمہاری اولاد بقدر حد نظر زمین کی وارث ہوگی)۔

بغوی کے لکھاہے کہ اللہ نے حضر ت موک " ہے وعدہ کر لیا تھا کہ ارض مقدسہ کا تم کواور تمہاری قوم کودارث بنایا جائے گا،ارِض مقدسہ سے مرِاد سر زمین شامِ تھی پہلے وہاں مغرور ظالم کنعانی آباد تھے، فرعون کے کام ہے فراغت کے بعد جب بی اسر ائیل مصر میں جاکر سکونت پذیر ہوگئے تواللہ نے ان کوار بحاعلاقہ شام کو جانے کا حکم دیا،ار بحاہی ارض مقد سہ تھی اس علاقہ میں ایک ہز<u>ار آبادیاں تھیں اور ہر نہتی</u> میں ہزار باغ تھے، میں کہتا ہول شاید ہزار سے مراد کثیر تعداد ہے کوئی معین عد د مراد نہیں ہے اور اللہ نے فرمایا موئ میں نے اس زمین کو تہاری مسکن اور قرار گاہ مقرر کر دیا ہے تم وہاں جاؤاور وہاں کے باشندول ے جہاد کرو، میں تم کو فتح عنایت کرول گاادراپنی قوم میں ہے بار ہ سر دار بطور نما ئندہ چن لو، ہرِ سِبط کا ایک نمِا ئندہ ہوجواپی قوم ک طرف سے تعمیل تھم الی کاذمہ دار ہو ، چنانچہ موئ نے (بارہ) سر دار چن لئے اور بی اسر ائیل کوساتھ لے کر چل دیے ،جب ارِیجا کے قریب پہنچے تو سر داروں کی تلاش احوال اور فراہمی معلومات کے لئے اریحاکوروانہ کیا، راستہ میں ان کی ملا قات ایک سخص سے ہوئی جوانئی جبار قوم میں سے تھا،اس کے قد کی لمبائی ۳۳۳۳ ہاتھ تھی ادر ابر میں سور اخ کر کے یانی پیاکر تا تھاادر قعر سمندرے مچھلیال پکڑ کرسورج کی نکیہ کے سامنے لے جاکر بھون کر کھلیا کر تا تھا، یہ بھی روایت میں آیاہے کہ یاتی جب اتا چڑھ جاتا تھاکہ تمام بہاڑیاں اس میں ڈوب جاتی تھیں تو عوج بن عنق کے زانو ہے اوپر نہیں آتا تھاہیہ محض تین ہزار برس جیا آخر حضرت موی ای نے ہاتھ سے اللہ نے اس کوہلاک کیا، جس کی صورت میہ ہوئی کہ موی تا کے لفکر کے برابر عوج بہاڑ کا ایک پھر اٹھاکرلایا تاکہ موٹ کے کل لشکریر ڈھانک دے (اوراس طرح سب کو پھر کے پنچے دبادے لیکن اللہ نے ایک بدید کو مسلط لردیا، ہد ہدنے پھر کی چٹان میں اپنی چو کچے سے سوراخ کر دیا اور پھر عوج کے سر میں تھیں کر گردن میں مچھنس گیا جس کی وجہ ہے عوج زمین پر گر گیااتنے میں موئ سامنے ہے آگئے اور عوج کو زمین پر گراہولیایا تو قل کر دیاعن عوج کی مال کانام تھادہ حضرت آدم کی بیٹی تھی اور ایک جریب زمین میں بیٹھتی تھی۔

غرض میہ کہ سر داروں کی جب عوج سے ملا قات ہوئی اس وقت اس کے سر پر لکڑیوں کا کٹھار کھا ہوا تھا۔ سر داروں کو پکڑ کر اس نے نیفہ میں اٹکالیااور اپنی بیوی کے پاس لے جا کر زمین پر بکھیر کر کہادیکھ توبیہ لوگ ہم سے لڑنا چاہتے ہیں میں ان کو اپنے پاؤں سے دباکر پیسے ڈالٹا ہوں۔ بیوی نے کہا نہیں ان کو چھوڑ دو تاکہ جو پچھا انہوں نے بیمال دیکھا ہے اس کی اطلاع جاکر اپنی قوم کو دیں۔ عوج نے بیوی کا قول مان لیا۔

ایک روایت میں آماہ کہ عوج سب کو آستین میں بھر کر بادشاہ کے پاس لے گیااور اس کے سامنے لے جاکر بھیر دیا۔ بادشاہ نے تھم دیاوالپس لوٹ جاؤلور جو کچھ تم نے دیکھااپی قوم سے جاکر کہہ دو (ان کے ملک کے پھلوں کی یہ حالت تھی کہ) انگور دل کا ایک خوشہ کسی تختہ برر کھ کرپانچ آدمی اٹھاتے تھے اور ایک انار کے دانے اگر نکال لئے جائیں تو (چھلکے میں اتنا برا خلا ہو جاتا تھاکہ کیانچ آدمی اس میں ساحاتے تھے۔

میں کہتا ہوں ٹوج بن عنق کاجو تذکرہ بغوی نے لکھاہے اس میں بہت ہی بعید از عقل مبالغہ ہے۔ علاء حدیث نے اس خرا فات کا انکار کیاہے۔ صرف اتن بات ضرور تسلیم کی گئی کہ اس دراز قامت قوم میں عوج سب سے بڑااور قوی الجثہ شخص تھا ساری قوم قد آور تھی ادر طاقتور تھی۔

سر داران بن اسر ائیل جب لوث کر حضرت موی " کے پاس پنچے اور داقعہ بیان کیا تو آپ نے تھم دیااس بات کو لوگوں

قالوا ینه توسی آق فیتھ فوقا حبیارین قد اور طاحور لوگ ہیں۔ بجبار بروزن فعکا کہ جرکام من ہے لوگوں سے ذہر دسی کام لینا جابر اور جبار زبروسی دوسر ول سے اپی منشاء کے مطابق کام لینے والا جُبُرَة کُھلی الْاَمُر (لیمن مجرو)اور انجبرہ علکیو (لیمن علاقی مزید باب افعال) دونوں ہم معن ہیں۔ بغوی نے لکھاہے جباراس کو کہتے ہیں جس پر کوئی ذہر دسی نہ کرسکے اور اس کا مقابلہ ممکن نہ ہو۔ نفخلة 'جبّارُة تھجور کاوہ طویل در خت کہ

ہاتھ کی رسائی سے باہر ہو۔

. میں کہتا ہوں اُن کی جباریت یا نو درازی قامت کی وجہ سے تھی۔ جیسا نہ کورہ بالا قصہ سے معلوم ہو تا ہے یا فوج کی کثرت، مال کی فرادانی اور جنگی اسلحہ کی بہتیات کی وجہ سے۔ بغوی نے لکھا ہے بیہ لوگ عمالقہ کی قوم میں سے تھے جو قوم عاد کی نسل سے تھے (عاد ، ٹمود ، طسم ، مدیس عرب مار بہ کے مختلف قبائل تھے جن کی نسل د نیا سے ختم ہوگئی اہنی کوا قوام بائدہ کہا جا تا ہے۔ سے تھے (عاد ، ٹمود ، طسم ، مدیس عرب مار بہ کے مختلف قبائل تھے جن کی نسل د نیا سے ختم ہوگئی اہنی کوا قوام بائدہ کہا جا تا ہے۔

ائدہ جمعی بالکہ)۔

وَ اِنَا لَنْ تَكُ خُلَهَا حَتَّى يَخُوجُوا مِنْهَا ، فَإِنَ يَخُوجُوا مِنْهَا فَإِنَا لَهُ خِلُونَ ۞

نه جائيں گے ہم ہرگز دہال نہيں جائيں گے۔ ہال آگر دہ دہال ہے نکل جائيں تو ہم ضرور جانے کو تيار ہيں کيونکہ ہم ميں ان ہے مقابلہ کرنے کی طاقت نہيں ہے جب نی اس انگر دہ دواب ديديا اور مصر کو واپس جانے کا اراد ہ کر ليا تو حضر ہ موگا اور حضر ہم ہم اللہ کرنے کی طاقت نہيں ہے جب نی اس اندے نہا ہوں اللہ نے فرمایا۔

ہار دن سجدے میں گریڑے اور یوشع دکالب نے اپنے کیڑے بھاڑ ڈالے اہمی دونوں کے متعلق آیت ذیل میں اللہ نے فرمایا۔

قال دَجُالِن مِنَ الْآنِ بَنَ يَعَنَا فُونَ جولوگ اللہ ہے ڈرتے تھے ان میں ہے دو آدمیوں نے یعنی کالب ادر

و شع نے کہاہے۔

بعض اہل تغییر نے لکھا ہے ہے دد آدمی اور تھے (بی امر ائیل میں ہے ہمیں تھے بلکہ) عمالقہ میں سے تھے جو مسلمان ہوکر حضرت موک گئے کے پاس آگئے تھے اس صورت میں آیت کا ترجمہ اس طرح ہوگا کہ اس قوم کے دو آدمیوں نے کہا جن ہے بی امر ائیل ڈرتے تھے اس مطلب کی تائید سعید بن جیر کی قرائت ہے بھی ہوتی ہے جس میں یہ خافون کی جگہ یہ خافون (بصیغہ مجہول آیا ہے) اخرجہ ابن جریر عن سعید بن جیم ورواہ الحاکم وضیحہ عن ابن عباس۔

جن كوالله في (ايمان واطمينان دے كر) نواز اتھا۔ يه فقره رُجُلاً في كى صفت بي جمله

ٱنْعَمَّالِلْهُ عَكَيْرِهِمَا عتراضيه ہے۔

ان کی بستی کے دروازہ میں تو چلو یعنی اجائک ان پر جاپڑوادر شہر کے اندر ہی ان کو بند

ادُخْکُوْا عَکَیْهِهُ الْبَابَ ۚ کرلو، تاکه بھاگ کر جنگل اور میدان میں نہ جا سیس

فَکَا ذَا دَخَلْتُمُودُ وَ فَا تَنَکُمْ غَلِبُونَ ۚ هُ اللّٰہ اللّٰهِ عَم دروازہ میں تھس پڑے توبلا شبہ تم ہی غالب آ جاؤ گے ایک تو یہ کہ تنگ مقام میں دہ لڑنہ تکمیں گے اور دوسری بات ہے کہ اللہ اپناوعدہ ضرور پوراکرے گا۔ ہم نے ان کو دیکھا ہے دہ ڈیل ڈول میں تو ہوے ہیں۔ ہیں مگران کے دل بودے ہیں۔

اور اللہ ہی پر بھروسہ رکھو۔ اگرتم کواس کے وعدہ کا یقین ہے وعَلَى اللهِ فَتَوَكَّلُوٓ إِنْ كُنْتُمُ مُّوْمِنِينَ ۞ بغوی نے ککھاہے بن اسر ایمل نے ان کو پھر مار مار کر قتل کروینے کا ارادہ کیااور غضب ناک ہو کر ہولے۔

فَالْوَا يَهُوسَكَى إِنَّا لَنْ تُنَا خُلَهَا أَبَدًا أَمَّا دَاهُوا فِيها اوركيف فك موى جب تك وه اس بستى مي جي جم جر كر بهي وبال

تم اور تمہارا خدا جاکر ان سے لڑیں ہم تو

أَسِ جِاسِ كَــ فَا دَهُ مِنْ اللَّهِ مَا يَكُونَ وَ وَرُبُّكُ فَقَا تِلْاَ إِنَّا هُمُنَا قُعِدُ وَنَ ﴿

میں بیٹھے ہیں (یہاں سے آئیں ہلیں گے)۔

بعض علیاء نے لکھاہے کہ بنی اسر اکیل نے میہ بات خدااور رسول کی اہانت کے طور پر، کمی تھی ان کو اللہ اور اس کے رسول منتی

کی کوئی پر داہ نہ تھی۔ (میں کہتا ہوں) یہ بات غلط ہے ورنہ ان کا کافر ہو جانا لازم آجائے گار اہات خداور سول موجب کفر ہے)اور کا فرہونے

کے بعد حضرت موٹ کے ساتھ رہنانا ممکن تھا۔وہ لوگ توحضرت کے ساتھی تھے من وسلویٰ انہیں پر اترا تھا۔ابراہمی پر ساپی فكن رہنا تھا۔ پھر سے چشمے ابنى كے لئے بيائے كئے تھے۔اس كئے آيت كامطلب يہ ہے كہ آپ جائيں اللہ آپ كى دوكرے۔

حضرت عبدالله بن مسعودٌ نے فرمایا مقداد بن اسودٌ کوایک مقام ابیاحاصل ہو گیا کہ کاش تجھے وہ حاصل ہو جاتا تو مجھے ہر چیز سے زیادہ محبوب ہوتا۔ مقیدادٌ کو حضور ﷺ نے مشرکول کے مقابلہ کی دعوت دی تو مقدادٌ نے عرض کیا ہم وہ نہیں کہ

مُونَى كَي قوم كِي طرح اذْهَب أنت وَ رُبِّكَ فَقَاتِلاً إِناهُهُنا قَاعِدُونَ ، كهدوس بلك مم حضور كروائيس بائيل إوراك يحيے ہوكر (دستن سے) لايں كے ميں نے ديكھاكہ به الفاظ من كر حضور عظاف كاچر ومبارك كل كيااور آپ خوش ہو كے (رواہ

ا بنخاری وغیرہ) جب بنی اسرائیل نے اللہ اور اللہ کے رسول کے تھم کی خلاف در زئی کی اور یوشع و کا آب کو مار ڈالنے کا ارادہ کیا تو

حضرت موک منے غصنب ناک ہو کردعا کی (لور)۔ تَالَ رَبِّ إِنِّيُ لَا ٱمُلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَآخِي

کہامیرے رب مجھے صرف اپنے اوپر اختیارے اور میر ا

بھائی بھی صرف اپنے اوپر اختیار رکھتاہے (قوم والوں پر ہمار ابس نہیں)۔

یہ ترجمہ بھی ہوسکتاہے کہ مجھے صرف اپنے نفس پر اور اپنے بھائی پر قابوہے۔ یہ حصر حقیقی نہیں (کہ موک گا کو کسی اور پر قابوہی نہ ہوبلکہ)اضافی ہے بعنی نافرمانوں پر میرا قابو ہمیں،اس صورت میں بوشع اور کالب کااطاعت سے خارج ہونالازم ہمیں آتا۔ حقیقت میں یہ کلام بطور شکایت ہے (یعنی موک " نے اللہ سے بنی اسر ائیل کی شکایت کی تھی کہ یہ لوگ نافرمان ہیں ان نا فرمانول پر میر ا قابو نهیں)۔

یس میرے اور ان بد کار لوگول کے در میان جدائی کردے

فِيًا فَرُقُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفْسِقِيْنَ

لینی تعریف و ند مت اور تواب و عذاب میں سے جو فریق جس چیز کا مسحق ہے اس کے حق میں وہی فیصلہ کر دے۔ یا یہ مطلب ہے

کہ ہم کوان کی صحبت ہے الگ اور ان کو ہم ہے دور کر دے۔

اللہ نے فرملیادہ سر زمین ان کے لئے حرام کردی میں ان کووہاں داخل ہونے

ے روکے دیا گیا، دہال ان کاد اخلہ نہوگا، یہ وہال نہ رہ سکیں گے تحریم سے مر اد تحریم تعبدیٰ (یعنی عظم ممانعت) ہمیں ہے (واخلہ

کاوجوبی تھم تو دیا گیائی تھا،جوبدستور ہر قرار تھا) بلکہ تحریم سے مراؤے محروم کر دیا۔ اَدْبَعِیِبْنَ سَنَدَّۃ ہے جالیس برس تک۔اَزِبَعِینَ سَنۃ کابطاہرِ تعلق مُحرِّمَۃ کے ہاس صورت میں تحریم واخلہ محدود موگ دوای نه موگی اور کتب الله م لکیم کامعنی اگر لوح محفوظ میں لکھنا اور مقدر کردینای موتب مجی دونوں آیتوں میں کوئی تعارض نہ ہو گا(کیونکہ تحریم دوامی نہ تھی د قتی تھی)اس کی تائیداس دوایت ہے بھی ہوتی ہے کہ جو اسر ائیلی حضرت مو کا کے فرمال پذیریتے ان کو ساتھ لے کر آپ اور بحا گئے اور اربحا کو فئے کیا۔ یوشع ہر اول دستہ میں تھے انہوں نے جاکر عمالقہ سے

جنگ کی، پھر حضرت موکی او بحاجی قیام پذیر ہے، پھر اللہ نے آپ کو طلب فر مالیادر آپ کی قبر مبارک کسی کو معلوم ہمیں۔ یہ قصہ آگے آئے گا بغوی نے لکھا ہے کہ تمام اقوال میں یہ قول سب سے زیادہ سیجے ہے کیونکہ باتفاق علاء یہ بات ثابت ہے کہ عوج بن عنق کو حضرت موکی (علیہ البلام) نے قبل کیا تھا۔

مِن كِتَابُون كِر آيات وَالْإِقْلَتُمْ لِمُوسِلَى لَنْ نَصْبِرُ عَلَى طَعَامُ وَاحِد فَاذَعُ لَنَارِبَكَ يُخْرِجَ لَنَا مَمَّا تَنْبُتُ الْاَرْضُ مِنْ بُقْلِهَا وَقِنَائِهَا وَفُوْمِهَا وَعَدَثِهَا وَبَصَلِها اهِبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مُاسَأَ لَتُمْ تَكَ بَارِي مِن كِر جب بن امر ائل كوتيہ ہے نجات دے كركي بنتي مِن اجراكيا تواس وقت تك حضرت موئ ذندہ تھاور يہ واقعہ چاليس مال

ك بعد كائم بعض الل تغير ن المعام كه أدبعين سَنَة كا تعلق يبيه ون عب

یقیدہ فون فی الکر میں دورہ کے بیادای ہوگی۔ جس جس نے کئ نکہ شکھا کہا تھا کوئی بھی ارض مقدمہ میں داخل نہ ہوسکا۔

انہیں ملے گا۔ اس صورت میں تحریم دوای ہوگی۔ جس جس نے کئ نکہ شکھا کہا تھا کوئی بھی ارض مقدمہ میں داخل نہ ہوسکا۔

سب تیہ میں ہی مرکھپ کر روگئے۔ ان کی نسل نے حضرت یوشع سے ساتھ جاکر عمالقہ سے جنگ کی۔ چالیس سال کے اندر

جب تمام منکر مرکئے اور ان کی اولاد بڑھ کر جو ان ہوگئی تو حضرت یوشع کے ہمرکاب یہ لوگ گئے۔ حضرت موکی اور حضرت یوشع کے ہمرکاب یہ لوگ گئے۔ حضرت موکی اور حضرت یا برون کی وفات تیہ کے اندری ہوئی اور آپ کی وفات کے بعد حضرت یوشع کے ہمرکاب میں داخل ہوئے۔ کذااخرج ابن جریم اس مائلہ میں داخل ہوئے۔ کذااخرج ابن جریم داس مائلہ ہوئے۔ کذااخرج ابن جریم داس مائلہ عوران ہوگئے۔ کا اندری ہوئی اور حضرت یوشع کے اور ان کی اور آپ کی وفات کے بعد حضرت یوشع کے اور ان کی دونا ہوئے۔ کذااخرج ابن جریم اس مائلہ عند اس مائلہ عند اس مائلہ میں داخل ہوئے۔ کذااخرج ابن جریم دونا کی دونا ہوئے۔ کذا اخرج ابن جریم مائلہ عند اس مائلہ عند اندری ہوئی اور آپ کی دونا ہوئے۔ کدا اخرج ابن جریم کی دونا ہوئے۔ کا دونا کی دونا ہوئے۔ کا دونا کی دونا ہوئی کا دونا ہوئی کی دونا ہوئی کی دونا ہوئی کی دونا ہوئی کے دونا ہوئی کی دونا ہوئی کو دونا ہوئی کی دونا ہوئی کی دونا ہوئی کی دونا ہوئی کے دونا ہوئی کی دونا ہوئی کے دونا ہوئی کی دونا ہوئی کی دونا ہوئی کے دونا ہوئی کی دونا ہوئی کے دونا ہوئی کی دونا ہوئی کو دونا ہوئی کو دونا ہوئی کے دونا ہوئی کی دونا ہوئی کر کے دونا ہوئی کی دونا ہوئی کے دونا ہوئی کی دونا ہوئی کی دونا ہوئی کی دونا ہوئی کے دونا ہوئی کی دونا ہوئی کی دونا ہوئی کے دونا ہوئی کی دونا ہوئی کے دونا ہوئی کی دونا ہ

وابن البي هائم عن ابن عبال الم

بنوی نے تکھا ہے اس دوایت پر قصد اس طرح ہوا کہ حضرت موکی کی وفات ہوگئی اور جالیس سال کی مدت گزرگئی تو اللہ نے حضرت ہوشی خوشی سے خیک اسر ائیل سے فرملیا کہ اللہ نے عمالقہ سے جنگ کرنے کا حکم دیا ہے۔ سب نے آپ کی تصدیق کی اور آپ کے ہاتھ پر بیعت (جہاد) کر فی اور امریحا کی طرف دولنہ ہوگئے۔ ساتھ ساتھ بیٹان والا صند وق بھی تھا اور بیا ہی کہ خوش کی اور تھے ہاہ تک محاصرہ جاری رکھاسا توال مہینہ شروع ہوتے ہی سکھ پھو نکا گیا اور بیدی اور بکدم نعرہ مار افور آخر بیاہ کی دیوار کر بڑی اور نی اسر ائیل نے شیر میں مکس کر عمالقہ سے ارد حالا شروع کر دی آخر ان کو شکست و بدی اور بکدم تملیکی کی گردن پر چڑھ کر کا شنے کے لئے ذور لگا تا ویدی اور بکدم تھا تھے کہ دن ہوئی سورج غروب ہونے لگا اور سنچر کا دن شروع ہونے والا تھا۔ حضرت یوشع نے دعائی اے اللہ! سورج کو میر کی طرف لوٹا دے اور سورج نے دمالی افران شروع ہونے والا تھا۔ حضرت یوشع نے دعائی اے اللہ! سورج کو میر کی طرف لوٹا دے اور سورج سے میں انتقام لے کی تھیل تھم میں لگا ہوا ہے اور میں بھی ای کی فرمال پذیری میں مشخول ہوں تو تھیر جاتا کہ اللہ کے دشمنوں سے میں انتقام لے کہ تھیل تھم میں لگا ہوا ہے اور میں بھی ای کی فرمال پذیری میں مشخول ہوں تو تھیر جاتا کہ اللہ کے دشمنوں سے میں انتقام لے کول سورج کو لوٹا دیا گیا اور دن ایک گئیس مشخول ہوں تو تھیر جاتا کہ اللہ کے دشمنوں سے میں انتقام لے کول سورج کولوٹا دیا گیا اور دن ایک گئیس میں گا ہوا ہوں تو تھیر جاتا کہ اللہ کے دشمنوں سے میں انتقام لے کول سورج کولوٹا دیا گیا اور دن ایک گئیس میں گا ہوا ہوں تو تھیر جاتا کہ اللہ کے دشمنوں سے میں انتقام لے کول کیا۔

اسرائل کاانظام کیا۔

اور ان بد کارلوگول کارنج نه کرد به خطاب حضرت موی می کواس و قت کیا

فَكُل كَالسَ عَلَى الْقَوْمِ الفسوقينَ ٥

گیاجب آپ کوبد دعاکرنے پر پشیمانی ہوئی تھی

الفُنْاسِقِينَ كے لفظ ہے اس طرف واضح اشارہ ہے كہ فاس ہونے كى وجہ سے بيالوگ اس كے مستحق ہیں۔روايت ميں آیا ہے کہ بن اسر اکل چھ فرئ کے اندر چالیس سال تک مھومتے رہے دن بھر کوشش کر کے چلتے لیکن شام کو اس جگہ ہوتے میاب سے چلناشر دع کرتے۔ ابوالشیخ "العظمة "میں اور ابن جریر نے وہب بن منبہ کا قول اس طرح نقل کیاہے لیکن اس وایت

ا میں چھ فرسخ کاذ کر نہیں ہے۔

رں وہ تر میں ہے۔ بغوی نے لکھاہے کہ بی اسر ائیل چھ لا کھ جنگی سابی تھے بعض اقوالِ میں آیا ہے کہ حضرت مو ی اور حضرت ہارون ایکے ساتھ ہنیں تھے مگر سیجے یہ ہے کہ میاتھ میں موجود تھے اور تیہ میں موجود گی آپ کے لئے بطور سز اند تھی بلکہ ترقی در جات کا باعث اور (اخروی) راحت کا سب تھی سزا تو صرف (نافرمان) بنی اسر ائیل کے لئے تھی۔ تیہ میں ابر کاسایہ تمام لوگوں پریانج یا چے فرسخ تک ہو تا تھا۔ ابن جریر نے رہے بن انس کاری قول نقل کیائے رات میں روشنی کا ایک ستون نمو دار ہو جاتا تھاجس ہے ا جالا ہوجاتا تھانے کے لئے من وسلوی تھااور پینے کے لئے اس پھرسے یانی پھوٹ نکلتا تھاجو بی اسر ائیل ساتھ لئے پھرتے تصحب تيه كى مدت حتم مو گئ تو تهم موالستى ميں جاكر از در پھر حضرت مونى نے عمالقد سے جہاد كيالور ار يحاكو فيح كيالور تعم ديا گیاکہ (شہرے) دروازہ میں سر جھکائے استغفار کرتے داخل ہو۔

﴿ خُضرت مارون عليه السلام كي و فات كا قصه ﴾

سدی نے بیان کیاہے کیہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موک " کے پاس دحی تجیجی کہ میں ہارون کوو فات دینے والا ہوں تم این کو فلال بہاڑ پر لے کر آؤ خساب الحکم موی اور ہارون مقررہ بہاڑی طرف سے دہاں ایک عجیب در خت دیکھا کہ امیادر خت بھی نہیں دیکھا تھااور ایک مکان بھی نظر آیا جس کے اندر تخت بچیا ہوا تھااور تخت پر بستر لگا ہوا تھا جس ہے خوشبو مہک رہی تھی۔ حضرت ہارون نے بیہ منظر دیکھ کر پہند کیااور بولے موئ میں تواس تخت پر سونا چاہتا ہوں۔حضرت موئی نے فرمایا سوجاؤ۔ حضرَت ہارون ؓ نے کہااندیشہ یہ ہے کہ نہیں گھروالا آکر ناراض نہ ہو حضرت موسی ؓ نے فِرمایاس کااندیشہ نہ کرو، گھروالے ہے میں نمٹ لول گا۔حفرت ہارون نے کہا موی ! میرے ساتھ آپ بھی سوجائیں۔ اب گھر والا آجائے گا تو مجھ پر اور آپ پر دونوں پر غصہ ہو گاچنانچہ دونوں سو گئے اور (سوتے میں ہی)حضرت ہارون کی وفات ہو گئے۔وفات سے پہلے موت کا حساس کر کے حضرت بارون نے کہاموک میری آنکھوں کو بند کر دوجب و فات ہوگئی تووہ مکان در خت اور تخت سب آسان کی طرف اٹھالیے كے اور حضرت موسى "تنبابغير بارون كے لوث آئے۔ تنبا آتاد كيم كرين اسر ائيل بولے چونكه قوم والے بارون " سے محبت تے تھے اس لئے مویٰ "کو حسد ہوااور انہوں نے ہارون کو قتل کر دیا۔ حضرتُ موسیٰ نے فرمایا ارکے کم بختو!ہارون " تومیر ا بھائی تھا۔ کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ میں نے اس کو قتل کر دیاجب لوگوں نے یہ بات بہت زیادہ کمی توحضرت مو کی نے کھڑے ہو کر دور کعت نماز پڑھی اور اللہ ہے دعا کی آپ کی دعاہے تخت اتر آیا اور لوگوں نے آسان وزمین کے در میان معلق تخت دیکھ لیا توحفرت مویٰ کے قول کی تقیدیق کی۔

حضرت علیٰ بن ابی طالب کا قول رواییت میں آیاہے کہ موی یا " اور ہار دات پہاڑ پر چڑھے۔ وہاں ہارون کی د فات ہو گئی، تو بی اِسرائیل نے موکا کے کہاتم نے ہادون کو قتل کیاہے (نہمت قِتل لگا کر تم بخوں نے)حضرت موکی کود کھ پہنچایا تواللہ کے تھم سے فرشتے ہارون کو اٹھاکر بی اسرائیل کی طرف ہے کے کر گزرے اور فرشتوں نے (باہم) ہارون کی موت کاچر جاکیا اس وقت بن اسر ائیل کوہارون علی موت کا یقین ہوااور اللہ نے ان کی ہمت تراشی ہے موسی موسی کا کو نجات دِی۔ پھر ملا تک ہی بارون کا جنازہ لے گئے اور کہیں دفن کر دیا۔ آپ کے مقام دفن کامعائنہ سوائے رخم (ایک قتم کا گدھا کے اور کمی نے ہنیں کیا۔ مگر اس رخم کواللہ نے گونگا بہر ابنادیا۔ عمر و بن میمون کابیان ہے کہ حفرت موکی تیے ہی جس تھے کہ حضرت ہارون کا انتقال ہو گیادہ نول بزرگ بہاڑ کے کمی غار
کی طرف گئے تھے۔ وہاں حضرت ہارون کی وفات ہو گئے۔ حضرت موکی ان کو دفن کر کے دالیں آئے تو بنی اسر انتیل ہوئے ہم کو
جو نکہ ہاردن سے محبت تھی (اس حسد کی دجہ ہے) آپ نے ان کو قبل کر دیا۔ حضرت ہارون سے واقع میں بھی بنی اسر انتیل کو محبت تھی۔ حضرت موکی علیہ السلام) نے عاجزی کے ساتھ اللہ ہے دعائی اللہ نے وی بھیجی کہ بنی اسر انتیل کو ہارون کی قبر کی طرف
لے جاد ۔ حضرت موکی سب کو لے کر ہارون کی قبر پر پہنچے لور وہاں، پہنچ کر آواز دی ہاردن افور احضرت ہارون سر جماڑتے ہوئے جس سے نکل آئے۔ حضرت موکی سے جو کہا تھیں نے تم کو قبل کیا ہے۔ حضرت ہاردن نے کہا تہیں میں توا چی موت مر اللہ جو کے دور سے دو

﴿ وَمُعْرِتُ مُوسَىٰ عليهُ السّلام كي وفات كا قصه ﴾

ابن اسحاق کابیان ہے کہ حضرت موسی کو موت گوارانہ تھی ادر اللہ نے چاہا کہ موسی کی نظر میں موت مجوب ہو جائے اس لئے یوشع بن نون کو پیغیری ہے سر فراز فرملا۔ حضرت یوشع صبح شام حضرت موسی کے پاس جاتے تھے اور حضرت موسی کا سے پوچھتے تھے اے اللہ کے نبی اللہ نے آپ کے پاس کیا نیا پیام بھیجا۔ حضرت یوشع کچھ ہمیں بیان کرتے تھے اور جو اب دیتے تھے۔ اے نبی اللہ کیا اتنے اسے سال میں آپ کی صحبت میں ہمیں رہاتو کیا اتنی طویل عدت میں جب تک آپ نے خود ہی ذکر ہمیں کیا۔ میں نے بھی آپ سے سوال کیا۔ اللہ نے کیا نیا پیام آپ کے پاس بھیجا ہے آپ نے اپنی طرف سے خود ہی بیان کر دیا تو کر دیا جب موسی کے بیر موسی سے دور می بیان کر دیا تو کر دیا جب موسی کے بیر موسی سے دور میں بیان کر دیا تو کر دیا جب موسی کے بیر موسی سے دور میں بیر ہوگی۔

حفرت ابوہرین کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا موت کا فرشتہ موئی کے پاس آیا اور کہا اپنے رب کا الوا قبول سیجئے۔ حضرت ابوہرین کی ملک الموت نے اللہ ہے جاکر الوا قبول سیجئے۔ حضرت موئی نے ملک الموت نے اللہ ہے جاکر اور کیا گیا ہے ہوٹ کی ملک الموت نے اللہ ہے جاکر الموت کو آنکھ عوڑ دی۔ اللہ نے دوبارہ ملک الموت کو آنکھ عطاکر کے علم دیا کہ میرے بندے کے پاس جمیح الیس جاکر کہو کہ کیا توزندہ رہنے کا خواستگارہے آگر تیری خواہش کی الموت نے تو اپنا ہا تھے کسی تاکھ کیا توزندہ رہے گا۔ (ملک الموت نے تو اپنا ہا تھے کسی تیل کی پشت پر رکھ جننے بال تیرے ہا تھے کے پنچ آئیں گے اتنے ہی سال توزندہ رہے گا۔ (ملک الموت نے جاکر حضرت موگ کے ایک کیا ہوگا۔ ملک الموت نے کہا بھر آپ کو مرتا ہوگا۔ حضرت موگ نے کہا تو بھر ابھی صبحے۔ اور دعا کی برور دگار! مجھے ارض مقدس کے اسنے قریب پہنچادے کہ ایک ایسٹ جھینکنے کے بقدر

وں سے ہما و ہر ہوں کے دوروں کی روروں وروں کے بول کے معد کا سے سے طریب یا پاوسے کہ ایک ایک ایسے سے جعرو فاصلہ رہ جائے۔رسول اللہ علیہ نے فرملیا آگر میں دہاں ہو تا تو تم کو موک گئی قبر راستہ کے کنارہ پر سرخ ٹیلہ کے قریب دکھادیتا۔ رواہ ابنجاری دمسلم۔

وہب نے بیان کیا کہ ایک بار حضرت موسی کسی کام ہے باہر گئے آپ نے وہاں دیکھا کہ فرشتوں کی ایک جماعت قبر کھود رہی ہے کہ نہ الی قبر دیکھی تھی نہوں تھی ہوں میں تھی بھی ہو چھاللہ کے فرشتویہ قبر کس کے لئے کھودر ہے ہو۔ فرشتوں نے کہاایک ایسے بندہ کے لئے جواللہ کے ہاں بڑی عزت والا ہے۔ حضرت موسی نے کہاوہ بندہ بڑے مرتبہ واللہ ہوگا جس کی خواب گاہ کی طرح میں نے کبھی ملائکہ نے کہا ہے صفی اللہ کیا آپ پند کرتے ہیں کہ یہ خواب گاہ کی طرح میں نے کبھی نہیں کہ کیلی سے کہا ہے صفی اللہ کیا آپ پند کرتے ہیں کہ یہ خواب گاہ آپ کی ہو جائے۔ حضرت موسی نے کہا ہوں فرشتوں نے کہا تواس میں از کرلیٹ جائے اور اپندر ب خواب گاہ آپ کی ہو جائے۔ حضرت موسی نے کہا ہوں فرشتوں نے کہا تواس میں از کرلیٹ جائے اور اپندر ب کی طرف توجہ کی پھر بہت ہی ملکی می سانس لی اور اللہ نے آپ کی اور ح قبض کرلی۔ حضرت موسی کی عمر ۱۲۰ برس کی ہوئی۔

اور ان کو سنائے آدم م کے دونول بیول کی سچی خبر _ بعنی الیی خبر جو

وَا تُلُ عَكَيْهِ مُ نَبَأً ا بُنَىٰ أَدَمَ بِالْحَقِّ مِ گزشته انبیاء کی کمابول کی صراحت کے موافق ہے۔

رون

اِذُ قَرَّبًا قُوْبًا مًا جبرونول نے قربانی پیش کی۔

قربان وہ چیز جو بطور بھینٹ پیش کی جائے جس سے اللہ کا قرب حاصل کرنا مقصود ہو خواہ وہ ذبیحہ ہویا کوئی اور چیز جیسے حلوان اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی کو دی جائے۔اصل لغت میں قربان مصدر ہے۔ اس لئے تثنیہ ہمیں لایا گیا (باد جو دیہ کہ ہر ایک کی قربانی جداجد اس کے تثنیہ ہمیں لایا گیا (باد جو دیہ کہ ہر ایک فربانی جداجد اس علاء نے لکھا ہے کہ قربا کا مطلب ہے قربات کی واجد پر ہندہ ما لین دونوں میں ہر ایک نے اپنی چش کی۔ قربانی پیش کی۔ قربانی پیش کرنے کا قصہ اہل علم نے اس طرح ذکر کیا ہے کہ حضرت حواء کے بطن ہے ہر مرتبہ میں ایک لڑکا اور ایک پیدا ہوئے سب سے پہلے قابیل اور اس کی ہمز ادا قلیمیا کی ولادت ہوئی، دوسری مرتبہ میں ہائیل اور اس کی ہمز ادا قلیمیا کی ولادت ہوئی، دوسری مرتبہ میں ہائیل اور اس کی ھمز اولود اہوئے ، آخر میں ابوا کم خیث اور ام المخیث کی پیدائش ہوئی۔

ٔ حضر تا بن عباس کا قول مر دی ہے کہ حضرت آدم گی زندگی میں بی آپ کی اولاد آور اولاد کی نسل چالیس ہزار تک پہنچے

محمہ بن اسحاق نے بعض علاء اسر ائیلیات کے حوالے سے تکھاہے کہ قائیل ادراس کی بہن کی پیدائش جنت میں ہوئی تھی ان کی پیدائش پر حضر ت حواء کے نہ دکھ ہوا تھانہ در دنہ تکان نہ خون آیانہ اخراج مشمہ ہولہ لیکن جب جنت سے زمین پران کواتارا گیااور ہائیل ادر اس کی بہن کی پیدائش ہوئی تو دکھ در د بھی ہوااور ماندگی بھی اور خون بھی تکلاادر اخراج مشمہ بھی بعض اہل علم کا بیان ہے کہ زمین پراتر نے کے سوبرس کے بعد حضر ت آوم نے حضر ت حواء سے قربت کی ادر (زمین پر) قابیل اوراس کی بہن کی بیدائش ہوئی۔ پھر دوسال کے بعد مائیل اور اس کی بہن کی پیدائش ہوئی۔ یہ آخری فقرہ کلبی کا ہے۔

حضرت آدمً کی اولاد جب جوان ہو جاتی تو آپ ایک بھن کے لڑتے اور دوسر نے بھن کی لڑکی کا باہم نکاح کردیے تھے بلکہ ہر لڑکے کو اختیار تھا کہ اپنی ہمزاد لڑکی کے علاوہ جس بطن کی لڑکی سے نکاح کرنا چاہے کرلے۔ چنانچہ قابیل وہایل جب نکاح کے قابل ہوئے تواللہ نے حضر ت آدم کے پاس تھم بھیجا کہ دونوں میں سے ہر ایک کا دوسر سے کی ہمزاد لڑکی سے نکاح کر دیں۔ ہایل تواس تھم پر رضامند ہو گیا۔ مگر قابیل ناخوش ہو گیا کیونکہ اس کی ہمزاد زیادہ حسین تھی۔ کہنے لگامیں اس کا ذیادہ مستحق ہوں۔ ہم دونوں کی پیدائش جنت میں ہوئی تھی اور ان دونوں کی ذمین پر حضر ت آدم نے فرمایا تیری ہمزاد تیرے لئے حلال نہیں۔

قابیل نے یہ بات مانے ہے انکار کر دیااور بولا یہ کوئی اللہ کا تھم نہیں ہے ، صرف آپ کی رائے ہے۔ حضرت آدم نے فرمایا تو تم دونوں قربانی پیش کر و۔ جس کی قربانی تبول ہو جائے گی دہی اس کا مستحق قرار پائے گا۔ قربا فی کے معم تبول کا معیار یہ تھا کہ آسان ہے ایک سفید آگ آکر قربانی کو کھا جاتی تھی اور قربانی تھی اور آگر آگ نہ آتی تھی تو غیر مقبول قرار پائی تھی اور پھر چرند ہے ، پرند ہے ، درند ہے (جن کی خوراک ہوتی تھی وہ) کھا لیتے تھے۔ حسب مشورہ دونوں قربانی پیش کرنے کے لئے نکلے۔ قابیل کاشت کار تھا، اس نے بہت ہی ردی قسم کا ایک ڈھیر غلہ پیش کیااور دل میں یہ خیال چھپائے رکھا کہ میری قربانی قبول ہویانہ ہو مجھے پرواہ نہیں ہابیل میری بہن سے نکاح نہیں کر سکتا۔ ہابیل بحریوں والا تھا اس نے نہایت عمدہ مینڈھا قربانی میں پیش کیااور اللہ کی خوشنودی کے حصول کی نیت رکھی دونوں نے اپنی تی قربانی پہاڑ پردکھ دی پھر حضرت آدم نے دعا کی اور میں بیار پردکھ دی پھر حضرت آدم نے دعا کی اور

آسان ہے آیک آگ آئی۔ فَدُقْوَتِ کَامِنْ اَحَدِیهِ مِنَا وَلَمْرِیْنَفَتَ کُرِمِنَ الْاِخْدِ ﴿ یَسِ ایک (یعنی ہایل) کی قربانی قبول کرلی گئ (آگ نے اس کو کھالیا)اور دوسر سے (یعنی قابیل) کی قربانی ہمیں قبول کی گئے۔ قابیل کواس پر بڑاغصہ آیااور دل میں جلن کوچھپائے رکھا۔ جب حضرت آدم کعبہ کی زیارت کے لئے مکہ کو تیٹر یف لے گئے تو قابیل ہملیا کے پاس مہنچاور

فَ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ الللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللْهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ الْعَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُوالِ عَلَيْكُوا عَلَيْ عَلَيْكُوالِ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلِي عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلِي عَلَيْكُوا عَلِي عَلَيْكُو

تو میری خوبصورت بہن ہے اور میں تیری بد صورت بہن ہے نکاح کرلوں گا تولوگ کمیں مے کہ تو مجھ سے بہتر ہے اور تیری اولاد میری اولاد پر فخر کرے گی۔ ہائیل نے جواب دیامیر اکیا قصور ہے۔

اد بیر کاولاد پر سر رہے ں ہوں ہوں ہوں ہے۔ اِنکہا یَدَفَتَبُلُ اللهُ مِنَ الْمُتَّقِیدُیٰ ۞ اللہ اہنی کی (قربانی) قبول فرما تا ہے جو اس سے ڈرتے ہیں۔اس آیے۔ میں

اں طرف انٹارہ ہے کہ حاسد کو چاہئے کہ اپنی ناکامی کا سبب اپنی کو تاہی کو سمجھے اور جس سبب سے محسود کا میاب ہو تا ہے اس کو حاصل کرنے کی کوشش نہ کرے اس سے حاسد کا نقصان ہی ہوگا کچھ فا کدہ نہ ہوگا اور طاعت اس مومن کی قبول کی جاتی ہے جو ممنوعات اور بری حرکتوں سے بچتارہے بشر طیکہ اس کی نیت میں خلوص ہو۔

روں کے مرادوہ لوگ ہیں جو شرک ہے بیچتے ہیں ہو شرک ہیں جو شرک ہے بیچتے ہیں ہو شرک ہے بیچتے ہیں۔ ہیں۔ میں کہتا ہوں شاید اس آیت سے مرادیہ ہے کہ قربانی اس کی قبول کی جاتی ہے جو دونوں میں حق پر ہوجو باطل پر ہواس کی قربانی قبول نہیں کی جاتی۔

مویٰ بن اعین ہے اس آیت کا معنی ہو جھا گیا تو فرمایا متقین ہے مراد دہ لوگ ہیں جو حلال چیز ول ہے بھی حرام چیز ول (میں مبتلا ہو جانے) کے ڈر سے بچتے ہیں۔ ابن الی الد نیائے حضرت علی کالرشاد نقل کیاہے آپ نے فرمایا تقویٰ کے ساتھ کوئی (چھوٹا اور تھوڑا) عمل بھی قلیل نہیں ہو تا جو عمل قبول ہو جائے وہ قلیل کیسے ہو سکتاہے۔ ابن الی الد نیائے بیان کیا کہ عمر بن عبد العزیز نے ایک شخص کو ککھا میں تجھے اس تقویٰ کو اختیار کرنے کی نصیحت کرتا ہو جس کے سواکوئی چیز مقبول نہیں اور صرف انہی لوگوں پر دخم کیا جاتا ہے جو اہل تقویٰ ہوں اور محض تقویٰ کا بی ثواب ملے گا (اس کے بغیر کسی عمل کا ثواب نہیں) تقویٰ کا

ابن الی حاتم نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو در راء نے فرمایا، اگریہ امر ثابت ہو جائے کہ اللہ نے میری ایک نماذ قبول فرمال ہے تو یہ بات ساری دنیا در موجو دات دنیا ہے میری نظر میں ذیادہ محبوب ہوگی کیونکہ اللہ فرماتا ہے کہ اللہ صرف تقویٰ والوں کا عمل قبول فرماتا ہے۔ ابن عساکر نے ہشام بن یجی کی روایت ہے بچیٰ کابیان نقل کیا ہے کہ کوئی مانشے والاحضرت ابن عمر کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے اپنے لڑکے کو حکم دیا اس کو ایک در ہم دے دولڑ کے نے ایک در ہم دے دیا جب ساکل واپس چلا گیا تو بیٹے نے کہا اباس نے آپ کا دیا ہوا در ہم قبول کر لیا۔ حضرت ابن عمر نے فرملیا اگر جھے معلوم ہو جائے کہ اللہ نے ایک سے جلی سجد دیا ایک در ہم کا صدقہ قبول فرمالیا تو بھر موت سے ذیادہ محبوب جھے کوئی غائب چزنہ ہوگی (ساری دنیا میر نے پاس سے جلی حلا میا تبول فرماتا ہے۔ صرف تقویٰ والوں کا عمل قبول فرماتا ہے۔

آبن عساکرنے بیان کیا کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا آگر میرے علم میں آجائے کہ اللہ میر اایک عمل قبول فرمار ہاہے تو یہ بات ذمین بھرے میرے لئے زیادہ محبوب ہوگی۔حضرت عامر بن عبداللہ کے مرنے کاوفت آیا تورونے لگے لوگول نے کہا آپ کیول روتے ہیں آپ تواہے ایسے ، یعنی بڑے عبادت گزار سے فرمایا میں نے سناہ اللہ فرما تاہے کہ تقویٰ والول کا عمل ہی اللہ قبول فرما تاہے (لور معلوم ہمیں اس کی نظر میں میں تقویٰ والا ہول یا ہمیں ہو)۔

لَمِنْ بَسَطْتُ إِلَى مِيدَكَ لِتَقْتُكُونَي مَا أَنَا بِبَاسِطِ مَيْ يَ الْمُكِانِ لِأَقْتُكُ فَ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَا عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّ اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّ

اگر تو بھے قبل کرنے کے لئے میری طرف ہاتھ بڑھائے گا تو میں تجھے قبل کرنے کے لئے دست درازی نہیں کردں گا۔ اِنْیَ اَخْاَتُ اللّٰہُ دَبُّ الْعَلَمِینَ ﷺ کیونکہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں جو سارے جہان کا مالک ہے۔ حضرت عبد اللہ سے میں نہ نہ اللہ میں تاہد ہوں تاہد ہوں کہ اس تاہد ہوں کہ اس کے میں اللہ ہوں کا مالک ہے۔ حضرت

عبدالله بن عمر ڈنے فرمایا بخد اُمقول قاتل سے زیادہ طاقتور تھالیکن تقویٰ نے اس کو دست درازی کرنے ہے روکا یعنی اللہ کے ڈر سے اس نے خود سپر دگی سے کام لیا۔ اس کی وجہ یا توبہ تھی کہ اس وقت دفاع جائز نہ تھا۔ مجاہد کا بیان ہے کہ اس زمانہ میں تھم تھا کہ اگر کوئی کسی کو قتل کرنا چاہے تو مقول ہونے والاد فاع نہ کرے صبر سے کام لے یاہائیل نے اس امر کو اختیار کیا جو افضل تھا (یعنی این د فاع کے لئے قبل کردینااگرچہ جائز تھا مگر مقتول ہو جانا قاتل ہونے سے افضل تھااس لئے انہوں نے مقتول ہونے کو پہند كياً كرسول الله عليلية نيخ ارشاد فرمليا ب- الله كالمقول بنده موجا قاتل بنده ثه مور اخرجه ابن سعد في الطبقات من حديث عبد الله _ ہماری شریعت میں بھی خود سپر دگی اور عدم د فاع جائز ہے جیساحضرت عثمانؓ نے کیا ابن سعدنے لکھاہے کہ حضرت ابو ہر میرہؓ نے فرمایا میں محاصرِ وَ خانہ کے زمانہ میں حضرت عثالؓ کی خدمت میں حاضر ہوااور عرض کیا میں آپ کی مدد کرنے حاضر ہوا ہوں (آب جس طرح علم دیں مدد کر سکتا ہوں) فرمایا ابو ہر برہ کیا تم کویہ بات پیند ہوگی کیہ تم سب لوگوں کو جن کے اندر میں بھی شامل ہوں قتل کر ڈالو میں نے عرض کیا۔ نہیں۔ فرمایا تو بس آگر ایک آدمی کو بھی قتل کرد کے تو کویاسب کو قتل کر دیا۔ (مین قَتَلَ نَفْسًا فَكَا نَمَّا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيْعًا).

عبدالرزاق اور ابن جریر نے حسن کا قول نقل کیاہے کہ رسول اللہ عظیفہ نے ارشاد فرمایا آدم کے دو بیٹوں کو بطور مثل یمال بیان کیا گیاہے تم اس کی پیروی کر وجود و نول میں بہتر ہو۔ عبد بن حمید کی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے تم اس کی مشابہت

حاطل کروجودونوں میں بہتر تفاجو براتھااس کے مشابہ نہ بنو۔

كَئِنُ بسَكُطْتَ كَيْجِزاء مِن اللَّهِ مَا أَنا بِباسِطٍ (جمله اسميه) كبااور اس جمله مِن بهي نفي كوباء ك ساتھ پخته كرويا اس سے غرض میر تھی کہ دوای فعل شنج سے اپنی بیزاری کاکامل اظہرارکر نااور قاتل ہونے کی نسبت ہے بھی بچنا چاہتے تھے (ای لئے یوں نہیں کہا کہ میں تھے قتل نہیں کرول گابلکہ ارادہ قتل کی بھی نفی کردی اور ارادہ قتل کا جس عمل ہے ظہور ہوسکتا تھااس کا مجھی انکار کر دیااور کہے دیا کہ میں قتل کے ارادہ سے تیری طرف ہاتھ بھی نہیں بردھاؤں گابلکہ ہاتھ بردھانے والا ہی نہیں ہوں گا)۔ النِّي أَلِينِكُ أَنْ مَّ بُوْءً إِيرَا ثُومِي وَإِنْهِكَ مِنْ مِنْ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللَّهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّلَّ عَلَى اللَّهُ عَلَى الل

لے کر لوٹے۔ لینی جب تو بچھے قل کردے گاتومیرے گناہوں کا بوجھ بھی تھے پر پڑ جائے گااور اپنے پچھلے گناہوں کااور اس قل کے گناہ کاسب کا بارسمیٹ لے گا (تیر اکوئی گناہ معاف نہ ہو گابلکہ میرے گناہ بھی تھے پر پڑیں گے) گذاروی ابن بجیح عن مجاہد۔

فَتَكُونَ مِنْ أَصْحٰبِ التَّارِهُ وَذَٰ لِكَ جَزّاً وَالظِّلِمِينَ ﴿ فَتُكُونُ مِنْ أَصْحُبِ التَّنَادِ ، وَذَلِكَ جَزَا فَا الظّلِمِينَ ﴿ ﴿ لَكَ عَلَمُ لَوْ دُوزَ خِيول مِن سے مو جائے كا اور الله على خالان اللہ على خالان ال

ادائے حقوق کے کئے کافی نہ ہوں گی تو ظالم پر مظلوم کے گناہ ڈال دیتے جائیں گے اور پھراس کودوزخ میں بھینک دیا جائےگا۔

ر سول الله عظی نے فرملیا قیامت کے دن میری امت میں مفلس وہ آدمی ہو گاجو نماز، روز ہُ، ذکوۃ (سب نجھ) لے کر آئے گا (لیکن) کی کو گالی دی ہوگی، کسی کامال کھایا ہوگا، کسی کاخون بہلا ہوگا، کسی کومار اہوگا، لہذااس کی کچھ شکیاں اس کواور کچھ انکیال اس کودے دی جائیں گی اور حقوق کی اوائیکی بوری پھر بھی نہ ہوگی اور نیکیال باقی نہ رہیں گی توحقد ارول کے گناہ اس پر ڈال ویئے جائیں گے۔ پھراس کودوزخ میں پھینک دیاجائے گا۔ مسلم۔

ا کیک شبہ :- مومن کے لئے جائز نہیں کہ اپنے بھائی کو بد بخت اور گناہ گار بنانے کاخواہش مند ہو۔ پھر ہابیل نے کیسے

کہاکہ میں چاہتا ہوں تومیر ہے اور اپنے گناہ سمیٹ کرلے جائے۔

جو آب :- کلام کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے۔ ہابیل کا مقصدیہ ہر گزنہ تھاکہ قابیل اس کو قتل کردے اور قاتل گناہ گار بن جائے بلکہ جب اس کو معلوم ہو گیا کہ اس کو قاتل بنتاہے یا مقتول ہونا تواس نے قاتل نہ ہونے کاارادہ کرلیا (اور مقتول ہونے کو ترجیح دی) اس کالازمی نتیجہ یہ نکلا کہ اس کا بھائی قاتل ہوجائے اور قل کا گناہ ہائیل پرنہ ہو (بلکہ قائیل پر ہو)۔ فیطَوَّعَتْ لَکُا نَفْسُکُ ہُ قَتْلَ اَخِیہ ہِ نیاد تی ربط کے لئے بر ہایا گیا ہے۔ جسے جفِظُتُ لِزَیدٍ مَالَهٔ میں نے زید کے لئے اس کے مال کی حفاظت کی۔ گویا قائیل نے زیاد تی ربط کے لئے بر ہایا گیا ہے۔ جسے جفِظُتُ لِزَیدٍ مَالَهٔ میں نے زید کے لئے اس کے مال کی حفاظت کی۔ گویا قائیل نے

اسے نفس کو قتل ہابیل کی دعوت دی اور نفس مان گیا۔ صحاح میں ہے کہ طوقت عیث میں اطاعیت سے زیادہ زور ہے۔

قائل نے جب ہائل کو قبل کرنے کاارادہ کیا تو کچھ سمجھ نیں نہ آیا کہ کس طرح قبل کرے۔ ابن جر کابیان ہے کہ

شیطان بھیں بدل کراس کے سامنے آیالورایک پر ندہ کو پکڑ کر پر ندہ کا سر پھر پرر کھ کراد پر سے دوسر اپھر مار دیالوراس طرح سر کچل کر قتل کر دیا قابیل نے بھی یہ سب بچھ دیکھالور ہابیل کاسر پھر پرر کھ کر کچل کر قبل کیا۔ بعض رولیات میں آیا ہے کہ بابیل نے خود سپر دگ سے کام لیالور بعض کا قول ہے کہ سوتے میں سر پر پھر ماریکر قابیل نے قبل کر دیا۔

فَقَتَلَة فَأَصَّبَتَ مِنَ الْخَلِيدِيْنَ @ مُعراس نَهَ الله وقل كرديا، اور قل ك بعد خياره المان والول ميس

ہے ہو گیا۔ دنیامیں بھی ساری عمر مار امار اپریشان بھر تار ہااور آخرت میں بھی جنت کی بجائے دوزخ میں حمیا۔ ہابل کی عمر میں

سال ہو ئی۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا، قائیل نے ہائیل کو کوہ نور (غالبایہ لفظ تورہ واللہ اعلم) پر قبل کیا تھا بعض کے نزدیک کوہ
حراء کی گھاٹی کے پاس مارا تھا۔ قبل کرنے کے بعد لاش کو کھلے میدان میں چھوڑ دیا اور پھھ سمجھ میں نہ آیا کہ نعش کا کیا کرے
کیو نکہ روئے ذمین پریہ بہلاانسانی مردہ تھا۔ او ھر در ندول نے کھانا چاہا مجبوراً بوری میں بھر کر بشت پر لادے چالیس روز اور بقول
حضرت ابن عباس سال بھر تک بھر تارہا جب لاش گڑنے گی اور پر ندے وور ندے گھیرے رہے کہ کب لاش کو چھینے اور وہ
کھائیں اس وقت اللہ نے دو کوے بھیجے میرونوں باہم لڑے اور ایک نے دوسرے کو قبل کر دیا بھر چوچ گاور پنجول سے ذمین میں گڑھا
کھود کر مردہ کوے کواس میں ڈال کر اوپر سے مٹی ڈال دی اور اس طرح مردہ کوے کو چھپادیا۔ قائیل یہ تماشاد کھے رہا تھا آیت ذیل
میں اس طرف ایماء ہے۔

فَبَعَنَ اللَّهُ عَمَا بَالْيَبَحَثُ فِي الْدَهْنِ لِيُرِيكُ كَيْفُ يُوارِي سَوْاً قُ أَخِيْهِ إِلَى الله

نے ایک کوابھیجاکہ وہ زمین محوق مقاکم (اللہ پاکوا) قابیل کو بتادے کہ بھائی کی لاش کو کس طرح جمیائے۔

اس جگہ اراء مت کا معنی ہے بتادینا تعلیم دینا۔ دکھانامراد ہنیں ہے کیونکہ دیکھنے میں کونے کادفن کرنا آیا تھا۔ ہائیل کی لاش کود فن کرنا اور جھپانا تو نہیں دکھایا گیا۔ سٹواۃ کے مراد ہے مردہ لاش ہردہ لاش کودیکھنا برامعلوم ہوتا ہے (سوراۃ کالغوی ترجمہ برائی ہے) بعض کے نزدیک جسم کا قابل ستر حصہ مراد ہے جس کی بے پردگی جائز نہیں۔ کوے کودفن کرنے کی تدبیر بنائی اور براہ داست قابیل کو نہیں بنائی بلکہ کوے کور ہنما بنایا یہ عمید ہے اس امر برکہ اللہ کی نظر میں قابیل کو سے بھی ذیادہ حقیر تھا اس لئے توکوے کواس کا معلم اور اس کو کو ہنا تاگر دینایا۔

قَالِ يَوْيُلَتَي الْعَجَزِتُ أَنْ ٱلْخُونَ مِثْلَ هِلْاَ الْغُوابِ فَأُوادِي سَوْدَةَ أَخِيْ

انسوس کیا میں اس کوئے کی طرح ہونے سے بھی گیا گزراگہ اپنے بھائی کی لاش کوچھپادیتا ڈیلٹی میں آخری الف بجائے یا شکلم کے آیا ہے اصل میں ڈیلٹی تھاویلۃ (اور دیل) حسرت وانسوس کا کلمہ ہے اس کا معن ہے ہلاکت۔یا کلمہ ندبہ (نوحہ) ہے جسے یا تحدید تنا آغیز نے میں استفہام سے مراد ہے اظہار تعجب فَاُوَادِی کا عطف آکُون پر ہے یہ استفہام کا جواب نہیں ہے ورنہ مطلب اس طرح ہوجائے گا کہ اگر میں عاجز ہو تا تو بھائی کی لاش کو جھیادیتا (گویااصل مطلب الث جائے گا)۔

فَاصَّبِهَ مِنَ النَّدِي مِنْ فَكُ فَ فَلَ مِهِ (سال بھر تک پشت پر لادے بھرنے پر) بشیان ہو گیا بعض نے کہا بھائی کی جدائی پر بشیان ہوائد کے اس کو اپناس جرم پر جدائی پر بشیان ہوا کہ اس کو اپناس جرم پر عدامت ہوئی اور بید خیال ہوا کہ میں نے گناہ کا کام کیا بلکہ ندامت اس بات پر ہوئی کہ قتل کرنے کی وجہ سے مال باپ کو بھی

ناراض كيااور فائده بهمي كجهينه موا_

مطلب بن عبداللہ بن عبداللہ بن حنطب کابیان ہے کہ جب آدم کے بیٹے نے اپنے بھائی کو قتل کر دیا توز مین میں لرزہ آگیا پھر پانی کی طرح مقتول کاخون زمین نے پی لیا (سطح زمین پر خون کا کوئی نشان نہیں رہا)اور اللہ نے قابیل کو ندا کی تیر ابھائی کہاں ہے قابیل نے کہا مجھے نہیں معلوم میں اس کانگر ال نہیں تھا۔ اللہ نے فرمایا تیرے بھائی کاخون مجھے زمین سے پکار رہاہے تو نے کس وجہ سے اپنے بھائی کو قتل کیا۔ قابیل نے کہااگر میں نے اس کو قتل کیا ہے تو اس کاخون کہاں ہے (اللہ نے کوئی جو اب نہیں دیا)

È.

قابل نے کہا ہائے

ای دن سے اللہ نے خون کو زمین میں جذب ہونے کی ممانعت کر دی۔

روایت میں آیا ہے کہ قبل کے بعد قابیل کابدن کالاپڑ گیا حضرت آدم نے قابیل سے بھائی کے متعلق دریافت کیا تو قابل نے کہامیں اس کاذمہ دار نہ تھا۔ حضرت آدم نے فرمایا یہ بات پنیس بلکہ تونے اس کو قتل کیاہے اس وجہ سے تیر ابدان کالا ہو گیا^{حض}رت آدمؓ قابلے بیزار ہوگئے اور اس کے بعد سوبرس تک بھی نہیں بنے۔

مقاتل بن سلمان نے بروایت محاک حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ قابیل نے ہابیل کو قتل کیا تواس زمانہ میں حضرت آدم مکہ میں تھے قتل ہونے کے بعد در خت خار دار ہوگئے۔ کھانے سِرُ نے لگے پھلوں میں ترشی پیداہو گئی۔ یانی شور ہو گیا،اورزمین غبار آلود بن گی (یعنی ہابیل کی شبادت سے پہلے ایسی کوئی بات نہ تھی نہ در ختوں میں کانے ہوتے تھےنہ کھانا سراتا تھانہ پھلوں میں ترشی اور پانی میں تمکینی تھی نہ زئین پر غبار ہو تا تھا) حضرت آدمؓ نے فرمایاز مین پر ضرور کوئی نیاواقعہ ہواہے۔ چنانچہ آپ ہندوستان آگئے بہال آکرد یکھاکہ قابیل نے ہابیل کو قتل کردیا ہے۔ آپ فور آیہ شعر پڑھنے لگے سب سے پہلے آپ نے ہی شغر کیے ہیں (ترجمہ)۔

بستیال اور بستیول کے رہنے والے بدل گئے۔ روئے زمین غبلہ آلود اور بدنما ہو گیا۔ ہر مز ودار چیز کامز واور رنگدار چیز کا رنگ بگڑ گیااور خوبصورت چېرول کی شلفتلی معدوم ہو گئ۔

میمون بن میران کی روایت میں حضرت ابن عبال کا قول آیا ہے۔حضرت ابن عباس نے فرمایا جو محض کہتا ہے کہ حضرت آدم نے شعر کے ہیںوہ جھوٹا ہے۔ اللہ اور اللہ کے رسول پر دروغے بندی كرتا ہے محمد عظی اور تمام انبياء شعر (نہ كہنے) میں برابر ہیں۔ ہاں جب قائیل نے ہائیل کو قتل کر دیا توحضرت آدم نے یکھ در دناک کلام کہاجو سریانی زبان میں تھااور خضرت شیٹ ہے فرِ مایا بیٹے تو میراد صی ہے اس کلام کویاد کر لئے بتا کہ آئندہ لوگوں میں پینتقل ہو تارہے اور لوگ اسکوین کر ہائیل پر ر قت کا ظبرار کرتے رہیں چنانچہ آپ کاوہ در دناک کلام بر ابر نتقل ہو تار ہا۔ یہاں تک کہ یعر ب بن فحطان کو پہنچا یعربِ عربی بھی بولنا تقااور سریانی بھی اور شعر تھی کہتا تھاای نے سب سے پہلے تحریر عربی ایجاد کی یعرب نے حضرت آوم کے کلام کو (ترجمہ میں) کچھ بیچھے آگے کر کے موزول کر دیا۔ نہ کور وَ بالااشعار میں کچھ شعر اور بھی ہیں جن میں سے دوشعر مندر جہ ذیل ہیں۔ ترجمه کیادجہ کہ میں آنسو بہانے میں بخل سے کام لول حالا نکہ ہائیل کو قبر نے اپنے اندر سالیا۔ میں پوری زندگی اپنے اوپر

عُم دیکھار ہوں گاکاش میں اپنی زندگی سے راحت یا سکتا۔

ہا بیل کی شہادت کے پانچ سال بعد جب حضرت آدم کی عمر ایک سو تمیں برس کی ہوگئی تو حضرت حواءً کے بطن ہے شیٹ پیدا ہوئے آپ کا نام ہبۃ اللہ تھا لینی آپ ہائیل کے قائم مقام ہوئے۔اللہ نے آپ کورات دن کی ساعتوں کاعلم دیا اور ہر ساعت کی ایک عبادت کی تعلیم دے دی۔اللہ نے آپ پر پچاس صحیفے مازل فرمائے اور ایسے حضرت آدم کے وصی اور جانشین قراریائے۔ قابیل اپی بہن اقلیماکا ہاتھ بکڑ کر عدن علاقہ نیمن کو بھاگ گیا۔ وہاں اس سے ابلیس نے آکر کہا ہیل جو نکہ آگ کو پوجنا تھااس لئے آگ نے اس کی قربانی کھالی تو بھی آگ (کیلئے آتشتعدہ) قائم کر تاکہ آگ تیرے اور تیر^ی تسل کیلئے ہوجائے تا بیل نے حسب مشورہ آتش کدہ بنادیااور سب سے پہلے ای نے آگ کی بوجا کی۔ قابیل کی اولاد نے آلات لہو بانسری ڈھول ا باہے ، عود اور طنبورے بنائے اور لہوولہب، شراب خورٹی ، زنا ، عیاشی اور آتش پرستی میں منہمک ہوگئے آخر حضرت نوح کے زمانہ میں اللہ نے سب کو طوفان بھیج کر غزق کر دیااور حضرت شیٹ کی نسل باقی رہ گئی۔ حضرت ابنِ مسعودٌ کی روایت ہے کہ ریبول اللہ عظیات نے فرمایاجو شخص ظلم سے قتل کیاجا تا ہے اس کے خون کا ایک حصہ

آدم کے پہلے بیٹے کی گردن پر ہو تاہے کیونکہ قتل کادستور سب سے پہلے اس نے ایجاد کیاہے رواہ ابخاری وغیر ہ۔ بينهي نے شعب الأيمان ميں حضرت ابن عمر مكا قول لكھائے كه آدمًا كا قاتل بيٹا (دوسرے) دوز خيوں كے عذاب كا آدھا حصہ صیح طور پر تقلیم کرکے اپنے لئے لے لے گا۔ (یعنی سارے دوز خیول کا آدھا عذاب اس پر ہوگا) ابن عساکرنے حضرت ابوہر میں گی روایت سے مکھاہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایاجو شخص اپنے بھائی کوسال بھر چھوڑے رکھے گا (لینی قطع ا تعلقَ رکھے گا) وہ اللہ کے سامنے قابیل کے گناہ کا حامل ہو کر جائے گا۔ سوائے دوزخ میں داخلہ کے ایس کو قابیل ہے کوئی چز جدا نہیں کرے گی (بعنی تیامت کے دن وہ قابیل کاسائھی ہو **گا گر دوزخ میں قابیل سے الگ ہو گا کیونکہ قابیل کاعذ**اب سخت اور طویل ہوگا)۔

ای دجہ سے بعنی ابن آدم سے جرم عظیم صادر ہونے اور مل کا در دازہ بند کرنے کی وجہ مِنُ اَجِلِ ذَٰ لِكُ وَ ہے۔اَجَل سُراً یا جَل (ماضی ومضارع) شرکو کھنچ کر لایا۔ قاموس میں ہے آجَلَ لِلشَّيْرَ عَلَيْهِمْ مر کلب شر ہوااور شر کوان پر بھڑ کایا۔ لفظ اجل کاب وضعی لغوی منہوم ہے اس کے بعد کسی جرم کی علت اور سبب بیان کرنے کے لئے اس لفظ کا استَعال ہونے نگا۔ بھر استعال میں مزید توسیع کی گئی تو ہر چیز کی علت بیان کرنے کیلئے اس کا استعال کرنے لگے۔ (یعنی اجل کا معنی علت دسب ہو گیا)۔

ہم نے بی اسرائیل کے لئے (بیہ تھم) لکھ دیا (مقرر کردیا) یعنی تھم ذیل کی

كَتُبْنَا عَلَى بَنِي إِنْ رَاء يُلِ أَنَّهُ

ابتداء سبب ند كورك وجه ب بوق. مَنْ قَتُلَ نَفْسًا ابِغُنْدِ نَفْسٍ أَوْنَسَا دِ فِي الْأَرْضِ فَكَانَكُمَا قَتَلَ التَّنَاسَ جَمِيْعًا ﴿ جس نے کسی کو بغیر جرم قتل کے بابدون کسی فساد کے جوزمین پراس سے پھیلا ہو قتل کر دیا تو کو باس نے سب آو میوں کو قتل

فساد کے تحت حربی کا فرول کا نساد ، رہز نول کی رہزنی اور ذنا ، وغیر ہ داخل ہے بعنی ان اشیاء کے بغیر اگر کسی نے تل کیا تو گویاسب آدمیول کومار ڈالا۔

بغوی نے نکھاہے کہ آیت کا مطلب مختلف طور پر بیان کیا گیا ہے عکرمہ کی ردایت ہے کہ حضرت ابن عیاس نے فرملاجس نے کمی نی اخلیفہ وفت کو قتل کیااس نے گویاسب لوگوں کو قتل کیااور جس نے کسی پیغبریا خلیفہ عادل کی مدد کی اس نے گویاسب لوگول کوزندہ کردیا۔ مجاہدینے کماناحق اگر کسی نے کسی ایک کو قتل کردیا تو اس جرم کی دجہ ہے وہ دوزخ میں اسی طرح جائے گاجس طرح تمام آدمیوں کو قتل کرنے کی وجہ ہے جاتا اور جو شخص ایک آدمی کے قتل سے اپنے کو بچائے رہاتو کو پاس نے اسب لوگوں کے قتل سے اپنے کو بچالیا۔ قادہ نے کہااللہ نے اس آیت میں آیک فرد کے قتل کے جرم کی عظمت اور قتل نہ کرنے کے تواب کی بزرگی ظاہر کی ہو۔مطلب یہ ہے کہ جس نے سی ایک مسلمان کے ناحق قتل کو حلال سمجھا توااس پر اتنا براگناہ ہوا جیسے سب لو گول کے قتل کا ہوتا۔

وَمَنْ اَخْيَا هِا فَكَأَتُكُما آخَيْ التَّاسَ جَمِينِعًا ﴿ اور جس نے ایک آدمی کو بھی زندہ رکھا گویاس نے سب کو زندہ رکھالیعیٰ جو مخض ایک آدمی کے قبل سے مجتنب رہایا اسباب ہلاکت سے کمی ایک کو بھالیا مثلاً ناحق قبل سے ، ڈو بے سے ، جلنے ہے، دیوار کے پنچے دینے سے بچالیا اس کا ثواب ایتا براہو گاجیسے اس نے سب آدمیوں کو بچالیا۔ حسن نے کہاا یک آدمی کو بھی ناحق قتل کرنے ہے ای طرح قصاص واجب ہو گاجس طرح سب لوگوں کو قتل کرنے ہے واجب ہو تااور جس نے ایک (داجب القساس قاتل) كومعاف كرديا_ قصاص نه لياتو كوياس في سب كوزند كي عطاك_

تمام اقوال کاجا صل صرف یہ ہے کہ اللہ نے قتل نفس اور احیاء نفس کی عظمت کا اظہار فرمایاہے تاکہ قتل ہے لوگ بیجتے ر ہیںادراحیاء نفس کی کوشش کریں۔

ے عبد بن حمید ، ابن جریر اور ابن المندر نے محامد کا قول اس آیت کی تشر تک کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ یہ آیت ای طرح ہے جیسے سورۃ النساء میں آیا ہو گئے۔ ان محلیلہ وَلَعَنَهُ وَاعَدُلْهُ عَلَيْهُ وَلَعَنَهُ وَاعَدُلْهُ عَلَيْهُ وَلَعَنَهُ وَاعْدُلْهُ عَلَيْهُ وَلَعْنَهُ وَاعْدُلْهُ عَلَيْهُ وَلَعْنَهُ وَاعْدُلْهُ عَلَيْهُ وَلَعْنَهُ وَاعْدُلْهُ عَلَيْهُ وَلَعْنَهُ وَلَعْنَهُ وَاعْدُلْهُ عَلَيْهُ وَلَعْنَهُ وَلَعْنَهُ وَلَا عَنِيْهِ وَلَعْنَهُ وَلَيْهُ وَلَا عَنِيْهِ وَلَعْنَا لِي اَوْمُ وَلَى مِنْ اللّهِ عَلَيْهُ وَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا مِنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهِ عَلَيْهُ وَلَا عَنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَنْ مُولِدُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لِمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَلِي اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا مُعِلّمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَنْ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَالُهُ وَلَا عَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَا اللّهُ عَلَا لَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَا عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَيْكُوا عَلَا عَلَيْهُ عَلَيْكُوا عَلَى اللّهُ عَلَيْكُوا عَلَى اللّهُ عَلَيْكُوا عَلَى عَلَيْكُوا عَلَى اللّهُ عَلَيْكُوالِكُوا عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَ

حضرت براء بن عازب کی روایت ہے کہ رسول المتر سے خوالا (کل) دنیا کی تباہی اللہ کے نزدیک ایک مومن کے ناحق خون کے مقابلہ میں حقیر ہے رواہ ابن ماجہ سِیمٹ ٹیمٹی کی روایت میں اتناز اکد ہے کہ اگر (تمام) آسانوں والے اور (کل) زمین والے ا یک موکن کے خون میں شریک ہو جائیں توسب کواللہ دوزخ میں بھیج دے گا۔ بیہ ق کی دوسری روایت میں ناحق خون بہانے کا

لفظ آماے۔ مسلم نے حفزت عبداللہ بنِ عمرؓ کیدوایت ہے ابن ماجہ کی روایت کی طرح حدیث نقل کی ہے۔ نسائی نے حضرت بریدہؓ مسلم بنے حضرت عبداللہ بنِ عمرؓ کی روایت ہے ابن ماجہ کی روایت کی مواسم سے بھی روا سے این ماجہ نے لکھا ہے کہ كى روايت نے نقل كيا ہے كہ اللہ كے زُرديك مومن كا قتل (كل) دنيا كے زوال سے بھى براتے ابن ماجه نے كھا ہے كه ے بیات سے اللہ بن عمر نے فرمایا میں نے دیکھا کہ رسول اللہ عظائے کعیہ کاطواف کررہے تھے اور فرمارہے تھے تو کیساپا کیزہ ہے تیری خوشبوکیسی اچھی ہے تیری عظمت تس قدر بروی ہے۔ تیری عزت متنی عظیم ہے لیکن قتم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے مومن کے مال وخون کی عزت وحرمت تیری حرمت سے بڑھ کرہے۔ سلیمان بن علی کا قول ہے میں نے حین (بھری) ہے اس آیت کے متعلق دریافیت کیا۔ ابوسعید کیاہے آیت ہمارے

متعلق بھی ہے یا صرف بن اسر اکیل کے لئے تھی۔ فرمایا بے شک (ہمارے لئے بھی ہے) قتم ہے وحد وال شریک کی بن اسر اکیل

کے خون اللہ کی نظر میں ہارے خونول سے زیادہ عزت دالے ہمیں تھے۔

وَلَقَلْ جَاءَتُهُ مُ رُسُلُنَا بِالْبَيَنَتِ اللهِ الله نُحَالَ كَيْتُ أَيِّرًا مِّنْهُ مُ بَعَدًا ذَلِكَ بِعَرِانَ عَلَى اللهِ اللهِ مِنْ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ الل ہمارے اس سخت تھم اور پیغیبروں کے واضح معجزات کے بعد پیغیبرول کوواضح معجزات دے کر صرف تھم کے استحکام اور عبد کی

تجدید کیلئے بھیجا گیا تھا تاکہ لوگ ایے جرائم کے ارتکاب سے اجتناب رکھیں مگر ان تمام باتوں کے بعد بھی ان میں سے بہت آدمی۔ فِي الْكَرْمِضِ كَمُسْمِ فُوْنَ ﴿ وَمِن بِرحدود (الهيه) على تجاوز كرنے والے بير يعني قُل كرتے بير الله كے عظم

كى يردانىي كرتے۔ائر اف كامعنى ب حداعتدال ب ب جانا۔

جولوگ اللہ اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں۔

إِنَّكُمَا جَزْوُّ اللَّهِ يْنَ يُعَادِلُونَ اللَّهَ وَمَ سُولَهُ وكينعون في الارتي فسادًا اور ذمین پر بگاڑ پید اکرنے کے لئے دوڑے پھرتے ہیں ان کی سر المری ہے اللہ

ے لڑنے کا معنی ہے اللہ کے بندول سے جنگ کرنا۔اللہ کار سول راہ زندگی کا محافظ ہے اور اس کے جانشین خلیفہ ہول یا بادشاہ ر سول کے نائب ہیں (ان سب سے جنگ اللہ سے جنگ ہے) یا اللہ اور اللہ کے رسول سے جنگ کرنے سے مراد ہے دونوں کے احکام کی مخالفت اور اللہ کی تائم کی ہوئی حرمت مالی و جانی میں رخنہ اندازی ، بیضاوی نے لکھاہے حرب کا اصلی معنی ہے چھینا، قاموس میں ہے کہ حرب کامعنی معردف ہے (یعنی جنگ)اور مال <u>جھننے کو بھی کہتے ہیں۔ بی</u>ضادی کے کلام سے ثابت ہورہاہے کہ

لفظ حرب منقول ہے اور قاموس کی صلاحت بناری ہے کہ یہ لفظ مشتر کے۔

فساداً حال یہ جمعی مفسدین ، یامفعول اله بے یامفعول مطلق ہے اس آیت کے نزول کا سبب مخلف طور پر بیان کیا گیا ے ابن جریر نے بزید بن ابی صبیب کی روایت ہے لکھائے کہ عبد الملک بن مروان نے حضرت انس کی خدمت میں عریف بھیجا اور اس آیت کے متعلق آپ سے دربیافت کیاحضرت انس ٹی نے جواب میں لکھا کہ اس آیت کا نزول عرینہ والوں کے متعلق ہوا تھا جنہوں نے مرتد ہو کررسول اللہ علیہ کے چرواہے کو قتل کر دیا تھااور او نٹوں کو ہنکا کر لے گئے تھے الحدیث ابن جریر نے حضرت جریر کی روایت کے اور عبد الرزاق وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے بھی اس طرح بیان کیاہے اور بغوی نے سعید بن جبیر کا قول بھی رسی نقل کیاہے۔

له خرابطی نے مکارم الاخلاق میں لکھاہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا۔ قبیلہ عرینہ کے پچھے لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر موے اور مسلمان موسے (لیکن مدینہ کی آب و موانق نہ آئی) ہاتھ پاؤں سو کھ مجتے چہرے ذر د پڑھتے اور پیٹ بڑے (بقید اعظے منے پر)

بخاری دغیرہ نے حضرت اکس کی روایت ہے لکھاہے کہ قبیلہ عمل کے پچھ لوگ رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مسلمان ہوگئے لیکن مدینہ کی آب ہواان کو موافق نہ آئی اس لئے رسول اللہ علیہ نے ان کو حکم دیا کہ صدقہ کے اونوں کے (پڑاؤ کے) پاس جاکر رہیں لور لونوں کا دودھ اور پیٹاب پئیں۔ انہوں نے حکم کی تعمیل کی جب تذریست ہو گئے تو مرتہ ہو کر چرواہوں کو قتل کر کے اونوں کو ہیں جو اور کے ان کو لے آئے اور آنھوں اللہ علیہ نے ان کے تعاقب میں آد می بھیے جب کر فار کر کے ان کو لے آئے تو آپ علیہ نے ان کے ہائے تو آپ علیہ نے ان کے ہاتھ پاؤں کو ادھے اور آنھوں میں سلائیں پھر داکر جرہ میں بھینکو ادیادہ انتہائی تشکی میں پانی مائٹتے تھے گر ان کو پانی نہیں دیا جاتا تھا آخر اس حالت میں مرکے ابو قلابہ نے کہاانہوں نے قتل کیا تھامال بھی چرایا تھا اللہ اور رسول سے جنگ بھی کی تھی۔ جنگ بھی اور ذمین پر جابی مجانے کے مشش بھی کی تھی۔

رسول الله علی نے قبیلہ عربین والوں کوجوسز ادی اس کے متعلق علاء کا اختلاف ہے بعض کے زدیک اس آیت کی وجہ سے وہ سز اسمنوخ ہوگی کیونکہ ناک، کان اور پیشاب گاہ کو کا نتا جا ان بیس بعض نے کہا آ تھول میں سلائی پھیر کر اندھا کر نادر اناور بیشاب گاہ کو کا نتا جا ان وقت ممکن ہے جب ھا کہ چواروں نہ کورہ ادکام آیت میں آئی نتا ہو تا ہو اور اندر سنور قائم ہے۔ گربہ بات ای وقت ممکن ہے جب مدود (شرعیہ) کا زول نہیں ہمیزی اختیار دے دیا جائے قادہ نے این سرین کے حوالہ سے لکھا ہے کہ بیس زااس وقت تی جب مدود (شرعیہ) کا زول نہیں ہو تا ہو الزناد نے کہا کہ رسول اللہ سکے کہ اس کے بعد رسول اللہ سکے ہو تا ہوائوائر نادیے ہم کو اطلاع ملی ہے کہ اس کے بعد رسول اللہ سکے قادہ کی اس کے بعد رسول اللہ سکے نان ترغیب دیتے تھے اور مثلہ کرنے ہے منع فرماتے تھے سلمان تی نے دھز سانسی کھوڑی تھیں۔ لیت بن سعد نے کہا اس آیت ترغیب دیتے تھے اور مثلہ کرنے ہو اور ان کو کور اور ان کو کور زادیے کی تعلیم دینے کے لئے ہا س کے خرایا کہ ان کی کرنول کارخ رسول اللہ سکے کی مراد ہے کی تعلیم دینے کے لئے ہا س کے خرایا کہ ان کی سرزول کارخ رسول اللہ سکے کی طرف بطور عتاب ہاور ان لوگوں کو سرز ادینے کی تعلیم دینے کے لئے ہا س کے خرایا کہ ان کی سرزول کارخ رسول اللہ سکے کی طرف بطور عتاب ہاور ان لوگوں کو سرز ادینے کی تعلیم دینے کے لئے ہائی لئے فرمایا کہ ان ان وصرف بیہ ہم شلہ کرنا (جائز) نہیں۔

ُ ضحاک نے کہااس آیت کا نزدل اہل کتاب میں ہے ایک قوم کے متعلق ہواجنکار سول اللہ ﷺ سے معاہدہ تھا گر انہوں نے معاہدہ توژدیار استے لوٹے لور زمین پر فساد بھیلاما۔

(بقیہ پچھلے صفحہ کا) ہوگئے حضور علیہ نے ان کو صدقہ کے او نول کے ساتھ (پڑاؤپر جنگل میں) رہنے کا حکم دیا تاکہ او نول کا پہتاب اور دودھ پاکریں (وہ بطے گئے) اور دودھ وغیرہ فی کر تندر ست اور مور نے ہوگئے پھررسول اللہ علیہ کے جرواے کو قمل کر کے او نول کو ہنکا کہ لیے اور مر قد ہوگئے حضور علیہ نے ان کے کہا کہ اس کے اور کو رہنگل میں روانہ کے حضور علیہ نے ان کے پچھے لوگوں کو روانہ کر دیا۔ جر سکل نے یہ بھی کہا کہ آپ ان الفاظ ہے دعا بھی سے بھے لوگوں کو روانہ کر دیا۔ جر سکل نے یہ بھی کہا کہ آپ ان الفاظ ہے دعا بھی سے بھے اوگوں کو روانہ کر دیا۔ جر سکل نے ہوئے ان کو میر سے قابو میں زمین ہو ان کے تھے کہ دے یہاں بھی کہا کہ آپ ان الفاظ ہو دفراخ ہونے کے تھے کہ دے یہاں بھی کہ توان کو میر سے قابو میں دیا ہوں کو میان کے ان کو میر سے قابو میں دوسر ان اللہ کو رسم خوالہ ان کو گزائم الذی نے کہا دوسر کا میں ہوا کے اور جس نے صرف قل کیا ہوا سی کو میں ہوا ہو کہا گئے دور کرائے ہوئی کہا ہوا کہا جو ان کو میں ہوا ہے اور جس نے صرف قل کیا ہوا سی کو میر ان کی کہا ہوا کہ ان کی کہا ہوا کہا تھے اور پاؤس کا قاب کے اور دوسر ابایاں۔ جسم نے سرف میں بلکہ ایک دایاں اور دوسر ابایاں۔ حضر سے اس کی جائے اللہ کو رہا گئے کہا ہوا کہ جائے کو کی جائے اور کی جائے اور کی جائے اور کی میں جائے اور کی جائے اور کی جائے اللہ کو ایک مقام یرد فن کی جائے اللہ ضرور فرار ایک مشدہ یر قابو عنایت فرمادے گا۔

مال چھین کران کو قتل کر دیایہ خبر لے کر جبر علی آئے اور ان آیات کانزول ہوا۔

فائدہ: - بانقاق علماءاس آیت میں محاربین مفسدین سے مراد را ہزن ڈاکو ہیں خواہ مسلمان ہوں یاذ می ہوں اس مسئلہ پر بھی انقاق ہے کہ جو شخص شہر سے باہر نکل کر ڈرانے کے لئے ہتھیار نکالے اور مقام ابیا ہو کہ دہاں (حکومت یاراہ گیروں کی طرف سے)مددنہ پہنچ سکتی ہودہ محارب اور راہزن ہے اس پر آیت کے احکام جاری کئے جائیں گے۔

شہر کے اندریادہ بستیوں کے در میان مثلا تیر ہاور کوفہ کے در میان آگر کوئی شخص رات کویادن میں راستہ لوٹے تواس کے
علم میں علاء کے اقوال مختلف ہیں۔ لام مالک، اہام شافتی اور اہام احمد کے نزدیک دہ بڑن محار بہدام ابو حنیفہ نے نرمایا لیر ا
ہونے کا حکم اسی وقت ہو گاجب شہر کے باہر اتن دور دہ دہ بڑئی کرے کہ مدہ گار کا پہنچنا ممکن نہ ہو۔ کذاذ کر صاحب رحمہ الامتہ
بغوی نے لکھا ہے شہر ول کے اندر ذہر دستی رہزئی کرنے والے اس آیت کے حکم میں داخل ہیں ہی قول مالک اوزائی، لیٹ بن
سعد اور شافتی کا ہے۔ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ اہام شافتی گادی مذہب ہے کیونکہ ان کے دجیز (المسائل) میں صراحت ہے کہ جو
شخص ذہر دستی شہر کے اندر مال چھنے گادہ رہزن ہے۔ ظاہر روایت (یعنی اہام محمد کی چھر کتابوں میں ہے کسی ایک کتاب) میں امام
اعظم کے نزدیک یہ شرط ہے کہ خہر اور رہزئی کے مقام کے در میان بقدر سفر مسافت ہو۔ امام ابو یوسف کا قول ہے کہ خہر سے
اعظم کے نزدیک یہ شرط ہے کہ خہر اور رہزئی کے مقام کے در میان بقدر سفر مسافت ہو۔ امام ابو یوسف کا قول ہے کہ خہر سے
بہر دور جگہ پر اگر رہزئی ہو توصد داجب ہے کیونکہ مدد پہنچ نہ نہ کی گاس لئے ایسے مقام کی لعین نہیں آئی (کہ ایک میل ہویا
لوٹنے ایسے مقام میں لوٹنا زیادہ سخت ہے اور نص (قر آئ وحدیث) میں رہزئی کے مقام کی لعین نہیں آئی (کہ ایک میل ہویا
قول میں آیا ہے کہ اگر اس طور پر مال چھینا کہ لوٹے جانے والے کے لئے دوطلب کرنا مکن ذہو تو اور اس طور پر مال چھینا کہ لوٹے جانے والے کے لئے دوطلب کرنا مکن ذہو تو الے اسے مقام میں ورد میاں جو میاں کہ والے الے کے در میاں تھر کی کے اگر اس طور پر مال چھینا کہ لوٹے جانے والے کے لئے دوطلب کرنا مکن ذہو تو الی میں اس جو میاں اس طور پر مال جھینا کہ لوٹے جانے والے کے لئے دوطلب کرنا مکن ذہو تو کی صراحت ہے اور دوسر کے قول میں آبادی سے تین میں ورد والے میاں جو میاں اس کے دو قول میں آبادی سے تین میں دور جو تو کی میں ہوگا۔

امام احمدٌ نے اس مسئلہ میں تو قف اختیار کیا ہے لیکن اکثر حتابلہ کی دائے ہے کہ مقام رہزنی ایساہونا ضروری ہے جہال مدد نہنچے۔ لمام ابو یوسف گا ایک قول روایت میں آیا ہے کہ شہر کے اندرون کے وقت اگر ہتھیار لے کر لوٹے کا ارادہ کرے گا تو راہز ن قرار دیا جائے گا اور اگر کنزی (پھر کو غیر ہ سے لوٹے کا ارادہ کرے گا تو وہ داہز ن نہ ہو گاہاں رات میں اگر پھر کنزی وغیر ہ لیے کہ جی لوٹے گا۔ تو لئیر اہی ہوگا۔ کیونکہ دن میں مدد چنچے کا امکان ہو تا ہے مگر ہتھیار میں مدد چنچنے میں دیر لگتی ہے یا بناکام کر چکتے ہیں لہذا دن میں ہتھیاروں کے ساتھ لوٹے گا تو اس کو لئیر اکہا جائے گاور نہ نہیں اور رات میں مدد چنچنے میں دیر لگتی ہے یا مرد چنچنے میں دیر سے بیار دہ ہی ہیں ہو گئے ہیں ہو گئے ہوں کہ موسی کے اس قول پر نہیں گئے اس قول پر کہ سے ساجہ بھی اور سے کہ امام شافعی کا مسلک تقاضائے قیاں کے موافق ہے۔ کیونکہ ذیروسی کی صورت میں حقیقہ اس ہرنی کا تحقیق ہو جا نا ہے (خواہ شہر کے اندر ہی ہو) مگر امام ابو حنیفہ کا قول استحسان پر جن ہے استحسان کی وجہ سے کہ رہزنی کا وجود اس وقت ہوگا جب امداد چنچنے کی جز کٹ جائے اور شہر کے اندر اور شہر کے قریب امداد کی جز گئے کی صورت ہیں۔ مدد پہنچنے کی جز کٹ جائے اور شہر کے اندر اور شہر کے قریب امداد کی جز گئے کی صورت ہیں۔ مدد پہنچنے کی جز کٹ جائے اور شہر کے قریب امداد کی جز گئے کی صورت ہیں۔ مدد پہنچنے کی جز کٹ جائے اور شہر کے قریب امداد کی جز گئے کی صورت ہیں۔ مدد پہنچنے کی کر اس جائے اور شہر کے قریب امداد کی جز گئے کی صورت ہیں۔ مدد پہنچنے کی کر اس جائے اور شہر کے اندر اور شہر کے قریب امداد کی جز گئے کی صورت ہیں۔ مدد پہنچنے کی کر ایک جائے اور شہر کے اندر اور شہر کے قریب امداد کی جز گئے کی صورت ہیں۔

ابن ہمام نے لکھاہے کہ آیت میں جو سز ابیان کی گئے ہے دور ہزنی کے (اصطلاحی) منہوم سے دابستہ نہیں ہے ، رہزنی کا افظ تولو گوں کا ساختہ پر داختہ ہے بلکہ اس سز اکا تعلق اللہ کے بندوں سے جنگ کرنے کے ساتھ ہے اور ایساشہر کے باہر ہی ہو تا ہے بھر شہر اور مقام رہزنی کے در میان تبن روزکی مسافت کا ہونا ضروری نہیں اس تعیین کی کوئی وجہ نہیں ، حدیث عرینہ اس تعیین مسافت سے انکار کر رہی ہے (کیونکہ او نثول کے رہنے کا مقام جہال عرینہ والوں نے ڈاکہ مارا تھا مدینہ سے تمین دن کی مسافت پر نہیں تھااس سے کہیں قریب تھا)۔

مسکلہ :- ڈاکو ایک شخص ہویا گروہ بہر طور ایساطا تور ہونا چاہئے کہ مقابلہ کررہا ہواور کر سکتا ہواس لئے وہ اچکے جو قافلہ کے پچھلے حصہ پر حملہ کر کے مال لے کر راہ فرار اختیار کر لیتے ہیں اور وہ لوگ جو چند آدمیوں پر اپنی قوت (جسمانی) کی وجہ سے غالب آجاتے ہیں قافلہ کے ڈاکو نہب قرار ہانمی گے ،ہاں جن کولوٹا ہوگاان کے لحاظ سے ہم ان کو راہز ن اور ڈاکو کہہ سکتے ہیں ،ڈاکو کے اندر مقابلہ کی طاقت ہونا ضروری ہے یہ شرط خود آیت سے مستفاد ہے کیونکہ محاربت اور ملک میں فساد بغیر مقابلہ کی طاقت معرز کر ممکن نہیں

اَنَ يُقَتَّلُوا اَوْيُصِلِّهُ الْوَتُعَظَّمُ اَيْنِيتِهِمْ وَالرَّجِلُّهُمْ مِنْ خِلَافٍ اَوْيُنْفُوْامِن الْرَجْنِ

کہ ان کو قبل کردیا جائے یاصلیب بر اٹکا دیا جائے یاان کے ہاتھ پاؤل خالف جہوں سے کاٹ دیے جائیں یاان کو اس

زمن سے نکال دیاجائے، باجماع امت مخالف جہت سے مراوب دلیال ہاتھ اور بایال یاؤل کا ٹنلہ

منکمول کی دوایت ہے کہ قیدخانہ میں سب سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (ڈاکووں کو) بند کیالور فرمایا میں اس وقت تک ان کو بند رکھوں گا جب تک تو بہ نہ کرلیں، یہاں سے نکال کر دوسر سے شہر میں نہیں تھیجوں گا کہ وہاں لوگوں کو دکھ پہنچا ئیں، محمہ بن جبیر نے کہائستی سے نکال کر کمی دوسری بستی میں قید خانہ میں بند کر دیا جائے اس قول پر حقیقی اور مجازی معنی کا بیک وقت مراد ہو تالازم آتا ہے ، اکثر علماء کا قول ہے کہ حاکم وقت اعلان کردے کہ جس نہتی میں ملے وہاں سے نکال باہر کر دیا

جائے اس طرح کی جگہ قرارنہ پکڑنے دیا جائے۔

. اگر ڈرایا بھی ہو اور کسی مسلمان یاذ فی کامال بھی چھینا ہو گر قتل نہ کیا ہو ، اور مال اتنا ہو کہ تقتیم کے بعد ہر ڈاکو کے حصہ میں چوری کے نصاب کے برابر آجائے (بررائی لام اعظم دس در ہم ادر بر قول شافعی واحمہ چہارم دیناریا تین در ہم نصاب سرقہ ہے) تواس صورت میں ڈاکو وکل کے ہاتھ پاؤل مختلف جہات ہے کائے جائیں گے ، اور اگر قتل کیا ہو ، مال نہ لیا ہو تو اولیاء مقتول اگرچہ معاف کر دیں بھر بھی ڈاکو کو قتل کیا جائے گاہے قتل بطور شرعی مزاکے ہوگا۔

اگر قتل بامال چھنے کار تکاب ایک نے کیا ہو باقی مددگار ہوں، مر تکب جرم نہ ہوں تو امام اعظم سے نزدیک شرعی سرا سب کودی جائے گی، امام مالک اور امام احمد کا بھی دی قول ہے سے سز امحار بت (اللہ کے خلاف جنگی کوشش) کی ہوگی، کیونکہ اس کوشش میں سب باہم مددگار ہیں، ایک کا بھی پاؤں اکھڑ جائے توسب بھاگ اٹھیں اور جونکہ سب کے قدم جے ہوئے ہیں اس کوشش میں سب باہم مددگار ہیں، ایک کا بھی پاؤں اکھڑ جائے توسب بھاگ اٹھیں اور جونکہ سب کے قدم جے ہوئے ہیں اس الئے سب مجرم ہیں، شرط صرف سے ہے کہ قتل کاو قوع ہوا ہو خواہ ایک سے ہی ہوا ہو دیکھو آیت میں گیقتلوا اور پھی آئے ہیں جو تھٹیر اور مبالغہ کو ظاہر کردہے ہیں اس سے معلوم ہورہا ہے کہ ار تکاب آگرچہ ایک نے کیا ہو مگر سز اسب کو یکے بعد دیگرے دی جائے گی ،امام شافعیؒ کے نزدیک مدد گار کو صرف قید اور جلاد طنی

کی سزادی جائے گی۔

اگر ڈاکو دک نے قتل بھی کیااور مال بھی لیا ہو تواہام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک حاکم کوا ختیارے کہ پہلے ہاتھ پاوی کوائے بھر قتل کرائے بھر قتل کرائے بھر صلیب دے، امام شافعی اور امام احمہ کے نزدیک اس صورت میں قطع اعضاء کی سر انہیں دی جائے گی، صرف قتل کیا جائے گااور صلیب دی جائے گی، ظاہر آیت کا ایس اقتصاء ہے، امام محمد کے نزدیک قطع اعضاء نہ ہوگا صرف قتل کیا جائے گایا صلیب دی جائے گی، کیونکہ جرم ایک ہے دوسر اکمیں نہیں دی جائے گایا صلیب دی جائے گی، کیونکہ جرم ایک ہے دوسر اکمیں نہیں دی جائے سے اندر شامل سمجھا جاتا ہے جیسے چوری کی سرز ااور دیم (اگر جمع ہو جا میں تورجم کیا جائے گی، اعلیٰ سرز ایس قتل کے اندر اور اخل قرار دیا جاتا ہے)۔

کیا جائے گا چوری کی سرز انہیں دی جائے گی، اعلیٰ سرز اکے اندر اور اخل قرار دیا جاتا ہے)۔

امام اعظم کے قول کی وجہ بیہ ہے کہ بیرا کی سزاہے چونکہ سَب بخت ہے اُس کئے سزا بھی بخت ہے قتل کرنے اور مال چھیننے کی وجہ سے ڈاکو امن عامہ کو انتہائی طور پر جاہ کر تا ہے اس لئے اس کو سخت سز اوی جانی چاہئے اس لئے بردی چوری میں ہاتھ اور پاوس کو کاٹنا ایک سز اقرار دیا جاتا ہے اور چھوٹی چھوٹی چوریوں میں دوسز اکیں تجویز کی جاتی ہیں (ہاتھ کاٹنا ایک سز اپاوس کا ثنا دوسر ی سز ا)ادر جب سز اا یک ہے (خواہ کتنی ہی سخت ہو مگر ہے ایک) تو تداخل ممکن آئیں کیونکہ تداخل دوسز اوس میں ہو تا ہے

ایک میں تہیں ہو تا۔

ام ابو یوسف کا قول ہے کہ قتل بھی کیا جائے گالور صلیب بھی یقیناً دی جائے گی کیونکہ نص قر آنی میں اس کی صراحت آگئے ہے اور اس سے غرض تشہیر دینی ہوتا کہ دوسر ول کو عبر سے حاصل ہو، امام اعظم نے فرمایا اصل تشہیر تو قتل ہے صلیب دینے میں تشہیر کی زیادتی ہے لئزاحا تم کو اختیار ہے (صرف قتل کراد سے ماسلیب دے دے) امام شافعی کے نزدیک صلیب پر قتل کرنے کے بعد کھینچا جائے گا، امام شافعی کا ایک قول یہ بھی مردی ہے کہ ذندہ کو صلیب پر چڑھادیا جائے گا بھر برجھے اور تیرول سے اس کو اتنا چھیدا جائے گا کہ دہ مر جائے امام اعظم کا قول بھی دونوں طرح روایت میں آیا ہے ، مہلی صورت کو طحادی نے بہند کیا ہے ، اس صورت میں مثلہ کرتا نہیں بڑتا، دوسری صورت کو کرخی نے اختیار کیا ہے ، بھی دیاوہ سے کہ تھی ہے کیونکہ قتل یا صلیب کی صراحت ہے (اور لفظ آؤد دنوں کو جنح کرنے سے مانع ہے)۔

امام اعظم کے نزدیک تین دن سے زائد صلیب پر لٹکانہ چھوڑا جائے اس سے زیادہ چھوڑنے سے لاش گڑ جائے گاور لوگوں کودکھ ہوگا، امام ابو یوسف کے نزدیک تختہ پر اس دقت تک لٹکار کھا جائے کہ خود ٹوٹ کر گربڑے تاکہ لوگوں کو عبر ت ہوتی رہے ،ہم کہتے ہیں عبر ت آفرین مقصود نہیں ہے۔ جمہور نے جس تغییر کو اختیار کیا ہے ،یہ امام شافی نے حضر ت ابن عباس کی طرف منسوب کی ہے، حضر ت ابن عباس کے جمہور نے جس تغییر کو اختیار کیا ہے ،یہ امام شافی نے حضر ت ابن عباس کی طرف منسوب کی ہے، حضر ت ابن عباس کے خراف منسوب کی ہے، حضر ت ابن عباس کے نیا اگر لئیر ول نے قبل کیا ہو اور مال لیا ہو تو ان کو قبل کیا جائے اور اگر مسلیب دی جائے اور اگر صرف قبل کیا ہو تو ان کو قبل کیا ہو تو ان کے ہاتھ پاؤل صرف قبل کیا ہو تو ان کے ہاتھ پاؤل کے خراف جہنا ہو تو جائے ہو تو ان کے ہاتھ پاؤل کا نے جائیں اور اگر راہ گیر ول کو صرف خو فزدہ کیا ہو مال نہ چھینا ہو تو جلاد طن کر دیا جائے۔

بیہ قی نے محد بن سعد عوفی کے طرکی سے حصرت ابن عباس کا قول بیان کیا ہے کہ اس آیٹ کے ذیل میں آپ نے فرمایا اگر محارب نے جنگ کی اور قتل کیا اور توبہ کرنے سے پہلے گر فقار کر لیا گیا تو اس کو قتل کیا جائے گا اور اگر محارب کے ساتھ مال بھی چھینا اور قتل بھی کیا تو اس کو صلیب بھی دی جائے گی اور اگر (صرف مال لیا) قتل نہ کیا توہا تھ یاوک مخالف جہت سے کائے جائیں گے اور اگر جنگ کی اور راہ گیروں کو خو فزدہ کیا (مال بھینا نہ قبل کیا) تو شہر بدر کردیا جائے گا۔

امام محدِ نے امام ابو یوسٹ کی وساطت سے بحوالہ کلبی از ابو صالح بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرملیا کہ رسول اللہ ا سیال نے نے ابو بردہ ، ہلال بن عویمر اسلمی سے جنگ نہ کرنے کامعاہدہ کر اپار پھر کچھ لوگ (حوالی مکہ سے)مسلمان ہونے کے امرادہ ے (مدینہ کو) چلے (راستہ میں) ابو بردہ کے ساتھیوں نے ان کولوٹ لیا (لور قمل بھی کردیا) اس پر حضر ت جر نیل یہ ضابط میز ا لے کر نازل ہوئے کہ جس نے قمل کیا ہولور مال بھی لیا ہواس کو صلیب دی جائے لور جس نے قمل کیا ہو ، مال نہ لیا ہواس کو قمل کیا جائے لور جس نے مال لیا ہو قمل نہ کیا ہواس کے ہاتھ پاؤل مخالف جہت سے کائے جائیں اور جو (گر فار ہونے سے پہلے) مسلمان ہوکر آجائے تو حالت شرک میں اس سے جو گناہ ہوئے ہول کے اسلام الن کو ساقط کر دے گا۔ عطیہ کی روایت میں حضر ت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ جس نے داہ گیر دل کوخوف ذرہ کیا ہو، قمل نہ کیا ہونہ مال لیا ہو تو اس کو شہر بدر کر دیا جائے۔ رواہ احمد بن جنبل فی تفییرہ۔

مجرم کے احوال کے موافق تقیم سزا قواعد شرع کے مطابق بھی ہے ایسے امور میں حاکم کواختیار تمیزی دینا قواعد شرع کے مطابق نمیں ہے کیونکہ اس جرم میں خفت اور تعل ہو سکتا ہے ادر ہو تاہے اب اگر حاکم کواختیار تمیزی دیا جائے گا توشدید

ترين جرم ير خفيف ترين ميز ااور خفيف ترين جرم برشديد ترين سر اكاجواز پيدامو جائے گا_

قتل کے عوض قتل، مال لینے کے عوض، ہاتھ پاؤل کٹناکور دونوں جرم ہوں تو قتل کے ساتھ صلیب بھی دیناتقاضائے عقل کے مطابق بھی ہے۔ لام ابو حنیفہ ؒ نے موخر الذکر صورت میں جو صرف قتل کرنے کی سز ایر اکتفا کیا ہے اور صلیب دیے کی اجازت نہیں دی دہ صرف عرینہ والوں کے واقعہ کی وجہ سے کہ رسول اللہ عظی نے ان کو صلیب نہیں دی تھی (ورنہ عقلی تقاضا توصلیب دینے کے موافق ہے)۔

مسئلہ: - اگر ڈاکونے قتل نہ کیا ہو اور مال بھی نہ لیا ہو ، صرف ذخی کر دیا ہو توجو قابل قصاص ذخم ہوگااس کا قصاص (بدل) لیاجائے گااور جو قابل تاوالن ذخم ہوگااس کا مالی معاوضہ لیاجائے گا۔ لور لینے نہ لینے کا اختیار بجروح کو ہوگاوہ چاہے تو معاف کر دے۔ صاحب ہدایہ نے کھاہے اس جرم کی کوئی شرعام تر رسز انہیں صرف حق عبد کا اسسے تعلق ہے۔ لہذا بجروح کو اختیار ہوگالیکن صاحب ہدایہ کا یہ قول کہ اس جرم کی کوئی شرعی سز انہیں قابل تسلیم نہیں کیونکہ ڈراناد حمکانا تو موجو دہے اور (مال لینے اور قتل کرنے کے بغیر صرف) ڈرانے دھمکانے کی شرعی سز انہیں جدر دینامقررہے۔

مسئلہ:-ادراگر ڈاکونے مال لے کرزخی بھی کر دیا تومال کینے کے عوض اس کاہاتھ یاؤں کاٹا جائےگا۔ادرزخی کرنے کی کوئی سز اجدا نہیں دی جائے گی کیونکہ عصمت نفس بندہ کا حق ہے ادر عصمت مال اللہ کا حق ہے۔جب حد شر عی جاری ہوگئی۔ کیونکہ مجرم نے حق خدادندی میں دخل اندازی کی تھی تواب عصمت نفس کا سقوط ہو گیا۔امام شافق نے کہا (دونوں حق جداجدا میں اللہ کا حق عصمت مال آور بندہ کا حق عصمت نفس) حد شرعی جاری ہونے کی وجہ سے حق عبد ساقط نہیں ہوگا۔ زخموں کا

تصاص مجمى لياجا سكتاب

امام اعظم اور امام شافعی کا می اختلاف اس صورت میں ہے جب ڈاکو کوجرم قتل کی دجہ سے قتل کر دیا گیا ہو یا مال چھننے کی دجہ سے اس کو ہاتھ یاؤں کا مشخ کی سز ادے دی گئی ہو لور جو مال اس نے چھینا تھاوہ تلف ہو گیا ہو یا ہو یا ہو تو اب چھینے ہوئے مال کا کوئی تاوان مجرم پر عاکد نہ ہوگا، لیکن امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک تلف شدہ اور تلف کر دہ مال کا معاوضہ دینا پڑے گا ہال آگر مال موجود ہو (تلف نہ ہوا ہو) تو با تفاق آئمہ دائیں دیا جائے گا حد سرقہ کی بحث میں اس اختلاف کی تفصیل انشاء اللہ آئے گی۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا عورت کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ اور کئے ہوئے مال کا تاوان تبھی وصول کیا جائے گا(یعنی اولیاء مقتول معاف کر دینے کاحق ہوگا)۔

مسکلہ: - آگر ڈاکووں میں کوئی بچہ ماد یوانہ شامل ہو تو (ان دونوں کے علادہ) باتی لوگوں پر حد شرعی جاری کی جائے گی ہے

تنوں اماموں کا قول ہے۔ امام اعظم اور امام ذفر کے نزدیک باتی لوگوں ہے بھی صد شرعی ساقط ہوجائے گی (صرف قصاص کاحق باتی رہے گا) اور امام ابویوسف کا قول ہے کہ اگر صرف صحیح الدماغ لوگوں نے جرم کاار تکاب کیا ہے (لور بچہ یادیوانہ جرم قل و غصب میں شریک نہیں ہوئے صرف ساتھ تھے) تو باتی ڈاکوؤں پر شرعی صد جاری کی جائے گی (اور اگر بچہ یادیوانہ بھی شریک جرم ہو تو باتی لوگوں سے بھی صد شرعی ساقط ہوجائے گی صرف قصاص کا تھم باتی رہے گا)۔

پی اختلاف اس صورت میں ہے جب ڈاکو قافلہ دالوں کے محرم قرابت دار ہوں۔امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ جرم ایک ہی ہے جو سب پر عائد ہورہاہے (خواہ اصل مجرم کوئی ایک ہی ہو اور دو سرے مددگار ہوں) لہٰذاباتی لوگوں کے متعلق شبہ پیدا ہو جاتا ہے (ادر شبہ کی صورت میں حد شرعی جاری نہیں ہو سکتی) جمہور نے کہا ایسے شبہ کا اعتبار نہیں کیا جا سکتا۔ور نہ حد شرعی کا در دازہ بند ہو جائے گا۔

مسکلہ: -اگر قافلہ والوں میں ہے ایک نے دوسرے کولوٹ لیا تو حدواجب نہ ہوگی پورا قافلہ ایک بناہ گاہ کی حیثیت رکھتا ہے جیسے ایک مکان کے اندر دو آدمی رہتے ہوں اور ایک دوسرے کاسامان چرالے تو حد جاری ہنیں ہوتی۔ جب حدواجب نہیں، تو قصاص اور مالی معادضہ واجب ہوگا۔

یہ (حد شرعی جس کا ذکر کیا گیا)ان کے لئے دنیا میں رسوائی ہے۔ یعنی

﴿لِكَ لَهُمْ خِزْئٌ فِي اللَّهُ نُمَّا

ا ذلتِ در سوائی (کاذر بعیہ)ہے۔

اور آخرت میں ان کے لئے بڑاعذاب ہے ان کاجر م بڑا ہے۔ فَاعْلَمُوۡۤ اَنَّ اللّٰهُ عَفُوْسٌ تَجِیْعٌ ﴿ وَلَهُمُ فِي الْاِحْدَةِ عَذِا الْ عَظِيمُ الْ

اِلْاَ الَّذِينُ تَابُوُامِنُ قَبْلِ أَنْ تَقْبِ رُوْاعَكَيْهِمْ قَاعْلَمُوْاَ أَنَّ اللهُ عَفُوْسٌ تَحِيْمُ ﴿ اللهُ عَلَيْهِمْ قَاعْلَمُوا اللهُ عَفُور اللهُ عَفُور مَا فَ كُردِ عَلَى اللهُ عَفُور مِنْ اللهُ عَفُور مِنْ آجائے میلے توبہ کرلی تواللہ عفور رحیم ہے (ان کومعاف کردے گا)۔

بغوی نے لکھاہے جن علماء کے نزدیک اس آیت کانزدل کا فردل کے حق میں ہواان کے نزدیک اس کامطلب اس طرح ہو گا کہ جن (مجرم، قاتل ، رہزن) کا فردل نے قابو میں آنے ہے پہلے شرک سے توبہ کرلی اور مسلمان ہو گئے ان ہر صدد جاری نہوں گی اور حالت کفر میں انہوں نے جو کچھ کیا ہو گاخون کیا ہو پامال چھینا ہو ، کسی فعل کامواخذہ نہ ہوگا۔

میں کہتا ہوں اس طرح حربی کا فرگرفت میں آنے کے بعد (بھی)اگر شرک سے توبہ کرلے گا تو گذشتہ جرائم کا کوئی مؤاخذہ مسلمان ہوجائے کے بعد نہ ہوگا۔اس عکم کا ثبوت دوسری آیات سے بھی ہو تا ہے۔ رہے مسلمان یاذی ڈاکواور راہزن سو اگر گر فتار ہونے یعنی حاکم کے پنجہ میں پہنچنے سے پہلے وہ ڈاکہ مارنے اور راستہ لوٹے سے توبہ کرلیں تواستناء مذکور کا نقاضا ہے کہ الن پر حد جاری نہ کی جائے اور پری اجتماعی فیصلہ ہے کیونکہ اللہ نے فرمادیا ہے اللہ غفور رحیم ہے (یعنی و نیامیں اس کی قائم کی ہوئی حد الن پر حد جاری نہ کی جائے گی باقی حقوق عباد کا سوال رہتا ہے تو بعض علاء کے نزدیک ان کا بھی سقوط ہوجا تا ہے (توبہ کے بعد گزشتہ جرائم کا بطور قصاص کوئی مؤاخذہ نہیں رہتا) ہاں اگر چھینا ہوامال موجود ہوگا تو واپس کر دیاجائے گا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کاہ یمی فیصلہ روایت میں آیاہے حارثہ بن بدر ڈاکو بن کر نکل گیا خون بھی کئے اور مال بھی لوٹا کچھ مدت کے بعد گر فقاری کے بغیر تو بہ کر کے خود آگیا حضرت علی نے اس سے کوئی مواخذہ نہیں کیار واہ ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابن ابی الد نیاو ابن ابی حاتم عن الشعبی ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید نے اشعث کی روایت سے حضرت ابو مولی کا بیان بھی اس طرح نقل کیا ہے۔ اس روایت میں اشعث اور ابو مولی کے در میان ایک ممنام آدمی کا واسطہ ہے۔

جمہور ئے نزدیک حقوق عباد ساقط نہیں ہوتے اگر کمی کو قتل کیا ہو اور مال چھینا ہو پھر گر فقارے پہلے توبہ کرلی ہو تو مقتول کے دار ثول کو قصاص لینے یامعاف کر دینے کا حق ہے اور مال موجود ہویا تلف ہو گیا ہویاڈاکونے تلف کر دیا ہو (یعنی خرچ کر لیا ہو) بہر حال اداکر نا ہوگا (موجود ہوگا تو بالا نفاق و ہی واپس کرنا ہو گااور تلف ہونے کی صورت میں ضمان دینا پڑے گا۔ امام ابو حنیفہ ؒنے فرمایا قصاص نفس اور ضمان مالی کے سقوط کی وجہ یہ تھی کہ حد شرعی واجب تھی جو خالص اللہ کا حق تھی (الله كاحق مقدم تمااس كووصول كرنے كے لئے بندول كاحق ساقط كرديا كيا تما) ليكن جب آيت بيس كلمه استناء آنے كى وجه سے حد داجب نه ربى توحق عبد كوساقط كرنے والى چيز بى باتى أسيس ربى اور بنده كاحق پھر برسر ظہور آكيالور قصاص نفس و صان مالى كا تتم پھر بافذ ہو گيا۔ قصاص نفس واعضاء لور صان مالى كاو جو ب دوسرى آيات سے ثابت بى ہے (اس تتم كو د بانے والى جب كوئى چيز باتى نہيں ربى تواب يہ تتم جارى ہو مالازم ہے) واللہ اعلم بالصواب۔

عنایت فرمادے۔ یہ حدیث حضرت ابوسعیڈ خدری کی روایت ہے امام احمہ نے سیجے سند کے ساتھ نقل کی ہے۔
مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر و بن عاص کی روایت ہے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ سیجے نے فرمایا جب تم مؤزن کو اذان
دیتے سنو توجو الفاظ دہ کہتا ہے دیسے بی تم کہو پھر (لوان کے بعد) جھے پر درود پڑھوجو شخص میرے لئے ایک باروعاءر حت کرے گا
اللہ اس پر دس بار رحمت نازل فرمائے گا۔ پھر میرے لئے وسیلہ ملنے کی اللہ سے دعا کر دجو میرے لئے وسیلہ عطا ہونے کی دعا
کرے گااس پر میری شفاعت حلال ہوجائے گی (یعنی اس کے لئے میری شفاعت کا دروازہ کھل جائے گا)۔

﴿ الكِ شبر الكِ شبر

احادیث سے ثابت ہے کہ دسلہ ایک خاص درجہ ہے جس سے اونچا کوئی درجہ نہیں اور مختلف نصوص (احادیث) اور اجماع است سے بیات بھی ثابت ہے کہ دودرجہ رسول اللہ علیاتھ کے لئے مخصوص ہے۔ پھر ہر مخض کو طلب گار دسیلہ ہونے کا تعظم کس طرح دیا گیا(نا ممکن الحصول چیز کو مانگنے کا تعلم لا حاصل ہے) اس تعلم سے تو معلوم ہو تا ہے کہ مرتبہ وسیلہ پر پہنچنا دوسر دن کے لئے بھی ممکن ہے۔

﴿....جواب.....﴾

میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مرتبہ وسیلہ تو براہ راست (بغیر کمی دوسرے کے ذریعہ کے) مخصوص ہے لیکن حضور ﷺ کی وساطت سے دوسرے اولیاء امت اور کاملین کے لئے بھی وہاں تک رسائی ممکن ہے (احادیث میں حضور ﷺ کی وساطت سے مرتبہ وسیلہ تک کمی دوسرے کی رسائی کی نفی نہیں کی گئی صرف حضور ﷺ کی ذاتی خصوصیت کو ظاہر کیا گیا ہے) اس مقام کی زیادہ تفصیل تو شیخ کے لئے و کھو "مکتوبات حضرت ﷺ مجد دالف ٹائی" یہ بھی ہو سکتاہے کہ لفظ وسیلہ کا طلاق تمام مراتب قرب پر عموماً کیا گیا ہو (قرب اللی کا ہر درجہ وسیلہ ہو) اور رسول اللہ ﷺ نے جس وسیلہ کی اپنے لئے مخصوص طور پر طلب فرمائی ، وہ تمام مراتب قرب میں چوئی کا درجہ ہو۔ واللہ اعلم۔

فائدہ: -رغبت اور محبت اوسلہ کے مغہوم میں داخل ہے جوہری نے صحاح میں دی صراحت کی ہے اس سے ثابت ہو تاہے کہ مراتب کی قرب کی ترتی بغیر محبت کے تا ممکن ہے اس کی تائید حضرت مجد دقد س سرہ کے اس قول سے ہوتی ہے کہ (نظری) برسم مرتبہ لا تعین (اطلاق) میں جو قرب کاسب سے بڑا درجہ ہے اس سے اونجا کوئی درجہ نہیں۔اور اس مرتبہ کو اطور کنایہ رسول اللہ عظیمی نے اس ارشاد میں ظاہر فرمایا ہے کہ میرے لئے اللہ کی معیت میں (مینی اللہ کے قرب کے مرتبہ میں) ایک وقت الیا بھی آتا ہے جس میں میرے ساتھ کمی مقرب فرشتے اور نبی مرسل کی بھی مخبائش نہیں ہوتی (بعنی اس سر کا مرار صرف محبت پر ہے ترتی محبت ہے ہے میر تبہ سیر حاصل ہوتا ہے) اور محبت اتباع سنت کا ثمرہ ہے اللہ نے فرمایا ہے قُلْ اِن کُنتما توجیون اللّه فلفیعکویتی یُخبید کُمُم اللّه کِس سنت کی پوری پیروی اور ظاہر وباطنی اتباع ہے ہی حضور کی وساطت ہے ہے مرتبہ محبت حسب مثیت الہیہ حاصل ہوجاتا ہے۔

اور (اللہ کے د شمنول سے خواہ دہ نفس ہویا شیطان یا کفار)اللہ (کی خوشنودی) کی راہ

وَجَاهِِ لُ وَافِي سَبِيٰلِهِ

تاكه تم كامياب مو جاؤ_ يعنى الله كى خالص عبديت كمال تقوى اور طلب وسلمه تم كومل

لُعَكَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۞ جائے اور تم اپنامقصد حاصل کر لو۔

الْيَ الَّذِ إِنْ كُفُرُ وَالْوُآنَ لَهُمْ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِينَعًا وَمِثْلَة مَعَة لِيَفْتَكُ وا بِهِ مِنْ عَنَابِ يَوْمِ الْقِيلَمَةِ

جن لو گول نے کفر کیااگر (بالفرض قیامت کے دن) ان کودہ تمام چیزیں جوزمین

مَا ثُفُيِّلَ مِنْهُمْ

پران کی مُحبوب ہیں اور ان ہی کے برابر اور چیزیں بھی عذاب قیامت سے چھٹکارایانے کے لئے مل جائیں (اور دہ یہ تمام چیزیں دے دیں) تب بھی (عذاب کے عوض)ان سے یہ (پیش کش) قبول نہیں کی جائے گی۔

وے دیں اب می رعداب نے تو س اس سے بیر ہیں ہیں ہوں ، یں جانے گا۔ پہلی صفیر مفر دلائی گئ حالانکہ مرجع ضمیر شنیہ ہے اس کی دجہ یا تو یہ ہے کہ اس جگہ ضمیراسم اشارہ کے قائم مقام ہے اور اسم اشارہ مفر دے شنیہ کی طرف اشارہ کرناجائزہ ہے جیسے عوّ ان بَیْنِ دُلِکِ میں بایوں کہاجائے کہ و دِسٹلا مَعَامُ میں داؤ

بورہ مہمارہ سروے سیمیدن مرتب مارہ رہا ہو رہ ہے ہے سوک بھی سیمیت کی تاکید لفظ و شکہ ہے کہ دی گئی ہے (اس صورت میں ضمیر کامر جع معیت کا ہے اور اس کاعطف مانی الارض پر ہے اور اس معیت کی تاکید لفظ و شکہ سے کر دی گئی ہے (اس صورت میں ضمیر کامر جع میں کی سیمیں سرور میں کی اس میں اور اس معیت کی تاکید لفظ و شکہ سے کر دی گئی ہے (اس صورت میں ضمیر کامر جع

گویاایک ہی ہو جائے گا)۔

﴿ ایک شبر ﴾

جوداؤ مع کے معنی میں ہوتا ہے اس ہے معیت وجود یہ سمجی جاتی ہے (یعنی دونوں چیز دل کاوجود گویاا یک ہی ہوتا ہے)
لیکن اس جگہ معیت (وجود یہ نہیں بلکہ معیت) کا مغہوم ہے۔معاوضہ بننے میں اشتر اک اس لئے واؤ بمعنی مع نہیں ہوسکا۔
اس کاجواب یہ ہے کہ اگر ضمیر کار جوع کمی چیز کی طرف کیا جائے اور اس چیز کے ساتھ ساتھ دوسر بی شک بھی ہوتو جس کھم کا تعلق براہ راست اول چیز ہے ہوگا بالتبع اور ذیلی طور پر دوسری چیز ہے بھی ہوگا (پس معیت وجودیہ ہی ہے اور فدیہ کا تعلق براہ راست مافی الارض ہے اور مافی الارض کے ساتھ چو نکہ مثلہ بھی ہے اس لئے ذیلی طور پر مثلہ ہے بھی تعلق ہوجائے گا)
براہ راست مافی الارض ہے اور مافی الارض کے ساتھ چو نکہ مثلہ بھی ہے اس لئے ذیلی طور پر مثلہ ہے بھی تعلق ہوجائے گا)
لیعنی چو نکہ وہ کا مل طور پر راندہ درگاہ ملعون اور رحمت خداوندی ہے دور ہول گے اس لئے قیامت کے دن الن پر عذاب ہوگا اور اس عذاب ہے چھوٹے کے لئے تمام مرغوبات کو معاوضہ میں چیش کرنا بھی نا قابل قبول ہوگا۔

بر و بروں میں جب جب کے اپنی ذات اولاد مال اور جو چیزیں دنیا میں کا فردل کو پیاری تھیں اور راہ خدا میں ان کو خرج نہیں لرتے تھے قیامت کے دن یہ سب چیزیں بالفر ض اگر ان کے پاس ہو جائیں اور اتنی اور بھی ہوں اور وہ بطور فدیہ عذاب ان سب

کود نیاجا ہیں تب بھی عذاب سے نہ چھوٹ سکیں گے۔ وکہ محتی ان الدین ہے عذاب میں تخفیف بھی محال ہے۔ حضر ت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ عظیقہ نے فرمایا اللہ فرما تاہے قیامت کے دن جس دوزخی کا عذاب سب سے ہاکا ہوگا۔ اس سے کہا جائے گا کہ اگر تیر بے پاس زمین بھرکی تمام چیزیں ہوجا میں تو کیا اس عذاب سے چھوٹنے کے لئے تو وہ تمام چیزیں دے دے گا۔ دوزخی کے گا، بے شک اللہ فرمائے گاجب تو آدم کی پشت میں تھا اس وقت میں نے تچھا سے اس سے بہت ہی زیادہ حقیر بات کی طلب کی تھی وہ یہ تھی کہ میر سے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ قرار دینا مگر (دنیا میں پہنچنے کے بعد) تونے سوائے شرک کے ہر چیز کومائے سے انکار کردیا۔ متفق علیہ۔
یویڈگون آن یکٹو وجو ایسن الگار وکما کھٹھ بجنوجین مِنھانہ
گر نگلے دالے ہی نہ ہوں کے (لینی نہ نکل کیس کے) لینی نگلے کالرادہ کریں کے جیے دوسری آیت میں آیا ہے گلما آزادوہ اُن کیٹورٹون ا مینہ کا کہ جیے دوسری آیت میں آیا ہے گلما آزادوہ کریں گے جیے دوسری آیت میں آن کیٹورٹون اور نہ ہوں کے جیے دوسری آیت میں دوز نیوں کی دعا کو نقل کیا گیا ہے دوسری آیت میں دوز نیوں کی دعا کو نقل کیا گیا ہے دوسری آیت میں دوز نیوں کی دعا کو نقل کیا گیا ہے دیسا آخر جنا مینھا۔

وُمُا هُمْ بِعَخَارِجِینَ بصورت جَملہ اسمیہ ، کلام میں مرف ذور پیدا کرنے کے لئے فرمایا (کیونکہ جملہ فعلیہ حددث پر ولالت کرتاہے ،اور فعلیہ کی جگہ جملہ اسمیہ کااستعال دوام کو ظاہر کرتاہے)۔

میں اب مونیوں جملہ سابقہ میں جس منہوم کو صمنابیان کیا گیا تعلہ اس کی صراحت اس جملہ میں کر دی ایک مزید بات اس سے یہ معلوم ہوئی کہ جس طرح دفع عذاب اور تخفیف عذاب ان کے لوپر سے ناممکن ہوگی اسی طرح دوام عذاب بھی نا قابل ذوال ہوگا۔

والسّارِقُ وَالسّارِقَةُ فَا قُطَعُوْ آلَيْنِ يَعْمَا اللّهُ وَالسّارِقَ وَالسّارِقَ وَالسّارِقَ وَالسّارِقَةُ فَا قُطعُوْ آلَيْنِ يَعْمَا اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَل

اہل قرائت اکستگاری اور اکستگارِقہ کر رفع منقول ہے۔ حالانکہ ضابطہ نوکا تقاضاہے کہ ایسے مقام میں نصب (زبر) لایا جائے تاکہ کمی توجیہ کرنے کی ضرورت نہ پڑے۔ اس لئے سیبویہ اور دو مرے نویوں نے اس جگہ خصوصی تاویل کی ہے سیبویہ نے کہا یہ دو جملے میں اکستگارِق کو التشکارِ آفہ مبتداء ہے اور خر محذوف ہے بعنی محکم کھمکا فیٹ کا گیٹلے چور مر داور چور عورت کا حکم ان آیات میں موجود ہے جو تم کو سنائی جارتی ہے۔ اور فاقط کو اجزا ہے جس کی شرط محذوف ہے بعنی آگر ان کی چور می تابت ہو جائے توہا تھ کاٹ دو۔

مبرونے کہا جملہ ایک بی ہے اور فعل انتاء ہے جس کا نقاضایہ ہے کہ السّسَارِیُ پر نصب پڑھا جائے لیکن فَاقَطَعُوا کی فاء گزشتہ اسم بِفَاقُطَعُوْا کو عمل کرنے سے روک ربی ہے اس لئے یوں کہا جائے گاکہ السّسَارِیُ وَ السّسَارِ فَکُو چونکہ معیٰ شرط کو حامل ہے اس لئے اس کی جزاء میں فاء لائی گئے ہے۔

یں سریہ بیان ہے ہوئے ہے گئے ہوئے ہوئے ہوئے ہو جاتی ہے کیونکہ حقیقت میں ایسا فعل انشائی علامہ تغتازانی کا قول ہے کہ ایسے مقام پر انشاء بلا تکلف مبتدا کی خبر واقع ہو جاتی ہے کیونکہ حقیقت میں ایسا فعل انشائی

شرط کی جزامو تاہے بعنی اگر سمی نے چوری کی مو تواس کاہاتھ کاف دو۔

اسلوب قرآنی ہے کہ اکثر مواقع میں عور توں کا تذکرہ مستقل طور پر نہیں کیاجاتا۔ مردوں کے ذکر میں عور توں کا تھم محک ذیلی طور پر آجاتا ہے لیکن اس جگہ لور حد ذنا کے موقع پر مرد کے ساتھ مستقل طور پر عورت کاذکر حددد کے موقع پرنہ ہو تو شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ شاید عور توں کے لئے حدود نہیں ہیں)اس لئے صراحت کے ساتھ عورت کا بھی ذکر کر دیا۔

اس آیت میں مر د کاذکر پہلے اور حد زما کی آیت میں عورت کاذکر پہلے اس لئے کیا کہ چوری کے لئے جر آت کی ضر ور ت ہے جو مر دول میں نیادہ ہوتی ہے اور زما کا مدار شہوت پرہے جو عور تول میں زیادہ ہوتی ہے ، ہاتھ کا شخا کا حکم اس لئے دیا گیا کہ ہاتھ چوری کا آلہ ہے لیکن زما کی سز امیں آلہ زما کا شنے کا حکم نمیں دیا تاکہ قطع نسل نہ ہو۔

ہاتھ کا اطلاق بورے ہاتھ پر مونڈ مے تک ہوتا ہے اس لئے خوارج کے نزدیک چور کاہاتھ مونڈ ھے سے کا شخ کا

حلم ہے۔ لیکن امت اسلامیہ کا عمل ہمیشہ سے یو ہنی چلا آیا ہے اور اس پر اجماع ہو چکا ہے کہ چنچنے سے ہاتھ کاٹا جائے۔ عمل متوارث اور ایسے اجماع کے لئے کسی سنداور خصوصی دلیل کی ضرورت نہیں۔ (پوری امت کا اتفاق آراء گمر اہی پر نہیں ہو سکتا) خصوصی طور پر پچھ احادیث بھی آئی ہیں جن کے اندر پہونچے ہے ہاتھ کا نئے کاذکر ہے۔ صفولان کی ایک جہری کے اسلامی افکان نہیں کے اندر کا میں اسلامی کا کاند کر ہے۔

مغوان کی چادر کی چوری کے سلسلہ میں دار قطنی نے ایک صدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ عظی نے بہونے سے چور کا

ہاتھ کا شنے کا حکم دیا تعلد میدردایت ایک راوی کی وجہ ہے جس کانام عذری ہے ضعیف قرار دی گئی ہے۔

کامل میں ابن عدی نے بیہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت سے لکھی ہے لیکن اس سلسلہ میں عبدالر حمٰن بن سلمہ آتا ہے جس کے متعلق ابن قطان نے کہاہے کہ مجھے اس کا کوئی حال معلوم منیں (کویایہ مخص منکر اور مجہول ہے)۔

ابن ابی شیبہ نے رجاء بن حیوۃ کی روایت سے بیان کیاہے کہ رسول اللہ عظام نے جوڑے (ایک مخص کی) ٹانگ کوائی

تھی۔ یہ روایت مرسل ہے۔ ابن ابی شیبہ نے یہ بھی لکھاہے کہ حفرت عمر اور حفرت علی نے جوڑ ہے (ہاتھ) کوائے تھے۔ بعض علماء نے لکھاہے کہ ہاتھ کالفظ مشترک ہے اس کااطلاق پنجہ سے مونڈ ھے تک پورے عضو پر بھی ہو تاہے اور صرف

پہونچے تک بھی موخرالذ کرمعنی پر اس کااطلاق زیادہ مشہور ہے اور اول معنی پر کم ادر جب بید لفظ مشتر ک ہے تو وہ معنی مر اد کینا ضرور ی ہے جو تقینی ہو (یعنی پہونچے تک)اس سے زائد میں احمال ہے کہ شاید بیہ مر ادنہ ہواس لئے باتی حصہ دست میں ابتتہاہ ہے۔

ہے ہو یں ہور کا ہوئے ملک ہیں کے دہماری ہوئے کہ حماید بیہ سر اور ہوں سے بال طفہ وحت یں ہمتاہ ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ کی قرات میں بجائے ایکریکھاکے ایمانہ ہما گیاہے اس لئے باجماع علاء نے کہاایکری سے مراد دائیں ہاتھ ہیں۔حضرت ابن مسعودؓ کی قرائت مشہور ہے اور آیت کا تعلق حکم سے ہے۔،اور داقعہ بھی ایک ہی ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ آگر حکم سے آیت کا تعلق ہو اور واقعہ میں وحدت ہو تو مطلق کو مشہور میں ذکر کی ہوئی قیدسے مقید کرنا جائز ہے۔ یہ مجمل

ا ہے کہ ہر سم اسے ایک کا سن ہو کوروا تعد کی وحدت ہو تو سن و سہورین دسری ہوی فیدسے مقید ترنا جائز ہے۔ یہ بمل کابیان نہیں ہے کیونکیہ یہاں اجمال ہی نہیں ہے۔ رسول اللہ علیہ نے اور صحابہ نے چورویں کے داہنے ہاتھ ہی کٹوائے اگر مطلق

مراد ہو تا۔ تو خضور ﷺ نور صحابہ بایاں ہاتھ کٹواتے لو گوں کے لئے سہولت ای میں تھی ادر سہولت کی طلب ضروری تھی۔ دلیاں ہاتھ بائیں ہاتھ سے زیادہ کام آتا ہے (اس کے کٹوانے میں لو گوں کا نقصان زیادہ ہے)۔

ایکدی جن کاصیغہ ہے اور ہا تثنیہ کی ضمیر ہے اور اُیکدی سے مر اد دائیں ہاتھ ہیں اس لئے اس کا اشتباہ ہنیں ہو سکنا کہ ایک کا صیغہ ہے اور ہا تثنیہ کی طرف اضافت ایدی سے مر اد چار دل ہاتھ ہیں اور جب اشتباہ نہ ہو تو تثنیہ کی طرف اضافت کرنے سے مر اد چار دل ہاتھ ہو جائے گی (جو کلام میں گرانی پیدا کردے گی) لیکن اگر جن کا صیغہ لانے سے اشتبا پیدا ہو دہ ہو تو تثنیہ کی جائز ہمیں۔ جن کی اضافت جائز ہمیں جیسے افرا شرکھا اور بھلمان کھا کہنا (جب کہ دو گھوڑے اور دو غلام مر اد ہوں) جائز ہمیں۔ لیکن اگر ایکن اگر ایک ہونے کا) اشتباہ ہو جائے گااس

کئے شنیہ کی طرف جمع کی طرف جمع کِی اضافت جائزنہ ہو گی۔واللہ اعلم۔

سرقہ (چوری) سے مراد ہے کسی کامال چھپاکر محفوظ مقام سے لینا قاموس میں ہے۔ سَسَرَیَّ مِنَهُ النَّسَنَّمُ ہُ وَاسُسَّرُقَهُ الْمُسَّرِّيُّ وَاسْسَرَقَ الْمُسَّرِّيُّ وَاسْسَرَقَ الْمُسَّرِّيُّ وَاسْسَرَقَ اللَّهِ لَهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَ

(۱) مال غیر کامملوک بواور چور کے مالک بھونے کااس میں شبہ بھی نہ ہو۔

(۲) مال محفّوظ ہوجس کی حفاظت میں کوئی شبہ نہ ہو۔

امام ابو صنیفہ کے نزدیک آگر کمی ایک چیز کے لئے کوئی ذریعہ مخفاظت ہو تو دہ ہر طرح کے مال کے لئے ذریعہ حفاظت ماتا جائے گالیکن باقی تینوں اماموں کے نزدیک اموال کے اختلاف کے اعتبار سے ان کے ذرائع حفاظت میں بھی اختلاف ہو تاہے اور اس کی تعین صرف عرف پر موقوف ہے مثلاً اگر گھوڑوں کے اصطبل یا بحریوں کے باڑہ کے اندر سے موتی چرائے تو امام اعظم رحمۃ اللہ کے نزدیک ہاتھ کا ٹا جائے گا۔ مگر دو سرے اماموں کے نزدیک نہیں کا ٹا جائے گا (اصطبل اور باڑہ اگر چہ مقام حفاظت ہے ا مگر مو تیوں کے لئے نہیں گھوڑوں اور بحریوں کے لئے ہے)۔

حفاظت بھی تومقام کی وجہ ہے ہوتی ہے جو حفاظت کے لئے بنایا گیا ہو (مثلًا خزانہ کی جگہ بینک کی عمارت دغیر ہ) اور بھی انگرال کی وجہ ہے مال کے محفوظ ہونے کا حکم دیا جاتا ہے۔ مثلاً کوئی شخص راستہ میں یامبحد میں ابناسامان اپنے ساتھ رکھ کر بیٹھ جائے (توباوجود یکہ راستہ عام جگہ اور مسجد عام مقام ہے مگر سامان کوزیر حفاظت قرار دیا جائے گا)۔

حضرت مغوان رضی اللہ عنہ مجر میں سورے تے کی تخص نے ان کے سر کے بنچ سے چادر جر الحدر سول اللہ عظام نے چور کا ہاتھ کوادیا۔ رواہ مالک فی الموطاد احمد والحائم دبوداؤد والنسائی وابن ماجہ۔ صاحب سقیح نے لکھا ہے یہ مدیث سمیح مخلف طریقوں سے آئی ہے اور الفاظ بھی مخلف روایات میں بچھ مخلف ہیں۔ اگر چہ بعض سلسلے منقطع اور بعض بچھ ضعیف ہیں (مگر بحثیت مجموع مدیث تیج ہے)۔

اگر دن میں چوری ہو تو شروع اور آخر دونوں حالتوں میں پوشیدہ ہونا ضروری ہے اور اگر رات میں ہو تو صرف ابتدامیں ایوشیدہ ہونا کافی ہے۔ کیونکہ رات میں دیوار میں نقب ذنی آگر چھپ کر کی مجر مالک سے مال ذہر دستی سامنے آکر لیا توبیہ سرقہ

ا ہوجائے گا۔

باجماع علاء چوری کے لئے شرائط فد کورہ کاموجود ہونالازم ہے کیونکہ چوری کے مغہوم میں یہ شرطیں داخل ہیں۔ ر با چور کی مکیت کاشبه نه ہونااور مال کا بیتنی طور پر محفوظ ہونا تو یہ دونوں شر طیس مر فوع احادیث ہے۔ مستقاد ہیں۔ حضر ت عائشہ رضی اللہ عنماکی روایت سے شافعی اور تر ندی اور حاکم اور بیم بی نے بیان کیا ہے اور بیم بی نے اس کو سیح مجمی کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جہاں تک ہوسکے مسلمانوں سے حدود (شرعی سزاؤں) کو ساقط کرد۔ مسلمان کے لئے خلاصی کا آگر کوئی بھی راستہ نکل سکتا ہو تواس کور ہاکر دو کیونکہ غلطی ہے معاف کر دینامز امیں خطا کرنے سے حاکم کے لئے بہتر ہے۔

ابن ماجدنے حسن سندے حضرت ابوہر مرہ کی مرفوع روایت بیان کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب تک تم کو د فع رنے کاراستہ ملے اللہ کے بندول سے حدود کو دفع کرد۔ حضرت علی کی مرفوع روایت ہے کہ حدود کو دفع کرو مگر امام کے لئے صدود کو معطل کر دیناجائز نہیں (کہ کامل ثیوت کے بعد مجمی سز انہ دے) دواہ الدار قطنی د کیہتی ہے حسن۔

ابن عدی نے الل معرکی حدیث سے ضعیف سند کے ساتھ نیز جربرہ نے حضر ت ابن عباس ر ضی اللہ عہما کی مرفوع روایت ان الفاظ کے ساتھ بیان کی ہے کہ شہرات کی وجہ سے حدود کو ساقط کر دو اور اللہ کی مقرر کی ہوئی حد کے علاوہ دوسری صور تول میں بھلے آدمیوں کی غلطیوں ہے در گزر کرو۔ اس حدیث کا لول حصہ ابو مسلم فی اور ابن السمعانی نے حضر عمر بن عبدالعزيظ كاروايت سے مرسلالور مسددنے حضرت ابن مسعودر ضى الله عنه كى روايت سے موقوفا بيان كيا ہے۔

اجماع علاء ب كه حدود كوشبهات كي وجه سي ساقط كرديا جائد

چوری کی شر انط ند کورہ بیان کرنے کے بعد اب ہم دہ مسائل بیان کرتے ہیں جو ان شر انظ پر متفرع ہوتے ہیں۔ مسکلہ: - لئیرے اور ایکے کا ہاتھ میں کاتا جائے گایہ سامنے سے لیتے ہیں چوری ہیں کرتے۔ خائن اور منکر امانت کا ہاتھ نہیں کا تا جائے گا کیونکہ حفاظت کاملہ کے اندر ہے اس صورت میں مال نہیں لیاجا تا ،مالک اپنی مرضی ہے اپنامال امانت رکھتا اور دوسرے کی حفاظت میں دیتاہے اس لئے مال مالک کی حفاظت میں نہیں رہتا، خائن اور منکر امانت کی حفاظت میں چلاجا تا ہے چور کی حفاظت میں مالک خود اینامال نہیں دیتا چور کو اس کی حفاظت میں دخل ہو تا ہے اصل مسلم کا ثبوت مندر جہ ذیل احادیث ے ہو تا ہے۔ حضرت جابڑی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایالو شنے والے پر قطع (دست کاجرم) ہیں اور جو علی الاعلان الوثے دہ ہم میں سے ہیں۔رواہ ابوداؤر۔

حضرت جابر کی دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ عظافہ نے فرملیالو نے دالے پر قطع (دست کاجرم) نہیں نہ خائن پر نہ لو منے والے پرنہ انتھے پر۔رواہ احمدوالر ندی والنسائی وابن ماجہ والداری۔ ترندی نے اس کو حسن سیح کہا ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف كى روايت سے سيح سند سے ابن ماجه نے اس كى تائيد ميں دوسري عديث بھى نقل كى ہے اور طبر انی نے الاوسط میں زہری کے طریق ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ یک تائیدی روایت بھی تکھی ہے اور این جو زی نے العلل میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عہما کی روایت ہے بھی اس کی تائیدی حدیث بیان کی ہے مگر اس کو ضعیف کہا ہے۔ امام احمد کے نزدیک منکر عاریت کا ہاتھ کا ثناواجب ہے۔ حضرت عائشہ رضی الله عنماکی صدیث میں آیا ہے کہ ایک مخزومی عورت

لوگوں کا سامان بطور عاریت لے کر منکر ہو جاتی تھی۔رسول اللہ علیہ نے اس کا ہاتھ کا شخ کا تھم دے دیا۔ اس عورت کے آدمی نے حضرت اسامہ بن زیدر سنی اللہ عنہ کے پاس کھے عرض معروض کی جس کی دجہ سے حضرت اسامہ نے رسول اللہ عظافی کی خدمت میں گزارش کی حضور ﷺ نے فرمایا۔ اسامہ ! میر اتو خیال تھا کہ تم اللہ کی قائم کی ہوئی کسی حدمیں مجھ ہے (مجھی) کچھ نہیں کہو گے بھر (باہر تشریف لاکر) خطبہ دینے حضور علی کھڑے ہو گئے اور فرمایاتم سے بہلے دالے لوگ اس لئے تباہ ہوئے کہ اگر ان میں کوئی بردا آدمی چوری کرتا تھا تواس کو چھوڑ دیے تھے اور کمز در چوری کرتا تھا تواس کا ہا تھ کاٹ دیتے تھے۔ قتم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر محمد ﷺ کی بیٹی فاظمہ رضی اللہ عنہا بھی چوری کرے گی تومیں اس کا ہاتھ کاث دول گا۔ پھر حضور علی نے نخزومی عورت کاباتھ کوادیا۔رواہ مسلم۔

حضرت ابن عمرِ رضی الله عنهما کی روایت میں آباہے کہ مخز دمیہ سامان بطور عاریت لے کر منکر ہوجاتی تھی حضور ﷺ

نے اس کا ہاتھ کا لینے کا حکم دے دیا۔

جہور کی طرف ہے اس مدیث کاجواب ہے کہ وہ عورت عاریت لے کرانکار کر جانے میں مشہور تھی۔حضرت عائشہ ر ضی الله عنهانے اس کی میں مشہور صفت بیان کر کے تعین شخصی کردی (اگرچہ نام نہیں لیا مگر اس کی انتیازی شہرت کو ذکر کرے کویانامز دکر دیا) آپ کامطلب بیہ تھاکہ قبیلہ بی مخزدم کی وہ عورت جوعاریت لے کر مکر جانے میں مشہور تھی۔ آیک مرتبہ اس نے چوری کی تواس کے ہاتھ کاٹ دیے کا تھم دیا گیا۔ (اس مطلب کی تائیداس تقریرے بھی ہوتی ہے جس میں رسول اللہ علیہ نے اقوام گزشتہ کی ہلاکت اس امر کو قرار دیا تھا کہ اگر کوئی بڑا آدمی چوری کرتا تھا تودہ چھوڑ دیتے تھے اور کمزور آدمی چوری کر تا تھا تواس کاہا تھ کاف دیتے تھے اس تَنشَینیہی قصہ کوبیان کرنے سے ثابت ہور ہاہے کہ مخزومیہ عورت نے بھی چوری کی تھی۔ درنہ صرف عربت لے کر منکر ہوجائے کو چوری نہیں کہاجا سکتا۔ پھر تمثیل اور ممثل لہ میں دجہ شبہ مشترک نہیں نظے گی۔ پھر آخر میں حضور ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنیا کے متعلق فرمایا کہ اگروہ بھی چوری کرے کی تومیں اِس کاہا تھ کاٹ وول گا۔ بیالفاظ بھی بتلاہے ہیں کہ مخزومیہ نے چوری کی تھی ورندلوگ کہیے سکتے تھے کہ حضور علی ہے عورت تومنکر عاریت ہے چور نہیں ہے۔ اور آپ چوری کی سز اکاذ کر فرمارہ ہیں۔ اگریہ عورت بھی بھی چوری کرے تو حضور ﷺ اس کاہاتھ کٹوادیں۔ پھر حضرت عائشہ رمنی اللہ عنہانے مخزومی عورت کے منکر عاریت ہونے کی ایک عمومی حالتِ بیان کی ، کوئی خاص واقعہ بیان نہیں کیا۔ عمومی حالت پر قطع دست کی سز اکیے مل سکتی ہے اگر کوئی چور مشہور ہو مگر چوری کے سمی واقعہ کا شہوت نہ ہو تو کیااس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گاان تمام قرائن و شواہد ہے معلوم ہو تاہے کہ اس عورت نے کوئی چوری کی تھی)اگر اس حدیث کو ظاہر کے مطابق سلیم بھی کر لیاجائے تواس کے خلاف حضرت جابرای حدیث موجود ہے کہ خائن پر قطع (دست کاجرم) ہمیں اس

ے میں ہے۔ اور سے بہت کر اس پر عمل بھی کیاہے البزاحضرت عائشہ والی صدیث کو منسوخ قرار دے دیاجائےگا۔ صدیث کوامت نے قبول کیاہے اور اس پر عمل بھی کیاہے البزاحضرت عائشہ والی صدیث کو منسوخ قرار دے دیاجائےگا۔ مسئلہ: کفن چور کا ہاتھ امام اعظم اور امام محمہ کے نزدیک ہنیں کا ٹاجائے گا(وار ثول کی) ملکیت مشتبہ ہے اور حفاظت کا ملہ بھی ہنیں ہے۔ کفن و فن کے بعد باقی ترکہ سے وار ثول کا حق متعلق ہو تاہے کفن وار ثول کے حق میں سے ہنیں دیاجا تا، بلکہ اوائے قرض اور اجراء وصیت ہے بھی جو مال بچتاہے وہ میر اٹ میں تقسیم کیاجا تاہے اس لئے کفن کے مالک وارث ہمیں منہ میت کفن کی مالک ہے مالک ہونے کی مردہ میں صلاحیت ہی نہیں۔ دنیوی احکام کے اعتبار سے مردہ کا شار جمادات میں ہے۔ رہی قبر تو وہ بھی کوئی محفوظ مقام ہمیں۔ جنگل میں ایک غیر محفوظ گڑھاہے جہال رات دن لوگ گزرتے ہیں نہاس پر تالا ہے نہ بندش نہ

چو کیدارنه محافظ۔

ا ما مالک ، امام شافعی ، امام احمر اور امام ابویوسف کے یزدیک کفن چور کا ہاتھ کا ٹاجائے گا۔ کیونکہ رسول اللہ علی کا فرمان ہے جو کفن چرائے گاہم اس کے ہاتھ کا ٹیس گے۔ رواہ البہقی گریہ حدیث منکر ہے۔ حضرت براء بن عاذب اس کے راوی ہیں۔ بینق نے لکھاہے کہ اس کی سند میں بعض راوی مجبول ہیں۔ بخاری نے تاریخ میں لکھاہے کہ مشم نے اس کابیان نقل کیا اس نے کہامیر ہے سامنے حضرت عبداللہ بن ذہیر نے ایک کفن چور کا ہاتھ کٹولیا تھا۔ تمریسل ضعیف دلوی ہے عطاء نے کہا ہم اس کو کاذب قرار دیتے ہیں۔ لام احمد بن جنبل نے حسن بعمر می لور ابن سیرین کا قول نقل کیا ہے کہ کفن چور کا ہاتھ کانا جائے معلویہ بن فردہ کا قول مجی روایت میں آیا ہے کہ کفن چور کا ہاتھ کانا جائے۔ اس مجٹ کی کوئی حدیث مرفوع مامیں آئی۔

مسكلة: - الم ابوضيفة ، أمام شافعي ، لمام احرنجي اور معنى كے نزديك بيت المال كے چوركا باتھ أسى كانا جائے كارلام

مالک کے نزدیک کاٹا جائے گا۔

ہم کتے ہیں بیت المال کا مال عام لوگوں کا مال ہے اور چور ہمی عوام میں داخل ہے (نی الجملہ بیت المال کی ملیت میں چور

میں شریک ہے) ابن ابی شیبہ نے حضر ت عمر رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ اس پر (پینی بیت المال ہے چوری کرنے والے

پر) ہاتھ کا نے کا جرم نہیں ہے ہر ایک کا بیت المال میں پجھ نہ تھے جس ہے جمنی نے حضر ت علی کا قول نقل کیا ہے کہ بیت المال

ہے جس نے چوری کی ہواس پر قطع است (کا جرم) نہیں ہے۔ ابن ماجہ نے حضر ت ابن عباس وضی اللہ عظماکا بیان نقل کیا ہے

کہ ذکوۃ میں وصول شدہ ایک قلام نے مال غنیمت میں ہے کوئی چوری کی معاملہ رسول اللہ علیہ کی خدمت میں چیش کیا گیا۔ آپ

نے اس کا ہاتھ نہیں کولیا اور فر ملیا اللہ کے ایک مال نے اللہ کا دو سر امال چوالیا۔

ا یک شخص نے بیت المال سے بچرچ لا۔ حضرت ابن مسعود رضی الله عنبمانے فرمایاس کوچھوڑ دو کوئی بھی امیا نہیں کہ

ال ال مين ال كالتن نه هو_

مسكلہ: -ایک شریک آگر شرکت كالل دوسرے شریک كے تحفظ من سے چرالے توہاتھ انسین كانا جائے گا۔

مسئلہ :- اگر ایک آدمی کے دومرے آدمی پر کچھ روپیہ قرض ہوں اور دائن مدیون سے اپنے قرض کے برابر روپیہ چرالے تو چور کاہاتھ نہیں کانا جائے گا کیونکہ اس نے صرف اپنا حق دصول کیا بلکہ اگر رقم قرض سے ذائد بھی چرائے تو چونکہ چور کی ملکیت بھی اس جرائی ہوئی رقم کے ساتھ مخلوط تھی اس لئے اس صورت میں بھی ہاتھ نہیں کانا جائے گا۔

مسئلہ: - ماں باپ اور ساری اوپر کی اصل آئی اولاد کا مال چرالیں توہاتھ نہیں کا جائے گار سول اللہ عظیہ کا ارشاد ہے تیری ذات اور تیر امال (سب) باپ کا ہے اس طرح آگر اولاد اور نسل اپنے مال باپ اور بالائی اصول کا مال چرالے تو تین اماموں کے نزد کیے باتھ نہیں کا ناجائے گا۔ صرف امامالک کے نزد کیے ہاتھ کا ناجائے گا۔

اُکر کئی محرم دشتہ دار نے اپنے محرم دشتہ دار کا مال چرالیا جسے بھائی نے بھائی یا بہن کایا چھاکا تو امام صاحب کے علاوہ دوسرے مینوں الماموں کے نزدیک ہاتھ کا ناجائے گا۔ یہ حضرات قرابت قریبہ کو بھی قرابت بعیدہ کی طرح قرار دیتے ہیں امام ابو صنعہ کے نزدیک ہاتھ نہیں کا ناجائے گاکیو تکہ مال کی حفاظت اس صورت میں ناقص ہوتی ہے (ہر محرم کو دوسرے محرم کے کھر کے اندر جانے کی اجازت ہے) اللہ نے فرمایا ہے وَلَا عَلَى أَنْفُسْكُمُ أَنْ تَاكُلُوا مِنْ بُیمُونِتَ كُمْ اَوْبُیوْتِ اَبُائِكُمْ اَوْبُیوْتِ اَبُائِکُمْ اَوْبُیوْتِ اِبُائِکُمْ اَوْبُیوْتِ اِبُائِکُمْ اَوْبُیوْتِ اِبُائِکُمْ اَوْبُیوْتِ اِبْائِکُمْ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْدِیْتُ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتِ کُلُوا اِبْدِیْتِ ابْدِیْتِ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتِ اِبْدُیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتُ اِبْدِیْتِ ابْدِیْتِ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتِ اِبْدِیْتِ

مسکہ: -اگر کسی محرم قرابتدار کے گھرے کسی غیر آدمی کا مال چرایا توہاتھ بنیں کا ٹاجائے گااور اگر محرم رشتہ دار کا مال کسی غیر کے گھرے چرایا تو امام اعظم ؒ کے نزدیک ہاتھ کا ٹا جائے گا۔ اول صورت میں حفاظت ناقصہ کے اندر سے چوری کی اور دوسری صورت میں حفاظت کا ملہ کے اندر سے چرایا۔

مسئلہ: -اگر بیوی نے میال کے گھر سے یا میال نے بیوی کے گھر سے یاس مکان نے جس میں دونوں رہتے ہیں کسی غیر شخص کا مال چرلیا تو امام صاحب کے نزدیک چور کا ہاتھ مأمیں کا ٹا جائے گا۔ امام احمد کا بھی بھی مسلک منقول ہے اور امام شافعی کا بھی ایک قول بھی ہے امام مالک ؓ نے فرمایا اگر مشترک مکان ہے جس میں میاں بیوی دونوں رہتے تھے کسی اجنبی کا مال چرلیا تو چور کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔

کیکن آگر میاں نے بیوی کے گھر سے یا بیوی نے میاں کے گھر سے اجنبی کا مال چرایا توہاتھ کا ٹا جائے گا امام شافعی کا بھی کی کر میاں نے بیوی کے گھر سے یا بیوی نے میاں کے گھر سے اجنبی کا مال چرایا توہاتھ کا ٹا جائے گا امام شافعی کا بھی

اصل مسلک بیب ہے اور ایک روایت میں امام احد کا بھی ہی قول آیا ہے۔

امام شافَعی کاایک قول اس طرح آیا ہے کہ شوہر نے اگر بیوی کے گھر سے سمی غیر کامال چرایا توہا تھ کاٹا جائے گااور بیوی نے میال کے گھر سے چرلیا تو نہیں کاٹا جائے گاکیو نکہ رسول اللہ علیقے نے ابوسفیان کی بیوی ہندہ سے فرمایا توابوسفیان کے مال میں سے اتنا لے سکت ہے جو تیرے اور تیرے بچوں کے لئے کافی ہو۔

امام صاحب کی دلیل ہے کہ عرفامیاں بیوی کے مکان میں اور بیوی میاں کے مکان میں بغیر اجازت کے آتے جاتے میں اور بیٹند بیٹر فقط عرو

رہتے ہی ہیں لہذا حفاظت ناقص ہو گئے۔

اماً مالکؓ کے مؤطامیں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک غلام کو پیش کیا گیا جس نے اپنے آقا کی بیوی کا آئینہ چرلیا تھا فرمایا اس پر کچھ (سز ۱) نہیں ہے تمہارے خادم نے تمہار اسامان چرلیا ہے جب اس فرمان کی ردہے شوہر کے غلام کا ہاتھ نہیں کا ٹاجاسکیا توخود شوہر کاہاتھ کیسے کا ٹاجاسکتا ہے۔

مسكلين -اگر غلام نے اپنے آ قاكايا آ قاكى بيوى كايامالكە كے شوہر كامال چراليا تو چونكه غلام كوداخله كى اجازت ہوتى ہى

ے اس لئے ہاتھ مسی کانا جائے گا۔

' ' آگر مہمان نے (مہمانی کے دوران)میز بان کی کوئی چیز چرالی تو چونکہ اس کومیز بان کی طرف ہے اندر آنے کی اجازت مل چکی تھی اس لئے ہاتھ ،نتیں کاٹا جائے گا۔

وہ مکان جس میں عام طور پر دن میں داخل ہونے کی اجازت ہوتی ہے جیسے بازار کی دکا نیں تودن کے وقت ان میں چور ی نے سے بھی ہاتھ ،نمیں کا ٹا جائے گا۔ کیونکہ داخلہ کی اجازت عمومی ہوتی ہے۔

مسکہ: -اگر بقدر نصاب سرقہ مال چرلیا بھر چوری کے بعد اس کو خرید لیایا مالک نے ہبہ کردیایا بطور میر اٹ چورکی ملک میں آگیااور یہ سب کچھ قاضی کے پاس مقدمہ جانے سے پہلے ہو گیایا مقدمہ کی پیٹی کے بعد اور فیصلہ سے پہلے ہو گیایا فیصلہ کے بھی بعد ہوا بہر حال امام اعظم اور امام محد کے نزدیک ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ امام الک ، امام شافعی ، امام احمد ادر امام ابویوسف کے نزدیک ہاتھ کا ٹا جائے گا کیونکہ چوری بیر طور پوری چوری ہوگئی اور اس کا ظہور د ثبوت بھی ہو گیااب کوئی شبہ نہیں رہا۔

اُس کے علاوہ صفوانؓ بن امیہ گی حدیث بھی ہے، حضرت صفوان (رضی اللہ عند)کابیان ہے کہ میں مجد میں سورہا تھا چور آیا اور میرے سر کے پنچ سے جادر نکال لی۔ میں اس کو بکڑ کررسول اللہ عظیم کی خدمت میں لایا اور عرض کیا اس نے میر ا کپڑا چرایا ہے۔ حضور عظیمہ نے اس کاہاتھ کا شنے کا حکم دے دیا۔ میں نے عرض کیایارسول اللہ عظیمہ تومیر امقصدنہ تھا میں نے یہ جادر اس کو خیر ات کی فرمایا میرے پاس لانے سے پہلے ایسا کیوں نہیں کیا۔ رواہ مالک واحمد ابوداؤدوابن ماجہ والنسائی۔ نسائی کی روایت میں انتاذا کدے بھررسول اللہ علیم نے اس کاہا تھ کٹوادیا۔

ابوداؤد نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص (رضی اللہ عنه) کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ عظم نے

ا فرمایا (میرے پاس لانے سے پہلے) آبس میں حدود معاف کر دیا کر دیا کرد۔ جب میرے پاس تک کوئی (جرم قابل حدی ہے جائے گا تو حد جاری کرناداجب ہوجائے گا)۔

حنفیہ کی طرف سے ابن ہمام نے جواب دیا ہے کہ صوفات کی صدیث ایک روایت میں ایسی ہی ہے جیسے بیان کی گئی لیکن متدرک میں روایت کے بیالفاظ لکھے ہیں۔ میں یہ (چادراس کے ہاتھ) پیچنا ہوں اور قیمت اس پر قرض چھوڑ تا ہوں۔
بہت رولیات میں یہ بھی نہیں آیا صرف اتنا آیا ہے کہ صفوات نے کہامیر ایہ مقصد نہ تھایایوں کہا کہ کیا ایک عرب کا ہاتھ تعمین در ہم کی وجہ سے کا تا جاس مال صدیت کے آخر میں جوزیادتی ہے اس میں اضطر اب (اور عدم تعمین) ہے اور اضطر اب روایت میں ضعف پیدا کر دیتا ہے پھر فیصلہ کی تعمیل اس وقت جب (فیصلہ تا فذہو جائے اور) صد جاری ہو جائے اور فیصلہ (کا ملہ) سے پہلے چور کا مالک بن جانا شبہ پیدا کر دیتا ہے (اور شبہ کی صور یہ میں صدواجب نمیں ہوتی)۔

﴿.....فصل......﴾

ہاتھ کاٹے کے لئے چوری کا بقدر نصاب سرقہ ہوناتمام اہل سنت کے نزدیک بالا جماع ضروری ہے لیکن خوارج اور داؤد ظاہری اور ابن بنت الثافعی کے نزدیک نصاب ضروری نہیں۔ خسنؒ بھری کا بھی دیمی قول روایت میں آیا ہے کیونکہ آیت مطلق ہے اس کے علاوہ حضرت ابوہر میر ؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چور پر اللہ کی لعنت۔ رسی چراتا ہے تواس کا ہاتھ کا ٹا جاتا ہے اور انڈاچراتا ہے تواس کا ہاتھ کا ٹا جاتا ہے۔ رواہ ابخاری و مسلم۔

، ہم کہتے ہیں باجماع علاء (اگرچہ آیت میں کوئی قیدادر شرط نہیں ہے لیکن) آیت اطلاق پر نہیں ہے (یعنی کوئی قیدیا کچھ نہ کچھ شرط مثلاً ملکیت کاملہ۔ تحفظ کامل وغیر ہ سب کے نزدیک معتبر ہے)۔

خارجیوں کے قول کا عتبار ہمیں اور داؤدو حسن بھری کی تنبار اے اجماع کو ہمیں توڑ سکتی۔

مسئلہ: -اگر چوروں کی ایک جماعت نے چرایا ہو اور تھنیم کے بعد ایک ایک کے حصہ میں بقدر نصاب مال نہ آئے تو امام اعظم آلام شافعی کے خرد میں بقدر نصاب مرقہ مال آنا ضروری ہے۔ امام اعظم آلام شافعی کے نزدیک کی کاہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ ہر شخص کے حصہ میں بقدر نصاب مرقہ مال آنا ضروری ہے۔ امام مالک احمد کے نزدیک سب کے ہاتھ کائے جائیں گے۔ فہ کور ہ بالاحضر ت ابو ہر ریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیدے کائی تقاضا ہے امام مالک کے فرمایا اگر چوری کا مال ایک نصاب سرقہ کے برابر ہو اور سب نے مل کر تکالا ہو اور مال بھی ایسا ہو جس کو منتقل کرنے کے لئے باہم مدد کرنے کی ضرورت ہوتی ہو توسب کے ہاتھ کائے جائیں ورنہ کسی کاہاتھ پنمیں کا ٹاجائے گا۔ جب تک ہر ایک کے حصہ میں نصاب سرقہ کے بقدر مال نہ آیا ہو۔

مسککہ :-چوری کانصاب امام اعظم کے نزدیک دس در ہم یا ایک دینار ہے یا کوئی مال جَس کی قیمت دس در ہم یا ایک دینار ہودہ بھی نصاب سرقہ ہے۔

امام الک ّاور امام احمد کا قول قوی ترین روایت میں ہے کہ چوری کا نصاب چوتھائی دیناریا تین در ہم بیان دونوں میں سے کسی کے برابر قیمت کا مال ہے۔امام شافعیؓ کے نزدیک بقدر چوتھائی دینار کے دراہم وغیر ہ نصاب سرقہ ہے کیونکہ حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہائی مرفوع حدیث ہے۔چوتھائی دینار اور زیادہ میں ہاتھ کا ٹاجائے۔حدیث کے دوسرے الفاظ اس طرح ہیں ہاتھ نہ کا ٹاجائے مگر چوتھائی دینار میں۔ منفق علیہ۔

ایک روایت کے بیالفاظ میں رسول اللہ عظیم کے زمانہ میں ڈھال کی قبت ہے کم قبت کی چوری میں چور کاہاتھ نہیں کاٹا جاتا تھا۔ مسلم کی روایت بایں الفاظ ہے۔ ہاتھ نہ کاٹا جائے گرچو تھائی دینار اور اس ہے اوپر (قبت) کی چوری میں۔ مند اور ملہ جونہ

منداحمد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نے بیہ الفاظ ہیں چوتھائی دینار میں ہاتھ کا ٹو۔اس ہے کم (قیمت)والی چیز میں نہ کاٹو۔حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے ایک چور کا ہاتھ ڈھال کی قیمت کے بقدر یعنی

تین در ہم (کی چوری) میں کٹولیا۔ر داہ ابتخاری د مسلم۔

امام مالکؓ نے موطامیں عمر ہ بنت عبدالرحمٰن کی روایت سے لکھاہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عند کے دور خلافت میں کسی سی چور نے ایک ترنج چرالیا۔حضر ت عثمانؓ نے تھم دیا کہ ترنج کی قیمت کی جانچ کی جائے جانچ کے بعد بارہ درہم فی دینار کے حساب سے اس ترنج کی قیمت تین درہم قائم کی گئے۔حضرت عثمان رضی اللہ عند نے چور کا ہاتھ کٹوادیا۔

ام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا چو تکہ اسقاط حد کے لئے حیلہ کی ضرورت ہے (خفیف شبہ سے بھی سقوط حد ہو جاتا ہے)اس لئے زیادہ سے ذیادہ مقدار کو نصاب سرقہ بنانا ہی ذیادہ مناسب ہے اور ڈھال کی (کم سے کم) قیمت مذکور ہ بالا مقدار (تین ورہم) سے زیادہ بھی روایت میں آئی ہے۔ حاکم نے متدرک میں مجاہدگی وساطت سے ایمن کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ سیانی کے زمانہ میں (چور کا) ہاتھ نہیں کاٹا گیا گر (کم سے کم) ڈھال کی قیمت (کے بقدر چوری) میں اور اس زمانہ میں ڈھال کی

قیمت ایک دینار (دس یاباره در جم) تھی۔

حضر ت ابن مسعودٌ ہے ثابت مہیں۔

حق یہ ہے کہ جمہور نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے وہ بالکل سیح ہیں اور یہ احادیث ضعیف ہیں اور نیادہ مخاط
مسلک اس وقت اختیار کیا جاتا ہے جب وونول مقابل احادیث قوت وضعف ہیں ایک جیسی طاقت رکھی ہوں۔ ابن احاق سالم
ز فراور تجاج بن ارطاۃ جوعم و بن شعیب والی حدیث کے راوی ہیں سب ضعیف ہیں۔ اور راوی کا یہ قول کہ رسول اللہ عظافہ کے ذمانہ
میں ڈھال کی قیمت دس درہم ہوتی تھی اس کی بناصر ف مگان اور تخیین پر ہے ورنہ یہ بات تھی ہے کہ ڈھال کی قیمت بھی تمن اور
میسی ڈھال کی قیمت اس صورت میں صورت میں حدیث کن گوشکو و کہ ہوتی ہے۔ جیسی ڈھال و لی بی اس کی قیمت اس صورت میں حدیث کن کو گھری السّنارِ ف علیٰ عہد رئے کو اللّه صلی اللّه علیٰہ و صلی اللّه علیٰہ و صلی اللّه علیٰہ و صلی اللّه علیٰہ و کہ استارِ ف علیٰ علیہ کی استارِ کی اللّه و کی اللّه و کی حدیث استی ہو کو کا یقطع م السّنارِ کی الاّفی عشر ق دراَ ہم
موادنی ہون ذلک می میں۔ اس کو مرفوع کہنا صحی نہیں اور اختلاف کے موقع پر حدیث موقوف کو استدلال میں نہیں
سستی ہے مگر یہ حدیث مرفوع نہیں۔ اس کو مرفوع کہنا صحی نہیں اور اختلاف کے موقع پر حدیث موقوف کو استدلال میں نہیں
میش کیا جاسکتا ہے مگر یہ صدیث مرفوع نہیں۔ اس کو مرفوع کہنا صحی نہیں اور اختلاف کے موقع پر حدیث موقوف کو استدلال میں نہیں

روایت میں آیا ہے کہ امام شافعیؒ نے امام محد سے کہا یہ رسول اللہ علیہ کی حدیث ہے کہ چوتھائی دینر اور اس سے ذاکہ کی چور ک میں ہاتھ کا ناجائے بھر آپ کیے کہتے ہیں کہ دس در ہم اور اس سے ذاکہ کی چور ک میں ہاتھ کا ناجائے اس سے کم میں نہ کا ناجائے۔ امام محد نے ایمن "بن ام ایمن کی حدیث استد لال میں پیش کی جو مجاہد کی روایت سے آئی ہے۔ یہ ایمن ہی ہو حضر ت اسامہ بن زید کے اخیا فی بھائی تھے۔ امام شافعی نے جو اب دیا کہ ایمان کی شہادت تو غروہ خنین میں مجاہد کی پیدائش سے پہلے ہو گئ تھی۔ ابو حاتم " نے بیان کیا ہے کہ ایمن جو اس حدیث کے راوی ہیں وہ نہیں ہیں جو ام ایمن " کے بیٹے اور صحابی تھے اور حنین کی جنگ میں شہید ہوئے تھے۔ بلکہ یہ تابعی ہیں ، جنہوں نے نہ رسول اللہ علیہ کا زمانہ پایانہ چاروں خلفاء میں سے کی خلیفہ کا۔ میں کہتا ہوں کہ ام ایمن نے رسول اللہ علیہ کو گودوں میں کھلایا تھا، ان کی عمر رسول اللہ علیہ سے زیادہ تھی۔ ان کا بیٹادہ صحف کیے ہو سکتا ہے جو کسی خلیفہ کے زمانہ میں پیدا بھی نہیں ہوا تھا۔

ں بیر سے ہوئی ہے ۔ بعض علاء نے لکھاہے کہ ایمن دوتا بغیول کانام قبلہ ایک ابن الزبیر تصد دوسرے ابن ابی عمر و کے آزاد کردہ غلام، ابن ابی حاتم اور ابن حبان نے دونوں کوایک ہی قرار دیا جائے۔خلاصہ سے کہ حدیث حضرت عائشہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنما

والى مديث كے مقابلہ پر نيس لا كى جاسكى۔

مسئلہ: ۔ جس ملک میں جو چیز بے قیت، بے قدر اور عام طور پر مباح ہواں کی چوری میں ام اعظم کے نزدیک ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا جیسے لکڑی، خشک کھاس، بانس، مچھلی، پر ندے، جنگل شکار کے جانور چونہ، ممارتی کی وغیرہ جو کھانے کی چیز جلد سر جاتی ہے اس کی چوری میں بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا جیسے سالن ، دودھ ، دہی، کوشت، تازہ تر پچل، تر مجوری، تینوں اماموں کے نزدیک آگر ان چیزوں کو محفوظ کر کے رکھ لیا جائے توان کی چوری میں ہاتھ کاٹا جائے گا کیونکہ آیت میں عموم ہے (اس

عموم مي برجزدافل سے)۔

الم صاحب نے فرلما آیت کاعموم تو باتفاق علاء مراد نہیں ہے۔ نصاب مرقہ ہے کم مقدار بہر حال مخصوص ہے۔ لہٰذا ان نہ کورہ چیز ول کا استفاء حضر تعاکشہ کی حدیث کی روشن میں کیا جائے گا۔ حضر تعاکشہ رضی للہ عنہانے فرہایار سول اللہ علیائی کے زمانہ میں حقیر بے مقدار چیز کی چوری میں چور کا ہاتھ نہیں کا ٹا جاتا تھا۔ یہ حدیث عبدالر حمٰن بن سلیمائی کی وساطت سے بروایت ہشام بن عروہ ازعاکشہ آئی ہے اور ابن الی شیبہ نے اس سند سے مصنف میں اس کوذکر کیا ہے۔ بصور ت ارسال سدوئی ازہشام بن عروہ ازعاکشہ آئی ہے اور ابن الی شیبہ نے اس سند سے مصنف میں ابن جرتی ازہشام اور اسحاتی بن راہویہ نے عیلی ازہشام بور ابن عدی نے الکا لی میں عبداللہ بن قبیصہ فزاری ازہشام بن عروہ ازعاکشہ رضی اللہ عنہا نقل کیا ہے۔ بن یونس ازہشام اور ابن عدی نے الکا لی میں عبداللہ بن قبیصہ فزاری ازہشام بن عروہ ازعاکشہ رضی اللہ عنہا نقل کیا ہے۔ ابن عدی نے عبداللہ کی متابعت کی نے نہیں کی کیان ابن عدی نے عبداللہ کی متابعت کی نے نہیں کی کیان ابن عدی نے عبداللہ کی متابعت کی نے نہیں کی گیان اس عدی ہے اس کے متعلق کوئی کلام نہیں کیا۔

آبن ہام نے لکھا ہے یہ امر بالکل ظاہر ہے کہ یہ تمام مرسل احادیث قابل استدلال ہیں۔ ابن ابی شیبہ نے اس کو موصولاً بھی بیان کیا ہے۔ عبدالرزاق نے اپنی سند ہے بیان کیا کہ عبداللہ بن میلانے کہاممر بن عبدالعزیر کی خدمت میں ایک شخص کو چیش کیا گیا جس نے مرغی چرائی تھی آپ نے اس کا ہاتھ کٹوانے کا ارادہ کیا تو مسلمہ بن عبدالرحمٰن نے فرمایا حضرت عثمان غنی رضی للہ عنہ کا فرمان ہے کہ پر ندول کی چوری میں ہاتھ کا شے کی سز انہیں ہے۔ اس روایت کی سند میں ایک رادی

حابر جعفی ہے۔

ببر این ابی شیبہ نے بروایت عبدالرحمٰن بن مہری از زہیر نواز پر نواز میں کیا کہ عمر ٹین عبدالعزیز کی خدمت میں ایک شخص کو پیش کیا گیا جس نے کوئی پر ندہ چرایا تھا آپ نے سائب بن پزید سے فتو کی پوچھا۔ سائب نے کہا میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ پر ندہ کی چوری میں اس نے ہاتھ کاٹا ہو۔ پر ندہ کی چوری میں اس کوہاتھ کا شنے کی سز انہیں دی جائے گی۔ عمر بن عبدالعزیز نے چور کو اچھوڑ دیا

۔ ابوداؤد نے مرائیل میں جربر بن حازم کی روایت ہے حسنؒ بصری کا قول لکھاہے کہ رسول اللہ عظی نے فرمایا میں کھانے (کی چوری) میں ہاتھ نہیں کٹواؤں گا۔ چنخ عبدالحق نے بھی اس صدیث کاذکر کیا ہے اور سوائے مرسل ہونے کے اور کوئی خرابی نہیں بیان کی۔ مگر ہمارے نزدیک مرسل قابل استدلال ہے۔

من بین میں من من من اللہ عنہ کی صدیث ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا کہ پھلوں کی چوری میں ہاتھ کا شے کی سز ا نہیں ہے۔رواہ التر ندی عن لیث بن سعد والنسائی وابن ماجہ عن سفیان بن عیینہ ولیث وسفیان کلاما عن کی بن سعید عن محمد بن میں حیان عن عمہ واسع ورواہ بن حیان فی صیحہ۔ اگر تمی روایت کے منقطع اور موصول ہونے میں تعارض پڑجائے تو موصول قرار دینااولی ہوتا ہے کیونکہ موصول میں نیادتی ہے اور ثقه راوی کی طرف سے زیادتی قابل قبول ہے۔

. نطحادیؓ نے لکھاہے کہ اس حدیث کو ساری امت نے قبول کیاہے علماء نے لکھاہے کہ اس حدیث میں لفظ تمر سے مرادوہ پھل ہیں جو در خت میں لگے ہوئے خصوصی تحفظ نہ ہونے کی وجہ ہے ایسے پھلوں کی چوری میں ہاتھ نہیں کانا جائے گا کیونکہ عمرو بن شعیب نے اپنے داداحفرت عبداللہ بن عمر وکی مدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ علی ہے ان پھلوں کے متعلق دریافت کیا گیاجو در خت میں بگے ہوئے ہوں۔ فرمایاجو ضرورت مند اس کواپنے منہ سے لے لے (یعنی کھالے) جھولی نہ بنائے تواس پر کوئی سز ا نہیں اور جو تخص ال پھلوں میں ہے نکال کر باہر لے آئے تواس پر دو گنا تاوان ہو گالور اگر پھلوں کو خشک کرنے کے مقام میں پہنچادیا گیا ہواور پھراس میں ہے کوئی چوری کرےاور ڈھال کی قیمت کے برابر چوری کے پھلوں کی قیمت ہو جائے تواس پر ا ہاتھ کا نئے کی سز اہے۔ابود اوُد نے یہ حدیث ابن عجلان اور ولید بن کثیر اور عبید اللہ بن اصن اور محمد بن اسحاق کی روایت سے لکھا ہے اور ان چارول نے عمر و بن شعیب کی روایت کو بیان کیا ہے۔

نسائی نے بیہ حدیث نقل کی ہے اور سنداس طرح قائم کی ہے از وہب ان عمر و بن حارث وہشام بن سعد انظم و بن شعیب، نسائی کِ حدیث اس طرح ہے کہ قبیلہ مزینہ کے ایک آدمی نے رسول اللہ عظی سے ان بحریوں (کی چوری) کا حکم دریافت کیاجو

رات کو گھر دالیں نہ آسکی ہول۔ چراگاہ میں ہی رہ گئی ہول۔

فرمایاان کوچرانے پ_{یرلا}و گنی قیمت دی جائے اور مارا جائے اور ایسی سز ادی جائے جو دوسر ول کے لئے باعث عبر ت ہو اور جو بكرى دغير ہ تھان پرے چرائی ہو تواس كى مزاہاتھ كا ثناہے۔ بِشر طيكہ اس كى قيت ڈھال كى قيمت كے برابر ہو جائے۔ صحابة في عرض كيايار سول الله علي النه على النه علاف كائيا هم بجوابي غلاف كاندر بور؟

فرملیاجو مخف ان میں سے اپنے منہ سے لے لے اور جھولی نہ بنائے (یعنی صرف وہیں کھالے تو اس پر پچھ (تاوان وسز ا) نمیں ہے اور جو اٹھا کرلے آئے تواس کی دوہری قیت اور مارپیٹ اور عبر ت ناک سز اہونی چاہئے اور اگر خٹک کرنے کے مقام ے کھل لئے ہول توہاتھ کا نے کی سز اہو گی۔رواہ احمد والنسائی۔

بعض رولیات کے الفاظ اس طرح بیں (دریافت کیا گیا) در ختوں پر لگے ہوئے پھلوں (کولے لینے) کے متعلق حضور کا

فر مایا در ختوں پر لگے ہوئے پھلوں کو لینے پر ہاتھ کا نے کی سز انہیں ہے۔ ہاں اگر پھل خٹک کرنے کے مقام پر آگئے ہوں اور ان میں سے اپنے لے لئے جائیں کہ ان کی قیمت ڈھال کی قیمت کے برابر ہوجائے تواس میں قطع دست کی سزا ہے اور | آگر ڈھال کی قیمت ہے کم قیمت کے ہوں تودو گنا تاوان اور عبر تناک سز ا تازیانہ ہے۔ حاکم نے بھی اصل حدیث اس طرح نقل کی ہے اور صراحت کی ہے کہ ہمارے امام اسحاق بن راہو یہ کا قول ہے کہ عمر و بن شعیب کی صدیث بیان کرنے والاراوی اگر ثقه ہو تو وہ ایسا ہی (واجب القبول) ہے جیسے ایوب از ناقع از ابن عمر ابن ابی شیبہ نے اس مدیث کو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنمیا پر لے جاکر ٹھیرادیا ہے۔ (یعنی حدیث مو قوفاً بیان کی ہے)حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ پھلوں کی چوری میں قطع دست ہنیں جب تک پھل اپنے خٹک کرنے کے مقام میں نہ ہی جائیں۔

امام مالک،امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک محفوظ رکھے ہوئے پھلوں کی چوری موجب قطع ہے۔ حدیث مذکور ہے ان کے مسلک کی تائید ہوتی ہے مزید تائید حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اس فیصلہ سے ہوتی ہے جوامام الک نے مؤطامیں بیان کیا ے کہ سی چور نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عبد خلافت میں ترج چرالیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ترج کی قیمت جانیجنے کا حکم دیا،اس کی قیمت تین در ہم جا کی گئی بشر طیکہ ایک دینار کے بار و در ہم قرار دیئے جائیں۔حضرت نے چور کا ہاتھ کوادیا۔امام الک نے تربح سے مراد میمی معمولی تربح لی ہے جس کولوگ کھاتے ہیں لیکن ابن کنانہ نے کہاوہ چنے کے برابر سونے کا تر بج تفاجس میں خو شبور تھی جاتی تھی۔ لام مالک نے اس قول کی ترید کی ہے اور فرمایا ہے کہ اگر وہ تر بچ سونے کا ہو تا تو اس کی قیمت نہیں جانجی جاتی (بلکہ وزن کیا جاتا سونے کا انداز ہوزن ہے کیا جاتا ہے۔ قیمت سے نہیں کیا جاتا)۔

حنفيه فالناحاديث كاجواب متعدد طريقول ساديا

(۱) چونکہ یہ حدیث صراحتا آیت قر آنی کے ظاف ہے اس لئے اس کے ظاہر پر عمل بہیں کیا جائے گااللہ نے فرمایا کے فاعر پ بے فاعتد و اعکیہ بیمنل کما اعتدی علیکٹم جنٹی زیادتی اس نے تم پر کی اتنا ہی بدلہ تم اس کو دو اور حدیث نہ کور میں پھلوں اور جنگل میں رہی ہوئی بکری کی چوری میں دوگنا تاوان دینے کا حکم ہے یہ معنوی انقطاع ہے اس لئے حدیث پر عمل نہ

کرناواجب ہے۔

(۲) دونوں حدیثوں میں تعارض ہے ایک حدیث میں آیا ہے کہ پھلوں کی چوری میں قطع دست ہمیں یہ مطلق تھم ہے کہا وہ کا ختک کرنے کی جگہ پر لے آئے گئے ہوں یا باغ میں پڑے ہوں سب کو یہ ممانعت قطع شامل ہے لیکن اوپر کی چیش کردہ حدیث میں اگر پھل محفوظ کر لئے گئے ہوں اور ختک کرنے کے مقام میں آگئے ہوں اور اس دفت ان کی چوری کی جائے تو ہاتھ کا نے کا تھم ہے۔ اس تعارض کو دور کرنے کی صورت یا تو تقسیم ہے کہ تر پھل چرانے پر قطع دست کی سز انہ ہو اور ختک پھلوں کی چوری موجب قطع نہ قرار دیا جائے) چوری موجب قطع نہ قرار دیا جائے) چوری موجب قطع ہو یا عدم ہے اور عدم قطع کی ترجیح کی صورت میں سقوط صد ہو جائے گا۔

جس کھانے کی چوری پر قطع دست نہ کرنے کا تھم ہے اس سے مراد دہ کھاناہے جس کا بگاڑ جلدی ہوجاتا ہے کیونکہ اس امریر اجماع علماء ہے کہ گیموں اور دو سرے خنک غلہ کی چوری موجب قطع ہے اس کطرح شکر کی چوری پر بھی ہاتھ کا ٹا جائےگا۔ البتہ آگر قبط سالی ہو تو غلہ کی چوری میں قطع دست نہ ہوگا کیونکہ بظاہر الی چوری بیٹ بھرنے کے لئے کی جاتی ہے اور بیٹ بھرنے

کے لئے لے لیتا جائزے۔

رسول الله عظی کارشادہ کہ اضطراری بھوک کی وجہ سے چوری کرنے میں قطع دست ہمیں ہے حضرت عمر رضی اللہ علی عنہ نے فرمایا قبط کے سال میں قطع دست ہمیں ہے (کیونکہ ایسے وقت میں بظاہر کھانے کیلئے ہی لوگ چوری کرتے ہیں)۔
مسئلہ: - پہلی چوری پرہاتھ کائے جانے کے بعد اگر دوبارہ چوری کرلے یاد لیال ہاتھ (کمی وجہ سے) پہلے ہی سے کٹا ہوا ہولور ای حالت میں چوری کرے تو اجماع کا حکم ہے کہ چور کا بایال پاؤل کاٹا جائے۔ بایال پاؤل کا لئے کا حکم اس آیت میں ہمیں ہمیں ہمیں صرف ہاتھ کا حکم اس آیت میں ہمیں ہمیں توری کرے تو اجماع کا حکم ہے اور حضرت این مسعود کی قرات کی وجہ سے ہاتھ سے مراد دلیال ہاتھ ہے لہذ آیت میں تو دلیال ہاتھ کا حکم ہے اب دوبارہ چوری کرنے پر دلیال ہاتھ تو کا ٹابی ہمیں جاسکتا محل قطع موجود ہی ہمیں ہے تو دوبارہ میں تو دلیال ہاتھ کا حکم ہے اب دوبارہ چوری کرنے پر دلیال ہاتھ تو کا ٹابی ہمیں جاسکتا محل قطع موجود ہی ہمیں ہے تو دوبارہ قطع کس کا ہوگا۔ ہاں سنت اور اجماع کی وجہ سے بایال یاوں کاٹا جائے گا۔

اور اگر چور کا پہلے ہے ہی دلیال ہاتھ اور بایان پاؤل کٹا ہوا ہو یا چوری میں ہاتھ پاؤل کاٹ دیا گیا ہو اور تیسری بار چوری کرے توامام اعظم اور امام احمد کے نزدیک قطع کی سز اس کو نہیں دی جائے گی ، بلکہ قید میں ڈال دیا جائے گااور تعزیر کی جائے گی۔ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک دوسری مرتبہ کی چوری میں بایاں پاؤل اور تیسری مرتبہ کی چوری میں بایاں ہاتھ اور چوتھی مرتبہ کی چوری میں دلیال یاؤل کاٹ دیا جائے گا۔

امام احمد کا بھی ایک قول اسی طرح روایت میں آیاہے بھر پانچویں مر تبہ چوری کرنے پر تعزیر وقید کی سز ادی جائے گی۔ عطاءٌ اور عمر و بن عاصؓ اور عمر بن عبد العزیرؓ اور حضرت عثان رضی اللّٰہ عنہ کا قول آیاہے کہ پانچویں مر تبہ چرانے پر اس کو قتل کر دیاجائے گا۔

امام مالک ّاور امام شافعیؓ نے حضرت جابر بن عبداللہ کی روایت کو اپنے مسلک کے ثبوت میں پیش کیا ہے حضرت جابر (رضی اللہ عنہ)کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک چور کو پیش کیا گیا، آپ ؓ نے اس کاہاتھ کٹوادیا۔ کمچھ مدت کے بعداس نے پھر چوری کی اور اس کو پیش کیا گیا، حضور ﷺ نے اس کایاوں کوادیا۔

کھ مدت کے بعداس نے بھر چوری کی اور بیٹی ہوئی تو حضور نے اس کا (دوسر ۱) ہاتھ کثوادیاس نے بھر چوری کی اور بیٹی ہوئی تو آپ ﷺ نے اس کا (دوسر ۱) پاؤں کثوادیا (پانچویں بار) اس نے بھر چوری کی اور بیٹی میں آیا تو آپ نے اس کو قتل کر ادیا۔ رواہ الدار قطنی۔

اس کی سند میں آیک راوی محمہ بن پزید بن سنان ہے جو ضعف ہے۔

ابوداؤداور نسائی نے حدیث ان الفاظ میں تکھی ہے کہ آیک چور کور سول اللہ عظیمے کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ فرمایاس ک قتل کردو صحابہ (رضوان اللہ علیم اجمعین) نے عرض کیا پار سول اللہ عظیم اس نے تو چوری کی ہے فرمایا (اس کاہاتھ) کا ہ د (ہاتھ) کا ہے دیا گیا۔ پھر دوبارہ (چوری کے جرم میں) اس کو پیش کیا گیا تو حضور عظیمے نے فرمایا اس کو قتل کر دو۔ عرض کیا گیا اس نے تو چوری کی ہے فرمایا تو (بایاں باول) قطع کر دو۔ سہ بارہ پھر (چوری کے جرم میں) اس کو چش کیا گیا اور حضور عظیمے نے فرماد اس کو قتل کردو۔ صحابہ رضی اللہ عہم نے عرض کیا پار سول اللہ علیہ اس نے تو چوری کی ہے فرمایا تو (اس کا دوسر اہاتھ) کا ہے دہم کی تعمیل میں دوسر اہاتھ کا ہے دوسر اہاتھ کا اللہ عہم کی تعمیل میں دوسر اہاتھ کا ہے دوسر اللہ علی اور حضور علیہ نے فرمایا سے تو چوری کی ہے۔ حضور علیہ نے فرمایا تو (اس کا دوسر اپاؤل) کا ہے دو (پاؤل) قطع کر دیا گیا۔ پھر پانویں مر تبہ کی عرض کیا اس نے تو چوری کی ہے۔ حضور علیہ نے فرمایا تو (اس کا دوسر اپاؤل) کا ہے دو (پاؤل) قطع کر دیا گیا۔ پھر پانویں مر تبہ کی بیشی پر حضور علیہ نے فرمایا س کو قتل کردو۔ حضر سے جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے ہم اس کو او نول کے تعمان پر لے گئے اور چوتھی پان کو قتل کردو۔ حضر سے جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے ہم اس کو او نول کے تعمان پر لے گئے اور چوتھی کیا گئے کہ کہا تھی کے دوسر میں بیائی کو قتل کردو۔ حضر سے جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے ہم اس کو او نول کے تعمان پر لے گئے اور چوتھی کی دوسر کی گئی کی دوسر کھی تھی کی کھی کے دوسر کھی جان کیا کی کھی کے دوسر کھی تھی کی کھی کے دوسر کھی کے کہا کہ کی کھی کے دوسر کھی کے دوسر کی کے دوسر کھی کے کہوں کے کہا کہ کہ کہ کہا تو رہی کی کے دوسر کھی کے کہا کہ کو دوسر کی کے دوسر کی کے دوسر کی کھی کو دوسر کی کے دوسر کے دوسر کے دوسر کھی کے دوسر کے میں کو دوسر کی کے دوسر کھی کے دوسر کھی کے دوسر کے دوسر کی کے دوسر کے دوسر کے کہا کو دوسر کے دوسر کے کہا کو دوسر کے دوسر کے دوسر کے دوسر کے دوسر کے دوسر کے دوسر کی کی کھی کو دوسر کے دوسر ک

اس روایت میں ایک راوی مصعب بن ثابت ہے جو بقول نسائی قوی نہیں ہے اور حدیث منکر ہے۔ اس محث کی کوئی صح حدیث میر بے علم میں نہیں آئی۔

چور کو قتل کرنے کی ایک حدیث حارث بن حاطب نجی کی روایت سے نسائی اور حاکم نے اور عبداللہ بن زید گی روایہ= سے ابو نغیم نے الحلیہ میں بھی لکھی ہے۔

سعیر سا سے معید میں میں ہے۔ ابن عبدالبرنے لکھاہے کہ چور کو قتل کرنے کی حدیث منکرہے جس کی کوئی اصل نہیں۔امام شافعی نے کہا کہ یہ حدیث منسوخ ہے کسی عالم کااس میں اختلاف نہیں۔ابن عبدالبرنے لکھاہے اس سے ثابت ہو تاہے کہ ابو مصعب نے جو حضرت عثان رضی اللہ عنہ اور عمر بن عبدالعزیز کے متعلق بیان کیاہے کہ یہ دونوں بزرگ چور کو قتل کرنے کا فیصلہ کرتے تھے ،یہ بیان ہی غلط ہے اس کی کوئی اصل نہیں کیونکہ یہ حضر ات اجماع کے خلاف نہیں کر سکتے۔

حضرت ابوہریر درضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ عظی نے فرملیا اگر چور چوری کرے تواس کاہاتھ کاٹ دو۔ پھر چوری کرے تواس کی ٹانگ کاٹ دو پھر چوری کرے تواس کا ہاتھ کاٹ دو، پھر چوری کرے تواس کاپیاوس کاٹ دو، رواہ الدار قطنی۔اس روایت میں ایک رادی واقدی ہے جس کوامام احمدنے کذاب کہاہے۔

امام شافعیؒ نے اس حدیث کو ایک اور سلسلہ سے بروایت ابوہر روہ مر فوعاً بیان کیاہے اور عصمہ بن مالک کی روایت سے طبر انی اور بیہع نے اس کو لکھاہے مگر اس کی اسناد بھی ضعیف ہے۔ وار قطنی نے لکھاہے کہ حضر ت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرمایا، میر سے سامنے حضر ت عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) نے ایک ہاتھ اور ایک پادیں کے بعد ہاتھ کٹولیا تھا۔

رہ پہ پیرے بات سر سر بی سے بارس میں میں ہے ہو اور پیپائی کیا ہے۔ کہ یمن کا ایک آدمی جس کا ایک اور بی جس کا ایک امام مالک ؒ نے مؤطامیں عبدالرحمٰن بن قاسم کی وساطت سے قاسم کا بیان تقل کیا ہے کہ یمن کا ایک آدمی جس کا ایک ہو ہاتھ اور ایک پاؤل کٹا ہواتھا آیااور حضر ت ابو بکر ؒ اس سے فرماتے تھے تیرے باپ کی قسم، تیری رات تو چور کی رات منیں ہے۔عبادت گزار کی رات ہے۔

سیجھ مدت کے بعد حفر ت اساء بنت عمیس (زوجہ **صدیق ا**کبرر ضی اللہ تعالیٰ عنہ) کاہار گم ہو گیا (لو **گو**ل نے تلاش شروع

کی کوہ مخص بھی لوگوں کے ساتھ مگو متابھر تااور کہتا تھااے اللہ جس نے اس نیک کھر کے رہنے والوں پر رات کو حملہ کیا ہے اس ی پر تیرے ذہے ہے۔ آخروہ زیور ایک سار کے پاس لی کیااور سار نے کہا کہ وہ ہاتھے کٹالے کر آیا تھا۔ ہاتھ کئے نے تبعی اقرار کیالور سارے شیادت بھی دی توحفرت ابو بحرر می اللہ عنہ نے بایاں ہاتھ کا سے کا حکم دے دیااور اس کا بایاں ہاتھ کا ث دیا گیا۔ حضرت ابو بحررضی الله عنه نے فرمایاس کی پدوعاایے لئے خود اس کے اوپر اس کی چوری سے بھی نیاد ہ اثر اند از ہوئی۔اس روایت ی سند میں انتظاع ہے عبد الرزاق نے مجھی اس طرح کی روایت نقل کی ہے۔

امام محر بن خسن نے موطامیں لکھاہے کہ زہری نے حضرت عائشہ کا بیان نقل کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنها نے فرمایا مخص نے حضرت اساء کازیور چرایا تھااس کادلیاں ہاتھ (پہلے ہے) کٹاہوا تھا حضرت ابو بکر رصنی اللہ عند نے اس کا بایاں یاؤں

كواديا_ الم محرة فرملاز مرى ال حديث كودوسرول سفنياده جائية تص

ماری دیل دہ صدیث ہے جوامام محد نے کتاب الآثار میں نقل کی ہے کہ امام ابو صنیعة نے عمر و بن کی روایت سے عبداللہ بن سلمہ کابیان نقل کیاکہ حضرت علی کرم اللہ وجہ نے فرملیا آگر چور چوری کرے تو میں اس کادلیاں ہا تھے کاف دول گا۔ بھر دوبارہ چوری کریگاتوبایان یاون کاف دون گا۔ بھرچوری کریگاتو قیدیش بند کردون گایمان تک که وه نیکی کرنے لکے مجھے اللہ سے شرم آتی ے کہ میں اس کی الی حالت کر کے چھوڑ دوں کہ اس کے پاس نہ کھانے اور استنجاکرنے کیلئے ہاتھ باقی رہے نہ چلنے کیلئے یا وک۔ عبدالرزاق نے مصنف میں معمر کابیان بحوالہ جابر تقل کیاکہ شعبی نے فرمایاحضرت علی کرم اللہ وجہہ صرف کی ہاتھ اور ایک یاؤں کٹواتے تھے پھر بھی اگر چورچوری کر تا تھا تواس کو قید کر دیا کرتے تھے اور فرماتے مجھے اللہ ہے شرم آتی ہے۔ الی آخر

ابن ابی شیبہ نے مصنف میں شعبی کی روایت کی طرح حضرت علی رضی اللہ عند کا عمل اور فرمان بروایت حاتم بن اساعیل از امام جعفر من محمد از المام محمد زین العابدین تقل کیا ہے۔ بیہی نے عبد اللہ بن سلمہ کابیان تقل کیا ہے کہ حضرت علی کرم الله وجبه كي خدمت ميں ايك چور كو چيش كيا گيا آپ نے اس كاماتھ كواديا بحر (دوبارہ چورى كے جرم ميں)اس كو پيش كيا كيا تو آپ نے اس کایاوں کوادیا پھر (تیسری بارجرم سرقہ میں)اس کو پیش کیا گیا تو فرمایا کیا میں اس کادوسر اہا تھ بھی کاٹ دول پھر کس چزے پیاستخاگرے گالور کس چزے کھائے گا کیا میں اس کا (دوسر ا) پاؤں بھی کاٹ دول تو یہ کس بل پر چلے گا۔ جھے اللہ سے شرم آتی ہے اس کے بعد آپ نے اس کو پٹولیا اور ہمیشہ کے لئے جیل میں ڈال دیا۔

قتے عبد الهادی میں ابوسعید مقبری کا بیان **نہ کورہے کہ میں** موجود تھا، میرے سامنے ہی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں ایک شخص کو پیش کیا گیا جس کا ایک ہاتھ اور ایک یاؤں کثامو تھاادر (پھر بھی)اس نے چوری کی تھی۔

حضرت على رضى الله عنه نے صحابہ سے فرملا آپ لوگوں كي اس بارے ميں كيارائے ہے لوگوں نے كہا (اس كا ہاتھ) کٹواد بیجئے۔حضرت علیٰ نے فرمایاایی صورت میں تو (گویا) میں اس کو قتل ہی کردول گا۔ حالا نکہ اس پر قتل کاجرم نہیں ہے یہ کس چزے کھانا کھائے گا۔ س چزے نماز کے لئے وضو کرے گا۔ س چیزے عسل جنابت کرے گاکس طرح اپنے کام پورے ے گا۔ پھر آپ نے چندروز تک اس کو جیل میں ر کھالور چندروز کے بعد نکلوا کر پھر صحابہ ؓ ہے مشورہ کیا۔ صحابہ ؓ نے وہی مشورہ دیاجو پہلے دیا تھااور حضر ت علی کرم اللہ وجبہ نے بھی وہ**ی فرمایا۔جو پہلے فرمایا تھا بھراس کو سخت کوڑے لگوا کر چھوڑ دیا۔**

سعید نے بروایت ابوالا حوص از ساک بن حرب از عبدالر ختن بن عامر بیان کیا حضر ت عبدالر حمٰن نے کہا کہ حضر ت عمر بن الخطاب رضی الله عنه کی خدمت میں ایک تمخص کو پیش کیا گیا جس کا ایک ہاتھ لور ایک پاؤں کٹا ہوا تھالور اس نے چوری کی تھی چھزے عمر رضی اللہ عند نے اس کا پاؤں کا ننے کا تھم وے دیا۔ حضرت علی کرم اللہ وجیہ نے فرمایا اللہ تو فرما تا ہے إنتما حجز آئم الدين يُحَارِبُونَ اللّهَ وَرَسُولُهُ آبِ في اس كاايك اته اورايك باوك توكواى دياب مناسب أسيس كه اس كادوسر الإول مجمی کواکر ایس حالت میں کر کے چھوڑ دیا جائے کہ چلنے کے لئے اس کے پاس یاون ہی نہ رہے یا تواس کو تعزیر سیجھے یااس کو قید خانہ

میں ڈال دیجئے۔ حضر تعمر رضی اللہ عنہ نے اس کو قید خانہ میں ڈال دیا۔ بیر دوایت بیہی نے بیان کی ہے۔ اس المیش نے میں مدر میں کا میں کا میں میں کا میں میں میں کا میں میں کا میں کا میں کا میں کا میں کا میں کا میں

ابن الی شیبہ نے مصنف میں ساک کی روایت ہے لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چور کے متعلق محابہ ہے۔ مشور ہ لیا۔ سب نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول پر اتفاق رائے کیا۔

۔ کمول کابیان ہے کہ حفرت عمر ؓنے فرمایا کوئی چوری کرے تواس کا ہاتھ کاٹ دو پھر کرے تواس کاپاوس کاٹ دولور (پھر کرے تق)اس کا دوسر اہاتھ نہ کاٹو اور اس کورہنے دو کہ (ایک ہاتھ سے) کھائے اور استنجاکرے مگر مسلمانوں سے اس کور د کدو (یعنی قید کردو کہ مسلم معاشرے میں وہ فساد نہ کرے)۔

ابن الی شیبہ نے حصر ت ابن عباس کا قول بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کے موافق نقل کیاہے،اس سے ثابت ہواکہ حضرت علی کی رائے پر سب کا جماع ہو گیااور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی ای قول کی طرف رجوع کر لیا۔

اور جس حدیث کواہام شافعی نے ثبوت میں پیش کیا ہے وہ یا تو بالکل ہے اصل ہے یا منسوخ ہے۔ اگر صحابہ کور سول اللہ ک کے فعل کاعلم ہو تا تووہ حضرت علی کرم اللہ و جہر کے خلاف پیش کرتے اور حضرت علی مجھی یہ نہیں کہتے کہ جھے اللہ ہے شرم آتی ہے کیونکہ اللہ نے توخود فرمادیا ہے کہ اللہ کے دین کے معاملہ میں تمہارے اندر ان وونوں کے متعلق کوئی فرمی نہ پیدا ہو۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے فرمان کی روشتی میں ایک مسئل سے بھی سامنے آجا تاہے کہ جس کا بایاں ہاتھ یا ہا تیں ہاتھ کا انگو ٹھایاد ایاں پاؤک کٹا ہوا ہو یاسو کھا ہوا ہواور پہلی بارچوری کرے تواس کا دلیاں ہاتھ کا ٹاجائے کیونکہ (حقیقت میں) یہ اس کا قتل ہو جائے گا۔ حالا نکہ اس پر جرم قتل عائد مامیں ہے۔واللہ اعلم۔

مسكله: -كافي بعدداغ دينا بهي جائب، تاكه (خون نكل كر) بلاكند موجائد

امام احمد اور امام شافئ کے نزدیک داغنائستی ہے۔ حاکم نے حضر سے ابوہر یرہ وضی اللہ عنہ کی راویت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ علیہ کی خدمت میں ایک چور کو پیش کیا گیا، جس نے چادر چرائی تھی۔ حضور علیہ نے فرملیا میرے خیال میں اس نے چوری نہیں کی۔ چوری نہیں کی آیا، جس نے یقینا چوری کی ہے) فرملیا اس کو لیے جاوُاور (ہاتھ) کا ہو وہ، بھر داغ بھی دو۔ بھر میر سے پاس لے آؤ۔ چنانچہ اس کا ہاتھ کا ہدیا گیا اور داغ بھی دیا گیا۔ بھر اس کو پیش کیا گیا حضور علیہ نے فرملیا اللہ سے تو بہ کر جور نے کہا میں اللہ سے تو بہ کر تا ہوں فرملیا اللہ بھی تجھ پر مہر بان ہو گیا (اس نے تیری تو بہ قبول کر لی اور رحمت بازل فرمادی)۔

حاکم نے کہایہ حدیث برشرط مسلم سیح ہے ابوداؤدنے اس حدیث کو مر اسیل میں لکھاہے اور قاسم بن سلام نے غریب الحدیث میں دار قطنی نے موقو فالکھاہے کہ حضرت علیؓ نے ان کے ہاتھ جوڑ ہے کثوادیئے بھران کوداغ دیا۔

مسئلہ: - چور کے ایک بار افرار کرنے ہے امام اعظم اور آمام محر "امام مالک اور آمام شافی آور اکر علاء کے نزدیک ہاتھ کا ثناواجب ہوجاتا ہے لیکن امام ابو یوسف "، این ابی لیلی ، ز فر اور ابن شر مہ دوبار اقرار کے بغیر قطع کی اجازت ہمیں دیتے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک دواقر ارد و مجلسوں میں ہونے چاہئیں یہ حضر ات حضر ت ابوامیہ مخزد می کی روایت ہے استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ بیلیہ کی خدمت میں ایک چور کو چیش کیا گیا جس نے اقرار کرلیا حضور بیلیہ نے فرملامیر سے خیال میں تو نے چوری نہیں کی چور نے کہایار سول اللہ بیلیہ بلاشبہ کی۔ حضور بیلیہ نے پھر وہی پہلی بات ددیا تین بار لوٹائی (اور اس نے بھی اقرار کیا) حضور نے قطع کا حکم دے دیا اور اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا اور تحرار اقرار کے بعد کاٹا گیا۔ تکر ارسے پہلے نہیں کاٹا گیا۔ افراد کیا تحقور نے قطع کا حکم دے دیا اور اس کاہا تھ کاٹ دیا گیا اور تحقور نے قطع کا حکم دے دیا اور اس کاہا تھ کوادیا اور ای کے گلے میں لٹکا دیا۔ آپ نے فرمایا تو خود اپنے خلاف دو مر تبہ شیادت دی پھر آپ نے حکم دے کر اس کاہا تھ کوادیا اور ای کے گلے میں لٹکا دیا۔

اس قیاسی دلیل بیہے کہ اسک

زمامیں تعد واقرار ضروری ہے کیونکہ تعدد اقرار کو گواہول کے تعدد کے قائم مقام قرار دیا گیاہے لہذاز تا پر قیاس کرتے ہوئے چوری میں بھی تکرار اقرار ضروری ہونا چاہئے-

اس کاجواب ہے کہ ابوامیہ مخزومی والی وابت کے متعلق تو خطابی نے لکھاہے کہ اس کی سند میں کچھے کلام ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ اس کا سند میں کچھے کلام ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ اس کا جواب ہوگا ہے کہ اس کو یہ قیاس مع کہا ہے کہ اگر حدیث کا کوئی راوی مجبول ہو تونہ وہ قائل استدلال رہے گی نہ اس پر تھم واجب ہوگا ۔ رہاز تا پر قیاس تویہ قیاس مع الفارق ہے کہ وہاں دروح کوئی کاشبہ پیدا ہو سکتاہے ممکن ہے ایک کواہ جھوٹ کہتا ہو اور یہاں خود اقرار کرنے میں دروع کوئی کاشبہ ہیں ہو سکتا (یہ خیال بھی ہیں کیا جاسکتا کہ چور نے ایک بار جھوٹا قرار کرلیا

ہوگاکہ دوبارہ اقرار کرلیاجائے)۔

بر ہو ہے۔ باقی زنامیں جو اقرار کا تعدد ضروری ہے تودہ صرف اس دجہ سے ضروری ہے کہ نص شریعت میں اس کو ضروری قرار دیا گیا ہے در نہ ہے دہ خلاف قیاس (لور جو تھم مرف نص میں آیا ہو اور خلاف قیاس ہواس پر کسی دوسر سے تھم کو قیاس نہیں کیا جاتا) پھر آپ زنا پر قیاس کرتے ہیں حد قذف اور قصاص پر قیاس کیول نہیں کرتے (حد قذف اور قصاص کے لئے تعدا قوار وری نہیں اس طرح چوری کے اقرار کا تعدد بھی غیر ضروری ہونا جائے)لام اعظم کے قول کا ثبوت حضرت ابوہر برڈ کی فدکورہ بالا صدیث سے ہوتا ہے کہ رسول اللہ علیہ نے صرف ایک مرتبہ اقرار کرنے پر چور کا ہاتھ کڑا دیا بھر داغ بھی دیا۔

ے ہوتا ہے کہ رسول القہ ایک سرف ایک سر جبہ اسرار سرے پر پورہ ہا کہ طاقو ای بروان کا دیا۔ جُکُواْء بُنہا کسکہا نکالگرمین اللہ مدفوں رائے کے کا اللہ کا رائے ہے انگیز سرائیے کے لئے ، جزاء اور نکالاً دونوں علت قطع ہیں یعنی مفول ایک ایمفول مطلق ہیں، بغوی نے دونوں مصدر دن کواسم فاعل کے معنی میں قرار دے کر فاقع کو اکی ضمیرے حال کیا

ے، ماحب مدارک نے جزاع کو مفول لہ اور نکالا کواس کا بدل قرار دیا ہے۔

قاموں میں ہے کنگل تنکیلا (باب تعمیل) کوئی ایساکام کیا، جن ہے دوسروں کوعبرت ہو، نکال ہروہ چیز جس کے ذریعہ ہے۔ دوسروں کوعبرت ہو، نکال ہروہ چیز جس کے ذریعہ سے دوسروں کوعبرت دی جائے ، کوئی چیز ہو، علامہ تفاذانی نے کھاہے کہ نکالا کو بغیر عطف کے ذکر کرنا بتارہا ہے کہ ہاتھ کا ثنا تو سزاکے طور پر ہے اور قطع بطور سزااس لئے ہے کہ آئندہ ایسی حرکت کرنے سے وہ خود بھی دک جائے اور دوسرے بھی ایسے فعل سے باڈر ہیں، میں کہتا ہوں اس تحقیق کی بناء پر مناسب سے کہ جزائے کو فاقط عُوا کا مفعول کہا جائے اور نکالا کو جزاء آئی علت قرار دیا جائے۔

بعض مخفقین نے ترک عطف کی ہے وجہ لکھی ہے کہ جزاء اور نکال کا مجموعہ قطع کی علت ہے جزاء کے لفظ سے اشار ہ تو حق عبد کی طرف ہے اور نکال ہے اشار ہ حق اللہ کی طرف (اور دونوں کا مجموعہ علت قطع ہے)۔

مسئلہ: -لام اعظم کے نزدیک قطع ہے چرائے ہوئے مال کی عصمت ساقط ہوجاتی ہے بعثی چرایہ وامال اس قابل ہمیں رہتا کہ (اگر دہ تلف ہو گیا ہویا تلف کردیا گیا ہوتو) اس کا تاوان دینالازم ہو ۔باقی تینوں اماموں کے نزدیک قطع ہے مال مسروق کی عصمت ساقط نہیں ہوتی قطع اور صان (تاوان) دونوں ساتھ ساتھ ہو سکتے ہیں اگر چرایا ہوامال موجود ہوگا تو مالک کودابس دیا جائے گا۔ قطع کے بعد مجھی اور قطع ہے پہلے بھی یہ مسئلہ اتفاقی ہے ادر اگر چور کے پاس مال تلف ہو گیا ہو یا اس نے خرج کر ڈالا ہو تو تینوں اماموں کے نزدیک صان دلایا جائے گا۔

اگر چورنے کچھ مال جرلیادر سز ایش ہاتھ کاٹ ویا گیادر مال مالک کود لادیا گیاد و بارہ پھر وہی مال چورنے چرلیالور مال اپنی پہلی حالت پر تھا تو امام صاحب کے نزدیک اس صورت میں قطع کی سز انہیں دی جائے گی۔ کیونکہ مال کی عصمت پہلی مرتبہ قطع دست کے بعد ساقط ہوگئ (لوروہ مال اس قابل ہی نہیں رہا کہ اس کو چرانے کے عوض ہاتھ بلیاؤں کا تا جائے ، لیکن ہاتی اماموں کے نزدیک چونکہ قطع دست سے مال کی عصمت ساقط نہیں ہوتی اس لئے دوبارہ چرانے پر بھی قطع کی سز ادی جائے گی) امام ابو صنیفہ کے دلاکل حسب ذیل ہیں۔

(۱) آیت میں لفظ بڑاء آیا ہے اور سزاکے موقع پر لفظ بڑاء کااستعال ای وقت ہوتا ہے جب وہ بدلہ خاص اللہ کے حق

میں مداخلت کا نتیجہ ہو ہندہ کے حق کواس میں کوئی دخل نہ ہو نکال کالفظ بھی ای وقت آتا ہے جب خاص اللہ کے حق میں مداخلت کی گئی ہو حق اللہ میں مداخلت کے نتیجہ کا نام ہی نکال (عبر سائٹیز عذا ب) ہے اس لئے قطع خالص اللہ کا حق ہو رجم بھی خاص حق اللہ علی مداخلہ ہو (یعنی فی نفسہ اس کی خاص حق اللہ ہو واللہ اور حق اللہ کا جرم اس وقت ہو سکتا ہے جب محل جرم حرام لذاتہ ہو (یعنی فی نفسہ اس کی حرمت ہو) جیسے شر اب کی حرمت حرام لغیر ہنہ ہو ورنہ اس چیز کے اندر اباحت اصلی اور حرمت عارضی ہوگی اور شبہ کی وجہ سے سیز اواجب نہ ہوگی پھر لفظ جزاء یا تو جزی ہمنی قصی سے ماخوذ ہے (یعنی اصل کے برابر اداکر دیا) یاخود سے ماخوذ ہو جس کے معنی جیس کا فی ہوگیا (یعنی پور اپور ابد لہ ہوگیا) دونوں معنی کے لحاظ سے سز اکا کمال ہو تا چاہئے اور شخیل اس وقت ہوگی جب اس چیز کی حرمت ذاتی ہو (اور مجرم نے حرمت ذاتی کو توڑا ہو) اور جب مال مسروق کی حرمت لذاتہ ہوگی توچوری کے بعد اس کی عصمت خوث جائے گیا اور شر اب وخز رکی طرح تلف ہونے یا تلف کرنے کے بعد کوئی معاوضہ نہیں ہوگا۔

(۲) اگر قطع دست کے بعد مالی تاوان واجب ہوگا تو تاوان اداکرنے کے بعد چور کواس مال کامالک چوری کرنے کے وقت ہے ہی ہے ہی قرار دیناپڑے گااور جب چور کومال لینے کے وقت سے ہی مالک مان لیا گیا تواس کاما تھ کا شنے کی کوئی وجہ ہے۔ (اس نے اپنا

مال *چر لایے۔*

(س) حضرت عبدالرحمٰن بن عوف کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرملی دائیں ہاتھ کئنے کے بعد چور پر (مالی) تادان نہیں۔رواہ الدار قطنی نسائی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں چور پر جب حد جاری کر دی جائے تو (پر) اس پر ڈاٹڈ نہیں اپڑے گا۔ بزار کی روایت الن الفاظ کے ساتھ ہے حد قائم ہونے کے بعد چور چوری کے مال کا ضان دہندہ نہیں ہوتا۔ اس اروایت کا مدار سعید بن ابر اہیم پر ہے سعید سے اس کے بھائی مسور بن ابر اہیم بن عبد لرحمٰن بن عوف نے اپنے داوا حضرت عبد الرحمٰن بن عوف نے اپنے داوا حضرت عبد الرحمٰن بن عوف کے بعد پر ہے سعید بن ابر اہیم مجمول ہے اور مسور نے حضرت عبد الرحمٰن بن عوف کاذکر نہیں کیا ۔ یہ روایت جن طریقول سے آئی ہے ان میں سے کوئی ثابت نہیں۔ ابن ہمام نے لکھائے کہ سعید بن ابر اہیم کاذکر نہیں کیا ۔ یہ روایت جن طریقول سے آئی ہے ان میں سے تھے۔ ابن ہم کی تابت نہیں ۔ ابن ہمام نے لکھائے کہ سعید بن ابر اہیم نہیں ۔ تھے۔

شافعیہ نے آیت سے استدلال کا جواب اس طرح دیا ہے کہ لفظ جزاء کا مزاکے موقع پر استعال اس وقت ہوتا ہے جب خاص اللہ کے حق میں مراضلت ہویہ آپ کا مفروضہ ہی ناقابل تسلیم ہے دیکھواللہ نے فرمایا ہے و جَزَاء سیستَة مِستَّتَة بندہ کا حق ہے جب ہی تو اس کو معاف کردیے کا فَصَن عَفْرِ وَاصْلُحَ فَا جَرُه مُنافِ اللّٰه مِستَّل بندہ کا حق ہے۔ طاہر ہی ہے کہ جزاء بندہ کا حق ہے اور ثکال اللہ کا حق جیسا کہ بعض اہل شخفیق نے ذکر کیا ہے۔

لفظ جزاء بینک سیمیل سراکو چاہتا ہے کیکن کمال جرم ہے کہ حق اللہ اور دو آل کو تلف کیا گیا ہوا چھاہم یہ بھی اسلیم کرتے ہیں کہ قطع خالص اللہ کا حق ہے گراس ہے یہ لازم نامیں آتا کہ محل جرم حرام لذاتہ ہواور صاف ضروری نہ ہو بلکہ قطع شرع کا حق شرع کی ہے جور نے اجتناب ہمیں کیااس لئے اللہ کی طرف ہے اس کو ہاتھ کا شنے کی سرا المی اور صان مالی بندہ کا حق ہے کہ چور نے ایسال لیا جس ہے کی حض کا حق تعلق رکھتا تھا جیسے اگر شکلا کا جانور (ہران دغیرہ) کی کا مملوک ہواور افرام کی حالت میں کوئی اس کو ہلاک کردے (تو مالی تادان بھی دیتا پڑتا ہے اور قربانی بھی) ہم محل جرم کی حرمت کو تسلیم بھی اس کو واپس ہی نہ ہوگا اور خرمت لذاتہ قرار دی جائے گی تو مالک مال قطع کے بعد اس کو واپس ہی نہ ہوگا (ہاتھ کو ایسال کس حق کی بنا پر اس کو واپس ہی نہ ہوگا گیا ہوگا ہے کہ اس کو کہا کہ حکم ہوجو دہواس کے لئے یہ مال حال ان نہ ہوگا (ہاتھ کو اید اللہ ان سرق کی بنا پر اس کو واپس ہی ہے دانی کو شکہ اللہ سے کہا تھی موجو دہواس کے لئے یہ مال حال ان نہ ہوگا (ہاتھ کو اید اللہ ان سرق کی بنا پر اس کو واپس ہی ہے دانی کو شکہ اللہ نے کہا تھی ہو تھا ہے کے بعد مزنیہ یوی سے شوہر کو قربت کرنا جائز نامیں رہتی کیو نکہ اللہ نے رہم کو زکال فرمایا ہی ہے ۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ اگر مال مروق کی حرمت شراب اور مردار میں قطع یہ ہیں ہو کہ مال مروق کی حرمت شراب اور مردار میں قطع یہ ہیں ہوا کہ مال مردق کی حرمت ذاتی ہم مردار میں قطع یہ ہیں سے کہ آگر مال کی چوری میں قطع دست واجب نہ ہونا چاہئے معلوم ہوا کہ مال مردق کی حرمت ذاتی ہم مردار میں قطع یہ ہیں سے معلوم ہوا کہ مال مردق کی حرمت ذاتی

بالقرض آگر حرمت ذاتی مان بھی لی جائے تب بھی کیاخرابی ہوجائے گی آگر دویا تین طرح کی حرمت قرار دید یجائے جیسے رمضان کے مہینے میں روزہ کی حالت میں کمی ذمی کی مملو کہ شراب بی لیمایاروزہ کی حالت میں دوسرے کی مملوک باندی سے زنا کرنا ۔ شافعیہ نے دوسری دلیل کاجواب یہ دیا ہے کہ صال او اکرنے کی صورت میں چور چوری کے مال کا چوری کرنے کے وقت سے ہی مالک قرار پاجائے گا حنفیہ کابیہ قول قابل تسلیم ہنیں بلکہ تاوان کا وجوب تو مال کے تلف ہونے یا تلف کرنے کے وقت ہو تاہے (چرانے کے وقت ہنیں ہو تا۔)

اور الله غالب اور حکمت والاہے یعنی اس کے تحکم کا مقابلہ ہنیں کیا جاسکتا اور اس کا ہر تحکم

واللهُ عَزِنْزُ حَكِيمُ

حمت پر مبن ہے۔ احمد ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت عبد اللہ بن عمر و کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) کے زمانہ میں ایک عورت نے چوری کی اس کا دلیاں ہاتھ کاٹ دیا گیا ۔ عورت نے عرض کیایار سول اللہ ﷺ کیامیری توبہ بھی ہوگئ فرمایا ہاں آج توایئے گناہ ہے الیی (یاک) ہوگئ جیسی پیدا ہونے کے دن تھی اس پر آیت ذیل ناذل ہوئی۔

بھر جس نے اپنی بیجا حرکت

فُمُنُ كَابُ مِنَ إِنجُدِ ظُلْمِهِ وَاصِلَةِ فَاتَ إِللَّهِ يَتُوبُ عَكِيْهِ

کے بعد تو بہ کرکی اور عمل درست کر لیا تو کوئی شک بنیں کہ اللہ اس کی تو بہ قبول کر لیتا ہے۔

توبہ سے مراد ہے گئے ہوئے گناہ پر پشیمانی اور اس کے لئے استغفار اور استغفار نے ساتھ آئندہ نہ کرنے کا عہد۔اور اصلاح سے مراد ہے اپنے اعمال کو درست کرلیما (توبہ کا معنی ہے لو ثناجب اس کے بعد لفظ علی آتا ہے اور اللہ کی طرف توبہ کی نسبت کی جاتی ہے تورحت کے ساتھ بندہ کی طرف متوجہ ہونے اور توبہ قبول کرنے کے معنی ہوتے ہیں ہیں) یَدُوْ ہِ عَلَیْہِ کا معنیٰ ہے کہ اللہ بندہ پررحم کرے گاوراس کی توبہ قبول کرے گاور آخرت میں اس کوعذاب نہیں دے گا۔

﴿ ۔ کیا توبہ کرنے سے دنیوی سز ابھی ساقط ہوجاتی ہے ۔۔۔۔ ﴾

الم احمد نے فرملا توبہ کرنے سے ہر دنیوی سزا (حد شرع) ساقط ہو جاتی ہے اس قول کے جبوت میں ایک توای آیت سے استدلال کیا جاتا ہے (جس میں توبہ قبول ہونے کی کوئی قید ماہیں بیان کی نہ دنیا کی نہ آخرت کی اس کے علادہ ایک اور آیت ہے اللہ نے فرملا ہے وَالَّذَانِ یَاتِیکا نِھا مِنْکُم فَاذُو ہُما فَانْ تَابَاو اَصْلَحًا فَاغِرِضُو اَ عَنْهُمَا (اور تم میں ہے جو دو شخص لینی مردہ عورت ذناکا ارتکاب کریں ان کو دکھ بہنچاؤ پھر اگروہ توبہ کرلیں اور اعمال تھیک کرلیں توان سے در گزر کرد) تیسر سے ہوجاتا ہے جب توبہ کرئے اولا ہے گناہ کی طرح ہے ۔ امام شافعی کے ایک قول میں حد شرعی کا سقوط اس وقت ہوجاتا ہے جب توبہ کے ایک سال گزر جائے ۔ امام ابو حقیفہ اور امام مالک کا قول ہے اور ایک روایت میں امام احمد اور امام شافعی کا میک توب کو بہ سے کوئی و نیوی عد شرعی ساقط نہیں ہوتی ۔ بہاں آیت نہ کورہ میں چونکہ رہزئی کی حد شرعی کا استثناء آگیا ہے اس لئے توبہ سے صرف وہ معاف ہوجاتی ہے امام احمد کی اول الذکر دونوں دلیوں کا احداف و موالکہ کی طرف سے یہ جواب دیا ہے اس آیت نہ کورہ میں تو نئے موالکہ کی طرف سے یہ جواب دیا گیا ہے کہ اس آیت ہے توب توبی عرف و معلوم نہیں ہوتا ، رہی دوسری آیت تواس کا تھم شروع میں تھا بھر (جب حد شرعی کی تجویز ا

ہو گئی تو) اس کو منسوخ کردیا گیا ۔ دیکھو حضرت ماعز اور غمدیہ عورت (نے جب زنا کا قرار کیا تو ان کو توبہ کرنے کے بعد مجھی سنگسار کیا گیا تھا۔

مسکلہ: -حاکم کے پاس مقدمہ دائر ہونے اور جانے سے پہلے اگر چور نے چوری کامال مالک کو داپس کر دیا تو اس کا ہاتھ نہیں کانا جائے گا ام ابو یوسف کے نزدیک اس صورت میں بھی ہاتھ کانا جائے گا ،اول قول کی وجہ یہ ہے کہ چوری ہونے کے لئے دعوی ضروری ہے لہذا ہاتھ کا شنے کے لئے بھی حاکم تک مقدمہ کا پہنچنا شرطہے اور جب مال واپس دے دیا تو دعوی کا کوئی سوال ہی ہمیں پیدا ہو تا ہاں اگر دعوی دائر ہونے گواہان شہوت پیش ہونے ادر فیصلہ ہو چکنے کے بعد مال واپس کیا تو ہاتھ کا ثز ضروری ہوگا) کیونکہ سے بہلے شہادت سی جانے کے بعد بھی ہی تھم ہے (یعنی قطعید ہوگا) کیونکہ شہادت سے حاکم کے سامنے چوری نابت مو گئی اور د عوی مجمی دائر موچکا۔

بسیری ۔ مسکلہ: -کیاچورکا ہاتھ کٹنے کے بعد آخرت کا گناہ معاف ہوجاتا ہے مجاہدنے کہامعاف ہوجاتا ہے) حضرت عبادہ بن صامت راوی ہیں کہ رسول اللہ (علی) کے اروگر و صحابہ کی جماعت موجود تھی ۔ آپ نے فرمایا مجھ سے بیعت کرواس شرط پر کہ تھی کو (ربوبیت) معبودیت اور خصوصی صفات میں اللہ کاشریک نہ بناؤ کے چوری نہ کروگے ، زنانہ کرو گیے ،اپنی اولاد کو قتل نہ کرو گے ، دیدہ دوانستہ کسی پر بہتان تراشی نہ کرد گے اور کسی بھلائی میں تا فرمانی نہ کرو گے ۔ تم میں سے جو شخص اس معاہدہ کو یور اکرے گا تواس کا اجراللہ کے ذمہ ہو گا اور جو مخص نہ کور وا فعال میں ہے کسی فعل میں جتلا ہو جائے گاادر اس کو دنیا میں اِس کی سز ادے دی جائے گی تواس کے گناہ کااتار ہو جائے گالور اگر مذکور ہ افعال میں سے کوئی فعل کرنے کے بعد اللہ اس کے فعل پر یر دُودُ ال دے گا تواس کامعاملہ اللہ کے سپر درہے گا ، چاہے معاف کرے ، چاہے سز ادے ، متفق علیہ بغوی نے لکھاہے سیجے پیا ہے کہ حد شرعی (قطع دست) جرم کی سزاہے ، توبہ کرنے کی اس کے بعد ضرورت ہے ،اس کا قبوت حضرت ابوہر میرہ کی ر وایت سے ملتا ہے کہ ہاتھ کا شنے اور داغنے کے بعد رسول اللہ علیہ نے اس کو تھم دیا تھااللہ سے توبہ کراور اس نے عرض کیا میں الله سے توبہ كر تاہوں آپ نے فرمايا تواللہ نے بھى تيرى توبہ قبول فرمالى۔

بيثك الله بخننے والا اور رحم كرنے والاہـ

(اے نبی) کیا آپ کو معلوم نہیں خطاب رسول اللہ (ﷺ) کو اور روئے خطاب امت کی طرف ہے یا

خاطب عام ہے یعنی اے انسان کیا تو ہیں جانا۔

کہ اللہ ہی کی ہے حکومت آسانوں کی اور ذمین کی۔ (گناه گارول میں سے) وہ جس کو إعذاب دینا) جاہے گاعذاب اَنَّ اللَّهُ لَهُ مُلْكُ السَّمْوْتِ وَالْكُرُمُينُ يُعَلِّ بُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغِيفُ إِمَنْ يَشَاءُ

دے گا(صغیرہ گناہ ہوں یا کبیرہ کیونکہ عدل کا تقاضایہ ہی ہے کہ گناہ کی سزادی جائے) اور (اپنے فضل سے جس نے گناہ) بخشا عاے گا بخش دے گا(بداس کے نصل کا تقاضاہے خواہ توبہ کی ہویانہ کی ہو)۔

اور الله ہر چیز پر قدرت رکھنے والاہے ،عذاب دیے پر بھی اور معاف کردیے پر ۅۘٳ۫ٮڵ*ڎؙۘۘۼڸ*ڴؙڵۺؙؽٷؘؽڔؽڒٛ۞ بھی ۔لازم اس پر بچھ نہیں ۔عذاب کاذکر مغفرت ہے پہلے اس لئے کیاکہ عذاب کا استحقاق مغفرت پر مقدم ہے ۔ تقدیم عذاب کی ایک وجہ بیہ بھی ہے کہ اس جگہ صفت قدرت کو ظاہر کرنا مقصود ہے ، اور مغفرت سے زیادہ عذاب دینے میں قدرت کا ظہور ہو تا ہے۔ مغفرت میں تومنفور کی طرف سے کوئی رکاوٹ ہیں ہوتی گر عذاب میں عذاب پانے والے کی طرف سے ر کادٹ ہوتی ہے (یعنی عذاب کو قبول کرنے سے اس کی طبیعت انکار کرتی ہے مگر عذاب دیے دالے کی قدرت اس پر جراعذاب

ڽٵڲۿٵڵڗڛؙۏڷڮۼۘۯؙڹڬڰڒڹؽؘؽؙؽٵڔڠ^ؽڣٲڰۿؚ۫

اے بیفبر آپ کو ان لوگول کی حرمت ر نجیدہ نہ بنائے جو کفر میں تیزی کے ساتھ جارہے ہیں ۔جس چیز کا شرعااعقاد اور بشرط امکان ا قرار بھی ضروری ہے ۔اس کا

ا نکار کفر ہے۔

ا ما احدادر مسلم نے حضرت براء بن عاذب کی روایت سے بیان کیاہے کہ ایک بہودی جس کومز ائے تازیانہ دے کر منہ کالا کردیا گیا تھار سول اللہ عظفے کی طرف سے گزرا۔حضور ﷺ نے فرمایا کیا تمہاری کتاب میں زانی کی شرعی سزایس ہے یہودیوں نے جواب دیاجی ہاں ۔ آپ نے ایک یہودی عالم کو طلب فرمایااور اس سے فرمایا میں مجھے اس اللہ کی قسم دیتا ہوں جس نے موی پر توریت نازل کی تھی کیازانی کی شرعی سزاتم کوانی کتاب میں رہی ملتی ہے یہودی عالم نے کیا نہیں عدا کی قشم (توریت میں یہ صدرنا ہیں ہے) اگر آپ جھے قسم نہ دیتے تو میں آپ سے نہ بیان کرتا ۔ ہماری کتاب میں زانی کی سز استگسار کرتا ہے لیکن ہارے بوے آدمیوں میں جب زناکی کثرت ہو گئی تو ہارایہ طریقہ ہو گیاکہ برا آدمی پکر اجاتا تو ہم اس کو بغیر سراد یے چھوڑ دیے اور کمز ور کو پکر اجاتا تواس پر حد شرعی جاری کرتے ، آخر ہم نے آپس میں کمیاکہ کوئی الیی سز انتجویز کر لینی چاہئے جو او نے اور تنجے دونوں طبقوں والوں کو ہم دے سکیں چانچہ اتفاق آراء کے بعد ہم نے تجویز کی کہ منہ کالا کر نااور کوڑے ار ناز ناکی سز اب _ یہ سن کررسول اللہ عظی نے کہااے اللہ ان لو گول نے تو تیرے تھم کومردہ کردیا میں ہی سب سے پہلے تیمرے تھم کوزندہ كرر بابول _اس كے بعد آب كنے اس كوسنگار كرنے كا تھم وے ديا اور اس كو پھر مار مار كر ہلاك كر ديا گيا _اب بر الله نے آب كِيَايِّهُا الرَّسُوُلُ لاَ يَحُرُنُكُهُمُ الظَّالِمُونَ تَكَ نازل قرماني -إس آيت مِن يهوديون كا قول تقل كرتي موت فرمایا ہے آن او تینیم ھذا فَخُدُو، یعنی بہودیوں نے کہاتھا چلو محم کے پاس چلیں اگروہ کالا منہ کرنے اور کوڑے مارنے کا فتوی

دے دیں تواس پر عمل کر نااور سنگ ار کرنے کا فیصلہ کریں تومت ما نتا۔

بغوی نے یہ قصہ اس طرح لکھاہے کہ خیبر کے بڑے آدمیوں میں سے ایک عورت دمر دیے زناکا او تکاب کیا ۔دونوں شادی شدہ تھے ۔ توریت میں کت خداز انیول کی سر ارجم تھی لیکن بہودیول نے ان کے بڑے آدمی ہونے کی وجہ سے سنگسار کرنے کی سزادین مناسب نہ سیجی اور (مدینہ کے) بنی قریطہ کے پاس بیام بھیجا کہ محمدسے جاکر پوچھواگر شادی شدہ مر دوعورت زنا کریں توان کی سز اکیاہے ۔اگر دہ کوڑے مار ناتجویز کریں تو مان لیمااور سنگسار کر دین تیجویز کریں تونہ ما نتاہیہ بیام سن کربنی قریطہ اور نی تفیرنے کہاخدائی نتم دہ تواپیا فیصلہ کریں گے جوتم کو پسندنہ ہوگا ۔اس کے بعد کعب بن اشر ف ،سعید بن عمر و ،مالک بن الصيف ادر لبائبه بن الى الحقيق وغير ه خدمت گرامي ميں حاضر ہوئے اور عرض كيا _ محمد عليك بتائيے شادى شد ه ذاني اور ذائبيه كي آپ کی کتاب میں کیاسزائے ۔حضور نے فرمایا کیاتم میرے فیصلیہ کو پہند کروگے بہودیوں نے کہاجی ہاں اپنے میں جر کیل رقم کا عم لے کر نازل ہوئے ۔ آپ نے ان کو سکسار کرنے کے تھم کی اطلاع دے دی مگر انہوں نے قبول کرنے سے اٹکار كرديا_حفرت جرئيل ف (ايك بهودى عالم) ابن صورياكا حليه اور حالات رسول الله علية علية علية كرك كما آب ك اور ان یجود بول کے در میان ابن صوریا (کی شہادت) کو فیصلہ کن قرار دے دیا گیا (آپ ابن صوریا کو طلب کر اکیس) رسول اللہ عظیم نے بہودیوں سے فرمایا کیاتم اس جوان سے داقف ہوجو ابھی بےریش وبردت ہے ، گورے رنگ کا ہے ۔ ایک آ کھ سے کانا ہے ادر فدک کا باشندہ ہے جس گوا بن صور یا کہا جاتا ہے بہود یول نے کہا جی ہال حضور نے فرمایا تووہ کیسا آدمی ہے اورتم میں اس کا کیا در جہ ہے ۔ پہودول نے کما جتنے علماء تورات اس زمین پراس وقت رہ گئے ہیں ان میں وہ سب سے بڑاعالم توریت ہے ۔ پہودیول نے ابن صوریا کو بلولیا ۔جبُوہ آگیا تورسول اللہ علی نے فرملیاتم ابن صوریا ہو۔اس نے کہاجی ہال فرمایا کیاتم (احکام تورات کے اس وقت کے) علاء میں سب سے بڑے عالم ہو ،بن صوریانے کہایہ لوگ ایسا بی خیال کرتے ہیں ۔حضور نے بہودیوں سے فرمایا کیاتم ابن صوریا کواین اورمیرے در میان بھی بنانے پر راضی ہو ۔ بہودیوں نے کہاجی ہاں رسول اللہ عظی نے ابن صوریا ہے فرمایا ۔ میں تم کواس خدا کی قتم دیتا ہوں جس کے سواکوئی الٹے نہیں ۔ جس نے موسی پڑتورات مازل کی تم کومصر سے نکالا ۔ تم کو بچانے کے لئے سندر کو پھاڑدیا ۔ تم کو بچالیااور فرعونوں کوغرق کردیا ۔جس نے تم پر (تیدیس) بادل کاسابہ (روز د حوب کے وفت) کیااور تم پر من وسلوی نازل کیااور اپنی کتاب تم پر نازل کی جس کے اندر ان چیزوں کاذکرہے جو اللہ نے حرام یا طال کردی

سے سے اس کیا تہماری کتاب میں شادی شدہ ذانی کی سر استگیار کردیناہے ۔ ابن صوریانے کہاتی ہاں قسم ہے اس کی جس کی آپ نے بھے یاد دہائی کی ہے آگر جھے ہے اندیشہ نہ ہوتا کہ میرے جھوٹ ہولئے اور بدل کر بتانے ہے جھے توریت جلاؤالے گی تو ہیں آپ سے اقرار نہ کر تا ۔ لیکن مجمہ آپ کی کتاب میں کیا سراہے ۔ حضور نے فرمایا آگر چارعادل آدمی گواہی دیں گے کہ اس نے اس میں اس طرح دخول کیا ہے جسے سر مہد دانی ہیں سلائی تو شکار کرناواجب ہے۔ ابن صوریا نے کہا تھی میں سلائی تو شکار کرناواجب ہے۔ ابن صوریا نے کہا تھی میں ہی اللہ نے اس طرح نازل فرمایا ہے ۔ حضور نے فرمایا تو امر خداد ندی کو ترک کرنے کا تمہرارے لئے اول ترین باعث کیا ہوا ۔ ابن صوریا نے کہا ہم بڑے آدمی کو پکڑتے تھے تو اس کو (بغیر سزاد ہے) چھوڑ دیے تھے اور چھوٹے کو پکڑتے تھے تو اس کو الغیر میں نا کی کثر ت ہوئی بہاں تک کہ ہمارے اور چھوٹے کو پکڑتے تھے تو اس کو الغیر میں نا کی کثر ت ہوئی بہاں تک کہ ہمارے باد شاہ کے بچا کے بیخے نے زنا کیا تو ہم نے اس کو سنگ رہمیں کیا ۔ لیکن جب کی دوسرے خاندان کے ایک شخص نے ارتکاب باد شاہ کے بچا کو سنگ رہمیں کیا ۔ لیکن جب کی دوسرے خاندان کے ایک شخص نے ارتکاب باد شاہ کے بچا کو سنگ رہمیں کیا جب کی دوسرے خاندان کے ایک شخص نے اس کو میں ہوا اور مشورہ کیا گیا گیا ہے بیٹے کو سنگ رہمیں کیا جائے کہ ہوا اور مشورہ کیا گیا گیا کے بیٹے کو سنگ رہمیں کیا جائے گیا ہوا کی میں اس کو تھور نے کہا گیا ہوں ہوں نے تیرے تھم کو مردہ کردیا تو سب سے پہلے میں بی اس کو ذیدہ کر رہا ہوں ۔ اس پر کردیا گیا اور حضور نے کہا لئی جب ان لوگوں نے تیرے تھم کو مردہ کردیا تو سب سے پہلے میں بی اس کو ذیدہ کر رہا ہوں ۔ اس پر تھور نے کہا لئی جب ان لوگوں نے تیرے تھم کو مردہ کردیا تو سب سے پہلے میں بی اس کو ذیدہ کر رہا ہوں ۔ اس پر تھر کورہ کا تردول ہو اور تھر کی کورہ کر کردی غرف کر دوار ہوں ۔ اس پر تھر کورہ کا تردول ہو دور کے کہا گی کورہ کورہ کا تردول ہو اور کورہ کی دور کی خور کی ہو تھر کے تھر کی کورہ کی کردوار ہو اور کی کورہ کی کردوار ہو اور کی کورہ کی کردوار ہو اور کی کردوار ہو کردوار ہو کی کورہ کی کردوار ہو کی کردوار ہو کردوار ہو کردوار ہو کی کردوار ہو کردوار ہو کردوار ہو کی کردوار ہو کی کردوار ہو کی کردوار ہو کردوار ہور

بنوی نے اپی سندے حضرت ابن عمر کابیان نقل کیا ہے کہ کچھ یہودی رسول اللہ اللہ کی کے متعلق تمہاری عرض کیا ۔ہمارے ایک مر دادرا کی عورت نے ذنا کیا ہے (کیاس ادی جائے) حضور نے فرمایا سنگسار کرنے کے متعلق تمہاری کتاب میں کیا ہے ہیں کیا سام نے کہا جا گائیں ۔عبداللہ بن کا کور سواکریں اور کوڑے لگائیں ۔عبداللہ بن سلام نے کہا تم نے جھوٹ کہا توریت میں آیت رجم موجود ہے لوگ توریت لے آئے کھول کرایک آدی نے تلاوت شروع کی آیت رجم موجود ہے دھرت عبداللہ نے کہا تھ ہٹاؤاس نے ہاتھ ہٹاؤاس نے ہاتھ ہٹاؤاس نے ہاتھ ہٹاؤاس نے ہاتھ کھرنے کی کہا ۔ توریت میں آیت رجم موجود ہے حضور نے حکم دے کر دونوں کو سنگسار سامنے آگئ ۔ آخر یہودی بول اٹھے محمد نے کہا ۔ توریت میں آیت رجم موجود ہے حضور نے حکم دے کر دونوں کو سنگسار کرادیا۔ حضر سے عبداللہ کابیان ہے میں نے دیکھا کہ سنگ باری کے دقت مرد عورت پر جمکا ہوا تھا تا کہ عورت پر پڑنے والے پھر ایپ اور کو سنگسار کر دی کے دائم دیں تو ایس کو اللہ علی کے دیا کہ کو کہا ۔ ان لیسانور سنگسار کر نے کا حکم دیں تو ایس کا سے دیا کو کھا کہ محمد سے مسئلہ پوچھو ۔ اگر دہ کوڑے مارنے کا حکم دیں تو مان کی دوایت میں ہے غرض حضور نے سنگسار کرنے کا حکم دیں تو میں ایس بھی قصہ کابیان ای طرح ہے جس طرح مسلم کی دوایت میں ہے غرض حضور نے سنگسار کرنے کا حکم دیں اور ایس بھی قصہ کابیان ای طرح ہے جس طرح مسلم کی دوایت میں ہے غرض حضور نے سنگسار کرنے کا حکم دے دیا اور اس کو پھر میں بھی قصہ کابیان ای طرح ہے جس طرح مسلم کی دوایت میں ہے غرض حضور نے سنگسار کرنے کا حکم دے دیا اور اس کو پھر

بہتی نے دلاکل میں حفزت اُبوہر یرہ کی دوایت سے بھی ای طرح نقل کیا ہے۔
بغوی نے دلاکل میں حفزت اُبوہر یرہ کی دوایت سے بھی ای طرح نقل کیا ہے۔
بغوی نے لکھا ہے بعض علاء روایت نے لکھا ہے کہ آیت نہ کورہ کا نزول قصاص کے متعلق ہواتھا قصہ یہ ہوا کہ بنی نضیر
کو بنی قریط پر برتری حاصل تھی۔ بنی قریط نے کہا ہم اور ہمارے نضیری بھائی ایک بی باپ کی اولاد ہیں ۔ہماراسب کا نہ ہب
ایک ہے اور پنجمبر بھی ایک ہے لیکن بنی نضیر جب ہمارے کسی آدمی کو قتل کر دیتے ہیں تو ہم کو قصاص ہمیں دیتے۔ خون بہا کے اسر وست (کھجوریں) وے دیتے ہیں اور ہم اگر ان کے کسی آدمی کو قتل کر دیتے ہیں تو قاتل کو قتل کرتے ہیں اور ہم سے دگئی دیت بعنی ۱۰ داوس چھوارے لیتے ہیں اگر مقتول عورت ہوتی ہے تو اس کے عوض ہمارے مردکو قتل کرتے ہیں اور مقتول مرد ا

ماركر بلاك كردياً كيا بالرير آيت فإن جاء وكف فأحكم بينهم الع بإزل مولى

ورجہ کی)ووسری چوٹوں کے عوض ہم سے دو گنابدلہ لیتے ہیں۔اب ہارااور ان کا فیصلہ آپ فرمادیں۔اس پر اللہ نے یہ آیت انازل قرمانی۔

اس طرح الم احمد اور ابود اور نے حضرت ابن عباس کی روایت سے لکھاہے کہ اللہ نے بیہ آیت بہود یوں کے دوگرو ہوں کے حق میں نازل فرمائی ۔جالجیت کے زمانہ میں ایک گروہ کو دوسرے گروہ پر چیرہ دستی حاصل تھی ۔ دونوں فریقوں کا باہم معاہرہ مصالحت طے ہو گیا تھاکہ غالب فریق مغلوب فریق کا کوئی آدمی مکر ڈالے گاتو پچاس دست دیت ہو گیادر مغلوب کر دہ غالب قبیلہ ے کسی آدمی کو قتل کردے گاتو سووس دیت ہوگی ۔رسول اللہ ﷺ کی مدینہ میں تشریف آوری تک ای پر عمل ہو تا تھا۔جب حضور تشریف لے آئے تواتفا قامغلوب فریق نے عالب فریق کے ایک آدمی کومار ڈالا ۔ عالب گردہ نے سودس دیت طلب ی_مغلوب فریق نے کما کیااہیا بھی(دنیامیں) ہواہے کہ جن دو قبیلوں کا نسب ایک ہو د طن ایک ہو دین ایک ہو اور پھر ایک قبیلہ والوں کی دیت دوسرے قبیلوں والول سے آدھی ہو ۔ پہلے ہم نے یہ معاہدہ تمہارے ظلم دباؤ اور خوف کی دجہ سے کیا تھا اب مجر آگئے ہیں ہم دیت کے سووس ہمیں دیں گے اس نزاع کی وجہ سے جنگ چھٹر نے ہی والی تھی کہ وونوں فریق رسول الله ﷺ كى خدمت ميں معامله بيش كرنے پر راضى ہو گئے اور كھے لوگوں كو (جو واقع میں مخلص مسلمان نہ تھے منافق تھے) حضور كى خدمت ميں بھيجاتاكہ آپ كى رائے معلوم كريں راس بر آيت كَائِهَا ٱلرَّسُولُ لَا يَحَزَّ نُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ نازل

مِنَ الَّذِينَ قَالُوْا الْمَتَارِا فُواهِمِهُ وَلَهُ تُؤْمِنَ قُلُوبُهُمْ عَ (کفر میں تیزی سے بر ھبنے والے کچھ تو) ان لو كوں ميں سے ہيں جو منہ ہے كہتے ہيں ہم إيمان كے آية حالاتكہ ان كے دل مومن نہيں ہيں۔ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا الَّذِينَ نِسَارِعُونَ كابيان ب _ المَنَّا مقول ب لِأَفُواهِهِم كا تعلق قالوا ب امْنَا ب نَهي ب_

وَصِنَ الْكِن بُنَ هَا دُواة الله اور (يَحَم) يبوديول من عير

سَمُعُوْنَ لِلْكَذِب

وه جھوتی ہاتمی خوب سنتے ہیں۔

سَمْعُونَ خَبرتَ مِتدامجِدِوف ہے یعیٰ هُنِ سَمْاعُون ۔هم سمیر منافقون اور بہودیوں دونوں کی طرف راجع ہے یا صرف منافقوں کی طرف یہ بھی ہوسکتاہے کہ مِن الّذِینَ ھادُوْاخسُ ہواور سمْعون مبتدایعی بہودیوں میں ہے کچھ لوگ اجھوتی ہاتیں خوب سنتے ہیں۔

لِلْكَذِبِ مِين لام ذاكد ب صرف مفيد تاكيد بيايول كباجائ كرسمعون كامفهوم سيس كوقبول كرنے والے مرادیہ ہے کہ عَلَاء بِہَودِ جَو جَمونی ما تیں گڑھتے ہیں ۔یہ لوگ ان کو قبول کرتے ہیں ۔یالام لت کے لئے ہے یعنی یہ لوگ آپ کا کلام اس کئے سنتے ہیں کہ اس میں کی بیشی اور تغیر تبدل کرے، آپ پر بہتان تراش کریں ۔ بعض علاء کے نزدیک لام معنی الی ہے ۔ لیعنی اپنے علماء کے جھوٹ کی طرف کان اگاتے ہیں۔

سَمْعُوْنَ لِقُومِ الْخَرِيْنُ لَمْ يَا نُوكَ * ان مبودیوں تک منجائے کے لئے سنتے میں جو آپ کے یاس نہیں آئے ۔خواہا نتمانی بعض کی وجہ سے یا غرور کی وجہ سے مطلب سے کہ بن فریط کے جاسوس اہل نجیبر کے لئے جاسوسی

يُحَرِّفُونَ الْكَلِير رگاڑ تے ۔ ہے جیب کلام کو بعنی تورات میں آیت رجم و قصاص وغیر ہ جو نازل کی گئی ہیں ان میں تحریف (تبدیل) کرتے ہیں ۔القم کالفظ اسم جنس ہے یا اسم جمع بہر حال جمع نہیں ہے ۔ای لفظی رعایت کی وجہ ہے آئند و فقر و میں مفر د کی تنمیر اس کی طر ف۔راجن کی گئی ہے۔

كُمِنُ بَعْدِهِ مَوَاضِعِهِ : بعدت کے ووایئے مواقع پر ہو تاہے لینی اللہ نے جوالفاظ تورات میں جن مقامات یرر کو دیئے بیں ان میں تبدیلی کرتے ہیں ، تمریف سے مراویا لفظی ہے کینی ایک لفظ کو ہٹا کر دوسر الفظ اس کی جگہ رکھ دیتے تھے ۔ یا معنوی بعنی الفاظ کاوہ مطلب نہیں <u>لیتے تھے جواصلام اد ہو تا تھا۔</u>

يَقُوْلُونَ إِنْ أَوْرِينَ عُمُولُا كَتِي بِي أَكْرَمَ كُوبِهِ دِيا جائے يعني أكر محمد ﷺ تم كواس تجريف شده علم كي طرح تحم ديں .

فَحُنْ وَوَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى كُرنا_

کران کھے ٹوٹون اور اگر تم کو وہ (محرف شِدہ تھم) نہ دیا جائے یعنی اگر محمہ ﷺ اس تحریف شدہ تھم کے خلاف فیصلہ دیں تواس ہے اجتناب کرنا یعنی محمد ﷺ کے فیصلہ کو تبول نہ کرنا۔ فاحكارواء

ومَن يُردِ اللهُ فِتُنتَهُ

آپاللہ کی طرف ہے اس کی امدادیر کچھ قابو ہمیں رکھ سکتے یعنی اللہ کی

طرف ہے آپ کو بیہ طاقت نہیں مل سکتی کہ مراد خداد ندی کو دفع کر سکو ۔ یا بیہ مطلب ہے کہ اللہ کی مراد کو دفع کرنے کا تم کو مالکل قابو نہیں ہو سکتا۔

آیت بتاری ہے کہ معتزلہ فرقہ (جواللہ کی مراد اور ارادہ میں تلازم کا قائل نہیں) کا قول غلط ہے ۔اللہ کی مراد اور ارادہ

اُولِیا کا الکی بین کھ یکر جو الله ای تی طوق ر قانو بھٹے و اللہ ہے . یک وہ لوگ ہیں جن کے دلوں کویاک کرنا اللہ نے

نہیں چاہا ۔ یعنی کفرے پاک کرنا نہیں چاہا ۔معتزلہ کہتے ہیں کہ اللہ تمام بندوں ہے ایمان کاخواستگارے ۔ کفر نہیں چاہتا ۔ یہ] ایت ان کے قول کے خلاف محکم دلیل ہے[معزلہ نے امر اور ارادہ میں فرق نہیں کیا ۔وہ کہتے ہیں کہ جس طرح الله ایمان کا تھم دیتاہے کفر کا تھم نہیں دیتالیکن اس کے تھم کے خلاف لوگ کفر ومعصیت کرتے ہیں ۔ گویااس دنیامیں تھم خدا کے خلاف بندوں کی طرف ہے ہو تار ہتاہے ۔ای طرح الله بندول ہے ایمان ہی جاہتاہے لیکن بندے کفر کرتے ہیں ۔ کویااللہ کے اراوہ کے خلاف عمل کرتے ہیں ہیں ارادہ خداوندی کے خلاف بندولِ کی طرف سے عمل کا اظہار ہو تاہے اور مراد ارادہ میں انفکاک ہوجاتا ہے ۔اَشاعِرہ کہتے ہیں امرِ خداد ندی کے خلاف تو ہونا ممکن ہے اور ہورہاہے لیکن اراد وَالی خیر وشر دونوں کو حادی ہے ارادۂ خداد ندی کے خلاف ہونانا ممکن ہے ۔اللہ اگر امرادۂ خیر کرے تو کوئی شرکی ظرف نہیں جاسکتالور ارادۂ شرکرے تو کوئی خیر کی طرف نہیں لاسکتا ۔ جس طرح اس آیت میں صراحت ہے کہ اللہ نے ان کے دلوں کو کفر سے یاک کرتا نہیں جاہاس کئے پنجبر بھی کچھ نہیں کر سکتے لیکن اس کے باوجو دایمان لانے کا تھم ان کو دیا گیا (اگر چہ دہ ایمان نہیں لائے۔

كَهُمْ فِي التَّانْمَيَاخِذْ يُ مِنْ اللّٰهِ عَلَى اللّٰهِ عَلَى اللّٰهِ اللَّهُ مُنْ التَّانْمِيَا خِذْ مُنْ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللللّٰهِ الللّٰهِ اللللل

اداکرنے اور مسلمانوں سے خائف رہنے گی۔

وَلَهُمْ فِي الْاحِرَةِ عَلَا اجْ عَظِيْدُ ﴿ اور آخرت مِي انْهِي كها عذاب مِوا عذاب عظير عدماوج ووزخ من مميث رہنا لکھ وی منے یا مرون سبودیوں کی مرون ہوت رہی ہے یامنا فقول اور سبودیوں دونوں کا طرف راجع ہے

سكة عُوْنَ لِلْكَانِ إِكَالُوْنَ لِلسَّحْتِ وَ جَمُوتُ كُوخُوبِ سَنَّے والے اور بڑے حرام خور ہیں ۔ سَمَعُوْنَ كى تكرار محض تاكيدك لئے ب مشحت سے مراد حرام روزى ب راصل افت ميں سحت كاوضعى معنى ب الاكت راللان فرماياب

فَيْ مُحْتِكُمُ بِعَذَابِ لِعِنْ لِيمُ لِكُمَّ اخْفَنْ فِي الْمَالَ كُوسَ مَهِ الْمَالَ كُوسَ مَهِ الله عَلَى

اس آیت کانزول بہودی حکام جیسے کعب بن اشرف دغیرہ کے حق میں ہوا ۔ یہ لوگ رشو تیں لے کر مقدمات کی ڈگریاں دے دیا کرتے تھے اور ر شوت دینے والے کی جھوٹی باتیں س کر قبول کر لیا کرتے تھے اور فریق ٹانی کی طرف کوئی توجہ

حسن، قادہ، مقاتل اور ضحاک نے کہاسحت وہ ر شوت ہے جو مقدمہ کے فیصلہ کے سلسلہ میں لی جائے ۔ حسن نے کہا باطل کو حق بنانے اور حق کو باطل قرار دینے نے لئے حاکم کوجور شوت دی جائے دہ سحت ہے لیکن اگر ظلم کو د فع کرنے کے لئے ماکم کور شوت دی جائے تو کوئی ہرج نہیں بینی جان دمال کے بچاؤ کے لئے اگر حاکم کو بطور ر شوت کچھے دیا جائے تو دیے دالے پر کوئی گناہ نہ ہوگا لینے دالے کے لئے تو بہر حال حرام ہے۔

میں کہتا ہوں ہی تھم اس وقت ہے کہ مدعی حق بر ہو لیکن اس کو اندیشہ ہو کہ حاکم بغیر رشوت لئے میر احق نہیں دلوائے محااور فریق نانی کے ظلم کو دفع نہیں کرے گا تواس صورت میں رشوت دینا جائز ہے لیکن حاکم کے لئے حق کا فیصلہ دینے کے لئے

ر شوت لیما بھی ناجائز ہے۔

حضرت ابن سعد نے فرمایا ہے آگر کمی نے کمی کا حق دلانے یا ظلم کو دفع کرنے کے لئے حاکم ہے سفارش کی اور حاکم کو بچھ دیالہ ہے کہ اور حاکم نے اس کو قبول کر لیا تو حرام ہے ۔ لوگوں نے کہا ابو عبدالرحن ہمارا تو یہ خیال ہے کہ ناجائز فیصلہ کرنے کے لئے بچھے ایس ہوت کے لئے بیا تو موت نہیں ہے) فرمایا جائز فیصلہ کے لئے لیما تو کفر ہے ۔ اللہ نے فرمایا ہے وَمَنَ لَمَ الْکَافِرُونَ مروق کا بیان ہے میں نے حضرت عمر بن خطاب ہے عرض کیا ۔ فرمایئے کیا ناجائز فیصلہ کے لئے رشوت کی بادشاہ کے باس کمی کو قرب وعزت حاصل ناجائز فیصلہ کے لئے رشوت کی بادشاہ سے بال کمی کو قرب وعزت حاصل ہواور کمی شخص کی بادشاہ سے کوئی ضرورت وابستہ ہو گریہ مصاحب سلطانی بغیر پچھے ہمیہ تختہ لئے صاحب غرض کا کام نہ کرے۔ حضرت عمر کا اوشاہ منقول ہے بحت کے دو طریقے ہیں جن ہے لوگ (حرام) کھاتے ہیں (ناجائز) فیصلہ کی رشوت اور انہ کی بھاڑ۔

گیٹ کی دوایت ہے کہ (کمی مقدمہ کے دونوں فرنق) مدعی اور مدعیٰ علیہ حضرت عمر کی طرف آھے ہوھے۔ حضرت عمر نے ان کو ٹھبر ادیادہ بجر بنا ہے ہوئے۔ حضرت نے بجر ٹھبر ادیا (تیسر کی بار) وہ بجر آگے ہوئے آپ نے ان کا فیصلہ کر دیا ۔اس کی دجہ دریافت کی گئی تو فرمایا (پہلی بار) دونوں آگے آئے تھے تو جھے ایک کی طرف اپنے اندرائیا جھکا ومحسوس ہوا جو دوسرے کی طرف نہ تھا۔ میں نے اس حالت میں فیصلہ کرنا مناسب نہ سمجھا۔ دوسر کی مرتبہ ہوئے تب بھی بچھے کیفیت جھے اندر محسوس ہوئی اس حالت میں بھی فیصلہ کرنا مناسب نہ سمجھا۔ آخر میں جب تیسر کی بار ہوئے تو اول کیفیت بالکل ذاکل ہو چکی تھی اس وقت میں نے فیصلہ کردیا۔

رسول الله ﷺ نے فرملیا ہے اللہ کی لعنت فیصلہ کے سلسلہ میں رشوت دینے اور لینے والے پر رواواحمہ والتریذی وصححہ والحاکم عن ابی ہر یرہ رضی اللہ عنہ بغوی نے حضرت عبد اللہ بن عمر کی روایت سے بھی یہ حدیث مر فوعاییان کی ہے۔

فائدہ :- ابن ہمام نے لکھا ہے رشوت چند طُرح کی ہوتی ہے ۔ نبر 1 رشوت دے کر مقام قضاء حاصل کرنا ۔ اس صورت میں قاضی قاضی نہیں ہوسکتا (۔ لیخی رشوت دے کر قاضی بنتانا جائز ہے ۔ ایسا قاضی اختیارات قضا کا مالک نہیں ہوسکتا (۲) رشوت لے کر قاضی کا فیصلہ اپنی جگہ حق ہی ہو کیو تکہ بغیر پچھ لئے اجراء حق قاضی پر لازم ہو تاہے ۔ مال کالین دین دونول نا جائز ہیں ، (۳) اگر مخصیل منفعت (جائزہ) یاد فع مصرت کے لئے کسی کور شوت دی کہ حاکم وقت سے سفارش کر کے دہ معاملات ٹھیک کرادے تو یہ مال لینے دالے کے لئے حرام ہے ۔ دینے دالے کے لئے یہ فعل جائز ہے ۔ کہ اپنا ایک دودن محنت کرنے اور ابنادقت صرف کرنے کا معاوضہ طے اس سورت میں دہ مال سفارش کی رشوت نہ ہوگا ۔ اس صورت میں دہ مال سفارش کی رشوت نہ ہوگا ۔ اس طرح آگر جان دمان کا کرے درام ہے ۔ دینے دالے کے اس صورت میں دہ مال سفارش کی رشوت نہ ہوگا ۔ اس طرح آگر جان دمان کا کسی ہو دوران درائے کے درام ہے ۔ دینے دالے کے گئے حرام ہے ۔ دینے دائے حراث کے حرام ہے ۔ دینے دائے کے حرام ہے ۔ دینے دینے حرائے کے حرام ہے ۔ دینے دائے حراث کے حراث کو حراث کرنے دائے کی حراث کی حراث کی حراث کے حراث کرنے دائے کہ حراث کرنے دائے کی حراث کرنے دائے کی حراث کرنے دائے کی حراث کی حراث کرنے دائے کی حراث کرنے دائے کی حراث کی حراث کرنے دائے کی حراث کی حراث کی حراث کی دورائے کی حراث کی حراث کی حراث کرنے دی حراث کی حر

فائدہ:-محیطیں ہے کہ رشوت چند قتم کی ہوتی ہے نمبر اباہم الفت و محبت برمانے کے لئے کسی کو پچھ وینابیر شوت

آئیں ہدیہ ہادد جائز ہے۔ میں کہتا ہول رسول اللہ علی نے اس کے متعلق فرمایا ہے باہم ہدید دواس ہے آئیں کی مجت پر ما ہوگی (یابول ترجمہ ہوگا کہ باہم ہدید دو آئیں میں محبت بر حاقی غمبر ۱۲ کیک شخص نے دوسر سے کو ڈر ایاس نے ڈر کے مارے ڈرائے والے کے لئے حال نہیں لئین دین دین والے کے دینا جائز ہے یا نہیں عموما مشائح فقہاء اس کو جائز کتے ہیں کو نکہ جان ومال کی والے کے لئے حال نہیں لئین دینا والے کے دینا جائز ہے یا نہیں عموما مشائح فقہاء اس کو جائز کتے ہیں کو نکہ جان ومال کی حفاظت اور بچاؤ کے لئے یہ مال دیا جاتا ہے۔ نمبر سااگر کوئی شخص کمی کو اس غرض ہے پچھ دے کہ حاکم سے سفارش کر کے اس کاکام ٹھیک کرادے اس صورت میں اگر وہ کام ناجائز ہے تو اس کی سفارش کے لئے مال دینا بھی حرام ہے اور لینا بھی حرام ہو اوال سے والا اس کی مدور اگر کام جائز ہے اور مال اس لئے دیا گیا ہے کہ حاکم سے سفارش کر کے کام کرادیا جائز ہے اپنا جائز یہ مسلمہ اختلائی ہے کوئی جائز کہتا ہے کوئی ناجائز ۔ اس کو طال بنانے کی تد بیر یہ ہے کہ در میانی شخص اپنے وقت کی صد بندی کر کے صرف وقت اور محنت کا معاوضہ مطے کر لے اور حاکم ہے محاملہ ملے کرانے کی مدد کا کوئی معاوضہ مقرر نہیں کیا گر صاحب معاملہ نے خود تی اس کے موض پچھ دے دیا تو عام مشائع کے نزدیک اس کالینا مردہ نمیں ہے۔ مگر بعض کے نزدیک مکروہ ہے معزست ابن مسوو کا قول موض پچھ دے دیا تو عام مشائع کے نزدیک اس کالینا مکروہ نہیں ہے۔ مگر بعض کے نزدیک مکروہ ہے معزست ابن مسوو کا قول

فَأَنْ جِنَاءُوكِ اللَّهِ مِنْ الروه (ببودي فيصله كرانے كے لئے) آپ كياس آئيں۔

و آپ (چاہیں تو) ان کے مقدِمہ کا فیصلہ کردیں یا (نہ چاہیں) نہ کریں۔

فَاحُكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْاعْرِضْ عَنْهُمْ ١٤/٠: يُوْ مِنْ يَرْجُودِ بِأَرْدِي وَقِيلِ

وَانْ تُغْدِضُ عَنْهُمْ فَكُنْ يَضُرُّوُ فِي مَثَنِيًا ﴿ ﴿ أَكْرَ آبِ اَن كَا فِصلہ نہ كریں گے تب بھی دہ آپ کو كوئی دكھ نہ پنچا سکیں گے اللہ نے اپنے رسول كواختیار دے دیا كہ اگر غیر مسلم اپنا آپس كا مقدمہ لے كر آپ كے ماس آئیں تو فیصلہ كرمانہ

گرنا آپ کی مرضی پر مو قو<u>ف ہے جو چاہیں</u> کریں۔

بغوی نے لکھا ہے اگر ذمی کفار آپ اندرونی مقدمہ کا فیصلہ کرانے کے لئے مسلم حاکم کے پاس آئیں تو کیا حکام کو اب بھی ان کا فیصلہ چکانے اور نہ چکان کا ختیار ہے۔ یہ مسلم حکام کو اب بھی اختیار ہے کہ چاہیں تو اہل کتاب کے باہمی مقدمہ کا فیصلہ سورہ مائدہ میں کوئی حکم منبوخ نہیں ہے۔ مسلم حکام کو اب بھی اختیار ہے کہ چاہیں تو اہل کتاب کے باہمی مقدمہ کا فیصلہ کر دیں۔ نہ چاہیں نہ کریں لیکن اگر کریں تو اسلامی فیصلہ کریں تحقی، اضعی، عطاء اور قادہ کا یکی تول بے بعض علماء کے نزدیک کفار کے باہمی مقدمہ کا فیصلہ کریں تحقی، اشعی، عطاء اور قادہ کا یکی تول بیض علماء کے نزدیک کفار کے باہمی مقدمہ کا فیصلہ کریں تحقی، اشعی، عطاء اور قادہ کا یکی تول آب ہے ۔ حضرت کفار کے باہمی مقدمہ کا فیصلہ کریں تھی ہے ایک روایت میں حضرت ابن عباس کا بھی ہی تول آب ہے ۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا سورت مائدہ کی دو آبوں کے علاوہ تیسری کوئی آبت منسوخ نہیں ہے ۔ پہلی آبت لا تُحکم بَیْنَہُم اُوْا عُمِرْ سُلُو کُلُوں آبت فیان تجاء مؤک فاخکم بَیْنَہُم اُوْا عُمِرْ سُلُون آبت فیان تجاء مؤک فاخکم بَیْنَہُم اُوْا عُمِرْ سُلُون آبت فیان تجاء مؤک فاخکم بَیْنَہُم بُینَہُم بِمَا اُنْزُلُ اللَّه ہے۔ ۔ وسری منسوخ آبت فیان تجاء مؤک فاخکم بَیْنَہُم اُوْا عُمِرْ سُلُون آبت فیان تجاء مؤک فاخکم بَیْنَہُم اُوْا عُمِرْ سُلُون آبت فیان تجاء مؤک فاخکم بَیْنَہُم بُینَہُم بِمَا اُنْزُلُ اللَّم ہے۔ ۔

عَنْهُمْ ہے اس کی نائے آیت و اُن اَخْکُمْ آئیئمہُمْ بِمَا اُنزِلُ اَللَّهِمے۔ بیناوی نے لکھاہے اگر دو کتابی (کافر) ابنامقدمہ لے کر (مسلم) حاکم کے پاس آئیں تو حاکم پران کے مقدمہ کا فیصلہ کر دیناواجب ہمیں ہے ۔امام شافعی کا بی قول ہے لیکن اگر دونوں فریق یادونوں میں سے کوئی ایک ذی ہو تو فیصلہ کرناواجب ہے کیونکہ مسلمانوں نے ہر ظلم کو دور کرنے کا جمیوں سے عہد کیا ہے اور سورۂ مائدہ کی یہ آیت ذمیوں کے متعلق ہمیں ہے لمام ابو

حنیفہ کے نزدیک بہر حال مقدمہ کا فیصلہ واجب ہے۔

﴿ فریقین مقدمه کتابی ہوں یاذمی یا ایک ذمی ﴾

میں کہتا ہوں فریقین ذمی کا فر ہوں یا حربی اگر مسلم حاکم کے سامنے اپنا مقدمہ لا ئیں توانصاف کے ساتھ فیصلہ کرناحاکم

یر داجب بے ۔بادشاہ کی طرف سے وہ اس کاؤمہ واربتاہے ۔اس طرح اگر صرف مدئی علیہ ذی ہویا مسلمان ہوتب مجی حاکم بر مقدمه کافیملہ واجب ہے ۔ مسلمان توبہر حال مسلمان ہے اور ذی اہل اسلام کی ذمہ داری میں آچکا ہے ہاں آگر مدی علیہ حربی ہو توچو تکہ ان سے شریعت اسلامیہ کے احکام کا التزام نہیں کیا ہے اس لئے جاتم پر بھی اس کا فیصلہ کر ناداجب نہیں ہے لیکن اگر وونوں مسلمان ہوں یادونوں ذی ہول یادونوں حربی ہول باایک حربی اور ایک ذی ہواور دونوں جاکر کسی مسلمان سے فیصلہ کرانا عامیں مربه مسلمان عالم عدالت نه موبلکه اس کی حیثیت ایکی مو تو نیخ بنااور فیصله کرناداجب أمیس فیصله کردے یانه کرے دونول بانول كالضيار

اوراگر آب انکے باہمی مقدمہ کا فیصلہ کریں توانصاف کے ساتھ کریں۔ حقیقت میں ہے کہ اللہ انصاف کرنے والول کو پیند فرما تاہے ۔رسول اللہ نے

إِنَّ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُفْسِطِينَ ﴿

ارشاد قرمایا نصاف کرنے واکے اللہ کے پاس نور کے ممبرول پر ہوں گے۔رواہ مسلم

حفرت عمر بن خطاب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ کے نزدیک سب سے اعلی مرتبہ

والامنصف خُوش اخلاق عاكم موكا _اوربدترين مرتبه والاظالم جائل عاكم موكا_ (شعب الإيمان)_

وكيف فحكيم وعناك فرعنا فكرالتوالة فها حكم الله تعجب ہے کہ یہ آپ کو نتی بنارے ہیں حالا تکہ ان کے پاس تورات موجود ہے جس کے اندر اللہ کا تھم درج ہے ۔استفہام تعجی ہے بعنی تعجب ہے کہ یہ لوگ ایسے بی کو ر ان کا بیان بین بین بین اور اس عم کا فیصله کرارے ہیں جو ان کو خود معلوم ہے ۔ تورات میں موجود ہے لینی ذانی کو سنگ ار کردینا مگریہ اس پر عمل نہیں کرتے _ خلاصہ مطلب یہ ہے کہ تحکیم سے ان کا مطلب طلب حق اور ا قامت شرع نمیں بلکہ سہل تھم کی خواہش ہے ۔خواہ دہ اللہ کا تھم نہ ہو۔

تَحَيَّزُولُونَ مِنْ بَعْلِ ذَلِكُ وَمَا أَوْلَلِكَ بِالْمُوْمِينِينَ أَ پھر (جب آپ ان کی تورات کے موافق 🛮 🕏

عم دیتے ہیں تو)اس کے بعدوہ منہ چھیر جائے ہیں (بات بیہ ہے کہ) یہ ایماندار ہی ہیں۔اللہ کی کسی کتاب پر ایمان ہیں ہے۔نہ آپ کی کتاب پر ،نہ توریت پر ،ورنہ توریت پر عمل کر نے اور توریت کی جو کتاب تقید بق و تائید کر رہی ہے اس پر ان کا المان ہو تا۔

ٳؽۜٙٲڶؙڹٛڒؙڵؽٵڶڷۊٛۯڶڎٙڣۿٵۿٮڰٷڹؙۅٛڗ۠ ہم نے توریت نازل کی ہے جس کے اندر مدایت اور نور ہے

۔اس سے اللہ کے احکام معلوم ہوجاتے ہیں ۔اور اگر دل سخت نہ پڑگئے ہیں توان میں روشنی پیدا ہوجاتی ہے اس کے ذریعہ سے انبیاء فیصلے کرتے تھے لیعنی موسی اور موسی کے بعد والے انبیاء

جن میں سب سے آخری نبی محمد میں ۔رجم کا فیصلہ کرتے تھے ۔رسول اللہ ﷺ نے بھی، یبی فیصلہ کیا ۔حسن اور سدی نے کہا التبيتون ب مرادر سول الله علي كي دات ب - آب في سنك اركر في كا فيعله كيا تما (كسى جماعت كر روار ك لئ جمع كا صيغًه استعال كرلياجاتاب) اس جكه بهي ميغه جمع الى طرح آياب جس طرح آيت إنَّ إنراهِيم كانَ النَّهُ قَانِتًا بين ابراهيم كو امت فرمایا ہے۔ اور بجائے ماضی کے یک کھم مضارع کا صیغہ میہ بتانے کے لئے استعال کیائے کہ رسول اللہ عظیہ کا فیصلہ بھی

مقصود آیت میں داخل ہے۔

بعض اہل تفسیر کا خیالے ہے کہ نیبٹیوں سے مراد وہ انبیاء ہیں جو حضرت موسی کے بعد اور حضرت عیسی ہے پہلے ہوئے کیونکہ دوسری آیت میں وقعت نینا عکلی اتار ہیم بعیب میں آیاہے (ہم ان سب کے بیچیے عیسی کو لائے) کیکن اگر رسول اللہ کو بھی نِبیٹون کے اندر داخل قرار دیا جائے گا تو پھر اس آیت میں تاویل کی جائے گی اور 'آ ناکر بہم کی ضمیر بعض انبیاء کی طرف راجع کی جائے گی (کیونکہ رسول اللہ کے بعد توحضرت عیسی کو نہیں بھیجا گیا تھا تو گویامطلب یہ ہوگا کہ محمد علیقہ کے علاوہ دوسر ہے انبیاء کے بعد ہم نے عیسی کو بمیجا) جیسے آیت و بعولتھن آخق بِرَدَهِنَ میں بقض عور توں کی طرف ضمیر راجع ہے اس کے

تعسير مظهر ىار دوجلد ٣ الم ابو حنیفہ نے فرمایا ہماری شریعت میں گزشتہ شریعتوں کے جواحکام منسوخ ہمیں کردیئے مجے ان پر عمل کرناواجب ہے۔ ر سول الله عليه في فرمايا مين و نيالور آخرت مين عيسى بن مريم سے بهت زيادہ قرابت ركھتا ہوں _انبياء علاتي بھائي ہيں _ان كي ا کیں مختلف ہیں مگر دین سب کا ایک ہے ۔الحدیث متفق علیہ یعنی دین سب کا ایک ہی ہے ۔جواللہ نے جاری کیا ہے مگر انبیاء کے تعدد کے لحاظ سے دنیامیں اس دین نے آنے کے طریقے مخلف ہیں۔ اگذِین اَسْلَمُوْا جوالِلہ کے عظم کے مطبع تھے۔ لفظ اُسُلَمُوْا میں انبیاء کی مدح اور مسلمانوں کی عظمت کا اظبار اور بہودیوں پر طنز ہے کہ توریت کے علم پر میہ نہیں چلتے اور اللہ کے علم کی اطاعت نہیں کرتے۔ ان لو گوں کے لئے نازل کی جو کفر سے تائب ہو گئے تھے سافینہا ھکدئی وَنْوْد سے بعنی توریت کے اندر ہدایت اور نور ان الوگول کے لئے ہے جو کفرے تائب ہو گئے ۔ بیایت حکم ہے اس کا تعلق ہے یعنی بہودیوں کے مقدمات کا فیصلہ توریت ہے انبياء كرتے مصلى الماء نے كہاس آخرى شق پرلِلَّد فِنَ مِن لام بمعنى على موكا جيسے وَإِن اُسَانَتُم فَلَهَا مِن فَلَهَا معن ے فَعَلَيْهُا (اَكْربدى كروك تواينے نفس كابى نقصال كروكے) ياجيے أوليَّكِ لَهُمُ اللَّغُنَّةِين لَهُمْ بمعى عَلَيْهِمْ بِ(ان ای لوگوں پر لعنت ہے) میں کہتا ہوں اس تشر تح پر آیت کا مطلب کیہ بھی ہو سکتاہے کہ انبیاء توریت کے ذریعہ سے مہودیوں کے کفر کی دجہ سے ان کے خلاف حکم دیتے تھے کیونکہ تورات کا فیصلہ یہودیوں کے خلاف پیہ تھا کہ جب کوئی رسول تمہاری کتاب کی تصدیق کرنے والا آئے تواس کو ضرور ما نتااور اس کی مد د کرنا بیضاوی نے لکھاہے کہ لِلَّذِیدَیٰ ھَادُوُا کی قید ولالت کر رہی ہے کہ اس آیت میں انبیاء سے مراد وہ انبیاء بنی اسر ائتل ہیں جو موس کے بعد آئے تھے اور ان کو تھم دیا گیا تھا کہ توریت کے احکام یر عمل کریں ۔وہ انبیاء مراد نہیں ہیں جواحکام توریت پر عمل کرنے پر مامور نہ تھے ۔ جیسے عیسی اور محمد عظیمات مطرح آیت لِكُلِّ جَعَلُناً مِنْكُمْ شِرُعَةً وَينْهَا جَامِحُى ولالت كررى ب كذعبى اور محديثية توريت كے احكام ير مامورند تص | بیضادی کے اس قول کی بنالہام شافعی ہے اس مسلمہ یرہے کہ گزشتہ شر بیعتیں ہمارے لئے ولیل ہنیں ہیں۔ ہم کہتے ہیں آیت لِکُل جَعَلْناً مِن کُمْ شِرْعَة وَمِنْهَا جَا اس امریر دلالت ہیں کرتی کہ توریت کے تمام احکام منسوخ کردیئے گئے۔ ہال یہ ضروراس سے معلوم ہو تاہے کہ توریت کے بعض یا اکثراحکام کو منسوخ کر دیا گیا ۔اورجب تک قر آن اور حدیث سے ٹابت نہ ہو جائے کہ فلال حکم جواللہ نے دیا تھا منسوخ کر دیا گیا ۔ ہمارے لئے واجب العمل رہے **گا** کیو تک الله ف خود فرماديا فبهد كهم افتد أه اور اہل اللہ یعنی زاہر ، صوفی اینے مریدوں کے اخلاق کو درست کرنے اور دلوں کو صاف و شستہ بتانے کے گئے توریت کے مطابق ظم دیتے تھے۔ اورماہر علماء بھی احبار کا واحد حکر محاور جؤئے جبڑ نیادہ تصبح ہے ماہر عالم کو جبر کہتے ہیں ۔ بعض علماء والكخباد نے حیرِ کامعنی جمال تکھاہے حدیث میں آیاہے دوزخ ہے ایک آدمی الیی حالت میں نکلے گاکہ اس کاحسن د جمال جاچکا ہو گا _ تجیر تجمعنی تحسین لفظ حبر (جمعنی جمال) ہے ہی بناہے ۔علاء جمال امت ہیں جمال علم سے آراستہ ہوتے ہیں اس کئے علّاء کواحبار کہا بمأاستُحفظوامِن كِتْبِاللهِ بوجہ اس کے کہ ان کو کتاب اللہ کی مگہد اشت کا حکم دیا گیا تھا اِسٹنی محفاظ سے مراد

یہ ہے کہ علاء کو توریت کی نگہداشت اور اس کے مطابق عمل کرنے کا تھم دیا گیا تھا ۔ بھولنے اور عمل نہ کرنے کی ممانعیت اور ۔ الفاظ میں کاٹ چھانٹ اور معنی میں روو بدل ہے باز داشت کر دی گئی تھی ۔ خلاصۂ مطلب ریے ہے کہ انبیاء اور ان کے مبعین کو چو نکہ توریت کی نگہداشت وحفاظت پر مامور کردیا گیا تھااس لئے وہ لوگوں کو توریت کے مطابق حکم ویتے تھے۔

ادرده(الله في كتاب يا مميداشت كتاب في طلب ير) اقراري موسي تح يت لو كول كو كتاب وَ كَانُوْاعَلَيْهِ شُهُكَاءَهُ

کی تعلیم دیے تے اور صاف میان کرتے تھے یں (اے حکام اگر تمہارے فیلے لوگوں کے مقصد کے خلاف ہوں تو پرواہ نہ کرو) تم لوگوں فَلا تَخْشُو النَّاسَ اور (میری کتاب واحکام کوترک کرنے میں) جھے ہے ورو -ابن عساکر اور عیم ترندی نے حضرت ابن عبس کا قول نقل کیاہے کہ اگر آوی آدی ہے ڈرے تواس مخص پرای آدی کومسلط کیاجاتاہے جس سے دہ ڈر تاہے ۔ادر اگر ومی اللہ کے سواکی سے نہ ڈرتا ہو تو اللہ اسے سواکس کواس پر قابو ہمیں دیتا اور جو آدمی آدمی سے امیدر کھتا ہے اس کو اس سے دابسة كردياجاتا ہے۔ اور اگر اللہ كے سواكى سے اميد ندر كھے تو اللہ اسے سواكى اور كے سرداس كو نہيں كرتا۔ اور میرے (نازل کئے ہوئے) احکام کے عوض ندلو۔ وَلَا تَشْتُرُوا بِالَّذِي حقیر معاوضہ لیعنی دنیوی اسباب وسامان لیعنی اللہ کے احکام کے مقابلہ میں رشوت وغیرہ نہ لو ۔اس ثَمَنَّا قَلِيْلًا ا آیت ہے صراحا ثابت ہے کہ توریت کے جن احکام کامنسوخ ہونا ثابت نہیں ان کی مکلّف پیدامت بھی ہے۔ اور جس نے اللہ کے نازل کئے ہوئے احکام کے مطابق حکم تہیں دیا لینی اللہ کے ومن لمريخ كم بما أنزل الله احکام کی تو بین کی اور آن کا انکار کرتے ہوئے ان کے مطابق تھم نہیں دیا کذا قال عکرمة۔ عَا ولَيْكَ عُدُولَيْكَ هُدُ الْكُفِرُونَ ۞ وه بى كافر بين العِنى اس بات كونىس مانة كد احكام وخداوندى كو حفير سيحضه كالن كو تھم بہیں دیا گیا) بعض علاء کے نزدیک کا فروں سے مراد فاسق ہیں ۔ بعض نے کہاکفرے مرادے حق یوشی حضرت ابن عباس اور طاؤس نے فرمایا یہ وہ کفر نمیں جو دین سے خارج کر دے ۔ جیسے اللہ اور روز آخرت کا اٹکار دین سے خارج کر دیتا ہے بلکہ اس نے احکام خداوندی کے خلاف تھم دیا،اس نے حق کوچمپایا۔ وَكِتَبْنَا عَكَيُهِمْ فِيْهَا اور بم في توريت من بنامر ائل ير فرض كرديا تل اَتَ النّفُسُ بِالنَّفُسِينُ كَم جان كے بدلے جان يعنى قاتل آزاد ہوياغلام۔ مرد ہويا عورت، مسلمان ہوياذي مقتول کے بدلہ میں اس کو قتل کیا جائے ہماری شریعت میں اس مسئلہ کی تحقیق سور وَ بقر ہ کی آیت النحورُ بِالْحُرِ ہ کی تغییر میں گزر چکی وَالْعَانِينَ بِالْعَانِينِ اور آکھ آکھ کے عوض پھوڑی جائے۔ والكنف بالكنف اور ناک تاک کے بدلہ میں کا تی جائے۔ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ اور کان کان کے عوض کاٹا جائے۔ وَالسِّنَّ بِأَلسِّنِّ اور دانت دانت کے عوض اکھاڑا جائے۔ اور (خاص) زخول کاری بدلہ ہے ۔ یہ خاص کے بعد عام کاذکر ہے ۔ لفظ قصاص جو نکہ وَالْجُورُورَ وَصَاصُّ ایے اندر مثلیت کا منہوم رکھتاہے اس لئے جمال تک مثلیت ممکن ہوگی ۔بدلہ لیا جائے گااور مثلیت کسی طرح ممکن نہ ہوگی تو قصاص (یعنی جسمانی بدلہ) ہنیں لیا جائے گامٹلا اگر جوڑے قصد اکاث دیا ہو تو کا نے والے کا ہاتھ بھی اس جوڑ سے کانا جائے گا ے خواہ ہاتھوں کی لمبائی (اور موٹائی) میں اختلاف ہو، یمی تھم ٹانگ ،سر ،ناک ، کان کی لو کاٹنے اور دانت توڑنے کا ہے ۔اگر ضرب کی وجہ سے آنکھ باہر نکل پڑے توبدلہ ناممکن ہے کیونکہ مثلیت ہمیں ہوسکتی لیکن اگر آنکھ اپی جگہ باتی ہواور بینائی جاتی زے توبدلہ واجب ہے کیونکہ مثلیت ممکن ہے ،بدلہ کا طریقہ یہ ہوگاکہ آئینہ کوخوب گرم کیا جائے گااور مارنے والے کے چہرو پر تررونی رکھی جائے گی اور پھر گرم آئینہ کو آٹھ کے قریب لایاجائے گا(آئینہ کی تیش تررونی پریگے گی تواس سے ایک خاص قشم کی بمای اٹھ کر تبلی پر نکے گی) اس طرح آ کھ کی روشنی جاتی رہے گی۔ صحابہ کی ایک جماعت کا قول ای طرح آیاہے کفایہ میں ہے

کہ انباایک واقعہ خضرت عثان کے زمانہ میں ہوا تعلہ حضرت عثان نے صحابہ سے مسئلہ یو جمالیکن کی نے کوئی (شانی) جواب

آئیں دیا ۔اتے میں حضرت علی تشریف لے آئے اور آپ نے بیر کیب بتائی ۔ کمی صحابی نے اس کی تردید نہیں کی کویا انفاق آراء ہو گیا ۔حضرت عثمان نے اسی طرح تھم جاری کردیا ۔سوائے دانت کے اور کمی ہڈی (کو توڑنے) کابدلہ نہیں ہے۔ مسئلہ : - امام ابو حذیفہ اور امام احمہ کے نزدیک زخم کابدلہ اس وقت لیا جائے گاجب زخم کا ایڈ مال ہو جائے ۔ امام شافعی کے نزدیک (بھرنے کا نظار نہیں کیا جائے گا) فور آبدلہ لیا جائے گا ۔احناف کی دلیل حضرت جابر کی روایت ہے کہ ایک طخص کو زخمی کیا گیا تھا ۔اس نے فور ابدلہ لینے کی ورخواست کی مگر رسول اللہ نے زخمی کے اچھا ہونے تک زخمی کرنے والے سے بدلہ لینے کی ممانعت فرمادی ۔رواہ الدار قطنی۔

مسئلہ: -اگر آدھی باتھ سے ہاتھ کاٹ دیایا جوف تک گہراز نم پہنچادیا گر مجروح اچھا ہوگیا توبدلہ نہیں لیاجائے گاکیونکہ مٹیت کا امکان نہیں ۔اول صورت میں ہڈی کی شکست ہے جس کا کوئی ضابطہ نہیں اور دوسری صورت میں موت سے نئے جانا نادر الو قوع ہے ۔ بظاہر تو ایسی ضرب ہلاکت تک پہنچاد تی ہے ۔امام شافعی کے نزدیک اگر بازو تو ڈریااور الگ کردیا تو کہنی سے ہاٹھ کاٹا جائے گا اور اگر در میانی کلائی سے تو ڈ اتو بہنچ سے کاٹا جائے گا۔ دوسری ہڈیال تو ڈنے (اور اعضاء کو الگ کردیے) کا بھی بھی تھم ہے کہ قریب ترین جو ڈے ضارب کے اسی عضو کو کاٹا جائے گا۔ بقیہ حصہ کا فیصلہ کسی بنچ کے ذریعہ سے ہوگا۔

مسئلہ: - زبان اور عضو مخصوص کو کاشنے کا بھی امام صاحب کے نزدیک قصاص نہیں کیونکہ یہ دونوں عضو پھیلتے اور سنگرتے ہیں اس کئے ممکن نہیں ہاں اگر حشفہ کو کاٹ دیا ہے توبدلہ لیا جائے گا(کیونکہ کاشنے کی حد معین ہے) امام ابو یوسف امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اگر ذبان اور عضو مخصوص کو جڑھے کاٹ دیا تو چونکہ مماثلت ممکن ہے اس لئے بدلہ لیا جائے گا۔ اگر پورا ہونٹ جڑتک کاٹ لیا توبدلہ لیا جائے گا۔ مماثلت ممکن ہے اور پچھ حصہ کاٹ لیا توبدلہ نہ ہوگا۔ مماثلت کا اندازہ نہیں ہوسکا۔

مسکلہ: - لیخ ہاتھ کے عوض تندرست ہاتھ اور دائیں کے عوض بلیاں یابائیں کے عوض دلیاں نہیں کا تاجائے گا، یہ فیصلہ اجماعی ہے۔

مسکلہ': -اگر مفروب کی آنکھ اپنی جگہ تھی مگر نابیعا تھی یاہاتھ گنجا تھایاز بان گونگی تھی ۔یاذکر سن (بیکار) تھا ۔یاا نگلی از اکد تھی اور ان اعضاء کو ضارب نے کاٹ دیا تو جمہور کے نزدیک کسی عادل شخصے فیصلہ کر لیاجائے گالور امام احمد کے نزدیک صحح عضو کی دیت کا ایک تمہائی او اکر ناہوگا کیو نکہ عمر و بن شعیب کے دادا (حضرت عبداللہ) کی روایت ہے کہ رسول اللہ سکائے نے ایک تمہائی دیت دینے کا فیصلہ صادر فرمایاس آنکھ کا جو اپنی جگہ قائم ہو مگر بے نور ہو اور شل ہاتھ کا جب اس کو کاٹ دیا گیا ہو اور ناکارہ دانت کا جب اس کو اکھاڑ دیا گیا ہو ۔رواہ البہ تھی من طریق النسائی حضرت ابن عباس کی مو قوف صدیت میں ہے کہ شل ہاتھ کی ایک تمہائی دیت ہے۔ اور آنکھ اگر اپنی جگہ قائم ہو اور بے نور ہو توایک تمہائی دیت ہے۔

مسكد: -اگر مقطوع كاباتھ صحح اور قاطع كاباتھ شل ہوياانگلياں كم ہوں توامام صاحب كے نزديك مقطوع كواختيار ب عاب قاطع كے شل ہاتھ كوكائے ياپور اپور امال تاوان لے لے پور اجسمانی بدل لينے كا توامكان ہى نہيں ہے لہذا يا تواپخ حق سے كم (جسمانی) بدل ليناپڑے گايا لى بدل لے گا رامام شافعی كے نزديك مالى بدل لينے كے علاوہ كوئى اور چارہ نہيں۔

مسئلہ: -اگر کھوپڑی کے دائیں بائیں دونوں ابھاروں کے در میآن اتن ضرب گلی کہ دونوں ابھاروں کے در میان کاپورا حصہ زخمی ہو گیا لیکن ضارب(کاسر بڑا ہونے کی وجہ ہے) انتاز خم اس کے سر کے دونوں ابھاروں کے در میانی حصہ پر پورانہ آسکتا ہواس صورت میں زخمی کو اختیارہ کہ اپنے زخم کے ناپ کے بر ابر ضارب کے سر پرزخم لگائے۔خواہ دائیں میں ابھارہے شروع کرے یابائیں ابھارے یامالی تاوان لے لے اس کے بر عکس صورت ہوتب بھی بھی اختیار ہوگا۔

مسکلہ: - امام صاحب کے نزدیک دانت توڑنے کا بھی دیا ہی جسمانی بدلہ ہے جیسادانت اکھاڑنے کا امام شافعی کے زدیک توڑنے کا جسمانی بدلہ ہمیں کیو فکہ مثلیت ناممکن ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ اگر ہی ہے رہتا جائے تو اصل شکست ہم اٹمت ہو سکتی ہے ۔ حضر تانس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ لونٹ کا بدلہ لینے کار سول اللہ ﷺ نے تھم دیا تھا ۔ رواہ النہ ائی حضر تانس رضی اللہ عنہ کی ہی ایک روایت یہ بھی ہے کہ انس بن مالک کی پھو پھی رکھے نے انسار کی ایک لڑکی کا دانت توڑ دیا ۔ انسار رسول اللہ عظیمہ کی خدمت میں حاضر ہوئے ۔ آپ نے بدلہ لینے کا تھم دے دیا ۔ یہ تھم من کر انس بن مالک کے پچا حضر ت انس بن نضر بولے یار سول اللہ اس کا دانت نہیں توڑ ا جائے گا ۔ رسول اللہ عظیمہ نے فرمایائس بدلہ اللہ کا فرض تھم ہے ۔ اس کے بعدمہ عی راضی ہوگئے اور مالی عوض انہوں نے تبول جائے گا ۔ رسول اللہ عظیمہ نے فرمایائس بدلہ اللہ کا محم ہے ۔ اس کے بعدمہ عی راضی ہوگئے اور مالی عوض انہوں نے تبول کر لیا ۔ یہ دیکھ کر رسول اللہ علیہ نے فرمایا ۔ اللہ کے بحد بندے لیے ہیں کہ اگر اللہ کے اعتماد پر فتم کھا جینسیں تو اللہ ان کی فتم

پوری کردیتاہے، متفق علیہ۔ مسکلہ: - قتل نفس سے کم ضرب میں شبہ عمد نہیں ہو تا۔ ضرب یا قصدا ہو گی یا ضرب خطا قتل نفس سے کم میں شبہ عمد

كالحكم عمر كاہے.

مسکلہ:-اطراف بدن کا قصاص مسلم وذمی ہے در میان امام ابو حنیفہ کے نزدیک جاری ہوگا کیونکہ امام صاحب کے نزدیک مسلم وذمی کے اطراف کا مالی معاوضہ برابر ہے لیکن امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اگر مسلم غیر مسلم کے اطراف قطع کر دے توقصاص نہ ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک قتل کافر پر بھی مسلم سے قصاص نہیں لیا جاسکتا، سور وَ بقرہ میں یہ مسئلہ گزر

چاہے۔

فکن تک گاق بہ فیگو گفارگا گئة بیا (حقدارول میں ہے) جو کوئی (قصور وار کے) تصاص ہے در گزر کے گا تو معاف کرنے والے کے لئے یہ نعل کفارہ ہو جائے گا ۔حضرت عبداللہ بن عمر دبن عاص، حسن بھری، شعبی اور قادہ نے مطلب بیان کیا ہے ۔ ایک انصاری راوی ہیں کہ آیت فَسَنَ دَصَدَقَ بِهِ فَیهُوَ کَفَارَةٌ کَهُ کے سلسلہ میں رسول اللہ علیہ میں اسول اللہ علیہ میں اسول اللہ علیہ میں اسول اللہ علیہ معاف کے فرمایا اس ہے مرادوہ محض ہے جس کا دانت تو زویا گیا ہو یا ہاتھ یا کوئی اور حصہ کا شدیا گیا یا اس کوز خی کر دیا گیا ہو اور وہ معاف کردیا گیا ہو یا ہوگی ہوگی اور حصہ کا شدی کردی ہوگی تو اس کے گنا ہوں کا چہار م حصہ ساقط کردیا جائے گا اور اگر ایک تم ائی حصہ ساقط کردیا جائے گا ۔اور اگر اس نے چہار م دویہ۔ کوئی تو پورے گناہ ساقط کردیا جائے گا ۔اور اگر ایک تم ائی حصہ ساقط کردیا جائے گا ۔اور اگر ایک تم ائی حصہ ساقط کردیا جائے گا ۔اور اگر جہابین مردویہ۔

طبرانی نے الکبیر میں حسن سند سے حضرت عبادہ بن صامت کی روایت سے تکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اپنے جسم کے کمی حصہ (کے دکھ) کو معاف کر دیااللہ اس کے بقدر اس کے گناہ ساقط فرماد ہے گا ۔ طبر انی اور بیہتی نے سنجرہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کو دکھ دیا گیا تو اس نے صبر کیا اور اس کو دیت دی گئی تو شکر کیا اور جس پر ظلم کیا گیا تو اس نے معاف کر دیا اور اگر خود ظلم کیا تو مغفرت کا طلب گار ہوا ۔ ان سب لوگوں کے لئے (عذاب آخر ت سے)امن ہے اور یہ ہدایت بیافتہ ہیں۔

تر فدى اور ابن ماجه في لكما ب كه حضرت ابو در داء نے فرمایا میں نے خود سنار سول الله عظی فرمار ہے تھے جس محف كو

کوئی جسمانی اذیت دی جائے اور وہ معاف کردے تواللہ اس عمل کا وجہ ہے اسکا کیک درجہ بلند کرتا ہے اور گناہ کوساقط فرماتا ہے ہارے مینے دام (حضرت مرزاجان جانال) رحمہ اللہ کوجب زخمی کیا گیااور ایسازخمی کیا گیا کہ اس سے آپ کی وفات ہوگئ ادر امیر الامراء (نواب نجف خال) نے آپ کے پاس پیام بھیجاکہ میں آپ کے مجرم سے قصاص نوں گا تو چنے نے فرمایاتم میرے مجرم سے کچھ تعرض نہ کرد شخ نے اس کومعاف کر دیا۔

بعض الل تغییر کے نزویک لک کی ضمیر مجرم کی طرف داجع ہے مجرم کاذکر اگر چہ صراحتا، نبیں آیا مگر کلام سابق ہے سمجھا ضرور جاتا ہے ۔اس وقت آیت کامطلب اس طرح ہوگا کہ اگر حقد ار معاف کردیں کے توبید معافی مجرم کے حقٰ میں گناہ کا کفارہ ہو جائے گی اور جس طرح بدلہ چکانے کے بعد آخرت کا کوئی مؤاخذہ اس کے ذمہ باقی نہیں رہتا ۔اسی طرح معانی کے بعد بھی آخرت میں اس کامؤاخذہ منہ وگا رمامعاف کرنے والے کا تواب تووہ اللہ کے ذمہ ہے ۔اللہ نے خود فرمایا ہے فیمن عفی و اصلح فأخره على الله بغوى نے لكھا ہے يہ تغير حضرت ابن عباس كے قول ميں آئى ہے _ مجامد، ابراہيم اور ذيد بن اسلم كا تجھی یہ قول ہے۔

۔ آیت کا تیسر امطلب یہ بھی بیان کیا گیاہے کہ جو شخص اپنی طرف سے خود تصاص دے دے کا یعنی تصاص شرعی مستحق تصاص کو بخوشی دے دے گاتو یہ فعل اس کے گناہوں کا کفارہ ہوجائے گااللہ نے فرمایا ہے فنی القِصَاصِ تحیوہ کیا اولیتی

اور الله نے (قصاص وغیر ہ کا)جو تھم نازل کیاہے جولوگ اس کے مطابق تھم نہیں

وَمِنُ لَدُيخُكُمْ بِمَا ٱنْزُلَ اللهُ

تودہ بی ظالم (ستم ڈھانے والے) ہوں گے کہ تھم الی کی تعمیل سے بازر ہے۔ وَ فَكُنَّيْنَا عَلَى أَنْزِهِمْ بِعِينَهُ مَى ابْنِ مَوْتِيَعَ اور ہم نے ان انبیاء کے بعد عیسیٰ بن مریم کو بھیجا

رس ك_ فَاولِيكَ هُمُ الظَّلِمُونَ۞

کہ وہ اینے ہے پہلے والی کتاب یعنی توریت کی تقدیق کرتے تھے اور ہم نے ان کو انجیل دی جس کے اندر مذہب اور روشنی تھی۔ اورجوانے سے پہلے والی کتاب یعنی تورات کی تقدیق کرنے والی تھی۔

مُصَدِّ قَالِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرُلةِ ٷانتَنْهُ الْإِنْجِيْلَ نِيْهِ هُلَّا ى وَنُورًا * وَّمُصَدِّ قَالِمَا بَيْنَ بَكُيْهِ مِنَ التَّوْلِيةِ

وَهُدِّيَى وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّنِفِينَ ۗ اور بِر بيز گاروں كے لئے سر اسر ہدايت اور نفيحت تھی۔ فِيمہ ہدتّی جملہ حاليہ ہے اور مُصَدِّقاً كَا عَطفَ فِيُهِ مُهدِي يرب حونكم الجيل سے فائدہ اٹھانے والے صرف وہی لوگ ہیں جو اہل تقوی ہوں اس لئے

خصوصیت کے ساتھ پر ہیز گاروں نے کئے انجیل کوہدایت ونفیحت قرار دیا۔

وبالجلھ است الیک شبہ: -نزدل قر آن کے بعد انجیل کو منسوخ کر دیا گیا۔ پھر وکیکٹکئ بصیغہ امر کس طرح علیج ہوگا۔ امر تو حال یا استقبال کے لئے آتا ہے (امر کامقصدیہ ہوتا ہے کہ فور ایا آئندہ اس تھم کی تعمیل کی جائے۔ گزشتہ کے متعلق اب تھم دینانا قابل

جواب : - الجيل كے تمام احكامات منسوخ أميس كئے گئے اور جو احكام منسوخ كئے گئے ہيں اور قر أن كى وجہ سے ان كو ترک کردیا گیاہے تواس کا تھم بھی اعجیل میں ہی موجود تھا (تو گویایہ بھی تھم انجیل کی تغییل ہوئی)آب اگر منسوخ ہونے کے بعد اس منسوخ پر عمل کیا جائے گا تو تھم انجیل کی خلاف در زی ہو گا۔ آئل انجیل ہے مراد ہے حضرت عینیٰ کی وہ امت جور سول اللہ کی بعثت سے پہلے گزر چکی اور امت اسلامیہ جورسول اللہ علیہ کی بعثت کے بعد امت محمریہ قراریائی۔ (یعنی حضور کی بعثت کے بعدیہ بی امت اسلامیہ انجیل وال ہے کیونکہ انجیل کے احکام پریہ بی چلتی ہے اور قر آن سے جواحکام انجیل منسوخ کردیے مجھے ان پر نہیں چلتی کیونکہ قر آن ہے ان کے منسوخ ہو جانے کی صُراحت خود اعجیل میں پہلے سے موجود مختی اس طرح منسوق شدہ ادکام پرنہ چلنا بھی تھم انجیل کے مطابق ہے۔) ۔ وَمَنْ لَمْ يَعْمُ كُمْ بِهَا أَنْزُلَ اللّٰهُ فَاؤُلِيكَ هُوُالْفُسِقُونَ ﷺ اور جولوگ اللّٰد كى نازل كردہ كتاب كے مطابق تھم نہیں دیے دہ اللّٰہ كى اطاعت سے باہر ہونے دیے ہیں۔ یا (فاسیقون سے مراد كافر ہیں لینی) ایمان سے خارج ہیں۔ كيونكہ اللّہ كے ادكام كو حقير جانتے ہیں۔

اول الكيتاب سے مراو قرآن ہے۔الف لام عميدي ہے اور دوسرى الكيتاب سے عام كتب الهيد سابقة جي اس ميں الف

لام جنسی ہے۔ میں پہیشہ کار جمریں واپری والی حضریت این عمال نے شامد کیا ہے مہی قول محامد ، قباد ہ اور سیدی اور کسائی کا ہے عکر

کُاکٹ کُونٹینکو میں آنڈل اللہ کی لوگوں کے معاملات میں اس تھم کے مطابق فیصلہ سیجے جو اللہ نے (قر آن میں) نازل کیا ہے۔ کیونکہ تھم قر آنی ایک مسابق کے موافق ہوگایا تائے۔

اور (اگر اوگ آپ سے اللہ کے علم کے خلاف فیصلہ کرانا چاہیں تو) آپ ان کی خواہشات

وكلاتكيغ الفواء هو

تعکمانجاء کی مین الحق اسلامی کوچھوڑ کرجو آپ کے پاس (اللہ کی طرف ہے) آگیا ہے۔ چونکہ اتباع (اس جگہ) مغہوم انحراف کو مضمن ہے اس لئے اس کے بعد عن لایا گیا۔ یاحال محذوف ہے یعنی مُعرُضاً عَمَّا جَاءً کَ۔

المجلّ الموسود المسترعة وَمِنْهَا جَالا الله وكر) تمهارى برامت كے لئے ہم نے تر بعت اور (دین کی) کھلی ہوئی راہ مقرر کردی۔ شرعة کماٹ، مراو تر بعت، کیونکہ شریعت بھی۔ دوامی زندگی تک پنچانے والی راہ ہے۔ بینہ کہا ہے کھلا ہوارات مراد و نی راستہ بید لفظ ننج سے ماخوذ ہے نہے کا معنی ہے وضع کر کھل گیاواضح ہو گیا) بیضاوی نے اس آیت ہے اس امر پر استد لال

کیاہے کہ ہم گزشتہ شریعوں کے احکام پر مکلف ہنیں ہیں۔

ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ اگر قر اکن یا صدیث سے ثابت ہوجائے کہ اللہ نے سابق کتابوں میں یہ تھم دیا تھااور قر اکن وحدیث سے ثابت ہوجائے کہ اللہ نے سابق کتابوں میں یہ تھم دیا تھااور قر اکن وحدیث سے اس تھم کا منسوخ ہوتا ثابت نہ ہو تو لا محالہ ہم بھی اس کے مکلف ہوں گے کیو نکہ وہ بھی ہماری شریعت کے احکام میں ہی داخل ہے (کیونکہ گزشتہ اقوام و ملل کے لئے اس تھم کا خاص ہونا ثابت نہیں اس لئے اس کو عام ہی قرار دیا جائے گا اور قیامت تک سب اس پر مامور ہوں گے) اب یہ کہنا کہ کتب سابقہ کے تمام احکام قابل ترک ہیں عقل سے بھی بغاوت ہوا و اللہ نام فرد گا مسائل میں ہے۔

افر کے بھی خلاف ہے۔ دہا شریعتوں کا باہم اختلاف تو وہ اصول میں نہیں ہے۔ اکثر فرد عی مسائل میں ہے۔

اور آگر اللہ جا ہتا تو تم کو ایک جماعت بنادیتا کہ ہم ذمانہ میں سب فرد ع

وَكُونَشَاءُ اللهُ لَجَعَلُكُمُ أَمَّهُ وَاحِدَةً اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ ا له شبه كاذياده والشح جواب وه بجومتر جم نے ترجمہ میں اشار تا بین القوسین عبارت كوزیاده كر كے ظاہر كردیا ہے اس پر غور كیا جائے۔ میں بھی متفق ہوتے نہ کسی حکم کی منسوخی ہوتی نہ تبدیل

وَلَكِنَ لِيَبُهُو كُمْ فِي مِنَ التَّكُمُ لَي لَين (اس نه جالم اور تم كو مختف امتين اور مختف شريعون كاحامل بناديا) تاكه ان احکام کے سلسلہ میں تمہاری جانچ کرے۔جواللہ نے تم کودیئے ہیں (اور جو ہر زمانہ اور ہر امت کے لئے جداجہ امناسب ہیں) مطلب یہ ہے کہ اللہ کو یہ جانچنا مقصود ہے کہ تم میں سے کون اللہ کے علم پر چلناہے اور کون اپنے باپ دادا ہے دین کی اند معی تقليدير جمار بتائے۔ بعض علماء نے آیت كامطلب اس طرح بيان كياہے كه أگر الله جابتاك تم سب اسلام ير بوجاؤتو جر أتم كو اسلام یر متفق بنادیتا مگراس نے تہارے جانیجنے کی غرض ہے جر آئیس کیا۔

فَأَنْ تَبِقُوا الْخَيْرِتِ ﴿ مَعُهِ نِيكَ أَعَالَ كَي طرف برُ صُولِ يعني قرصت كوغنيمت سمجھواوراعمال صالحه كي طرف سب ے آگے بڑھنے کی کوشش کرد تاکہ سبقت کی نِصْیلت تم کو حاصلِ ہو (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے)جو مخص کوئی احجماطریقتہ جاری کرے گااس کواس طریقة پر چلنے کا تواب بھی ملے گااور ان لوگوں کا تواب بھی ملے گاجو (قیامت تک)اس طریقه پر چلتے ر ہیں گے مگر ان چلنے والول کے تواب میں کوئی کمی نہیں کی جائے گ۔

الى الله حَرْجِعُ كُوْجِوبُعًا مُ مَسِ كَ والسِي الله بن كى طرف موگ يدوعوت سبقت كى علت اور سبقت كرنے

والول کے لئے جزاء کاوعدہ اور سبقت میں کو تاہی کرنے ولول کے لئے عذاب کی وعید ہے۔

فَيْكَبِّتُكُمُّ بِمَاكُنُنُّمُ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿ يَكُر وه تَم كُو جَلَادِ عُلَا جَن باتول مِن تم اختلاف كرتے تے ليني حق ر ست اور باطل پرست کی جزاء سر اکا فیصلہ کردے گاجس ہے معلوم ہو جائے گاکہ کون حق پر تھالور کون باطل پر)۔ ابن اسحاق پر سے درب می پر سے مرب ہو ہے۔ کہ کعب بن انٹر ف، عبداللہ بن صوریالور شاس بن قیس نے باہم مشورہ کیااور کہا چلو نے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ کعب بن انٹر ف، عبداللہ بن صوریالور شاس بن قیس نے باہم مشورہ کیااور کہا محمد کے پاس چلیں۔ شاید ہم ان کو ان کے دین سے بہکا سکیں۔ یہ مشورہ کرکے خدمت گرامی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا محمد آپ جانتے ہیں کہ ہم یہود کے علاء اور سر دار ہیں ہم آگر اتباع کرلیں گے توسب یہودی آپ کے پیچھے آجا کیں گے اور جارے خلاف ہیں کریں گے ہاراانی قوم ہے کچھ جھڑا ہے ہم آپ کے پاس مقدمہ لے کر آئیں گے۔ آپ ہم کو قوم والوں کے خلاف ڈگری دے دیں۔ اگر آپ ایا کردیں گے تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے۔ حضور نے اس بات ہے انکار کردیا اور مندر جەذبل آيت نازل ہو ئي۔

وَ أَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزِلَ اللهُ وَلَا تَتَبِعُ آهُوا عَهُمُ وَاحْلُ رُهُمْ أَنْ يُفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللهُ إِلَيْكَ * اور (ہم نے آپ بریہ عم بھی نازل کیا کہ اللہ نے جواحکام نازل کئے ہیں ان کے مطابق ان کا باہمی فیصلہ کریں۔ اور آگر فیصلہ ان کی خواہشات کے خلاف ہوتو)ان کی خواہشات برنہ چلیں اور احتیاط رکھیں کہ یہ کہیں اللہ کے مازل کردہ بعض احکام سے آپ کو برکانہ دیں۔اس کلام کا عطفِ یا الکتاب پر ہے (ای تقدیر پرترجمہ مذکورہ ہوگا)یا الحق پر ہے۔یہ بھی ہو سکتاہے کہ امر نا محذوف كاأن احْكُم مفعولِ موان يَفْتِنُوكَ مَهُمْ عبدل في يعنى ان كى فتنه الكيزى اور ممر وكي سے درس يا مفعول له یعن ان سے نختاط رہیں ۔ ان کی فتنہ انگیزی کے اندیشہ سے یاان سے احتیاط رکھیں کہ کہیں یہ آپ کو گر ای میں نہ ڈال دیں (اس

رکیب کے مطابق رَجمہ کیا گیاہے)۔

فَانَ تُوكُوا الله بهرا ريون منه مور ليل يعنى نازل شده تكم اعراض كرين ادر دوسر ي كسى تكم كے خواستگار ہوں۔ فَاعْلَمُ النَّهَا يُرِيِّدُ اللَّهُ أَنْ يَصِينُبَهُ مُرِبِبَعْضِ ذُنُّو بِهِمْ اللَّهِ لِقِينِ كَرِيجِ كه بنَ خداى كومنظور ہے كه ان كے بعض جر موں یران گوسز ادیے یعنی خدای کو منظور ہے کہ بعض گناہوں کی مز اان کود نیابی میں فور ادے دی جائے۔ بعض ذنوب ے مراد ہے روگر دانی کرنا۔ لیکن ضمیر (به)لانے کی جگہ صراحت کے ساتھ بعض ذنوب کالفظ ذکر کرنے ہے اس امر پر تعبیہ کرنی مقصود ہے کہ گناہ توان کے بہت ہیں بخیلہ دوسرے گناہوں کے ایک گناہ یہ بھی ہے کہ نازل شدہ حکم سے منہ موڑتے ہیں اوريه بهت براگناه ب_ وَإِنَّ كُنُايُرًا مِّنَ النَّاسِ لَفْلِيقُونَ ﴿ الدان لوكول ش عيب آدى فاس بي ليني بهوديول ش عيب

لوگ سر کش اور کفر میں حدے آگے برھے والے ہیں۔

كيا بجريه لوك دور جابلت كافيمله جائت إلى - جابليت على ادب جابليت كه دور كا نہ ب ملین اپنی خواہشات پر چلنا۔ بعض الل روایت نے لکھاہے کہ اس آیت کانزول بنی قریط ادر بی نضیر کے حق میں ہوا۔ ان لو کوں نے رسول اللہ سے درخواست کی تھی کہ ان کا فیصلہ وہی کیا جائے جو اال جالمیت دور اسلام سے بہلے کے لوگ) کرتے تنے کہ جداجدا قبائل کے معولوں میں چھاد چھا کا فادر کھتے اور ایک قبیلہ کے معول کودوسرے قبیلے کے معول سے (تصاص اور دیت کے لحاظ سے) برا چھوٹا قرار دیتے تھے۔ آیت میں استفہام انکاری ہے بعنی (تھم جابلیت کی طلب نہ کرنی چاہئے) آب ایا

وَمَنْ أَحْسَنْ مِنَ اللَّهِ حُكُمًا لِقُوْمِ يُوقِونَ فِي اور فيمله كرنے من الله على كون اجماع ايمان ركھے والول كے زد كيدلفوم من لام بيان كام يعن الل ايمان بي غورو فكر كرت بي اور سوج سمجه كراس نتيجه ير يبنيخ بين كه الله س بهتر اور برتر محكم والالوركوئي بہلي موسكنا (محلوق كاعلم ما قع اور الله كاعلم كال ب- محلوق كے ساتھ جذبات اور ميلانات كے موئے بيں اس لئے اس کے قائم کردہ قوانین اور جاری کردہ احکام میں بھی احول۔ رسم ورواج، قومیت، وطینیت، سلیت اور اسانیت وغیرہ کے جذبہ کالگاؤ ضروری ہے لیکن اللہ ہر جذبہ سے پاک ہے اس لئے اس کا بتلیا ہوا قانون اور دیا ہوا تھم علم دعد ل پر بنی ہوتا ہے)۔ ابن مر دویہ نے حضرت ابن عباس کے حوالے سے لکھاہے کہ عبداللہ بن الى بن سلول مسلمان ہو گیا تھا لیکن پھر اس نے سوچاکہ میرے اور قبائل بی قریطہ دی نفیر کے در میان معاہدہ ہے اور ہوسکتا ہے کہ مسلمانوں کے خلاف چکر چل جائے (اور بہودی غالب آجائیں) یہ سوچ کروہ اسلام ہے مجر گیااور کا فر ہو گیا۔حضرت عبادہ بن صامت نے فرمایا میں بنی قرط اور بی تضیر کے معاہدہ سے اللہ کے سامنے اظہار بیز ارک کرتا ہوں۔ اب میر اتعادن اللہ اللہ کے رسول اور مسلمانوں کے ساتھ ہے۔ إِس َرِ آيت نَهُ يَنِهَا ٱلَّذِينَ السُّنُوا- اوْرَائِمَنَا وَ لِيُتَكُمُ اللَّهُ اوْرَلَوْكَانُوْايُوْمِينُوْنَ بِاللَّهِ وَالنِّبِيِّ وَمَا ٱنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذَا اولياء مازل مولى

ابن اسحاق، ابن جریرِ ، ابن ابی حاتم اور بیمجی نے حضرت عبادہ بن صامت کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب بی قیقاع کے یمودیوں میں باہم جنگ ہوئی تو (معاہدہ کے بموجب) عبداللہ بن الی بن سلول انہی کے معاملہ میں الجمعار ہادر انہنی کی طرف ہے کھڑا ہو گیالیکن عبادہ بن صامت رسول اللہ کی طرف آگئے اور عرض کیا کہ میں ان کے معاہدہ سے دست بر دار ہوتا ہوں اور اللہ اور اس کے رسول کے سامنے اظہار بیزاری کرتا ہول۔ آپ قبیلہ نی عوف بن خزرجی کے ایک فردیتے (لینی خزرجی ہتے)اور آپ کا بہود یوں سے ایسا ہی معاہدہ تھا جیسا عبداللہ بن ابی کا تھالیکن آپ نے کا فروں کے تعادن وید د سے اظہار بیز اری کر دیا۔

آپ کے آور عبداللہ بن الی کے متعلق آیت ذیل کانزول ہوا۔

اے ایمان دالو بہودیوں اور عیسائیوں کو ہے ا

يَا يُها النِّينَ أَمَنُوا لَا تَتِجْنَا والنَّهُودَ وَالنَّصَلَّى اولِيّاءَة دوست ندبتاؤلینی آن براعمادندر محولور دوستول کی الی معاشر ت ان ہے ندر کھو۔ ا

بَعْضُهُمُ أَوْلِياً وَبَعْضِ * ووتوباهم ايك دوسرے كے دوست بيں يعني جو نكه سب كاند هب ايك باس كئے

۔ اُ قامنی عیاض کی روایت ہے کہ حضرت عمر نے حضرت ابو مو کی اشعری کو حکم دیا کہ آپ نے جو کچھ لیادیا ہوا یک چمزے پر (لکھ لر) **پیش سیجئے حضرت ابو مو کا کاتب عیسائی تھا، کاتب نے حساب پیش کیا حضر ت عمرؓ نے تعجب کیااور فرمایا یہ بردی یاوواشت ر کھتا ہے۔** اچھاہاراایک خطشامے آیاہے تم اس کومسجد میں چل کر پڑھ دو، حضرت ابو موی نے فرمایایہ مسجد میں نہیں جاسکا، حضرت عرشے فرملیا کیا ۔ جنب ہے، حضرت ابو موی نے کہانہیں، عیسائی ہے، حضرت ابو موکی کابیان ہے کہ بیر سنتے بی حضرت عمر بے میرے کچو کامار ااور ميري دان پر ضرب رسيد كي اور فرماياس كو تكال دو بمر آيت المنتخيدُ و البيهُودَ وَالنَّصَارِيُّ أَوْلِياءٌ علاوت فرمائي اخرجه اين ابي عاتم،

آپس کی مواالات اور تمہاری مخالفت وضرر رسانی پرسب متغق ہیں اس آیت میں دوستی کی ممانعت کی وجہ بیان فرمائی ہے۔ وَمَنْ يَتَوَلَّهُ مُر مِنْكُمْ فَإِنَّكُ مِنْهُمْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن عيد

تعنی عبداللہ بن ابی جوان کادوست ہے حقیقت میں کا فرومنافق ہے۔

رسول الله علي فرمايا ابوالحباب تم كو بمودك دوستى سے عباد ہ بن صامت برجو كھے ترجي ملے گ دہ تمہارے لئے ہوگى عبادہ کے لئے نہیں ہو گی۔ ابن ابی نے کہا تو میں اس کو قبول بھی کر لوں گا۔

یہ بھی جائزے کہ فَانِنَهُ مِنهُم سے مجازی معنی (یعنی فاس ہونا) مراد ہومطلب بیہ کہ یہود یول اور عیمائیول سے جو مسلمان دوستی کرے گاوہ فاس ہو گالور فاس کا فرکے مشابہ ہو تاہے، فاینکہ مینہم کہد کر کلام میں زور پیدا کیا تاکہ ان کا فرول سے اجتناب رکھنے کے تھم کی قوت کا ظہار ہو جائے۔

رسول الله في ارشاد فرماياجومسلمان مشركول كے ساتھ رہتا ہو ميں اس كاذمه دار أبيس (كه لرائي كے وقت مسلمانوں كا الشكراس كوكا فرسمجھ كر قتل كردے) طبرانى نے قابل دہوتی سندے حضرت خالد بن دليد كى روايت ہے اور ابو داؤد، ترندى اور ا نمائی نے حضرت جریر بن عبداللہ کی روایت ہے اس کو نقل کیا ہے۔

إِنَّ اللهَ لَا يَهُمِ فَي الْقُوْمَ الظُّلِيمِينَ ۞ ﴿ لِاشْبِهُ أَيلُهُ ظَالَمُولَ كُومِ السَّا اللهُ كُل كُومِ السَّا اللهُ اللهُ كَال كُومِ السَّالَةُ لَا يَهُمُ مِن كُم السَّالُوكُ وَمِدَالِتِهِ اللهُ اللهُ كُل كُومِ السَّالُهُ لَا يَهُمُ مِن اللهُ كُل كُومِ السَّالُةُ لَا يَهُمُ مِن اللهُ كُل كُومِ السَّالُةُ لَا يَهُمُ لِي اللهُ كُل كُومِ السَّالُةُ لَا يَهُمُ لِي اللهُ كُل كُومِ السَّالُةُ لَا يَهُمُ لِي اللهُ كُل اللهُ كُل اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ كُل اللهُ كُل اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ كُل اللهُ اللهُ كُل اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ كُلُ اللهُ اللهُ

ایاب نہیں کر تاجو کافروں سے دوستی کرکے خود اینے اوپر بھی ظلم کرتے ہیں اور مسلمانوں کے دشمنوں سے تعاون کرکے مسلمانوں پر بھی ستم کرتے ہیں۔

سلمانوں پر جی ہے ہیں۔ فَتَرَى اَلَّذِیْنَ فِی قُلُوبِهِمْ مُمَرَضٌ یَیْسَارِ عُوْنَ فِیْرِمْ ای لئے تم ایے لوگ کو کہ جن کے دلوں میں یماری ہے دیکھتے ہو کہ دوڑ دوڑ کر ان میں تھیتے ہیں ،اس سے مراد عبداللہ بن ابی بن سلول اور اس کے منافق سائتمی ہیں جو بوديول ب موالات اور تعاون من تيزي سے مس رے تھے يُسكار عُون يا ترى كادوس امفول باكر مونى كو بمعنى تَعْلَمُ مانا

جائے اور اگر خری ہے مراد آنکھول ہے دیکھنا ہو تو جملہ حالیہ ہے۔ کیقُولُون کھنٹنگی آئ نصِیبکنا داہِر گام ہے ہیں کہ ہم کو اندیشہ ہے کہ ہم پر کوئی حادثہ پڑجائے بینی زمانہ کی کوئی گردش آبڑے معاملہ الف جائے کا فرول کے ہاتھ میں اقتدار پہنچ جائے اور محمر کا کام سمیل کونہ پہنچے اور مصیبت ہم بر پڑے، کذا قال ابن عباس، بعض اہل تفسیر نے آیت کے مطلب کی اس طرح تشریح کی ہے ہم کو اندیشہ ہے کہ زمانہ کی کوئی گردش پڑجائے اور ہم کا فردل سے مدد لینے کے ضرورت مند ہو جائیں یا خٹک سالی آجائے اور کال پڑجائے اس وقت یہ لوگ ہمیں غلہ

ا بن جریراور ابن اسحاق نے لکھاہے کہ حضرت عبادہ بن صامت نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا یہود**یوں میں م**یر ہے ا ہم معاہدہ لوگوں کی تعداد بہت ہے تگر میں اللہ اور اس کے رسول کے سامنے ان کی دوستی ہے بیز اری کااظہار کرتا ہوں اور اللہ اور اس کے رسول سے موالات کر تاہوں۔ اس پر ابن ابی نے کہا مجھے توزمانہ کی گرد شوں کا اندیشہ ہے میں اپنے ہم معاہدہ لو گوں ک دوست سے دست بردار نہیں ہوسکا۔ حضور ﷺ نے فرمایا ابو الحباب بہود کی دوستی ہے جوتم کو عبادہ پر ترقیح حاصل ہوگی وہ تمہاری ہوگ، عیادہ کی نہ ہوگی ابن الی نے کہا تو میں اس کو قبول کر لوں گا۔

فَعَسَى اللهُ أَنْ تِنَاتِيَ بِالْفَتْحِ فَي بِي قريبِ اميدِ ب كه الله فق (سامنے) لے آئے، اَلْفَتْحُ سے مراد قادہ اور مقاتل کے نزدیک رسول اللہ علی کی نصرت کا فیصلہ کن تعلم اور کلبی وسدی کے نزدیک فتح مکہ اور ضحاک کے نزدیک فیسر فدک

ا من ساستوں کی فتح ہے۔ اور دوسر ی بہودیوں بستیوں کی فتح ہے۔ اَوْ اَصْدِقِینَ جِنْدِ کَا اِسْ اِی اَکُونَی اور باتِ خاص اِنی طرف سے اس سے مراد ہے، منافقوں کے پوشیدہ راز ظاہر کردینا سام کا کُواَصُدِ قِیْنَ جِنْدِ کَا اور ان کو قتل در سواکر نایا نبی قریط کو قتل اور بی نضیر کو جلاد طن کردینالور جزیر و عرب سے بہودیوں کی جزا کھاڑ دینا۔

نَيْصْبِحُوا عَلَىمَ ٱلسَّرُوافِيَ ٱلْفُييهِ مُنْ اللهِ مِنْنَ اللهِ بحربه منافق این یوشیده دلی خیالات پر پشیمان مول ھے۔ یو شیدہ ولی خیالات سے مراد ہے اُفاکن اور کا فرول کی دوستی کا خیال، یعنی ان کواپنے پوشیدہ خیالات پر تبثیمانی ہوگی ان ظاہر اعمال کا تو ذکر ہی کیا ہے جن ہے واضح طور پران کے نفاق کی نشان دہی ہوتی ہے۔ اور مسلمان کہیں سے وَ يَقُولُ الَّذِينَ الْمُنْوَا الْمُؤُلِّاءِ الَّذِينَ ٱقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَا نِهِمُّ کہ کیا یہ د ہی لوگ ہیں جنہوں نے اللہ کی پختہ قشمیں کھاکر کہاتھا۔ بِقول جمّلہ استینا فیہ ہے مطلب یہ ہے کہ جب اللہ فتح سامنے لے آئے گا تو منافق اس وقت مادم ہول کے اور مسلمان بطور تعجب کہیں گے جھِنڈ اِٹمان سے مراد ہیں پختہ قسمیں۔ یہ فعل محذوف كامفول مطلق ب يعنى يُجْتَبِدُون جَهْدَ أَيْماً نِنهِمُ اور جونك جَهَدَ أَيْماً نِهِمْ جمله عاليه محذوف كا قائم مقام ب اس لئے (باوجود مفول مطلق مونے کے) اس كامعرف لاناورست بياجية كد أيمان اور اَقْسَمُوا كامعنوى اثر اك ب رونوں كااكي بى معنى إس لئے جهذ أينكا نيهم أفسيموا كامفول مطلق ب کہ ہم یقینا تمبارے ساتھ ہیں یعنی مسلمان آپن میں بطور تعجب کہیں گے کہ کیا یہ وہی لوگ میں جنہوں نے قسمیں کھا کھا کر کہا تھا کہ ہم مسلمانوں کے ساتھ میں یا اظہار مسرت کے طور پر ندکورہ بالا قول آپیں گے یا بیود یوں ہے کہیں گے کہ اہن لوگوں نے پختہ قسمیں کھاکر کمیا تھا کہ ہم تمہارے ساتھ میں اگر تم کو تکالا گیا تو ہم بھی تمہارے ساتھ نکل جائیں گے اور اگر تم ہے جنگ کی گئی توہم تمیاری مدد کریں گے۔ ان کی ساری کارروائیاں برباد گئیں اور حَبِطَتُ اعْمَالُهُ مُ فَأَصْبَكُوا خُسِولِينَ ۞ ونیاووین میں بدناکام ہو گئے۔ یہ آیت یا مومنون کا مقولہ ہے یا اللہ کا مقولہ ہے اللہ نے منافقوں کے اعمال کی بربادی اور ان کی

لے اسے اہل ایمان تم میں ہے جو اینے دین

ئامر ادى كى شهادت دى ہے۔ يَا يَنْهَا الَّذِينَ المَنْوُا مَنْ يَدُرَتَكَ مِنْكُمْ عَنْ دِيْنِهِ

صرف حضرت ابو بکڑے زمانہ میں مرتدوں سے جہاد کیا گیا محابہ کی رائے شروع میں اس کیخلاف تھی اور حضر ت ابو بکر کیخلاف انہوں نے ناگواری کا اظہار بھی کیا تھا لیکن آپ نے کسی کی ناگواری کی پروا نہیں کی ، آخر صحابہ نے بھی آپ کی رائے کی تعریف کی ، حضر ت ابو موی اشعری کا بیان ہے میں نے رسول اللہ کے پاس آیت فکسکوٹ بیاتی اللہ بِقَوْم پُرجِبُّم کم کو بُحِبُّوں کہ پُر حی لوگ الل یمن میں سے بیں اور اہل یمن میں سے بھی بنی کندہ میں سے اور بنی کندہ میں سے بھی قبیلہ سکون میں سے اور سکون میں سے قبیلہ نجیب میں ہے۔

قاسم بن عمره كاييان بي معرص معرف خدمت من حاضر بواآب ني محصر حباكها بعر آيت من يَوْنَدُ مِنْكُم عَن دِينِه (بقيه الكل صفي)

اسلام سے (کفر کی جانب) پھر جائے گا، حسن بھری نے فرمایا اللہ کو معلوم تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد پچھ لوگ اسلام سے پھر جائیں گے اس لئے اس نے پہلے سے خبر دیدی کہ ایساہوگا۔

ہو گاور ان کو اللہ ہے مُجت ہو کی تینی مسلمانوں کی طرف ہے مدافعت کے لئے تم میں ہے ہی اللہ ایسے لوگوں کو پیدا کر دے گاجو اللہ کے محت بھی ہوں گے اور محبوب بھی۔

ان قوم سے مراد کون ی قوم ہے اس کے متعلق اقوال میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ مراد بیں حسن، ضحاک اور قمادہ کے نزدیک حضرت ابو بکر اور آپ کے ساتھی مراد ہیں جنہوں نے مرتدوں اور زکوۃ دینے سے انکار کرنے والوں سے جہاد کیا تھا۔

اس کادافعہ یہ ہو آکہ رسول اللہ عظی کا وفات ہوتے ہی سوائے اہل کہ اور اہل مدینہ اور بحرین کے قبیلہ عبدالقیس کے عام عرب مرتد ہوگئے اور بعض نے زکوۃ دینے سے انکار کر دیا حضر ت ابو بجر نے ان سے جنگ کرنے کا ارادہ کیا گر صحابہ کرام نے اس ارادہ کو بجن کیا حضر ت عمر نے فرملیا (یہ لوگ کلمہ گوہیں) آپ ان سے کس طرح جماد کر سکتے ہیں، رسول اللہ کا قائل ہو گیا جھے لوگوں سے جنگ کرنے کا حکم اس دقت تک ہے جب تک وہ لا اللہ الا اللہ کے قائل نہ ہوجا تمیں جو لا اللہ الا اللہ کا قائل ہو گیا اس نے اپنی جان دمال کو بچھ سے محفوظ کر لیا اور اس کا (اندرونی) محاسبہ اللہ کاکام ہے ہال کمی حق کی وجہ سے (اس کلمہ کو کے جان و مال سے) تعرض کیا جاسکتا ہے، حضر ت ابو بکر نے فرمایا جو لوگ نماذ اور ذکوۃ (کی فرضیت) میں فرق پیدا کرتے ہیں خدا کی قشم اگر یہ لوگ بکری کا میں ان سے جہاد کروں گا کیونکہ (جس طرح نماذ جسمانی عبادت ہے اس طرح) زکوۃ مالی فرض ہے خدا کی قتم اگر یہ لوگ بکری کا کیکہ بھی رسول اللہ علیہ کو دیتے تھے اور مجھے دینے سے انکار کریں گے تو میں اس پر ان سے جنگ کروں گا۔

حضرت انس کابیان ہے کہ اداء ذکوہ ہے انکار کرنے والوں ہے جنگ کرناصحابہ کو (شروع میں) پندنہ تھا،ان کا قول تھا کہ یہ لوگ تو اہل قبلہ ہیں (اور اہل قبلہ ہے جہاد نہیں کیا جاسکتا) کیکن جب ابو بکر گردن میں تکوار لٹکائے تنہا بی نکل کھڑے

ہوئے توصحابہ کو بھی <u>نکلے بغیر کوئی چارہ نہیں رہا</u>

ہوں وہ کہ بو سے بیر و سے بیر وہ بیں ہے۔

دخر تا ابن مسعود کا بیان ہے ہم کو شر وع ہیں حضر تا ابو بحر کا یہ فیصلہ پندنہ تھا لیکن آخر ہیں ہم نے آپ کے خیال کی تعریف کی ابو بحر بن عیاش کا بیان ہے ہیں نے ابو حفص کو یہ کہتے سنا کہ انبیاء کے بعد حضر ت ابو بحر ہے افضل کوئی حض بیدا نہیں ہوا ہوں اللہ علی ہے ہوں کا بیان ہے ہیں مر قد ہوگئے تھے در ابو کی اللہ گاؤی ہی ہیں تین گروہ مرقد ہوگئے تھے (ا) بنی فدتج جن کا سر وار ذوالجمار عبدلہ بن کصب عندی تھا اس کا لقب اسود تھا یہ ایک شعبہ باذکا بن تھا بھن میں اس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا اور بلاد کین پر قابم سوگیا تھا کہ سے معنی تھا اس کا اقتب اسود تھا یہ ایک شعبہ باذکا بن تھا بھن میں اس نے ساتھ دین پر قابم رہنے کی ترغیب دیتے رہیں اور اسود ہے لئے آخر کھڑے ساتھ کی مسلمانوں کو کھا کہ لوگوں کو مضبوطی کے ساتھ دین پر قائم رہنے کی ترغیب دیتے رہیں اور اسود ہو گئے گھڑے کہ میں گئی اور آپ کے ساتھ ہوگی اور منبوطی کے ساتھ کی اسود کو اس کے بستر پر بی قبل کردیا۔ حضر ت ابن عمر کا بیان ہے کہ قبل کو دیا گیا اور میں گئی اور مدینہ کیا گیا وہ کون ہے فرمایا نیر وز ، فیر وز کامیاب ہوگیا۔ اس بشارت کو سانے کے دوسر کے مباد کے دوسر کے مباد کے سے سے اول حضر ت ابو بحر ض کیا گیا وہ کوئی اطلاع آئی ۔ (۲) بی صفیہ کی امر کھی جبر کا میں اور کے جس سے اول حضر ت ابو بحر کے بیاس اس فتی کیا طلاع آئی ۔ (۲) بی صفیہ بی گی جبکہ حضر ت اسامہ جہاد کے سے سے اول حضر ت ابو بحر کے بیاس اس فتی کیا طلاع آئی ۔ (۲) بی صفیہ بی کامر وار مسلمہ کذاب تھا ، رسول اللہ کی تعرب سے اول حضر ت ابو بحر کے بیاس اس فتی کیا طلاع آئی ۔ (۲) بی صفیہ جن کا مر وار مسلمہ کذاب تھا ، رسوں کی خبر وار تھی بوت توں کی تم میں ہے ہوگی ، اثر حد ابخاری فی تاریخہ۔

اس کی دور احت کیوں قوم) تم میں ہے ہوگی ، اثر حد ابخاری فی تاریخہ ہے مار کر تین بار فریا ہیں اللہ کی تعرب سے ہوگی ، اثر حد ابخاری فی تاریخہ ہے۔

یمن وہ (خمتِ محبوب قوم) تم میں کے ہوگی ،اخر جدابنخاری فی تلاحد۔ میں کہتا ہوں حضر ت ابو بکر کے لشکر نے اہل یمن کی مددے مرتدوں ہے جہاد کیا تھا (لبندادونوں روایتیں سیح ہیں) اللہ اللہ اللہ علیہ کے ان میں ہی ہی ہی ہی ہی ہی ہی ہیں اس نے نبوت کادعوی کردیا تھا، اس کا خیال تھا کہ محد کے ساتھ بھے بھی نبوت اسل میں شریک کردیا گیا ہے چنانچے رسول اللہ بھاتھ کی خدمت میں اس نے مندر جد ذیل خط بھی بھیجا تھا۔ سیلمہ رسول خدا کی طرف سے محد رسول اللہ کے نام۔ الابعد ، یہ زمین آدھی میر کاور آدھی آپ کی ہے ، یہ خط دد آدمیوں کے ہاتھ حضور کی خدمت میں بھیجا، حضور بھاتھ نے قاصدوں سے فرمایا گر قاصدوں کو قل نہ کرنے کا حکم نہ ہوتا تو میں تم دونوں کی گر د نیں ماردیتا، پھر آپ نے جواب تکھولیا، محد رسول اللہ بھاتھ کی طرف سے مسلمہ کذاب کے نام الابعد سازی زمین اللہ کی ہے اپ بندوں میں سے دو محضر سے اپنے کے اس کا مالک بناتا ہے اور انچھاانجام پر ہیزگادوں کا ہوتا ہے۔ پھر دسول اللہ بھا آخر مطعم بن عدی کے غلام و حش کے حضر سے ابو بکر رضی اللہ عند نے کثر لکر کے ساتھ خالہ بن ولید کو مسلمہ سے افری خیصہ کیا تھا اور مسلمہ کو قبل کر نے کے بعد کہا تعموں سے مسلمہ مارا گیاو حثی وہی محض تھا جس سے بہتر آدی کو شہید کیا تھا اور مسلمہ کو قبل کر نے کے بعد کہا تعموں سے مسلمہ مارا گیاو حثی وہی کھوں تھا، یہ معیان نبوت میں سب سے آخری صفحات ہی تعد بدترین آدی کو قبل کر دیا۔ دعوی کر سول اللہ علیہ کی کہ نہ کہ تعموں کی دیا تعموں کی دفات کے بعد کیا گیا۔ حضر سے ابو بکر نے خالد بن ولید کواس کے مقابلہ کے گئے بھیجائشر سے فالد نے شدید جنگ کے بعد اس کو فلست دی یہ بھاگ کر شام کو چلا گیا پھر پچھ مدت ولید کواس کے مقابلہ کے گئے بھیجائشر سے فالد نے شدید جنگ کے بعد اس کو فلا گیا پھر پچھ مدت کے بعد دوبارہ مسلمان ہو گیا اوراس کا اسلام خلوص کے ساتھ دیا۔

ر سول الله ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر رضی الله عنه کی خلافت میں بہت لوگ مرید ہوگئے تھے جن کو ہم سات تعمید میں مد

فرقے کہہ سکتے ہیں۔

(۱) بی فزاره- به عیینه بن حصین کافبیله تما

(٢) بى عطفان- بەقرەبن سلمەققىرى كاقبىلەتما

(m) بني سليم- به فباه بن عبدياليل كالنبيلية تعا

(٣) يَي ريوع- بِيه الكِ بن نورِه كاكنِيه تما

(۵) خاندان بی تمیم کا کچھ حصہ ، یہ قبیلہ شجاج بنت منذر زوجہ مسلمہ گذاب کا تھا، شجاج نے بھی نبوت کا دعوی کیا تھا لیکن آخر میں مسلمان ہوگئی تھی۔

(٢) بن كندور اشعث بن قيس كاخاندان تما

(2) بنی بکر بن واکل ہے بحرین کے باشندے اور خطیم کے قبیلہ والے تھے آخر کار حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں اللہ عنہ کے ہاتھوں اللہ عنہ کے ہاتھوں اللہ عنہ کا متمام کراویا اور اپنے دین کو فتح یاب کر دیا۔

حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ حضور علی گی و فات ہوتے تی عرب مرید ہوگئے۔ اور نفاق ان کے دلوں میں جم گیا اور میرے باپ یروہ مشکلات بڑیں کہ اگر مضبوط بیاڑوں بریز تیں توان کا بھی چورہ کر دیتیں۔

حضرت عمر کی خلافت میں جبلہ بن المبیم کا فبیلہ غسان مرتہ ہو گیا تھا یہ ارتداداس وقت ہوا جب (شاہ غسان) جبلہ بن المبیم سے (ایک غریب آدمی کا) بدلہ لینے کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حکم دیا تھا اور وہ عیسائی ہو کر ملک شام کو چلا گیا تھا، بعض علاء کے نزدیک قوم محب و محبوب سے مراد اشعری فبیلہ کے لوگ ہیں عیاض بن غنم کا بیان ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو البوموسی اشعری کی طرف اشارہ کر کے رسول اللہ تھا تھے نے فرمایا اس کی قوم والے ،رواہ ابن جریرنی السمن والطبر انی و الحام، اشعری فبیلہ کے لوگ بین کے باشندہ تھے۔

حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ عظافہ نے فرمایا تمہارے پاس مین والے آئے ہیں جن کے دل بڑے کمز ور اور نرم ہیں- ایمان (تو) میمن کا ہے بور حکمت (بھی) سمین کی ہے متفق علیہ ، کلبی نے کہا یہ میمن کے مختلف قبائل والے تھے ا قبیلہ گئے کے دوہزار افراد بنی کندہ اور عیلہ کے پانچ ہزار اور مختلف قبائل کے تنین ہزار ،ان سب نے حضر ت عمر رضی اللہ عنه کی خلافت میں قادسہ کی جنگ میں اللہ کی راہ میں جہاد کیا۔ اَذِ کَامِ عَلَی الْمُقْدِمِینَا بُنَ دَ لَا مَنْ نَا لَا مُعْدِمِینَا بُنَ مِلِمَانُوں پر مہر بان ،اَذِ لِنَّهُ 'ذلِیْلُ کی جمع ہاضی ذَلَّ مضارع یذِلُ اور مصدر دُلُّ ذِلْمُهُ

فَيُلَلَّتُهُ ذَلَالَة اور مَبَذَلَه م اللَّه عَرْت مو كِيا آسان مو كيا، كذا في القاموس ذلت أكر خودا بي طرف ب بطور تواضع مو تو قابل تعريف إلله في فرايا ع وَاخْفِض كَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِ مِنَ الرَّحُمَة ، يعنى مال باب كي لي عاجزي كي باذه بچھادو، اگر کسی دوسرے کی طرف سے کسی کی ذلت ہو توبہ عذاب ہے، اللہ نے فرمایا ہے ڈرسٹھ ہم ذِلَة ، صُرِبُتُ عَكَيْهِمُ الذِّلَةُ وَالْمَسُسَكَنَةُ ، ذلت كے مقابل عزت كِالفظ ہے ليني غلبہ ، عزيزوہ مخص جوِغالب ہو مغلوب نہ ہو، عزتِ اگر خودساختہ ہوتو قابل ندمت ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے بل النّذین کُفورو افی عِزَّة وَ شِفَاقِ بھی مجازاً عزت بمعی حمیت بھی مستعل ہے اللّٰہ نے فرمایا ہے، اَحَذَنَ الْعِزَّةُ كِبالاِنْمِ فَحَسَّمَهُ حَمَدَ مُنْمَ الرّ عزت اللّٰہ کی طرف سے ہوتو یہ نعتِ اور کمال ہے اللہ نے فرمایا ے وَ لِلَّهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وومرى آيت مِن آيا ہے، من كان يُريدُ الْعِزَّ فَوْسَالُعِزَّهُ جَمِيعاً في كريم عَالَةً كَا

ارشادہے جو عزت اللہ کی طرف ہے نہ ہووہ ذلت ہے۔ بیضاوی نے لکھا ہے اُدِلَّہ ذیل کی جمع ہے زلان کی جمع نہیں ہے ذکول کی جمع ڈکل ہے لیکن قاموں میں ہے ذکیل کی جمع

ذِلال اور اَذَلَّاء اور اَذَلَّة بِاور ذَلول كِي جَمَّ ذُلُل اور اَذِلَّة كَ بِي اَذِلَّة وَلِيل اور دَلول وونون كى جَمّ بـ

میں کہتا ہوں اگر أَذِلَةُ كوذلول كى جمع قراردى جائے تواس كامعنى ہوگا آسان سبل جو صَعْبُ (د شوار) كى ضد بدونوں الفظول (ذليل وذلول) كامعنى قريب قريب ہے- حاصل مطلب بيہ كه وه تواضع كرنے والے زم خوم بربان اور آئيل ميں

جھكاؤر كھنے دالے ہیں۔

قیاس لغوی کا بقاضا تھا کہ عکلیٰ الْمُؤمِینِین کی جگه لِلْمُؤمِینِین ہوتا لیکن بجائے لام کے عکلی ذکر کیا گیا کیونکہ الكَافِرِينَ كِياتِه بَعِي عَلَى آياتِ مثاكلت كالقاضا تقاكِه المُونِينَ كِماتِه بَعِي عَلَى ذكر كيام إلى المرير تنبیه کرنا بھی مقصود ہے کہ بادجود مکہ دوسرے مومنوں پران کو برتری حاصل ہے اور ان کامر تبہ او نیاہے کیکن مومنوں کے سائے وہ بھے رہتے ہیں مایوں کہاجائے کہ لفظ ذلت اپنا تدر شفقت اور مہر بانی کا منہوم رکھتا ہے اور عطف (بمعنی مہر بانی) بعد عَلیٰ آتا ہے اِس لِے اُذِلَة کے بعد بھی عکلی کوذکر کیا ایوں کہاجائے کہ اذراتہ کا لفظ اعز ّۃ کے مقابل ذکر کیا ہے کویا اُذِلَة کا

کا فرول کے مقابلہ میں طاقتور لینی کا فرول کے مقابلہ میں طاقتور ہیں عاجزی و کمزوری ظاہر أَعِنُو فِي عَلَى الْكُفِي بِنَ أَ منيس كريّة- اى مضمون كى دوسرى آيت بھى آئى بے فرمايا بے اكثيداً أم على الكفار ركة ماء بينهم

وہ اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے۔ يُجَاهِدُ وْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللهِ

ادر (الله کے احکام کی تعیل کرنے میں) کی براکہنے دالے کے براکہنے سے خوف ذوہ وَلَا يَخَافُونَ لُومَةَ لَا يِجِ نہیں ہوں گے (کمی ملامت کُر کی ملامت کا اندیشہ نہیں کریں گے) یہ پیجاہد وُن کی ضمیر سے حال ہے۔ اس صورت میں مطلب اس طرح ہوگا کہ وہ کا فروں کی ملامت کا اندیشہ کئے بغیر جہاد کی ضمیر سے حال ہے۔ اس صورت میں مطلب اس طرح ہوگا کہ وہ کا فروں کی ملامت کا اندیشہ کئے بغیر جہاد کریں گے منافقوں کی حالت اس کے خلاف تھی وہ مسلمانوں کے لشکر کے ساتھ یا تو مال غنیمت کی طمع میں نکلتے تھے یاس خیال سے نکلتے تھے کہ نہ نکلنے کی صورت میں ان کے نفاق کا اظہار ہو جائے گالیکن اس کے ساتھ بہودی دوستوں کے برا کہنے کا اندیشہ نگارہتا تھا اس لئے کوئی ایسا کام نہ کرتے تھے جس پر بہودی ان کو آئندہ ملامت كرسكين- يالكيكا فُون كاعطف يُجاهدون برب يعني ان كاندر دووصف پائ جات بي ايك توالله كاراهين جهاد تے ہیں دوسرے دین میں بڑے تھوس ہیں د ین کام میں ان کو کسی کے بر اکہنے کا اندیشہ ٹیمیں، حضر ت عبادہ بن صامت کا بیان

لاعتبالله (الماكدة) تغيير مظمرى اردوجلد ہے ہم نے رسول اللہ عظیم سے بیعت ان شرِ طول پر کی کہ عمر سنس مے اور مانیں کے اور جہال بھی ہول مے حق بات اکسی مے الله کے معاملہ میں کی براکنے والے کے براکنے کا اغریشہ نمیں کریں ہے۔ متن علیہ۔ ایک بار طلامت کرنا- دونول کو تکره لانے سے اس طرف اشارہ ہے کہ کس ملامت کر کی کسی ایک ملامت کی لزمة" میمی ان کو برداه نه موگی۔ یہ تعنی اللہ کامحت، محبوب ہونا مسلمانوں کے سامنے بچھ جانا، کافرول کے مقابلہ میں اظہار قوت کرنا، اللہ ک ذلك راہ میں جہاد کرناکی کی ملامت کی پروانہ کرنالور قوم کے مرتد ہونے اور مسلمانوں کی ساکھ تم ہوجانے کے باد جود کی کے برا کہنے ہےنہ ڈرنا۔ فَضُلُ اللهِ (ان یر) الله کی مربانی ہالوراس کی دین ہے الله اینے بندول میں سے جس کورینا چاہتاہے دیتاہے ہیں جس کے اندر اوصاف مذکورہ میں ہے يُؤْرِينُهِ مَنْ يَتُنَا أَوْ كوئى صفت ہواس كوالله كاشكراد أكرنا چاہتے برخود غلط ندہ و جانا چاہئے كيونكه بيامحض الله كى عنايت ہے خود آوردہ كھ أيس_ اور الله بردی وسعت والا ہے موفیہ نے کہااس کی وسعت بے کیف ہے تمام مظاہر میں ای کے والله والينغ اوصاف کمالیہ یر توانداز بیں یااللہ کے وسیع ہونے کا معیٰ ہے اس کے نظل وقدرت کاوسیع ہونا۔ وہ خوب جانتا ہے کہ اپن قدرت کا استعال کہال کہال کرے تقاضاء حکمت کے خلاف ہیں کر تا (یعنی اس کی قدرت آگرچہ نامحد ددے مگر استعال قدرت حکمت کے تحت بغیر حکمت کے قدرت کا استعال نہیں کرتا)۔ اِنْمَا وَالْيُكُو اللهُ وَرَسُولُهُ وَالْكِرِينَ المَنْوَا مِنْ اللهِ اللهُ كي آيات كومستحقين دوى كى تعين كے لئے بطور تميد ذكر كيا ہے جيسے آيت فكسؤك كأتي الله مبقوم سے مستحق ولايت كى

اِنَّماً کلم ِ معربِ سابق کلام ہے جو ممانعت مستقادہ ہور ہی ہے اس کی تاکید اس کلام سے ہوتی ہے کیونکہ بصر ہ کے اہل

نحوکے نزدیک انگاہے تفی کا استفادہ ہوتا ہے۔

مسلمانوں کے دوست تمن تھے اللہ رسول اور اہل ایمان اس کے باوجود اولیاء کی جگہ ولی۔ (بھیغہ مفرد) کہنے ہے اس طرف اشارہ ہے کہ حقیقت میں مستقل دوست توا یک ہی ہے بیخی اللہ ، باتی رسول اور اہل ایمان کاووست ہونا تووہ ذیلی ہے اور اللہ کادوئی کی وجہ ہے۔

الكرين يُقِيهُ مُونَ الطَّهَ لَوْ مُ وَيُونُونَ الزُّكُوةَ بِ جَوْ مُهِكَ مُهِكَ مُهَا يَرْجَةَ اور زكوة اوا كرت بين، يه أَلْدِينَ

آسُواً کی مفت ہے ایدل ہے یا محذوف مبتدا کی خبر ہے افعل محذوف کامفول ہے۔

وَهُمْ لِكِعُونَ اللَّهُ اللّلْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل یعنی ان کی نمازر کوع کے ساتھ ہوتی ہے، بہود یوآب اور عیسائیوں کی نمازوں کی طرح بغیر رکوع کے تہیں ہوتی- یا دَاکِعوْنَ کا معنی ہے خاشعون خامنعون یعنی وہ نمازوز کو ہ کی ادائی خشوع خضوع کے ساتھ کرتے ہیں۔ جو بھی عاجزی اور خضوع کے معنی میں بھی ہوتا ہے۔

مير بھي جائزے كرؤم ، رَاكِ عُونَ، جمله حاليه مواور يُونُونَ التَّكُوةَ كى ضميرے حال مو يعني نماز كر كوع كى حالت <u>میں وہ زکوۃ</u> اداکرتے ہیں، طبر انی نے اَلاوسط میں مجہول راویوں کی سندے حضرت عمار بن یاسر کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت علی بن الى طالب أيك بار نفل نماذ كر ركوع كى حالت ميں تھے كه ايك سائل آكمز اجوا آپ نے اى حالت ميں اپني انگشترى اتار كراس كوديدى اس بريد آيت نازل موئى- طبراني كى (يدردايت أكرچه مجهول راويوں كى سندے ہے ليكن) اس ردايت كے

دوسرے شواہد بھی آئے ہیں- عبدالرزاق بن عبدالوہاب بن مجاہد نے اپنے باپ کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول تقل كيائے كه آيت إنشاوكي كي الله محضرت على بن إلى طالب كے حق ميں نازل موئى، ابن مردويه نے دوسرى سند سے مجى حفرت ابن عباس کایہ قول نقل کیا ہے اور حضرت علی کا بھی یمی قول بیان کیا ہے۔ ابن جریر نے مجاہد کی روایت سے اور ابن ابی ا حاتم نے سلمہ بن تھمل کی روایت ہے بھی الیائی بیان کیاہے ، تغلبی نے حضرت ابوذر کی روایت ہے اور حاکم نے علوم الحدیث میں خود حضرت علی کا قول ای طرح لکھاہے یہ تمام حضرت ابوذر کی روایت سے اور حاکم نے علوم الحدیث میں خود حضرت علی کا قول ای طرح لکھاہے، یہ تمام شواہد ایسے ہیں کہ ایک دوسرے کی تائید کررہا ہے۔

اس قصہ سے ثابت ہو تاہے کہ ن<u>ماز کے اندر عمل قلیل کرنے سے نم</u>اذ فاسد ہنیں ہوتی اِی پر اجماع ہے اس قصہ سے ایکِ بات سے بھی ثابت ہوتی ہے کہ صدقہ نافلہ (خیرا**ت) کوز کوۃ کہنادرست ہے اور آیت کانزول اگر**چہ حضرت علی کے حق میں ہوا مگر مور ذکی خصوصیت علم کے عموم سے مانع نہیں اعتبار خصوصیت مور دکا نہیں الفاظ کے عموم کاہے اور صیغہ جمع کااستعمال

اس کا قرینہ بھی ہے (کہ جولوگ بھی ایساکرتے ہوں ان کا بھی علم ہے)۔

چونکہ دینے کاواقعہ رکوع کی حالت میں ہوا تھااس کے رکوغ کاذکر خصوصیت کے ساتھ کردیاورنہ آیت کی مرادیہ ہے کہ سائل کے مانگنے کے بعد فور اُبلا تاخیر دیتے ہیں (رکوع میں یا قیام صلوۃ میں یا تعود میں یاسی اور د نیوی دین کام میں)رکوع کاذکر

بیضادی نے لکھاہے کہ اگر روایت سے ثابت ہو جائے کہ یہ آیت حضرت علی کے متعلق نازل ہوئی توصیغہ جمع کااستعال دوسروں کو ترغیب دینے کے لئے ہے کہ وہ بھی حضرت علی کی طرح کریں اور اس تھم میں شامل ہوجا کیں۔

میں کہتا ہوں کہ آیت میں اگر حضرت علی مراد ہوں تو اس صورت میں لفظ اِنتَما سے جو حصر معلوم ہورہاہے دہ (حصر حقیقی نہ ہوگا کہ خضرت علی کے سواتمام لوگ اس تھم سے خارج ہو جائیں بلکہ) اضافی ہوگا یعنی بہودیوں اور عیسائیوں نے مقابل

مو گاان کی نفی موجائے گی دوسرے مومول کی نفی نہ ہوگی، جیسے آیت و سکا کھندکے الآرسکول (میں حصر اضافی ہے)۔

بغوی نے لکھاہے بعض رولات میں حضرت ابن عباس کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے کہ اس تایت کا نزول حضرت عبادہ بن صامت اور عبداللہ بن الی بن سلول کے متعلق ہوا جب حضرت عبادہ یہود کی دوستی ہے دست بر دار ہو گئے اور فرمایا میں اللہ اللہ کے رسولِ اور مسلمانوں کا دوست ہوں تو اہنی کے متعلق یا اُیٹھا الَّذِین استوا کا تَتَخِذُوا ہے إِنَّما وَلِيُكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَالَّذِينَ آسَنُوا الحنازل مولَى ان مومنول عرادين حفرت عباده اوردوس عاب كرام

بغوى نے يہ بھى كھاہے كه حفرت عبدالله بن سلام نے رسول الله عظاف كى خدميت ميں حاضر ہوكر عرض كيايارسول الله جماري قوم يعني بن قريط اور بن تضير نے تو ہم كو چھوڑ ديا اور ہم سے الگ ہو گئے اور قسم كھالى كه جمارے ساتھ نشست و برخواست نہیں رکھیں گے توبہ آیت نازل ہوئی اس پر حضرت عبداللہ نے فرملا ہم اللہ اور اس کے رسول اور مومنوں کی دوستی پر خُوشْ مِين، حير كاروايت ب كه آيت إنها كولينكم الله و رسوله والكذين أنسوا كو أنسوا كم سلله مين معاك نے كہايه واق

مومن ہیں جن میں ہر ایک دوسرے کادوست ہے۔

حضرت ابوجعفر محمد بن على با قرنے فرمایا یہ آیت مومنول کے متعلق نازل ہوئی، دریافت کیا گیاحضرت لوگ تو کہتے میں کہ اس کا نزول حضرت علی بن ابی طالب کے متعلق ہوا فرمایادہ بھی مومنوں میں سے تھے، رواہ عبد بن حمید وابن جریر وابن المنذروا بن ابي حاتم وابولعيم في الحلية _

عكر مدكا قول روايت مين آيا بك كداس آيت كانزول جعزت ابو بكرك متعلق موا، بغوى في كلهاب (حضرت على ك متعلق جو روایات آئی ہیں ان کوچھوڑ کر باقی) روایات کی روشنی میں را سمعون سے مراد ہوں گے رات دن تفل نماز پڑھنے <u>۲</u>(کی) ک

الله وَمَنْ يَتَوَلَّ الله وَرَسُولَهُ وَالدَّهِ مِن المَنْوْا اور جن كودست الله الله الله كارسول اور مو من ہوں (توبیہ الله كاگر دہ ہوگا) حضر ستاین عباس نے فرمایاان سے مراوم ہاجروانسار جیں یعنی جولوگ مہاجریانسار کی دوست الله کی جگہ وَانتہم فَرَائی حِدُ بِ الله کی جگہ وَانتہم فَرَائی حِدُ بِ الله کی جگہ وَانتہم میں عَالَی حِدُ بِ الله کی جگہ وَانتہم میں عَالَی جَدُ بِ الله کی جگہ وَانتہم میں عَالَی ہِ بِ الله کا گروہ ہوں کے اور الله کا گروہ بی عالم بیان اور الله کا گروہ بی عالم بیان کی جگہ الله کا گروہ ہوں کے اور الله کا گروہ بی عالم بیان کو گھر کے اور الله کا گروہ بی عالم بیان کو گھر کی میں اور الله کا گروہ بی عالم بیان کا در عرب بی بی کو میں ہوں ہے اور الله کا گروہ بی میں ان اولیاء کی عظمت کا ظہر المندی شان کا ذکر اور عرب بی میں اور جو کوگ انڈر سول اور مومنوں کو چھوڑ کر دوسر واسے دوستی کرتے ہیں ان پر تعربیض بھی ہے کیہ دہ شیطان کا گروہ ہے۔

قاموس میں ہے حزب کا معنی ہے و طیفہ ،گردہ ، ہتھیار ، جتھہ اور کئی شخص کے دہ ساتھی جواس کے خیال پر ہوں میں کہتا ہوں دکی (آخری) معنی پہلِ مراد ہے بیضادی نے لکھا ہے کہ جو لوگ کسی نازل شدہ مصیبت (کو دور کرنے) کے لئے جمع رئیس میں کے دور کر ہے اور میں میں میں میں میں میں اور کسی میں اور میں میں اور کا میں میں اور کر ہے گئے جمع

موجاكين ان كو حزب كماجاتاب، قاموس من بحيد به الأمر ال يرمصيب آيرى

رافضی قائل بین کہ خلافت کا حفر صرف حفرت علی بیں ہے اس قول پر استدلال دوافض نے اس آیت ہے کیا ہے اس جگہ دلی ہے مراد ہے مسلمانوں کا عاظم اور اسورا نظامیہ کامتولی ہیں اللہ نے اپنے گئے اور اپنے رسول کے لئے جس طرح دلایت کو عابت کیا ہے ای طرح علی کو بھی مسلمانوں کا والی قرار دیا ہے اور لفظ انتہا کو حصر کے لئے ذکر کیا ہے (تاکہ مسلمانوں کا والی اللہ ، اللہ کار سول اور علی قرار پائیس کی دو سرے کو یہ انتہازی وصف حاصل نہ ہو) اور چونکہ اللہ اور اللہ کے رسول کا والی ہو تا عموی ہے (تمام مسلمانوں کو حادی ہے) اس لئے علی کی ولایت بھی عموی ہے بس علی بی الم جیں آپ کے سواکسی دو سرے کو خلیفہ ہونے کو خلیفہ ہونے کو جن آئیس ، اس کی تائید براء بن عاذ ب اور ذید بن اور قم کی دوایت ہے ہوتی ہے کہ رسول اللہ سی اللہ کے مقانی اور خیل کے تالا ب پر فرو کش ہوئے تو علی کا انہ تھی کی گزار فرایا کیا تم لوگ ، تمیں جانے کہ میں مومنوں کا دائی خودان کی ذات سے بھی ذیادہ ہوں صحابہ نے فروکش ہوئے تو علی کا در شرو تو بھی اس کا در سے ہوتی ہوں اس کا علی بھی مولی ہے ، اے اللہ جو علی کا دوست ہو تو بھی اس سے دوست رکھ کی دوست ہو تو بھی اس کا دشن ہوجا۔

اں داقعہ کے بعد عمر کی ملاقات علیٰ ہے ہوئی توعمر نے کہااے ابن ابی طالب تم کو مبارک ہوتم شانہ روز (ہر دفت) ہر

مومن مر دوعورت کے مولی ہوگئے۔ رواہ احمد وغیرہ

یہ صدیث حد تواتر تک ہنتے چکی ہے تقریبا تمیں صحابیوں کی روایت سے محد ثمین کی ایک جماعت نے صحاح سنن اور مسندوں میں اس کا ذکر کیا ہے علی بن ابی طالب، بریدہ بن حصیب، ابو ابوب عمر و بن مرہ، ابوبر برہ، ابن عباس، عمار بن بریدہ، سعد بن و قاص، عبداللہ بن عمر، انس بن مالک، جریر بن مالک بن حویرث، ابوسعید خدری، طلحہ، ابوالطفیل، حذیفہ بن اسید اور بکٹرت دوسر سے محابہ نے اس کوبیان کیا ہے بعض روایات کے الفاظ اس طرح ہیں میں جس کاوالی اس کی جان سے ذیادہ ہوں علی بھی اس کاولی (والی) ہے۔

غدیر خم کی میہ حدیث واضح طور پر علی کی خلافت کو ثابت کر دہی ہے ،عمر ان بن حصین رادی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا علی مجھ سے ہادر میں علی سے علی ہر مومن کاولی (والی) ہے رواہ التر ندی وابن ابی دیستہ ۔ یہ دونوں حدیثیں آیت ند کورہ سے مجھی زیادہ علی کی خلافت پرواضح طور سے دلالت کر رہی ہیں کیونکہ آیت کا نزدل آگر علی سے کے لئے قرار دیا جائے تب بھی تمام مومنوں کو حکم دلایت شامل ہے اور دونوں حدیثوں میں تو علی کی خصوصی ولایت کی صراحت ہے (کوئی دوسر ااس میں شریک آئیس ہو سکتا)۔

ہم کہتے ہیں کہ آیت اور مدیثوں سے سوائے حضرت علیٰ کے دوسروں کی خلافت کی نغی پردلیل لانی غلط ہے، کیونکہ ماحب قاموس نے لکھاؤلِی وَلُی سے اسم (صفت) ہے وَلِی کامعیٰ ہے، محتِ دوست، مددگار، جوہری نے صحاح میں لکھاہے ولاء اور توالی دویا ذیادہ چیز دل کا اس طرح ہوجانا کہ ان کے در میان بیگا تی نہ رہے، مجازا اس کا اطلاق قرب مکانی، قرابت نبی ، قرابت دین، قرب دوئی، قرب مدد، قرب عقیدہ اور آقائیت پر ہوتا ہے اور ناظم امور (متولیا نظام) ہونے پر بھی ہوتا ہے۔

تاموں میں ہے مولی کا معنی ہے مالک، غلام ، آزاد کرنے والا ، آزاد کیا ہوا ، ساتھی قرابتدار ، جیسے بچاکا بیٹا، بہن کا بیٹا، ہمایہ ، معاہد ، مهمان ، شریک ، رب ، ولی ، مددگار ، نعمت دینے والا ، انداد کیا ہوا ، ساتھی دوست ، قرآن میں یہ لفظ آیا ہے بندہ کی خداست مجت و قربت ہوتی ہے اس کو ولایت کہتے جی اور ولی کا اطلاق بندہ پر بھی ہوتا ہے جیسے کی کو ولی اللہ کہا جاتا ہے اور اللہ پر بھی ہوتا ہے آیت میں آیا ہے اللہ کولی گا الذین آسٹوا قرآن میں مولی کا اطلاق اللہ پر آیا ہے ، فرمایا ہے انتقال کی خربی کیا و کا اللہ کو کہا ہے ، فرمایا ہے اللہ کہو کہ و کہ و کیا و کیا ہے ۔

السُمُونِ بنین ۔

السُمُونِ بنین ۔

علامہ یہ کہ یہ آیت ادریہ احادیث تعین کے ساتھ حضرت علیٰ کی خلافت پر ہی دلالت نہیں کر تبل دوسروں کی خلافت کی نفی تو بجائے خودر ہی ہال آیت ہے حضرت علیٰ کا مستحق محبت ہو نااور احادیث ہے حضرت علیٰ کی محبت کا واجب ہو نااور کی دستنی کا حرام ہو نا ضرور ثابت ہور ہاہے جس طرح آیت ہے بہودیوں اور عیسائیوں ہے دوستی اور موالات رکھنے کی حرمت

معلوم ہور ہی ہے۔

یہ آیت دوطرح ہے رافھیوں کے مذہب کی تر دید کریہ ہی ہے۔

(۱)رافھیوں کے ندہب کی بناء تقیۃ پرہے مگر آیت اُذِلَّهٔ محکملیٰ الْمُوسِنِینَ اُعِزَہُ عَلیٰ الْکَافِرِینَ یُجَاہِدُونَ فِی سَبیلِ اللّٰهِ وَلاَ یَخافُونَ لُوسَةَ لاَنِم تقیہ کی تردید کررہی ہے (اس میں تعریف ان لوگوں کی گئے ہے جو علی الاعلان ڈیکے کی چوٹے جَہَاد کرتے ہوں اور کی کے براکہنے ہے ہیں ڈرتے ہوں) حضرت علیؓ نے تینوں خلفاء کی بیعت کی اور تینوں کے ساتھ مل کر ۲۳ برس تک نمازیں پڑھیں اور جہاد کئے اور حضرت عرؓ ہے اپی صاحبزادی کا نکاح کر لیا کیاسب کچھ تقیہ کے ساتھ لوگوں کے دباؤ کے زیر اثر تھااگر ایسا تھا تو پھر آپ کا شمول اس آیت کے حکم میں نہ ہوگا،اس قول کے کہنے کی جرات سوائے رافعیوں کے کوئی سی توکر ہیں سکبا۔

ر) آیت فَانَ حِزِکُ اللَّهِ مُهُمُ الْعُالِمُونَ، تار ہی کہ صرف اہل سنت کا فرقہ ہی فرقہ تاجیہ ہے رافضی یا کوئی دوسر ا بدعتی فرقہ نجات یافتہ ہنیں ہو سکتا کیونکہ ہمیشہ اہل سنت غالب رہے ہیں بلکہ رافضی تو یہاں تک کہتے ہیں کہ حضرت علی نے محض تقیہ کے ساتھ دبادُ کے زیر اثر خلفاء ثلاثہ کا ساتھ دیااور آپ کے بعد دوسرے اماموں نے خوف کی وجہ سے اپنے دین کا اظہار ہنیں کیالوراپے ساتھیوں کی پوشیدہ طور پر دین کی تعلیم دیے رہے اور پوشیدہ رکھنے کاہی تھم دیتے رہے اور برابر کہتے رہے و یکھو دیواروں کے بھی کان ہوتے ہیں بہت می اخفاء سے کام لیما چاہئے ،امام با قراور امام جعفر صادق کی طرف یہ لوگ ایسے ہی ا قوال کی نبست کرتے ہیں جوان کی کتابوں میں موجود ہیں یہ لوگ کہتے ہیں کہ حضرت صاحب الامر (امام مبدی) سامرہ کے ت خاند میں ہزار برس سے جھیے ہوئے ہیں۔ واللہ اعلم۔

سوید بن حارث بظاہر مسلمان ہو گئے

حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ رفاعہ بن زید بن تابوت اور

تھے گریاطن میں کافر تھے مسلمان دونو**ں ک**ودوست س<u>جھنے لگے تھے</u>اس پر مندر جہذیل آیت کانزول ہوا۔ يَاكُهُ الَّذِينَ امَنُوْ الاَتَكَوْنُ واللَّذِينَ اتَّخَذُ وَادِينَكُمْ هُذَوًا وَلَعِبًّا مِّنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الكِينَا لَّكُونُ وَادِينَكُمْ هُذَوًا وَلَعِبًّا مِّنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الكِينَا

اے ایمان والوان لوگول کو دوست نہ بتاؤجہوں نے تمہارے دین کو مذاق

مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفْارَا وَلِيَاءً * ي

اور تھیل بنار کھاہے (خواہ دہ) ان لوگول میں سے ہول جن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی تھی (یعنی پہود) یا دوسرے کافر ہوں ، کیوں کہ وہ دل میں کا فر**یں ایمان کو ظاہر کرتے ہیں۔ ممانعت موالات کواست**ہزاء پر مبنی کرنا بتارہاہے کہ ممانعت کی علت استبراء باوراس امرير تنبيد بكران كاستبراء كانقاضا تويه كدان بدر سنني كى جائد وسى كاكياذ كر

م خرواً اور لعباً اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی مسخرہ اور کھلونا۔ اُلکُفار سے مراد مشرک ہیں،حضرت ابن مسعود ی قرات میں آیا ہے وَمِن اللّٰذِینَ اَشْرَكُوا۔ اس قرات سے بھیای کی تائد ہوتی ہے كہ كفار بے مراد مشرك بیں۔ پر بھی جائزے کہ اُلکفنا کا سے مراددونوں گردہ ہول مشرک بھی اور اہل کتاب بھی اِس صورت میں میر تحصیص کے بعد تعمیم ہوگی ،اور . اس امر کی طرف اشارہ ہو گاکہ استہزاء ہو یا کفر دونول کا نقاضا ہے کہ موالات ندی جائے دستمنی رکھی جائے۔

اور اللہ ہے ڈرتے رہو اگرتم مومن ہو لینی ممنوعات کو ترک کر دو۔ اِنُ وَاتَّقُوااللهُ إِن كُنْتُمُ مُّ وَمِنِينَ اللهَ إِن كُنْتُمُ مُّ وَمِنِينَ اللهَ

مردیم شرطے اس کوجزاء کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ کلام سابق سے خود جزاکا مغبوم معلوم ہور ہاہے مطلب یہ ہے کہ اللہ پر اوراس کے وعدود عید پرایمان کا تقاضابہ ہے کہ ممنوعات سے پر ہیزر کھو۔

کلبی نے کہاکہ جب رسول اللہ عظیم کا موذن نماز کی اوال دیتا اور لوگ نماز کے لئے کھڑے ہوجاتے تو یہودی نداق ہے کہتے کھڑے ہوگئے آئیں کھڑے ہوئے نمازیڑھی آئیں پڑھی یہ کیہ کر ہنتے اس پراللہ نے آیت ذیل بازل کی۔

وَلِذِا نَا دُيْنُهُ لِلَى الصَّلُوةِ اتَّخَذُ وْهَا هُزُوا وَكِعِبًا ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ الللَّا لَا اللَّلَّا اللَّهُ اللَّاللَّا الللَّهُ ا

مذاق اور تھیل بناتے ہیں۔

إِنَّخَدُ وَهَاكَ صَمير نمازى طرف راجع ما نداءى طرف إذاً ذَيْتُم كاعطف إِنَّخَذُوا يرب يعن اي لوكول كو دوست نه بناؤ جو تمهاري نماز كانداق ازاتے اور كھيل بناتے ہيں۔

ابن ابی حانم نے سدی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ مدینہ میں ایک عیسائی تعاجب مؤذن کو اشہدان محرار سول اللہ کہتے سنتا تو کہتا اللہ جمونے کو جلادے ایک رات اس کا خادم آگ لے کر آیانصر انی اور اس کی بیوی سورے تھے اتفاق ہے آگ کی ایک چنگاری از کر عیسائی پر جایزی جس ہے وہ خود مجی جل گیالوراس کی بیوی بھی۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ کفار جب اوان سنتے تو جل جاتے ایک بارر سول اللہ علی کی خدمت میں حاضر ہو کر انہوں نے عرض کیا محمد تم نے ایک ایسی بدعت نکالی ہے کہ تم ہے پہلے کسی امت میں اس کی نظیر کہیں سننے میں نہیں آئی اگر تم نبوت کے مدعی ہو تواس بدعت کوا یجاد کر کے تم نے گزشتہ انبیاء کی کیوں مخالفت کی اگر اس میں کوئی بھلائی ہوتی توانبیاء اس بھلائی کے زیادہ مستحق تھے انہوں نے ایسا کیوں ہمیں کیا، یہ مینڈھے کی طرح چناتم نے کہاں سے سیمیا کیسی بری آواز ہوتی ہے اور یہ كام كتنافيج إلى برآيت وَمَنُ أَحُسَنُ فَوُلاً مَمَنُ دَعَا إلى اللهِ وَعَمِلَ صَالِحاً مازلِ مو في اوريه آيت بهي اتري_ ُذُلِكَ بِ اللَّهُ مُؤْفُوهُ لَا يَعُقِلُونَ ۞ بير (مَن سَاسَمِزاءً) الرَّجِه بَ كه يه لوگ سَجِعة بَهْسَ بِي. كونكه عقل كانقاضا توبه تَعَاكه اسْتِرِزاءنه كرتے اور كن چيز كي احجمالَ برائي پر غور كرتے_

یہ آیت بتاری ہے کہ کا فردل میں دبن سمجھ نہیں ہوتی خواہ دنیا کے معاملات میں کتنے بی ہوشیار ہوں اس سے معلوم ہوا کہ عقل وحواس سے سوچناادر انجان چیزوں پر غور کرنا۔ حصول علم کی علت موجبہ نہیں(اگر چہ فلاسفہ صحیح غورو فکر کو حصول علم کا لازمی سبب قرار دیتے ہیں) بلکہ اللہ کا قانون اور دستور ہے کہ اگر آومی صحیح غور و فکر کرتا ہے تو خدا تعالی انجان چیز کا علم عطا کر دیتا ہے (تو گویا غور دفکر اور نتیجہ کے در میان اصل چیز اللہ کی مشیت ہے)۔

ابن جریر نے لکھاہے کہ حضرت ابن عباس نے بیان کیا کہ بچھ بہودی رسول اللہ علیہ کی فد مت میں حاضر ہوئے حاضر ہونے والوں میں ابویاسر بن اخطب، رافع بن ابی رافع اور عاری بن عمر و بھی تھے) ان لوگوں نے حضور علیہ سے دریا فت کیا ۔ آپ کا ایمان کن کن پنجبر وال برہ رافع ہوں اللہ پر اور جو آپ کس کس کو پنجبر مانتے ہیں) حضور علیہ نے فرمایا میں ایمان رکھتا ہوں اللہ پر اور جو پر ابیان کے ابراہیم ، اساعیل ، اسحاق ، یعقوب اور ان کی اولاد پر نازل ہو ااور جو پچھ موسی اور عیسیٰ کو دیا گیا اور جو پچھ (دو سرے) انبیاء کو اللہ کی طرف سے عطاکیا گیا سب پر میر اایمان ہے۔ ہم ان میں سے کسی ایک کی بھی تفریق نمیں کرتے (کہ بعض کو سپاجا نمیں اور بعض کو جو جا بیں اور بولے ہم نہ بعض کو جھوٹا) ہم تو اللہ کے فرمان بر دار ہیں۔ عیسیٰ کا نام سن کر بہو دیوں نے عیسیٰ کو پنجمبر مانے سے انکار کر دیا اور بولے ہم نہ عیسیٰ کو مانے ہیں نہ اس کو جو عیسیٰ کو (پنجمبر) مانتا ہے۔

دوسری روایت میں آیا ہے کہ یہودیوں 'نے کہاخدا کی قتم تم لوگوں سے زیادہ دنیاو دین میں کوئی دوسر ایم نصیب اور تمہارے دین سے زیادہ برادین ہمارے علم میں بھی نہیں آیا۔ اس پر آیت ذمل نازل ہوئی۔

عُكُ يُا هَلَ الْكِتْبِ هِلْ تَنْقِمُونَ مِنْكَأَ الْأَلْنَ إِنْ أَمِنًا بِاللَّهِ وَمَا ٱنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أَنْزِلَ مِنْ قَبُلٌ ا

اُ سُبِ کہہ دیں اے اہل کتاب کیا تم کو ہاڑی کہ بات برگی گئتی ہے کہ ہم اللہ کو اور اس کتاب کو جو ہمارے پاس جیجی گئی اور ان کتابوں کو جو اس سے پہلے نازل کی گئیں مانتے ہیں ، استفہام انکاری ہے یعنی ہمار ایہ ایمان تم کو براتہ لگنا چاہئے اس کی خوبی تو کھلی ہوئی ہے۔

ب سے انقام برائی کابدلہ ،تنقیموں تم براجانتے ہو، عیب دار سیجتے ہو مکروہ قرار دیتے ہے، بیت ہم سے یعنی ہمارے کردار اور اطوار میں ہے۔ ہمارے کردار اور اطوار میں ہے۔

رُكُمْ فَيْسَقُونَ ١٠ اوريقيناتم يس سواكثر كافريس -

واو حالیہ ہے اور پوراجملہ گنقیمون کی ضمیر سے حال ہے ، مطلب یہ کہ تم میں سے اکثر کا فر ہیں۔ آسانی کتابوں کے منکر ہیں اور ہمارے اوصاف تمہارے اوصاف سے ایجھے ہیں ہم آسانی کتابوں کا قرار کرتے ہیں ، تم اچھی بات کو براسیجھے ہواور بری بات کو برا نیجھے ہواور بری بات کو برا نیجھے ہواوں ہی بات کو برا نیمیں جانے ، میادا کے عاطف ہیں ہم مومن ہیں جارتے ، میادا کے عاطف ہیں ہم مومن ہیں اور تم ایمان سے خارج (اس جملہ کی ترکیب و تر تیب حضر سے مؤلف نے بعض دوسری وجوہ سے بیان کی ہے لیکن معنی مع مے لین معنی میں زیادہ فرق پیدا نہیں ہو تا اس لئے ہم نے چند سطروں کا اس جگہ ترجمہ چھوڑ دینا مناسب سمجھا) یا واؤ جمعنی مع ہے یعنی تم ہمارے ایمان لانے کو برا سمجھا) یا واؤ جمعنی مع ہے یعنی تم ہمارے ایمان لانے کو برا سمجھتا ہو باوجو دیکہ خود تم میں سے اکثر کا فرہیں۔

﴿ ایک شبہ ﴿

عام اہل نحو کے نزدیک مفعول معہ کے گئے مصاحبت ضروری ہے اس کئے آیت نہ کورہ میں داؤ بمعنی مع نہیں ہو سکتا ہال اخفش کے نزدیک چو نکہ مقار نت وجو د کافی ہے اس لئے نہ کورہ جملہ کو مفعول معہ قرار دیا جاسکتا ہے۔ جو اب: - جمہور کے نزدیک مفعول معہ ہونے کے لئے بے شک مصاحبت شرط ہے لیکن ہر واوجو بمعنی مع ہواس کے مد خول کا مفعول معہ ہونا تو ضروری نہیں بھر مفعول معہ ہونے کی شرط ہر اس داؤ ہیں جو بمعنی مع ہو کیسے لاگو ہو سکتی ہے۔ جملہ نہ کورہ محل جرمیں بھی ہو سکتا ہے اس وقت مطلب اس طرح ہوگا چو نکہ ہمار اایمان اللہ پر اور اللہ کی کتا ہوں پر اور

تمباری اکثریت کے کافر ہونے پر ہے ، ہماری یہ بی بات تم کوبری لگتی ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ منصوں کی علیت ہو مطلب یول ہوگا ہماری کمی بات کو تم ادر کمی وجہ سے برا نہیں جانے صرف اس وجد سے براجانے ہو کہ ہم مومن ہیں اور تم میں سے اکثر کافر ہیں۔ قُلْ هَلْ أُنَيِّكُمْ بِشَيِّرِقِنَ ذَلِكَ مَثُوْبَةً عِنْدَاللهِ (اے محدان بہودیوں سے) آپ کہدویں کہ میں تم کوالیاطریقہ بناوٰلَ جو پاُداش کمنے میں اس طریقہ ہے (جس کوتم معبوب اور براسیجھتے ہو)زیادہ براہے۔ سنوبة اور عقوبت باداش عمل اول المجمى باداش كے ساتھ لمخصوص ہے اور دوسر ابرى باداش كے ساتھ ليكن اس جكه بجائے عقوبت كا لفظ مؤبت كا استعالِ بطور استہزاء ہے جيسے دوسرى آيت ميں آيا ہے كہنين مُهُم بِعَدَ ابِ اَلِيْمِ ان كو در دناك عذاب کی خوش خبری دے دو (عذاب کی خبر تکلیف دہ ہوتی ہے بشارت نہیں ہوتی کین بشارت کا استعالَ بطورُ استہزاء کیا گیا بغوی نے لکھاہے کہ ایمان باللہ وبالرسل آگرچہ بری بات قطعا نہیں ہے لیکن یہودیوں نے چونکہ کہا تھا کہ ہم نے دنیاو دین میں کم نصیب تم سے بڑھ کر ہمیں دیکھالورنے تھی خرجب کو تمہمارے خرجب سے زیادہ برایایاان کی تروید میں یہ آیت نازل ہوئی اور فرمایا جس کو ٹم برا قرار دیتے ہو ،اس ہے بھی برا،ان لو گول کا طریقہ ہے الخ یہی اسلوب ادادوسری آیت میں اختیار کیا ب فرمايا ب أَنْبَعْ كُمْ بِسَرَوِينَ ذَلِكُمُ النَّارُد ب رويسة الله وَعَضِبٌ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُ هُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيْرَوَعَبَكَ الطَّاعُونَ * مَنْ لَعَنَهُ الله وَعَضِبٌ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُ هُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيْرَوَعَبَكَ الطَّاعُونَ * يه النالوكول كاطريقة بي جن پرانشه في العنت كي اور غضيب نازل كيا، اور ان من سے (بعض كو) بندر اور (بعض كو) سور بناديا اور انہوں نے شیطان کی یوجاکی - عَبَدَ ماضی کامیغہ ہے الطّاعُون مفول ہے اس کاعطف لَعَنَهُ مِرِ ہے الطّاعُونَ سے مرادیا مچھٹر اے شیطان کی تعبیر بچھڑے سے بطور مجاز کی تمی ہے معبودیت باطلہ کی صفت میں دونوں شریک ہیں یاشیطان ہی مر ادے لیونکہ شیطانی اغواہے ہی انہوں نے بچٹڑے کی بوجا کی تھی، بعض علماء کا قول ہے کہ اس سے مراد کا بمن اور وہ سب مقتداء ہیں جن کے احکام پروہ گناہوں کے معاملہ میں بھی چلتے تھے۔ اوللَّهِكَ شَوُّمًا نَا السال السالوك بدرين مقام والع بين يعن بربر عدر بين بدرين مقام والع مكني من ان کے بڑے ہونے کار قوت اظہار ہے۔ وَأَضَالُ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيْلِ ۞ اور راہر است ہے بھی بالکل بھٹکے ہوئے ہیں۔ فَاذَا جَآءُ وُكُمْ قَالُوْ آامَنًا اور (منافق)جب آپ كياس آتے بيں تو كہتے بيں ہم آپ پر ايمان لے آئے (حالا نکه دِلول مِن كفر كوچميائے ہوتے ہیں)۔ وَقَلُ دُّخِلُوا بِالْكُفِّ وَهُمُ قَلُ خَرْجُوا بِهِ باوجود میکہ کفر لے کر آئے تھے اور کفر لے کر ہی نکلے بیعنی آئے۔ دِیک جھوٹ کہتے ہیں جس طرح کا فر آئے تھے وی آپ کے پاس سے ملئے آپ کی نفیحت کا کوئی اثر مہیں لیا۔ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوْ الكِنُّوُونَ ﴿ اور الله خوب جانتا ہے جو کچھ یہ چھپائے رکھتے ہیں،اس آیت میں دنیا کی وَاللّٰهُ أَعُلَمُ بِهَا كَاٰنُوۤالِكُتُهُوُّنَ ۞ اور ا رسواتی اور آخرت کے عذاب کی منافقوں کود همکی ہے۔ وَتَارِٰى كَيْتُهُوا مِنْهُمُ اوران (بہودیوں یامنافقول) میں سے آپ بہتوں کودیکھیں مے۔ يُسَارِعُونَ فِي الْإِنْمِ وَالْعُنْ وَانِ وَإِكْلِهِمُ السُّحْتُ تیزی کے ساتھ تھتے ہوئے گناہ اور طلم اور حرام خوری میں ۔ بعض علماء کے نزدیک اتم نے مراد گناہ اور عدوان سے مراد ظلم ہے (جیساہم نے ترجمہ کیا ہے)اور بعض علماء کے نزدیک اثم سے مرادہ توریت کی بعض آیات کو چھپانالور عدوان سے مرادیے توریت میں بچھ اپنی طرف سے بڑھانا۔ حرامی خوری کا خصوصیت کے ساتھ ذکر اس لئے کیا کہ وہ رشو تیں کھاگر رسول اللہ ﷺ کر ایمان لانے ہے روکتے ،

تح بیف توریت پر آمادہ کرتے اور اللہ پر در وغ تراشی کرتے تھے ۔ بیدوصف خصوصیت کے ساتھ قابل ندمت تعل لَبِئْسٌ مِنَا كَانُوْا بَعْمَكُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللّ

بدائمال کاذ کر کیا تاکہ ان کے منافق ہونے کا ثبوت واضح ہو جائے۔

كُوْلاَ يَنْهَا هُمُ الرَّبِّينِيُّوْنَ وَالْكَعْبَادُعَنْ قَوْلِهِمُ الْإِنْمُ وَاكْلِهِمُ السُّحْتُ مشارنخ اور علماء ال كو

اگناہ کی باتیں کہنے (یعنی جھوٹ کہنے)اور حرام کھانے ہے کیول منع نہیں کرتے ،ایں آیت میں مشائخ وعلاء کو سخت ذجر ہے کیونکہ ان کا فرض تو یہ تھاکہ دوسروں کو ہرائی ہے رو کیس بجائے روکنے کے دہ برائی کا حکم دیتے بلکہ خود بھی کرتے تھے، بعض اہلٰ

ير كے نزديك الريانيون سے علماء نصاري اور احبار سے علماء بہود مراد ہیں۔

يقىيناكى يەبرى عادت بىئى ئىكۇن سى ئىكسىنغۇن مىل زيادەزور اور بلاغت ب لبئس مَا كَانُوْا يَضْنَعُونَ ۞ کیونگہ صنع کامعنی ہے مشاق ہو جانے اور عادی بن جانے کہ بعد کسی کام کاکرنا(کویا گناہ کرنے کی ان کی عادت اور مشق ہو گئے ہے) اس لے یک نعون کے لفظ سے خواص کی ندمت فرمائی۔

صاحب مدارک نے تکھاہے کہ حضرِت ابن عباس نے فرمایا قر اکن میں بہ شدید ترین آیت ہے کہ برائی سے باز داشت نہ كرنے والے كومر تكب كناه كى طرح وعيدكى كئى ہے بلكہ برائى سے نہ روكنے والوں كود همكى زياده قوت كى جامل ہے۔

بیضادی نے لکھاہے کہ بھلائی کونڑک کرنا گناہ کرنے سے زیادہ براہے کیونکہ معصیت میں تونفس کے لئے لذت ہوتی

ہے طبیعت کا جھاؤ ہوتا ہے لیکن بھلائی کے ترک میں نہ لذت ہوتی ہے نہ میلان طبع اس لئے بھلائی کا ترک زیادہ ندمت کے

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يُكُاللُّهِ مَعْدُولَةً اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَى اللهُ كَا بَاتِم بندها موا ب حفرت ابن عبال، عكرمه، ضحاك اور قاده نے كہاكه بهودى برے مال دار، فراخ دست اور دولت مند تھے ليكن جب انہوں نے اللہ كى نافرمانى اور ر سول الله ﷺ کی تکذیب کی تواللہ نے جو فراخی اور کشائش ان کوعطافر مائی تھی تنگی ہے بدل دی اس وقت انہوں نے اللہ کو بخیل کہنا شروع کر دیااور بن قیقاع کے سر دار فجاص بن عازورانے کہااللہ کاہاتھ تورزق دیے سے بندھ گیا ۔ ابوالشیخ ابن حبان نے اپن تفسر میں حضرت ابن عباس کا یہ قول نقل کیا ہے لیکن طبر انی نے حضرت ابن عباس کابیان اس طرح نقل کیا ہے کہ ایک يبودي نے جس كوبناش بن قيس كماجاتا تھا كماكم تيرارب بخيل ہے كھے ديتا نہيں ۔اس پر آيت ندكوره نازل ہوئي بعض علماء نے لکھاہے کہ قول نہ کورہ کا قائل فخاص یا نباش تھا لیکن دوسرے لوگوں نے چونکہ اس کو منع نہیں کیااور وہ بھی اس قول پر راضی

رہے تواللہ نے اس قول میں ان کوشریک قرار دیااور اس بات کی نسبت سب کی طرف کر دی۔ ہاتھ باندھنے اور کھلنے سے مراد ہوتا ہے بخل اور سخاوت کرنا ۔ دوسری آیت میں آیا ہے و لَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَ فَلُولُةً

إلى عُنْقِكَ وَلَا تُبْسُطُهُ اكُلُّ الْبَسُطِ

غُلَّتُ أَيْلِيْهِمْ وَلُعِنُوْ إِبِمَا قَالُوْمُ أَنِي كَم إلى ما تحديده مِح اوراس كمن كا وجد ان ير بعثكار يزى غلت يا توبدوعا ك طور پر فرمایا س وقت ترجمہ اس طرح ہوگا اہنی کے ہاتھ بندھ جائیں یعنی یہ مغلس محتاج ہوجائیں یاہاتھ بندھنے سے حقیقاً ہاتھ بندھ جانامر ادہے یعنی دنیامیں ہتھکڑیاں پہنناقید ہو جانایاد وزخ کے اندر طوق وزنجیروں سے جگڑا جانا۔

(الله كاماتھ بندھا ہوانيس)بلكه اس كے دونوں باتھ كھلے ہوئے ہيں الله كا باتھ ہونا

بھی دیکھنے اور سننے کی طرح اللہ کی ایک مخصوص صفت ہے جس کی حقیقت کو سوائے اللہ کے کوئی ہمیں جانیا ہم پر اس کو مانااور ا یمان لانا فرض ہے لیکن انسانی ہاتھ پر اس کو قیاس نہ کرنا چاہئے ۔انسانی ہاتھ کی ہر حالت اور کیفیت سے وہ پاک ہے ۔اہل سنت کے تمام ائمہ سلف کا قول ہے کہ ان صفات کا جس طرح ذکر آیاہے اس کو مانا جائے اور کسی کیفیت کا بیان نہ کیا جائے۔

حضرت عمر وبن عنبسه كابيان بي من نے خودر سول اللہ علق ب ساحضور علق فرمار بے تصرحمٰن كے وائيں ہاتھ كى

طرف،اوراس کے دونوں ہاتھ دائیں ہیں ۔ کچھ ایسے لوگ ہوں مے جونہ پیغیر ہوں مے نہ شہید تھر انبیاء اور شہداء ان کے مرتبدادر قرب بررشك كريس كے ان كے چرول كانور ديكھنے دالول كى تكامول كو چند ميادے كاعرض كيا كيايار سول اللہ علين وو کون لوگ ہوں گے ، فرملادہ ان لوگوں کی جماعتیں ہوں گی جو اپنے اپنے قبائل سے نکل کر ذکر خدا کے لئے جمع ہوتے ہیں اور جس طرح یا گیزه چیز دل کا کھانامر غوب ہو تاہے اس طرح یا گیزه کلام ان کو مرغوب ہو تاہے ،رواہ الطبر انی سعہ جید لے متاخرین علماء نے دست خدا کی تاویل کی ہے اور قدرت قبضہ وغیرہ بطور مجاز مراد لیا ہے ۔علماء نے لکھا ہے کہ دونوں ہاتھوں کے کشادہ ہونے سے انتیائی سخادت مراد ہے ۔ دوہاتھ کہنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ وہ قطعا بحیل نہیں ہے کامل طور یر سخی ہے کیونکہ سخی کی انتہائی سخاوت بھی ہوتی ہے کہ وہ دونوں ہاتھوں سے اپناال دے۔ ، دنیااور آخرت کی عطاکی طرف بھی اس سے اشارہ ہے (ایک ہاتھ سے دنیااور دوسرے ہاتھ ہے آخرت کے انعام)یا یوں کہو کہ آللہ کی طرف سے عطاد و طرح کی ہوتی ہے ایک ڈھیل دینے کے لئے دوسری عزت افزائی کے لئے (دونوں ہاتھوں ے دینے ہاں طرف بھی اثارہ ہو سکتاہے)۔ یِنْفِقِ کِیفُ کِیفُ کِیفُ کِیفُ اللہ وہ جس طرح جاہتاہے خرچ کو تاہے لینی اپنی حکمت کے مطابق مجمی کمی روزی میں فراخی دیتا ہے بھی تنگی کر دیتاہے ۔ایک وہم یہ پیدا ہو سکتا تھا کہ تسی انسان کی روزی کی تنگی کا باعث شاید بخل عطاہواس وہم کو دور کرنے اور معہوم سخاوت کو پختہ کرنے کے لئے فر مادیا کہ وہ جس طرح جاتاہے خرج کر تاہے۔ وَلَيْزِيْدَ ثَاثَكُونِيُوا مِنْهُمُ مِنَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ تَبِكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا -اور جو قر آن آپ کے یاس آپ کے رب کی طرف سے بھیجا جاتا ہے وہ ان میں نے بہتوں کی مزید سر کتی اور ترقی کفر کا سبب ہو جاتا ہے جس طرح عمد ہ طاقتور غذاہے تندرست کی صحت اور بیار کی بیاری میں ترقی ہوتی ہے اس طرح قر ان مجید سے ان کے خبیثے باطن کی وجہ سے ر کشی اور کفر کاان کے اندر اضافہ ہو جاتا ہے اس کی تشریح بعض علاء نے یہ کی ہے کہ جب کوئی آیت اتر تی تھی تووہ اس کا انکار ئے تھے اس طرح کفر میں آگے بڑھتے چلے جاتے تھے، نزول قراک کی جانب اضافہ کفر کی نسبت الی ہے جیے کسی چیز کی نبت سبب بعید کی طرف مجاز آکردی جاتی ہے۔ وَٱلْقَيْنَابِينَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَّى يَوْمِ الْقِيلِمَةِ م اور ہم نے ان (بہودیوں اور عیسائیوں) کے در میان قیامت کے دن تک کے لئے دستمنی اور بعض ڈال دیا ۔حسن و مجاہد نے بینہم کی ضمیر کامر جع بہود و نصاری کو قرار دیا ہے ۔ بعض علاء کے نزدیک صرف بہودیوں کے مختلف فرقے مراہ ہیں یعنی اللہ نے بہودیوں کے فرقوں میں دین کے سلسلہ میں اختلاف ڈال دیا کہ قیامت تک ان کے در میان نہ انفاق قومی ہوگانہ اتحاد قلبی_ كُلَّمُكَ ٱوْقَدُوْ اِنَارًا لِلْحَوْبِ اَطْفَا هَا اللهُ اورجب بھی انہوں نے لڑائی کی آگ بھڑ کائی اللہ نے اس کو بچھادیا حسن نے اس کا یہ مطلب بیان کیا کہ جب بھی پہودیوں نے رسول اللہ عظافہ سے جنگ کرنے اور آپ عظاف کے خلاف شرارت بریا کرنے کا ارادہ کیا،اللہ نے ان کے در میان اختلاف پیدا کر دیا جس کی وجہ ہے ان کی شر ارت رک گئی اللہ نے ان کو ناكام ومتمهور كر ديااورايخ دين و پنيمبر كونصرت عنايت فرمادي ـ قادہ نے کہا آیت میں بہودیوں کی ہر جنگ مراد ہے جب انہوں نے فساد مجایالور توریت کے تھم کی خلاف ورزی کی تواللہ نے ضطنو س روی کو آن پر مسلط کر دیا پھر دین کو تباہ کر دیا تو مجو سیوں (کیریش) کو ان پر مسلط کیا پھر فساد بھیلایا تو مسلمانوں کو ان پر ملط کیا ہر بستی میں تم کو بہوری سب سے زیادہ ذکیل دکھائی دیں گے۔ و کیسٹعون فی الکر نمن فسکا گاہ ۔ اور یہ زمین میں تاہی بھیلاتے بھرتے ہیں لیعنی لڑا ئیاں اور فتنے برپا کرنے کی نشیں کرتے ہیں ،کیسٹعون کا ترجمہ کیطُلکبون بھی ہو سکتا ہے لیعنی فساد و کفر کی طلب اور دین اسلام کو مٹانے کی کو شش اور لے ان جماعتوں سے مرادیاک باطن خانقاہ نشین مو فیہ لور مدارس اسلامیہ کے طلبہ بیں ، از مولف رحمته الله

ا بنی کتابوں ہے رسول اللہ ﷺ کے ذکر کومحو کردینے کی سعی کرتے ہیں۔

اور الله مفسدول كوليند بميس كرتاس لئے ان كومز اوے كا_له اور اگر اہل کتاب (محمد عظی اور قر آن یر)ایمان لے آتے۔

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۞ وَلَوُانَ آهُلَ الْكِتْبِ المُنُوَّا

اور (کفر دمعاصی ہے) پر ہیزر کھتے۔

لكَفَنْ عَنْهُ هُ سَيِّياً بِيهِ مُ تَوْهِم ان سان كَ كناه ساقط كرتے يعنى كزشته كناه خواه كتنے بى برے ہوتے

معاف کردیتے ،حضر تعروبن عاص کابیان ہے کہ میں رسول اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوااور عرض کیایار سول اللہ علیہ ہاتھ بھیلائے میں آپ ہے بیت کروں گا۔ حضور ﷺ نے ہاتھ بھیلادیا مگر میں نے ابناہاتھ سمیٹ لیا فرملیاعمر و کیول کیا بات ے میں نے عرض کیا میں ایک شرط کرنی جاہتا ہوں، فرمایا وہ کیا ہے بیان کرد میں نے عرض کیا میں یہ شرط لگانا چاہتا ہوں کہ

میرے (گزشتہ)قصور معافِ کردئے جائیں فرمایاعمر دکیاتم کو معلوم نہیں کہ اسلام سابق گناہوں کو ڈھادیتا ہے۔ اور ہجرت بھی سلے کئے ہوئے گناہوں کو گرادی سے اور جج بھی گزشتہ گناہوں کو منبدم کر دیتاہے ۔رواہ مسلم۔

وَلاَّ دُخَلَنْهُ مُرَجَنِّتِ النَّعِيْمِ ﴿ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ مِنْ اللَّهِ مِنْ مُنْ اللَّهِ مِنْ اللّ د اخلہ کی شرط ایمان ہے ،رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرملیا فتم ہے اس کی جس کے دست قدرت میں محمد کی جان ہے جو بہودی اور

عیسائی میری رسالت کی خبرس لے بھراس پر ایمان نہ لائے جو مجھے دے کر بھیجا گیاہے اور اس حالت میں مرجائے تو ضرور

دوزخی ہو گا بے رواہ مسلم من حدیث ابی ہر بریّا۔

اوراگر وہ توریت وانجیل کو قائم رکھتے بینی ان کے ضوابط واحکام کی

وَلَوُانَهُمُ إِنَّا مُوااللَّوُولِهُ وَالْإِنْجِيلُ یابندی رکھتے اور ان پر عمل کرتے آئ میں بگاڑنہ پردا کرتے اور نہ ان کی کوئی آیت (و تھم) پوشیدہ رکھتے اہنی احکام میں سے آیک ام یہ بھی تھا کہ محمد میں ہے ایمان لائیں کے اور آپ میں کے جو اوصاف اللہ نے توریت میں بیان کردیے ہیں ان کو کھول کر

بیان کریں گے۔

ومَا آنْذِلَ الدِّهِمُ مِنْ تُربِّهِمُ

اوران کتابوں کو بھی قائم رکھتے جواللہ نے ان کے یاس جھیجی ہیں یعنی قراک،

زِ بور اور تمام آسانی کتابیں چو نکہ اہل کتاب سب ہی کتابوں پر ایمان لانے پر مامور تھاس کے گویاسب کتابیں ابنی کے پاس بھیجی

الله رسول الله على الله على المت موى ك اكمتر فرق بن ك جن من ساس متر دوز في اورايك جنتي بوالورامت عيلى بهتر فرقول میں بٹ گئی جن میں ایک جنتی اور اکہتر ووزخی ہوئے اور میری امت آئندہ تہتر فر قول میں بٹ جائے گی جن میں ایک جنتی اور بہتر دوزخی ہوں کے ، محابہ نے عرض کیایار سول اللہ ﷺ وہ (جنتی) کون ہوں کے ، فرملیا جماعتیں جماعتیں (بعنی اہل جماعت)رواہ ابن مردویہ من طریق بعقوب بن زید بن طلحه عن زید بن اسلم عن انس منی الله عنه بعقوب بن زید (جوند کوره حدیث کاایک راوی ب) نے کہاجب حضرت على بن ابي طالب رضى الله عنه اس مديث كومر فوعابيان كرتے تھے توبيہ آيت يرصے تھے ۔وَلُوْ أَنَّ أَحْلَ النكِتَابِ أَمُنُوْا وَاتَّقَوْا سَمَاءَ مَا يَعْمَلُونَ تَك، مِن كَمِتَا مِول كم نجات يافة فرقد وه ب جوالله كى كتاب كو يكر ب موت مو-

ر سول الله ﷺ نے جب فرمایا کہ (ایسا)اس وقت ہو گاجب علم جاتارہے گاتوزیاد بن لبیدنے کہا (بارسول اللہ ﷺ)علم کیے جاتا رے گاہم قران پڑھتے ہیں این بچوں کو بھی پڑھائیں مے اور ہارے بچا پنے بچوں کو پڑھائیں مے اور وہ اپنے بچوں کو پڑھائیں مے قیامت تک یوں ہی سلسلہ جاری رہے گا ۔فر مایا بن لبید تیری مال تخفے روئے میں تو تخفے مدینہ کے لوگوں میں براسمجھ وار جانتا تھا کیا ہے

یسودی اور عیسانی توریت اور انجیل نہیں پڑھتے ہیں لیکن توریت وانجیل کے اندرجو (ہدایت) ہے اسے فائدہ نہیں اٹھاتے۔ ابن جریر نے جیر بن سر کی روایت سے بھی یہ مدیث کی ہاں روایت میں یہ الفاظ بیں پھر آپ ما نے نے واقع اُنتہم أَفَاسُوا التَّوْرُ اةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَمَا انْزُلَ الَّيْهِمُ يَنْ زَّبِّهِمْ لَأَكُلُوامِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ ارْجُلِمِمْ - الْح

قواہناد پرے اور اپ قدمول کے نیچے سے کماتے فراء ر صوارت حدم مدرت عرب سے الم میں۔ نے کہااس سے مراد ہے رزق کی انہائی فراخی عرب کہتے ہیں فلال مخص از سر تایا خبر میں ہے ۔ حضرت ابن عباس نے فرمایالور ہے بارش ہوتی ادر نیچے زمین سر سبز ہو جاتی اور تھیاں پیدا ہو تھیں ۔اس کی طرح دوسری آیت میں آیا ہے وکواکٹ اکل اُفٹری آمنوا والتَّوْمُ لَفَحَنَّا عَلَيْمُ مِرَكَاتَ مِنَ السَّمَاء وَالْأَرُض أَكَر بستيول وألے ايمان لے آتے اور ممنوعات سے بچتے تو ہم آسان وزمين سے ان کے لئے برکتوں کے دروازے کھول دیتے ، ماصل مطلب سے کہ ان پر رزق کی تنگی اللہ کے بخیل بن جانے کی وجہ ہے ہمیں ہوئی بلکہ ان کے کفر ومعاصی کی نحوست کی وجہ سے ہوئی۔

ان میں کچھ لوگ تو عادل میں نہ افراط میں مبتلا ہیں نہ تفریط میں ،حضرت عبداللہ مِنْهُمُ أُمَّةُ مُّقْتَصِدَةً *

بن سلام اور آپ جیے دوسرے مومنین اال کتاب کابی گروہ تھا۔

وكَتْ يُرْمِنْ فَمْ سَاءَمَا يَعْمَدُونَ فَ وران من يربول كراب بي يعن حق عادالله كى كتاب

میں تح یف اور اس سے روگر دانی اور رسول اللہ سے عداوت سے سبان کی بری حر تحتی ہیں ۔

ابوالشيخ نے حسن (بصرى)كا قول نقل كياہے كەرسول الله علي في غرمايا الله في إنابيام دے كر مجھ معوث فرمايا ميس نے اپنے دل میں بردی تنگی محسوس کی اور خیال کیا <mark>کہ لوگ ضرور میری تکذیب کریں گے لیکن اللہ نے</mark> وعید آمیز تھم دیا کہ یا تو يام بينيادورندين تم كوعذاب دول كالدان وقت آيت ذيل ناذل مولى ـ

له اے پغیر آپ کے یاں آپ کے رب کی ؆ؙؿؖۿٵڶڗۜڛٛۅٛڶؙؠڵؚۼ۫ڡۭٵۜٲنٛۏؚڶٳڶؽڮڡ؈۬ڗ<u>ؾ</u>ڮ طرف ہے جو (بیام) بھیجا گیائے وہ (تو گول تک) بہنچادولینی جو بچھ بھی نازل ہواہے سب بہنچاد و کوئی حصہ باتی نہ رہنا چاہئے

کسی ہے خوف نہ کرونہ اپنے ضرر کا اندیشہ کرو۔

س سے کوئی حصہ جمیالیادہ جمونا ہے کیونکہ اللہ عنمانے فرمایاجو جمخص تم سے کیے کہ محمہ عظی نے اللہ کے نازل کردہ کلام میں سے کوئی حصہ جمیالیادہ جمونا ہے کیونکہ اللہ خود فرمار ہاہے کیا کی شکاالر سکوک کیا جم النیزل اِلکیٹ مین رَجیک _ بعض علماء کا

ا بن الی حاتم ، ابن مردویہ اور ابن عساکر نے معزت ابو سعید خدری کی روایت نے بیان کیا ہے کہ آیت بکا اُکٹیمکاالر سُوُلُ بَلِنْ مَاأَنْدِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَّبِيِكَ ،غدر خم كے دن حفرت على بن الى طالب كے حق ميں مازل بوئى ، ابن مروويہ نے حضرت ابن مسعود كا بیان تقل کیا ہے کہ رسول ابٹہ ﷺ کے ذمانہ ہیں ہم (یہ آیت اس لمیرح)پڑھتے تھے ۔یا اَیٹھاَ الرَّسُولُ بَلِیْحُ مَااُنُولَ اِلَیْکَ مِنُ رُّبِّكَ إِنَّ عَلِيّاً مَوْلِي الْمُورُمِنِينَ وَإِنْ لَمُ تَفَعَلُ فَمَا بَلَّغَنْتَ رِسَالَةَ وَاللَّهُ يُعُصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ـ

اس روایت ہے معلوم ہوتا ہے کہ آیت نہ کورہ غدیر خم کے دن نازل ہوئی لیکن غدیر خم کے دن اس کانزول تسلیم کر ناہد ایت اور روایت وونوں کے خلاف ہے اس آیت بلکہ پوری سورت کی رفتار بتاری ہے کہ غدیر خم کے دن اس آیت کانزول نہیں ہوا۔ بخاری نے صحیح میں حضرت عائشہ کی روایت ہے اور اس کی تائید میں ترندی اور حاکم نے مجنی حضرت عائشہ کی روایت سے اور طبر انی نے حضرت ابو سعید خدری کی

روایت سے جواحادیث بیان کی ہیںان ہے تا ہت ہو تاہے کہ اس آیت کانزول غزو ؤ خندق میں ہوا۔

ا یک بیرامر قابل غورہے کہ غدیر خم میں سر کاروالا کابزول اجلال اس زبلنہ میں ہواجبِ تبلیغ کا کام ختم ہو گیا تھا، قر ان کا کوئی جصہ بلا بَلِغَ يَ نَشِرُ اِ قَااور جِ وواع مِن عَرف كرون آيت الْيُومُ أَكْمَلْتُ لَكُمْ وِيُنكُمْ وَ اَتَمَمَّتُ عَلَيْكُمْ يَعْمَتِي وَ وَضِيتُ لَكُمْ الاِسْلاَمَ دِيُناً نازل ، و جَلَى تَتَى پَمِر مَن طرح تَعَم تبلغ دياجا سَلَا تعااور بَلَيْع مُسَاأَنْزِلَ الْسَكَ مِن رُدِيكَ بِهِمَا مَن طرح صحح بوكا_اور جزير ه عرب مِن كُونَى مشرك باق نهيں رہاتھا بحر وَاللَّهُ يَعْصِمُتُكُ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهُ لَا بَهُدِي الْفُومَ الْكَافُورِيُنَ كاكيامعني ہوما _اس كے عِلاد وای آیت سے پہلے ادر اس کے بعد جو کلام ہے اسکے بعد جو کلام ہے اس میں بہور یوب ادر میسائیوں کا پکھے تذکرہ ہے چنانچہ فرمایا ہے کیا

اَیُّهُا الَّذِینُ آمَنُوا اَدْکُورُ انعُمَدَ اللَّهِ عَلَیْکُمُ اِدْهَمَ فَوْمُ اَنْ یَبْهُمُ طُوْا الَّنِکُمُ اَلْدِینَهُم فَکُفَّ اَیْدِینَهُم وَکُفَّ اَیْدِینَهُم وَکُورُ اِللَّهِ عَلَیْ کَمْنِی حَتَّی تَقْیِمُوا النَّوْرَاهَ وَالاِنْجِیْلُ اس نظام موتا ہے کہ تبلیخے مراو ایت جموقصاص ہے جو بروایت ابن حبان ، حسن کے قول پر بہودیوں کے قصد میں عذل ہوگی ۔والله اعلم۔

فَإِنَّ لَهُ تَفْعَلُ فَكَابِكُغُتَ سِسَالَتَهُ ﴿ إِلَا مَا أَنَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

یعن اگر آپ نے ہر علم نہیں پہنچلا اور کوئی علم پہنچانے سے چھوڑ دیا تو گویا آپ نے کوئی پیام نہیں پہنچلا کیونکہ بعض حصوں کو چھپانے سے دہ حصہ بھی بیکار ہوجاتا ہے جو پہنچادیا گیا ہو جیسے نماز کے بعض ار کان ادانہ کرنے سے پوری نماز برکار ہوجاتی ہے ،اگر بعض احکام کی تبلیخ ترک ہوجائے تو ظاہر ہے کہ لوگوں کا ایمان اس متر دک حصہ پرنہ ہوگا اور اس کو ایمان نہیں کہاجا سکتا جیسے بہودی کہتے تھے کہ ہم بعض کو تو مانتے ہیں اور بعض کا انکار کرتے ہیں (اور قر آن کی نظر میں بہودیوں کا یہ ایمان عدم ایمان کی طرح قرار پایا)اس کے علادہ ایک امریہ بھی ہے کہ بعض حصوں کو چھپانا اس طرح عذاب کی دعوت دیتا ہے جس طرح سب کو طرح قرار پایا)اس کے علادہ ایک امریہ بھی ہے کہ بعض حصوں کو چھپانا اس طرح عذاب کی دعوت دیتا ہے جس طرح سب کو پوشیدہ رکھنا یہ ایسان کی جیسے اللہ نے (ایک آدمی کے قتل کے متعلق) فرمایا ہے فکا نگھا قَتَلَ النّاسَ کے میسے آ

والله يَعْصِمُكَ مِن النَّاسِ اللهِ الله الله الر الله الوكول سے آپ كی حفاظت كرے كا يعن آپ تبليخ احكام ميں الوكول سے نہ دريں آپ اگرچہ تنيا بيں ليكن وہ آپ كو قتل نہ كر سكيں كي،اس تغييرى مطلب بريہ شبه وارد تبين كياجاسكاك

(الله نے جبِ تفاظت کاوعِرِه کرلیا تھا تو) بھررسول اللہ ﷺ کاسر کیے زخمی کیا گیااور آپ کادانت کس طرح توڑ دیا گیااور طرح

طرح کی ایذائیں کیوں دی گئیں)۔

اس شبہ کا جواب صاف ہے کہ آیت میں قل سے حفاظت کا دعدہ کیا گیا ہے ہر ایذاء سے محفوظ رکھنے کا دعدہ ہمیں ہے ابعض لوگوں نے اس شبہ کا بیہ جواب دیا ہے کہ (کا فردل کی طرف ہے ہر طرح کی ایذار سانی اور) سر مبادک کا ذخی ہونااس آیت کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہے کیونکہ سورہ ما کدہ قرآن کی تمام سور تول سے آخر میں نازل ہوئی تھی ۔ ترذی اور حاکم نے حضر تعائشہ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ علیہ کا چوکید ار اردات کو) کیا جاتا تھا یہاں تک کہ اللہ نے واللہ کو کیوں سے اپنی حفاظت ترک کر ادی اور) خیمہ کے اندر سے سر نکال کر الناس ، آیت نازل فرمائی (۔ اس کے بعد آپ نے لوگوں سے اپنی حفاظت ترک کر ادی اور) خیمہ کے اندر سے سر نکال کر فرمائی ، سول اللہ علیہ ہو اور ایس چلے جاوا اللہ علیہ اس وقت ایس کا نزول ہوا۔

رسول اللہ علیہ اس جے باوا للہ علیہ اس وقت ایس کا نزول ہوا۔

بخاری نے حضرت عائشہ کابیان نقل کیاہے کہ رسول اللہ ﷺ (اپنی حفاظت کی خاطر شب کو) بیدار رہتے تھے ،جب مدینہ میں تشریف لائے تو فرملیا اگر میرے رفقاء میں سے کوئی شخص آج رات میر اپہرا دیتا تو مناسب تھا اتنے میں ہم نے ہتھیار دل کی کچھ آواز سنی حضور ﷺ نے فرمایا کون ہے اد ھرسے آواز آئی میں سعد بن ابی و قاص ہوں، حضور ﷺ کا پہر ہ دیے

آیا ہول (اس کے بعد) رسول اللہ علی سو گئے۔

طرانی نے حضرت ابوسعید خدری کی روایت سے تکھاہے کہ مجملہ حفاظتی گار ڈے رسول اللہ عظیہ کے چیاحضرت عباس اللہ علیہ میں النّاس ، نازل ہوئی تو آپ عظیہ نے پیرہ چوکی چھوڑ دیا ۔ طبر انی نے حضرت مجمی سے بھر جب آیت واللّه کی عکیہ مکک مین النّاس ، نازل ہوئی تو آپ عظیہ نے پیرہ چوکی چھوڑ دیا۔

عسمہ بن مالک مطمی کابیان نقل کیا ہے کہ رات میں ہم رسول اللہ عظیم کا پیرہ دیا کرتے تھے آخر جب آیت واللّه کی تعصیم کے بست النّاس، نازل ہوئی تو آپ عظیم نے چوکی ہیرہ چھوڑ دیا

ابن حبان نے صحیح میں حضرت ابوہر میں مکابیان نقل کیاہے کہ جب سنر میں ہم رسول اللہ سے کے ہم رکاب ہوتے (اور کہیں بڑاؤ ہوتا تو) حضور ہے ہے کہ ہم سب سے بڑا در خت اور اس کاسامیہ چھوڑ دیتے تھے آپ ہے اس کے نیچے فروکش ہوتے تھے ایک در خت کے نیچے اترے اور تکوار در خت میں لٹکادی (۔اور سوگئے)اچانک ایک آدمی نے آکر تھوار لے ای اور بولا محمد اب بھے ہے تم کو کون بچائے گا حضور ہے تے فرمایا اللہ بچائے گا تکوار رکھ دے اس نے فور اسکوار رکھ دی اس نے فور اسکوار رکھ دے اس نے فور اسکوار رکھ دی سب سے میں بات میں بات میں اور ایک میں میں سبت میں بات میں اور ایک اور اسکوار کے دی سبت میں بات میں بات میں بات میں اور ایک اور ای

اور آيت وَالله يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ الدَّلْمِولَ-

بغوی نے تکھاہے کہ تحرین کعب قرظی نے بھی حفرت ابوہر مرہ کی روایت سے ای طرح نقل کیا ہے اس روایت میں انتاز اکد ہے کہ اس دیباتی کا ہاتھ کیکیا فراج تھسے گڑئ اور فرات میں انتاز اکد ہے کہ اس دیباتی کا ہاتھ کیکیا فراج تھسے گڑئ اور فرات میں کا بات کا دائے ہاں کہ اس دیباتی کا ہاتھ کیکیا فراج تھسے گڑئ اور فرات میں کا بات کا در اس دیباتی کا ہاتھ کیکیا فراج تھے۔

ابن انی حاتم اور ابن مردویہ نے حضرت جاہر بن عبداللہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ علی خودہ بی انماریس بیقام ذات الرقیع ایک اور ابن مردویہ نے حضرت جاہر بن عبداللہ کا رہے ہوئے ہوئے بیٹھے ہوئے سے کہ فیلہ بن نجار کے (ایک محض)وارث نے کہا میں محمہ کو قتل کے دیتا ہوں او گوں نے پوچھا تو ان کو کیسے قتل کردے گا بولا میں ان سے جاکر کہوں گاذرا مجھے اپنے تکوار دیجئے جب وہ دیدیں گے تو میں ان کو قتل کردوں گا چنا نچہ وہ خدمت گرامی میں آیا اور عرض کیا محمد وہ کھا ہے ، حضور علی ہے نہیں ہے تو میں ان کو قتل کردوں گا چنا نچہ وہ خدما ہے ، حضور علی ہے نہیں کہا تھر کردوں گا چنا ہے دو خدمت گرامی میں آیا اور کو میا ہے ، حضور علی ہے ، حضور علی ہے اس کو دیدی گر اس کا ہاتھ کر ذینے لگا حضور علی نے فرمایا تیر ے مقصد میں رکاوٹ پیدا ہوگئی ۔ اس پر اللہ نے آیت کیا ایک ہا گار شور کر بہتے ہوئی ۔ اس پر اللہ نے آیت کیا ایک ہا گر سور کر بہتے ہوئی کے ایک ایک ایک اگر سور کر بہتے ہوئی کے ایک ایک ایک ایک ایک ایک کا دیا کی دورائی کے بھی یہ قصہ ای طرح کر اس میں مزدل آیت کاذکر نہیں ہے

اس آیت کے نزول کے اسباب میں ہے ایک عجیب سبب نزول سے بھی آیاہے کہ (مکہ میں)رسول اللہ عیاہی کی محافظ کے زیر حفاظت رہے لیے آپ کی ہمراہی میں کسی ایک ہاشی کو بھیج دیا کرتے تھے جب سے آیت بازل ہوئی اور اس کے بعد بھی جب ابوطالب نے حضور عیاہ کے ساتھ محافظ کو بھیجتا جاہا تو آپ عیاہ نے فرمایا ججااللہ نے

جن دانس سے میری حفاظت کردی ہے

بقرہ میں گزر چکاہے مزید اعادہ کی ضرورت نہیں ،اس جگہ صرف اتنابیان کر تاہے الصائبین کواس مقام پر الصائبون واؤ کے ساتھ کیوں ذکر کیا گیا،ان کااسم تومنصوب موتاہے اور ان کے اسم پراس کاعطف ہے ۔لہذااس کو بھی منصوب مونا چاہئے علماء کوفیہ اور کسائی و مبر دیے مسلک پر توکسی تاویل کی ضرورت نہیں اہل کوف کے نزدیک ان کاعمل صرف اسم پر ہوتاہے معطوف پر نہیں ہ و تااس کئے الصابُون کا عطف ان کے اسم کے محل پر ہوجائے گامعطوف سے پہلے خبر ان کے گزر نے کی شرط نہیں کیونکہ ان کا عمل خبر میں ہو تاہی نہیں ہے، کسائی اور مبر و کے نزدیک تو ہی ترکیب درست ہے کیونکہ اُنَّ کااسم اس جگہ بمبی ہے (یعنی اَکَّذِینَ)ان کاعمل اینے اسم پڑی ظاہر ہوا تو معطوف پر کیااڑ ہو سکتا ہے ۔ لیکن علماء بصرہ اور سیبویہ کے نزدیک اسم إِنَّ بِرِ معطُوف كامر فوع ہونااس وقت درست ہو گاجب إِنّ كي خبر تھي پہلے گزر چكي ہوورنہ دوعاملوں كاايك خبرير اجماع لازم النّے گا ایک اِنَّ دوسر امعنی ابتداء اور اس جگہ اِنَّ کی خبر الصائبون ہے پہلے ند کور نہیں اس لئے تاویل کرنی پڑے گی ۔ سیبویہ نے کہا الصائبون مبتدائے اور اس کی خبر محذوف ہے یعنی الصائبون کذلک اس جملہ کو یکٹر کُوُن کے بعد آنا چاہیے تھالیکن خبر ہے پہلے لانے میں یہ بتانا میقصود ہے کہ باوجود میکہ صابی لامذہب ہوتے ہیں لیکن اگر ان کے افکار ایمانیہ اور اعمال مسیح ہوں توان کی جھٹی مغفرت ہو جائے گی ان لو گوں کا تو ذکر ہی کیا ہے جو کئی مذہب کے حامل ہیں اگر ان کا ایمان سیح اور عمل درست ہو گا تو ان کی

مغفرت توبدرجہ اولیٰ ہوگی۔ یہ بھی جائزے کہ التسائِنبُون وَالنَّصَادِ ہی وونوں مل کر مبتدا ہواور بعد کو آنےوالا جملہ اس کی خبر ہواور إِنَّ اللَّذِيْنَ

کی خبر محذوف ہو جس طرح شاعر کا شعر ہے۔ نیحن بیما عِندنا وانت بیما عِندیک راضٍ والرّای مُنختلِث

نَکُنُ کی خبر راَضُون محذوف ہے تعنی جو کچھ ہمارے پاس ہے ہم اس پر خوش ہیں اور جو کچھ تیرے پاس ہے تواس پر

راضی ہے اور خیالات جداجدا ہیں۔ یہ بھی ہوسکتا ہے کہ الکھیانِبُوُن سے پہلے الَّذِینَ مُهمُ محذوف ہو یعنی اُلَّذِینَ مُهمُ الصَّائِبُوْنَ اور اباس کا عطف

الَّذِينَ مِ اللَّي يرجو جائے۔ ۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس جگہ اُد یا مل نہیں ہے بلکہ) نغم کے معنی میں ہے اور اس کے بعد آنے والا لفظ مبتدا ہے اور الصائبون كأعطف مبتداير ہے _ بعض او كول نے يہ بھى كہاہے كه الصائبون نصب كى حالت ميں ہى ہے اور مبنى بر فتحہ ہے اس كى حالت نصبی اکساتھ بھی جائزے اور واؤ کے ساتھ بھی (جیسے الذین اور الذون)۔ لَقَدْ اَخَذُ نَامِيْتَا فَ بَنِي إِسْمَاءِيْلَ اور بِ مَك بم نے بنی اسر ائيل سے وعدہ لے ليا تھا، يعنی تورات میں تھم دیا تھاکہ تورات پر ایمان لاؤاس پر عمل کرونمام انبیاء پراور خصوصا محمر پر ایمان لاؤ)۔ میں تھم دیا تھاکہ تورات پر ایمان لاؤاس پر عمل کرونمام انبیاء پراور خصوصا محمر پر ایمان لاؤ)۔ و ارسان آلکی فی در می اور ہم نے ان کے پاس بہت پنیمبر جسیجے ۔ تاکہ ان کو نصیحت کریل در بی امور کھول کرتائیں۔ و ارسان آلکی فی می گڑھ عُکُها جَاءَهُم رسُولُ بِمَالاً تَهُوي أَفْسَهُمُ ﴿ لَكُن)جب بَعِي كُونَى بِغِبر كوالِي تَعلِيم لِي رَبِيجا جوان كى خواہشات نفس کے خلاف تھی (اور تعلیم توریت کے موافق تھی)اس کلام میں اس بات پر دلالت ہے کہ بنی اسر اکیل نے تورات کی مخالفت کی اور جو عیدویان کئے تھے ان کو توژ ڈالا۔ فَوْلَقًا كُلَّا بُوا انباء كي الكروه كي توانبول في تكذيب كي اور قتل نبيس كيا-وَفَدِيْقًا يَفَيُّ لُونَ ﴾ اورايك فريق كو (تكذيب كے بعد) قتل كر ڈالتے تھے۔ بجائے مانسی کے مضارع کا صیغہ استعمال کرنے ہے غرض ہیہے کہ حال گزشتہ کا استحضار اور قتل انبیاء کی عظمت کا ظہلر اور اس امر پر عبیہ ہوجائے کہ ان کی پہلے بھی رہی عادت تھی اور آئندہ بھی رہی رہے گی اس کے علاوہ آیا کی مقطع بھی مازاز مرجا آہے۔ یافریکا یکی کی مرادیے کی محمی اللہ ہے ہو اوگ جنگ کرتے اور آپ بھاتے کے کھانے میں زہر ملاتے اور آپ پر جادو کرتے میں اور ان ترکیبوں سے آپ کو قتل کرنا چاہتے ہیں۔ اوران کا مگن ہے تھاکہ (انبیاء کی تکذیب اور قتل ہے)کوئی وبال (ان بر) نہیں وَحَسِبُوا الدَّاتِكُونَ فِيتَنَةٌ آئے گا یعنی ان پر کوئی مصیبت اور عذاب نہیں آئے گا۔ فَعُمُوا وَصَمُوا ﴿ يَنِ اللَّهِ مِنْ كَا بِعِد ﴾ بيراندهاور بهرے ہوگئے تھے بعنی دین اور دلائل کو دیکھنے ہے اندھے ورحق بات سننے سے بہرے ہوگئے کیونکدان کا گمان ہی باطل تھا۔ تُعَكَّمُواً وَصَيَّنُوا مَ يَجِر (عَبِي عليه اسلام كے بعد دوبارہ) يه اندھے بيرے ہوگئے محد بيك كا أكار كرويا دور و دود پیر چینه پیر ہے ان میں ہے بہتر ہے اس صورت میں لفظ کثیر عَمُوْاً وَصَمَّواً کی سمیر ہے بدل ہو گا جیے کام عربی میں آتاہے اکلوفی البراغیت (جمہوراہل نحو کا قول ہے کہ اگر فاعل ظاہر ہو تو قعل کومفر د لایا جائے گالیکن آیت اور ا مثال نہ کور میں کثیر اور البر اغیث باوجو دیکہ فاعل اور طاہر ہیں بھر بھی فعل کو بصیغہ مجمع لاما گیا ۔اس شبہ کا جواب جمہور نے یہ دیا ے کہ کثیر اور البر اغیث فاعل نہیں ہیں بلکہ ضمیر فاعلی ہے بدل ہیں)یااس طرح ترجمہ ،وگاکہ ایسے ان میں بہت ہیں اس وقت لشرخبر ،و گیادر مبتدامحذوف ،و گالیخیاُولئیک کینیه ـ اور الله ان کے عمل کو خوب د مکیر رہاہے بعنی ان کے اعمال کی ان کوسز ادے گا۔ وَاللَّهُ بَصِيْرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ۞ لَقَلْ كَفَى الَّذِينَ قَالُوٓ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَوسَيْحُ ابْنُ مَرْبَعَهِ ے شک کافر ہو گئے وہ لوگ جنہوں نے کماکہ الله ہی مسیح بن مریم ہے ۔ بعنی فرقہ ملائیہ اور یقوبیہ جو حلول واتحاد کا قائل ہے دمینے کے ندامتُد کاعلول نتاا درونوں کومتح قرار تیاہیے۔) وَقَالَ الْمَسِنْيُ يَبَنِي إِسْرَاءِ يُلَاعْبُنُ واللهَ زَنّي وَرَبّيكُمُ و اور مسیح علیہ السلام نے کہاکہ اے بی اسرائیل اللہ کی عبادت کر وجو میر ابھی رب ہے اور تمہار انبھی رب ہے ۔ یعنی جس طرح تم کوپالتا ہے اسی طرح مجھے بھی پالتا ہے

راتَهُ مَنْ يَيْفُوكَ بِاللهِ فَقَلُ حَرِّمَ اللهُ عَكَيْهِ الْجِنَّة بِمِن والسُّكَامِينَ اللهِ اللهُ عَكَيْهِ الْجِنَّة بِمِن والسُّكَامِينِينَ اللهُ عَلَيْهِ الْجِنَّة بَاللهُ عَكَيْهِ الْجِنَّة بَاللهُ عَلَيْهِ الْجِنَّة بَاللهُ عَلَيْهِ الْجِنَّة بَاللهُ عَلَيْهِ الْجِنَّة بَاللهُ عَلَيْهِ الْجَنِّة بَاللهُ عَلَيْهِ الْجَنِّة بَاللهُ عَلَيْهِ الْجَنِّة بَاللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ الْجَنِّة بَاللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ الْجَنِّة عَلَيْهِ الْجَنِينَ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ یعنی اللّٰہ کے ِخالصِ حزبہ کے مقام میں جِو اللّٰہ کے ساتھ سمی کو شریک کرے گاخواہ سمی دوسرے کو مستحق معبودیت قرار دے پاکسی اور کو داجب الوجو د مانے پاللہ کی کسی اور خاص صفت اور مخصوص فعل میں ساجھی تسلیم کرے (یوں تو مخلوق خالق کے ساتھ بہت ہے امور میں شریک ہے مثلاً مخلوق بھی موجود ہے اور خالق بھی مخلوق بھی حاتم اور عالم اور صاحب اراد ہ اور سمیج و بصیر ہے لوڑ خالق بھی مگر خالق کی صفائت کا مل اور مخلوق کی صفائت تا قص مخلوق کی صفات ممکن وحادث اور خالق کی بعض صفات وافعال مخصوص ہیں ۔ مخلوق کی ان میں شرکت برائے نام بھی نہیں ۔ بس مقام تنزیہ میں اللہ کا کوئی شریک نہیں منتقب صفات وافعال مخصوص ہیں ۔ مخلوق کی ان میں شرکت برائے نام بھی نہیں ۔ بس مقام تنزیہ میں اللہ کا کوئی شریک نہیں صرف اس کی ذات و صفات ہر عیب و نقصان اور زوال و حدوث سے پاک ہے ۔غالبا محضرت مفسر رحمۃ اللہ علیہ نے اس مضمون کی طرف ترجمه میں اشارہ کیاہے۔

جنت صرف موحد متقیوں کے لئے تیار کی گئے ہاں لئے گویاس نے اپناس تھم کی وجہ سے جنت کومشر کول کے لئے حرام کر دیا ہے۔ (بعنی مشر کواپ کا جنت میں داخلہ ناممکن اور محال ہے اگرچہ اللہ کے لئے کوئی ممکن چیز محال نہیں ہے اور جنت میں مشر کوں کا داخلہ بجائے خود ممکن ہے لیکن اللہ نے چونکہ صراحیت کر دی ہے کہ جنت صرف اہل ایمان کے لئے تیار کی گئی ہے اس کئے مشر کوں کا جنت میں داخلہ ناممکن ہو گیا ۔ یغنی بادجود ممکن الذات ہونے کے مشر کوں کا جنت میں جانا ممتنع بالغیروگیا دمیری

وَمَا وْلِهُ النَّارْ

وَ مَا أَوْلِهُ النَّالِ اللَّهِ الراس كالمُعكانادوز خ بے بومشر كول كے لئے تيار كى گئے ہے۔ وَمَا لِلْظَلِمِیْنَ مِنْ اَنْصَارِ ۞ اور ظالمول كا كوئى مددگار نہیں ۔ ضمیر كى جُكہ لفظ ظالمین صراحت كے ساتھ ز کر کرنے سے اس امر پر تنبیہ ہے کہ انہوں نے خود اپنے اوپر ظلم کیاہے ۔ مین اُنصارِ میں مِن ذائدہے بعنی ان کا کوئی مدد گار نہیں ۔لفظ ناصر (مفرو) کی جگہ انسار (بھیغہ جمع) لانے سے ان کے گمان کا بطلان بطور استہزاء ظاہر کرتاہے کیونکہ ان کاد عویٰ اور گمان تھا کہ جمارے مددگار بہت ہیں ۔ بعض علماء نے کہااس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ (اگر بفرض محال ان کا کوئی مددگار بھی ہوتب بھی ایک کی مدد کافی نہ ہوگی بلکہ) مدد کے لئے بہت مددگاروں کی ضرورت ہوگی اور مرکز اوں کی جادیات کو نصیب جم ہوگی

الله کا کلام بھی ہو سکتاہے اور چھزت عیسیٰ علیہ السلام کے کلام کا تھملہ بھی ۔حضرت عیسیٰ علیہ

السلام کایہ کلام کلام اللہ نے اس امرے آگاہ کرنے کے لئے نقل فرمایا کہ بنی اسر ائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق جو یکھے کہاوہ عیسیٰ کی عظمت کو ظاہر کرنے اور ان کامقرب بننے کے لئے کہا مگر مسے نے خود ان کی تردید کی اور اظہار مخالفت کیا پھر دوسرے

(حق يرست) لوگول كا توذكر بى كياب جس چيز كاا نكار عيلى في فور كي يوست كوگاس بينير كي نسبت أن كاطوت كيك كيت بير، لَقَىٰ كَفَى الَّذِينَ قَالُوٓ اللَّهِ اللَّهِ ثَالِثُ ثَالِثُ ثَالَثَةٍ یقیناً" وہ لوگ کا فر ہو گئے جنہوں نے کہا کہ اللہ تین میں کا

تیسراہے ۔ تینی فرقہ مر قوسیہ اور نصطور یہ کا فرہیں جو تین اقانیم (اصول) کے قائل ہیں ۔ تین سے مراد بعض کے نزدیک اللہ عیسیٰ علیہ السلام اور جبرئیل علیہ السلام ہیں ۔اللّٰہ مرتبہ ذات کانام ہے اور عیسیٰ علیہ السّلام صفت علم کااور جبرائیل علیہ السلام صفت حیات کا بعض کے نزدیک تین ہے مراد ہیں اللہ (باپ)عیسیٰ علیہ السلام (بیٹا)اور مریم (بیوی)اور تینوں اللہ ہیں ۔ اس قول کی تائیداللہ کے اس قول ہے ہوتی ہے جو قیامت کے دن اللہ عسی علیہ السلام سے فرمائے گا۔ اُانٹ قُلُت لِلنَّاسِ إِنَّا خِذُ

وُ نِي وَ أَيِتَى إِلْهِ نِن مِنْ مُونِ اللَّهِ بِ حالانکہ ایک معبود کے سوالور کوئی معبود نہیں مین إلله میں مین زائد وَمَا مِنْ إِلَّهِ إِلَّا إِلَّا إِلَّهُ وَالِحِدُاءُ

ت میں میں ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے۔ ہے جو مفید عموم ہے اور خبر تحذوف ہے یعنی عالم ستی اور ممکنات میں کوئی دوسر اواجب الوجود موجود ہی نہیں ہے کہ واجب الوجوداور موجِدعالم ہونے کا وجہ سے مستحق معبوریت ہوسکے ۔ صرف ایک معبود موجودے ۔ جس کاکوئی شریک ہمیں نہذات

| وماہیت میں نہ ^{تس}ی د صف خصوصی ہیں_

وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوْا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّى الَّذِينَ كَفَرُ أُوامِنْهُمْ عَذَاجُ البِيُّ اور آگر یہ لوگ اینان آقوال سے بازنہ آئے توجو لوگ آن میں ہے کا فرر ہیں گے ان پر در د تاک عذاب واقع ہو گا۔ یعنی اگر الفاظ شرک ہے بازنہ آئیں گے اور توحید کا مل کا قرار نہ کریں گے ۔ وہنگہم میں مین بیانیہ ہے یا تنبعی نیضیته ہے یعنی ان کا فروں میں سے وہ لوگ جومرتے ۔ م تک کفریر قائم رہے۔ ُ الَّذِينِيَ كَفُرُوا وضاَّحت كے ماتھ وَكركياهم مغمير ن**يس ذكركي (حالانكه مقام كانقاضا تھاكہ مغمير لائي جاتی _مرجع پہلے** ند کورے اور کا فر ہونے کاذکر بھی آجاے) تاکہ دوبارہ ان کے کا فر ہونے کی شہادت ہوجائے اور صراحت کے ساتھ معلوم ہو جائے کہ مرتے دم تک کفریر قائم رہنے والوں کے لئے در دناک عذاب ہے ۔اسی لئے آگے فرمایا۔ تو کیا وہ (شرک کو چھوڑ کر) أَفَلَا يَتُوْبُونَ إِلَى اللهِ وَيَسْتَغُفِلُ وَنَهُ وَاللَّهُ عَفُورٌ تَعِيْمُ الله کی طرف رجوع اور (گزشتہ شرک کی)معافی کی طلب خبیس کریں گے اور اللہ تو بخشنے والااور رحم کرنے والا ہے _اگروہ تو یہ ر لیں گے تواللہ ان بررحم فرمائے گالور بخش دے گا ۔ یعنی تعجب ہے کہ اللہ کے غفور ورحیم ہونے کے بادجو دوہ **تر پراتغفار ن**رکریں۔ مَا الْمُسِينَةُ ابْنُ مُرْبَعَ الْأَرْسُونُولُ اللَّهِ مَن مريم تواور كھے نہ تھے صرف رسول تھے یعنی مسے كے اندر صرف ر سالت تھی صفت ربوبیت نہ تھی (آیت میں حصر حقیقی نہیں کیونکہ میچ کے اندر سوائے وصف رسالت کے اور اوصاف بھی تھے۔ایک وصف خصوصی یہ ہی تھا کہ بغیریاپ کے پیدا ہوئے تھے بلکہ حصر اضافی ہے) یعنی نصلای جو الوہیت مسے کے قائل ہیں عیسیٰ میں یہ د صف نہ تھاصر ف ر سالت تھی (ر سالت ہے او نحا کو ئی مرتبہ نہ تھا)۔ قَ ٱخْكَتْ مِنْ قَدُلُه السُّمِينُ لُ مِنْ سِي سِيلِ مِي مِينِر كَدْرِ فِي مِنْ مِي كَرْمِهِ مِينَ مِنْ مِنْ مِي مِينِ مِينَ اللهِ بغري اور (۾ دسول مکن ما دے تعابی عدم جائز تھا اسس لئے پيھی مگن جائزالعدم ہيں الله نے ان کو کھے خصوص معجزات عطافر ما سيسے تع. بمبيے بروم) ودما درزا دنا بينا كو بھيل بين كاكروينا اور مرد ول كوزنده كردينا۔ ليكن موسلى كويھى خاص معجز است فيريث تحقے ان كى لاھى كوزندہ مِلتا بِعِرْتاسانَ بنادینے کان کوطا قت عطا فرما دی مُردوں کوزندہ کرنے سے لاٹھی کا زندم سانب بنادینا زیا دہ عجیب ہے۔ رمردہ تو بہلے زندہ تھا اورلاف کی کمی زندہ ی منتھی) عیسی کوامڈ نے بغیرا بسکے بداکیا تو اور کو بغیرماں باب سے بیداکیا رظا ہر ہے تغیق عیسی کوامڈ نے بغیرا بسکے بداکیا تو اور کا میں ایک سے تغلیق اور مارد عجیب ہے) اورِ مسے کی ماں صدیقتہ تھی یعنی دوسری عور توں کی طرح ایک عورت تھی وأمته صِدِيْقَةُ و میکن دوسری عور توں پر اپن سچائی کی دجہ ہے فضیلت رکھتی تھی اللہ کے احکام اور انبیاء کی تصَدیق کرتی تھی۔ دونوں کھانا کھاتے تھے یعنی کھانے کے ضرورت مند تھے (کھانے سے یاک اور بے كأنايا كلن الطعامر نیاز نہ تھے) آیات میں اول مسے و مریم کے کمالات و فضائل کا ذکر کیا اور بتا دیا کہ یہ فضائل استحقاق الوہیت نہیں پیدا تے، دوسر دل کو بھی اللہ نے ای طرح کے فضائل عطاء فرمائے ہیں ۔پھر مسے دمریم کی وہ کمز وریال اور نقائص ذکر فرمائیں جو حدوث کی علامات اور ربوہیت کے منافی بیں اور یہ ظاہر فرمادیا کہ مسے ومریم بھی تغیریذ ریکانیا بی مصلے ایک بطورتِ عجب فرمایا۔ انْظُرُكَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْالْتِ ثُمَّا انْظُرُ الْي يُؤْفَكُونَ @ ویکھئے تو ہم کس طرح ان ہے دلا کل بیان کررے ہیں پھر دیکھیےوہ کد ھر الٹے جارہے ہیں ۔ یعنی حق کو سننے اور غور کرنے ہے کس طرح پھرے جارے ہیں۔ نمٹز انُظُرُ میں لفظ نُھ ؓ دونوں تعجوں کے تفاوت کو ظاہر کررہاہے ۔اللہ کا طرزیان عجیب ہے لیکن اس سے بھی زیادہ تعجب آفریں ان كا اعراض ہے واضح طور پر جانتے ہیں كہ عیسى حوادث ليل و نہار ہے پاك نہ تصندان كى اپنى ہستى تھى نہ وہ اپنى ہستى كو خود باتى کھنے کے مالک تھے ۔ وجود اور بقاء وجود دونوں میں مخاط تھے ۔ اس کے باوجود امکان و حدوث کے دائر ہے وہ عیسی علیہ السلام کو باہر خیال کرتے ہیں ۔جب انہول نے عیبی علیہ السلام کے اندر کھے خداداد خاص صفات کامشاہدہ کیا تو الوہیت عیسی کے قائل مُوكِيَّ اوررب ومر بوب كافرق أن كود كما في نددياً . قُلْ اَتَعَبُّدُ وُنَ مِنْ دُوْنِ اللهِ مَا لَا يَعَبُلِكِ لَكُمْ ضَرَّا وَلاَ نَفْعِياً م آپ کهه دیچے که کیاتم الله کو جھوڈ کولیسی جیزوں کی برجا کرتی ہوجون تریک کی میں انقصان ہوتا اور کھی ہیں نہ نفع پر یعنی کیا عسیٰ کی ہو جا کرتے ہو ۔ غیسی کے

آتمام انعال دوسرے انسانوں کی طرح اللہ بی کے پیدا کئے ہوئے تھے اس لئے حقیقت میں کچھ مجھی اینانہ تھا ۔سب بچھ خداداد تھا جس طرح د نیامیں اللہ دکھ اور مصیبت میں مبتلا کرنے اور آخرت میں عذاب دینے کی قدرت رکھتاہے ۔ویباعیسیٰ کو قابو نہیں اور جس طرح النَّدد نیامیں جسمانی صحت اور روزی کی وسعت اور آخرت میں جنت دینے کا ختیار رکھتا ہے دیباا ختیار عیسیٰ کو نہیں۔ ما کی وضع لغوی ان چیزوں کے لئے ہے جو فطر تا ' قوت ادراک سے خالی ہوں لیکن اس جگہ عیسیٰ مراد ہیں (توہینُ ہونا چاہئے جس کی وضع عاقل کے لئے ہے) گویادوسری عاجز مخلوق کی طرح عیسیٰ کو بھی قرار دیااور امریر تنبیہہ تی کہ مسیح بھی (ُکویا)اس مخلوق کے ہم جنس تھے جو ذی عقل نہیں بھر حامل الوہیت کیسے ہو سکتے ہیں۔ حصول تفع سے ڈفع شرر کی اہمیت زیادہ ہوتی ہے اس لئے ضرر کاذ کر تقع ہے پہلے کیا۔ ادر الله ہی سننے اور جانے والا ہے ۔ یعنی اقوال و عقائد سے واقف ہے ۔ قول و عقیدہ کے مطابق سز اجزادے گا ۔ ھو ضمیر قصل مفید حصر ہے ۔ مطلب سے کہ مسیح حقیقانہ سننے کے مالک تھے نہ دیکھنے کے نہ جانے کے نددوس سے اوصاف کے ان کے سے تمام اوصاف خداداد تھے۔ قُلْ يَاهُلُ الْكِتْبِ لَا تَغْلُوا فِي دِيْنِكُمْ آپ کہد ویجئے اے حاملان کتاب اپنے دین (کے معاملہ) میں مبالغہ سے کام نہ کو تیعنی حد اعتدال ہے ہٹ کر افراط و تفریط میں مبتلانہ ہو عیسی کے عبداللہ اور رسول اللہ ہونے کا یقین رکھنا تھے دین الہی ہے (اس عقیدہ سے تجاوزنہ کرو) بہودیوں نے اپنے دین میں تفریط کی اور حضرت عیسیٰ کی رسالت کے منکر ہو گئے اور عیسائیوں نے عیسیٰ کے معاملہ میں افراط سے کام لیااور ان کے اللہ ہونے کے مدعی ہوگئے ۔بعض علماء کے نزدیک مااہل الکتاب ہے صرف نصلای کو خطاب ہے۔ ناحق لیننی افراط و تغریط نه کروناحق اس لفظ ہے مغہوم غلو کی تاکید ہوگئی کیونکہ غلو تو ناحق ہو تا ہی ہے یاغیر الحق (مفعول مطلق نہیں بلکہ) دیئے گئے سے حال ہے یعنی اپنے باطل دین میں غلونہ کرو ۔ دین باطل میں غلو کرنے سے مرادے دین باطل پر جمار ہنا۔ وَلا تَلْبُعُوا الْهُواءَ قَوْمِرِ قَلْ صَالُوا مِنْ قَبْلُ ادر ان لوگول کی خواہشات کی پیروی نہ کر دجواس ہے پہلے كمراهره حِكَم تنظ يعني اين اسلاف كي تقليدنه كروجو بعثة محمري سي يهلِّ ابني شريعت ميں خود ہي مگر اہ ہو گئے تھے۔ وَأَضَانُوا كَتُوا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّ وَّ صَمَّتُوا عَنْ سَوَآءِ السَّيبِيْلِ ﴾ اور (بعث محمری کے بعد تکذیب اور مخالفت کی وجہ ہے)سیدھے راستہ ہے مِنْک گئے یعنی دین اسلام ہے بھٹک گئے ۔ بعض علاء نے کہا آیت میں اول ضلالت سے مراد ہے ، کفر اور دوسر ی ضلالت سے مراد ہے گمراہ کرنا ۔ بعض نے کہااول صلالت سے مراد ہے عقلی گمراہی اور ددسری صلالت سے مراد ہے شریعت کے بتائے ہوئے راستہ سے بھٹک جانا ہے۔ لُعِنَ الَّذِينَ كُفَرُ واص بَنِي إِسْرَاءِيلَ لعن كَي الله وكول برجنهول في كفر كياتها بن اسر ائيل مي يعني بهوديول بر داؤد اور عیسلی بن مریم کی زبانی لیعنی داؤد کی زبانی زبور میں اور عیسلی عَلَىٰ لِسَانِ دَاوْدَ وَعِيْسَى ابْنِ مَرْبَعَهُ ک زبانی الجیل میں اول الذکر کا فروں ہے اہل ایلہ میر او ہیں کہ سنیچر کے دن کی حرمت کی انہوں نے خلاف ورزی کی تھی اور حضرت داؤد علیہ السلام نے ان کے لئے بد د عاکی تھی اور کہا تھا الی ان پر لعنت کر اور ان کوعبرت بنادے چنانچہ ان کی تشکیس بندروں کی طرح کر دی تکئیں ادر اصحاب ما کدہ جب ایمان نہ لائے توحضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کو بدد عادی اور کہالی ان پر لعنت کر اور ان کوعبرت کی نشانی بنادے چنانچہ وہ مسخ کر کے سور بنادیئے گئے یہ لوگ پانچ ہز ارتھے۔

ذلك بِمَاعَصُوا وَكَانُوْ المُعْتَدُونَ ﴿ يِهِ (لَعَنْتَ) إِن كَي نافر ماني اور حد سے تجاوز كرنے كى اجہ ت مولى-

كَانْوَالْايَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُّنْكِرِفَعَكُولُولًا الله عَلَى ور مدے تجاوز كرنے كى تشر تكيہ ہےكه) وہ آپس ميں برے

تغيير مظهرى اردو جلده کام (ددبارہ) کرنے سے نہ روکتے تھے یابیہ مطلب ہے کہ جب بعض لوگ برے کام کرنے کااراد ہ کرتے تھے تو دوسرے لوگ ان کو منع ہیں کرتے تھے برائی ہے منع نہ کرنے کا نقاضا ہے کہ سب پر عذاب آ<u>جائے .</u> حفر ت ابو بر صدیق رضی الله تعالی عنه کی روایت ہے کہ رسول اللہ سے میں نے خود سنا آپ فرمار ہے تھے کہ لوگ جب ُ ظالم کو ظلم کرنے دیکھیں اور اس کے ہاتھ مینہ پکڑیں تواغلب ہے کہ اللہ کاعذاب ان سب پر آجائے۔ روا الار . معہ - ترندنی نے اں حدیث کو حسن صحیح اور ابن حبان نے صحیح کہاہے نسائی کی روایت میں بیہ الفاظ ہیں کہ جب لوگ برے کام (ہوتے) دیکھیں اور ان کونہ بدلیں۔ ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ جن لوگوں کے اندر گناہ کئے جارہے ہوں اور وہ گنا ہوں کو بدل دینے کی طافت ر کھنے کے باوجو دنہ بدلیس تواغلب ہے کہ اللہ کاعذاب ان سب پر آجائے أيت كادوسر المتنى يربخي موسكتاب كدوه برے كامول سے بازندر بتے تھے بلكه ان برجے رہتے تھے تَناكِبِي عَن الْأَسُر فلال سخص فلال كام سے رك كياباز رہا۔ ان کی بیه حرکتیں بری تھیں اس جملہ میں ان کی بد کرداری پر تعجب اور پر شوکت لَبِئْسَ مَا كَانُوْا يَفْعَنُونَ @ مذمت ہے۔ حضرت عبدالرحمٰن بن مسعود کیاروایت ہے کہ رسول عظافے نے فرمایاتم سے پہلے بنی اسر ائیل میں سے اگر کوئی محض مذمت ہے۔ حضرت عبدالرحمٰن بن مسعود کیاروایت ہے کہ رسول عظافے نے فرمایاتم سے پہلے بنی اسر ائیل میں سے اگر کوئی محض گناہ کر تا تھا تو دوسر اشخص اس کو منع کر تا تھالیکن دوسرے روز تعبیج کو ہی منع کر نے والا اسی مر تنکب گناہ کے ساتھ اٹھتا جیمضتااور کھا تا پیتاتھا ایسامعلوم ہو تا تھا کہ کل گناہ میں اس کو آلو دہ اس نے دیکھاہی نہ تھاجب اللہ نے ان کی بیہ حالت ملاحظہ فرمائی توسب کے دل ایک جیسے کر دیے اور مجھے لوگوں کو ان میں بندر اور سور بناڈ الا اور داؤد علیہ السلام عیسی علیہ السلام کی زبانی ان پر لعنت کی اس کاسب ان کی نافر مانی آور حدود ممانعت سے تجاوز تھاقتم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تم کو ضرور نیکی کی ہدایت اور برائی سے باز داشت اور بیو قوف کے ہاتھوں پر گرفت اور حق پراجماعی موافقت کرنی لازم ہے ورنہ تمہمارے دلوں کو بھی اللہ ایک جیساکردے گا(یعنی سب کے دلوں پر میر لگادے گا) اور جس طرح ان پر لعنت کی اس طرح تم پر بھی لعنت کرے گا) راہ الترندى وابوداؤد- من حديث عبدالله بن مسعود مر فوعاً له تَذِي كَيْنِيرًا إِمِّنْهُمْ مَ أَبِ أَن (يَهُورُ يُولَ مِن ہے) بہتوں دكو دكھ رہے ہيں جيے كعب بن اثر ف اور اس كے ریں ہے۔ این کی نوواٹ کے مشرک ہے دوستی کرتے ہیں کا فرول سے مراد ہیں مکہ کے مشرک یہ یہودی مکہ م کے مشرکوں کے بیاس اس غرض سے گئے تھے کہ ان کے لشکر کور سول سیانے پر چڑھالا کیں۔ حضر ت ابن عباس ، مجاہد اور حسن کا تول ہے کہ ی^{ے بھی}م کی ضمیر منافقول کی طرف راجع ہے کیونکہ منافق یہودیوں کے دوست تھے۔ جو کام انہوں لَبِئْسَ مَا فَكَامَتُ لَهُمُ أَنْفُسُهُمُ أَنْ سَخِطَ اللهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَدَابِ هُمْ خِلِدُ وْنَ ٠ نے آگے کے لئے کیاہے دہ بیٹک براہے کہ اللہ آن پر ناخوش ہو ااور عذّاب ہی میں پہلوگ ہمیشہ رہیں گے۔ اگراُنُ سَيخِطُ اللَّهُ كُومُخصوصُ بِالذم قرارُ دِيا جائے توسَيخِط ہے مراد ہوگاموجب غضب و عذاب اور اگر مخصوص بالذم كومحذوف ماناجاً عَرْقانُ سَيخِطَ الْخِطية ذم موكى وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ ذَكَا ٱنْزِلَ إِلَيْهِ مِمَا اتَّخِنَدُ وَهُمُ اوْلِيّاءَ اور اگر یہ لوگ اللہ یر ایمان رکھتے اور پنجمبر پر اور اس کتاب برجو پنجمبر کے پاس جیجی گئی تھی توان کو (تبھی) دوست نہ بناتے یعنی اگر یہودی ما منافق ایماندار ہوتے تو مکہ کے کافروں سے (مسلمانوں کے مقابلہ میں) دوسی نہ کرتے یا یہ مطلب کہ اگر منافق ایماندار ہوتے تو یمود بول سے دو تی نہ کرتے کیونکہ اللہ لور آسانی کتابول پر ایمان اس سے روکتا ہے (نقاضا کی ایمان کے خلاف ہے کہ اللہ کے وشمنوں سے اللہ کے دوستوں کے مقابلہ میں دوستی کی جائے)۔ وَلَكِنَّ كَتِّ إِلِمِنْهُ مُعْمُدُ فَسِيعُوْنَ ۞ لَيكِن النامِينِ عِن إِلَي عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى الم ا شاید عبدالرحمٰن بن مسعود سہو کاتب ہے صبح عبداللہ بن مسعود ہے۔ (متر جم)

ہے ان کا دور کا بھی تعلق نہ تھا نبیاء کی تکذیب اور عداوت کے ہمیشہ سے عادی تھے۔

وَلَتَجِدَ نَا أَقُرْبَهُمُ مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ أَمَنُوا الَّذِينَ قَالُوْآ إِنَّا نَصْلَى ﴿ اور جو لوگ اینے ۔ نصاری ہونے کے قائل ہیں ان کو آپ اہل ایمان کی دوستی کے سب سے زیادہ قریب پائیں گے۔ بغوی نے لکھاہے اس جگنہ

تمام نصاری مراد نہیں ہیں تیونک مسلمانوں کی دستمنی میں توعام نصاری بھی دیسے ہی شدید ہیں جیسے مسلمانوں کو قتل کرنے ، تباہ اکر 'نے، قید کرنے، مسلمانوں کی بستیوں کو ہرباد کرنے ، مسجدوں کو ڈھانے اور قر آن مجید کو جلانے میں بہودی سخت ہیں، دونوں فر قول میں کوئی فرق ن^{می}یں ہے آیت میں صرف وہ عیسائی مراد ہیں جو مسلمان ہوگئے جیسے نجاشی اور ان کے ساتھی۔

نسائی بن ابی حاتم اور طبر انی نے حضرت عبداللہ بن ذبیر کے حوالہ سے لکھاہے کہ اس آیت کانزول حضرت نجاشی اور ان کے ساتھیوں کے متعلق ہوا۔

میوں ہے۔ ابن انی حاتم وغیر ہ کا مجاہد نے قول نقل کیاہے کہ آیت کا عیسائیوں کا وہ د فد مراد ہے جو حبشہ سے حضرت جعفر کے

ساتھ آیا تھاعطاء کا بھی نین قول ہے۔

بعض اہل تفسیر کے نزدیک تمام بہودی اور تمام عیسائی مرادیں کیونکہ عموماً بہودی سنگ دل اور عیسائی ان کے مقابلہ میں ا نر م دل ہوتے ہیں اور عیسائی مشر کوں کی امداد کم کرتے تھے۔ یہودی مشر کول کے بڑے حامی تھے میں کہتا ہوں کہ واقعہ نزول کچھ بھی ہو خواہ نجاشی کا قصہ ہویا کوئی دوسرا۔ الفاظ کے عموم کا نقاضا ہے کہ کوئی معین جماعت مراد نہ ہو کیو نکہ جو پہوری مسلمان ہو کئے تھے جیسے عبداللہ بن سلام اور کعب احبار وغیر ہوہ بھی مسلمان ہونے والے عیسائیوں سے تم درجہ پر نہ تھے (پھر مسلمانوں عیسائیوں کوا قرب المودت کہنااور مسلم بہودیوں کوا قرب المودت کے گردہ سے خارج قرار دیناکوئی معنی نہیں رکھتا) حق بات سے ے کہ نصاری سے مرادوہی نصاری بیں جورسول اللہ علیہ کی بعثت سے پہلے صحیح اور سچی عیسائیت پر تھے جن میں سے حضرت نجاشی اور آپ کے رفقاء بھی تھے مسے کو اللہ یااللہ کو تین میں کا تیسر اکہنے والے (کفار) مراد ہنیں ہیں عیسائیوں کے بیہ بإطل فرقے تو یہود یوں کی طرح خواہش پرست اور سنگ دل تھے جیسے نجران کے باشندے تھےالبتہ جو تھیجے عیسائیت پر تھےاور انجیل کے کیج عالم تھےوہ منتظر تھے کہ حضرت عیسی علیہ السلام کے بعد ایک پیغمبر کا آناضر دری ہے جن کانام احمد ہو گایہ لوگ سے علم اور سیح عمل کے شیدائی ، دنیا ہے رو گر دال ، صاف دل یاک باطن تھے پہلے حضرت عیسی پر ایمان لا چکے تھے جس کی دجہ نے ان کے دلروش ہو گئے تھے اس کی تائید آئندہ متصل آیت ہے ہور ہی ہے۔

ذلك بِأَنَّ مِنْهُمْ قِيِّينِيْسِيْنَ وَرُهُبَانًا یہ اس سبب ہے کہ ان میں بہت سے علم دوست عالم ہیں اور بہت ہے تارک دنیادرولیش میں یعنی اہل ایمان ہے نصاری کے اقرب المودت ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان میں علاء اور مشائخ ہیں بغوی نے لکھاہے کہ رومی زبان میں قس اور قسیس کا معنی ہے عالم- قاموں میں ہے جسیس صدر علاء نصاری جسیس نسی چیز کی تلاش اور جبچو کریا۔ صحاح میں ہے قسیس عالم ،عابد ، سر دار نصاری اور قس کا معنی ہے کسی چیز کورات میں تلاش کرنا علماء اور عبادت گزار مشائخ بھی رات کو ہی علم اور توجہ کی میسوئی کے طلب گار ہوتے ہیں رہبان راہب کی جمع ہے جیسے راکِب کی جمع ر کبان آتی ہے رہبان سے مراد ہیں عبادت گزار خانقاہ نشین لوگ۔ قاموس میں ہے زبیب سمع) وہ ذر گیااور نکر ہے کا

معنی ہے عبادت گزاری۔ اور بیہ وجہ بھی ہے کہ وہ غرور شمیں کرتے یعنی جب ان کو قبول حن کی دعوت دی جاتی ا

وَانْهُمُ لَا يَسْتُكُبُرُونَ

ے تووہ مہودیوں کی طرح دعوت کویائے مقارت سے نہیں محکراتے۔

قادہ نے کہا کچھ اہل کماب می شریعت عیسوی پر قائم سے پھر جب رسول اللہ عظیہ معوث ہوئے تو آپ کی بھی تقدیق کی اور ایمان لے آئے اللہ نے اس آیت میں ان کی کی تعریف فرمائی اور ایمان کے متعلق آیت ذکر تک بائی سندہ می قیسیہ سینی کور کھٹنا النہ نازل فرمائی ، میں کہا ہوں قادہ نے جن عیسا کیوں کا بیان کیا ہے کہ وہ بعثت سے پہلے بھی دین حق پر ہے اور بعثت کے بعد بھی رسول اللہ سے پر ایمان لے آئے وہ بی رسول اللہ سے بھی رسول اللہ سے بحد بھی رسول اللہ سے بیالے میں مراد ہیں۔ حضور سے بھی نے فرمایا تھا تین می خص ایمان لایا اور (بعثت کے بعد) محمد میں بھی ایمان لایا اور (بعثت کے بعد) محمد سے بھی ایمان لایا اور (بعثت کے بعد) محمد سے بھی ایمان لایا اور (بعثت کے بعد) محمد سے بھی ایمان لایا اور (بعثت کے بعد) محمد سے بھی ایمان لایا ۔ منق علیہ عن ابی موٹ الا شعری۔

اہل تغیر نے تکھاہے کہ قریش نے باہم مقورہ کر کے طے کر لیاکہ مسلمانوں کو طرح طرح کی اذبیتیں دے کر دین اسلام سے برگشتہ کریں گے۔ چنانچے طرح طرح طرح سے دکھاور جسمانی تکیفیں دینے گئے جس کود کہ اٹھانا تھاس نے اٹھایاور جس کو اللہ نے بیانا چاہا بیالیار سول اللہ علی تو آپ کے بچا بوطالب کی دجہ سے امان میں رکھالیکن ساتھیوں کاد کھ جب انہا کو ہتے گیا اور ان کو محفوظ رکھنے کی کوئی تدبیر نظرنہ آئی تو آپ نے ملک حبث کو نکل جانے کا حکم دے دیا کیو نکہ اس وقت تک جہاد کی اجازت امیں ہوئی تھی۔ حضور میلئے نے فرایاد ہاں کا بادشاہ نیک ہے نہ وہ ظلم کرتا ہے نہ اس کے پاس ہمنے کر کسی پر ظلم کیا جا سکتا ہے تم لوگ دہاں چلے جاؤجب اللہ مسلمانوں کے لئے (بیال) کوئی کشائش پیدا کر دے گا تو دیکھا جائے گا۔ شاہ حبشہ ہے مراہ نجاشی لوگ دہان خطرت عمل ان اللہ علی ہے۔ تم اور (شاہ ایران) کا لقب) کسری کا قوال میان کا قب کی عام اسمیہ فی حضور سے بہتے ترک وطن کر کے) حبش کو چل دیئے۔ میں نجاشی کا معنی ہے عطیہ۔ حسب الحکم گیارہ مرداور چار عور تیں (سب سے پہلے ترک وطن کر کے) حبش کو چل دیئے۔ میں مسعود ،حضرت عبان بن عفان ، آپ کی اہلیہ حضرت او حدیقہ بن عتب محضرت ابو حدیقہ کی بی بی دھنرت دیم بی بی دھنرت میں بن عمیر ،حضرت ابو حدیقہ بن عتب محضورت ابو حدیقہ کی بی بی دھنرت ام سملہ بنت سمیل بن معمود ،حضرت عام بین عمیر ،حضرت ابو حدیقہ بن عتب محضرت ابو حدیقہ کی بی بی دھنرت ام سملہ بنت امیہ بی بین بیس بن عمیر ،حضرت ابو حدیقہ بن عتب میں بی بھورت ما طب بن عمر و دھنرت امیہ بن عمیر ، دھنرت امیہ بن عمیر ، دھنرت ابو سملہ بن عبدالاسداور آپ کی بی بی ،حضرت حاطب بن عمر و دھنرت سے سیل بن بیسا بن بیسا میں بیسا بن بیسا بین بیسا بی بیسا بی بیسا بی بیسا بین بیسا بن بیسا بین بیسا بی بیسا بین بیسا بی بیسا بی بیسا بین بیسا بیل بین بیسا بین

رجب بھی نبوت کوردلنہ ہوئے اور سندر پر پہنچ کر نصف دینار میں ایک کشتی کرایہ پر لے کر ملک کمش کو چلے گئے۔ یہ ہم پہلی ہجرت ہوئی کچھ مدت کے بعد جسیم مسلمان حبش کو ہجرت کرنے پہلی ہجرت ہوئی کچھ مدت کے بعد جسیم مسلمان حبش کو ہجرت کرنے گئے عور تول اور بچول کے علاوہ صرف مر دول کی تعداد ۸۲ ہوگئی جو حبش میں ہہنچ گئے۔ قریش کے علم میں جب یہ بات آئی کہ مسلمان حبش میں پناہ گیر ہوگئے ہیں توانہوں نے عمر و بن عاص کہ حبث بھیا۔ نجاشی اور اس کے سر دارول کے لئے عمر و بن عاس کے ساتھ کچھ تھنے ہدیئے بھی کر دیے تاکہ شاہ حبش مسلمانوں کو واپس لوٹا دے لیکن ان کی یہ تدبیر باکام نو فی اور اند نے مسلمانوں کو محفوظ رکھا یہ قصہ ہم سورہ آل عمر ان کی آیت رات اور کی الناس بابئر کھیئے کیلڈیئی اسٹی و خدا النہور کی اسلمانوں کو محفوظ رکھا یہ قصہ ہم سورہ آل عمر ان کی آیت رات اور کا کے ایک الناس بابئر کھیئے ہیں۔

عمرو بن عاص لوران کے ساتھی جب ناکام واپس لوث آئے تو نجاشی نے بڑی خاطر مدارات کے ساتھ مسلمانوں کور کھا مدت کے بعد جب رسول اللہ ﷺ نے (مدینہ کو) ہجرت کی اور س ۲ ہجری میں حضرت عمر و بن امیہ ضمری کے ہاتھ نامہ مبادک نجاشی کے نام روانہ کیا جس میں لکھاتھا کہ اگر ام جبیہ راضی ہوں توان کا نکاح مجھ سے کر دواور مسلمانوں کو میرے پاس واپس جمیج دو۔ حضرت ام جبیہ بنت ابو مفیان اپنے شوہر کے ساتھ ہجرت کر کے جلی گئی تھیں لیکن حبش میں ان کے شوہر کا انتقال ہو گیا(تورسول اللہ ﷺ نے نجاثی کونامہ ممارک لکھا۔

حسب الحکم نجاشی نے اپی باندی اہر ہہ کو چار سودینار دے کر حفزت ام جبیبہ کے پاس بھیجااور آبر ہہ کے ذریعہ ت رسول اللہ علیہ کا بیام نکاح حفزت ام جبیبہ کو پہنچایا ،حفزت ام جبیبہ نے یہ بیام من کر خوشی کے مارے اپنے کنگن دے دیے اور غالد بن سعید بن العاص کووکیل نکاح بنادیا خالد نے چار سودینارم پر پر سول اللہ ﷺ کا نکاح حضرت ام جبیبہ سے کر دیا نجاشی نے ر قم میر حضرت ام جبیبه کودے دی۔ ابر ہہ جب مہر کی انٹر فیال کے کر حضرت ام حبیبہ کی خدمت میں جینی تو آپ نے پیاس اشر فیال اس کوعطا فرما کیں ابر مدنے لینے سے انکار کر دیا اور عرض کیا مجھے بادشاہ نے نہ لینے کی ہدایت کر دی ہے۔ میں تو بادشاہ کے توشہ خانہ کی مہتم ہوں میں محد رسول اللہ عظیم کی تصدیق کرتی اور ان پر ایمان لاتی ہوں میری آپ ہے یہ در خواست ہے کہ جب آپ بہنجیں تو حضور ﷺ کو میر اسلام عرض کردیں حضرت ام جبیبہ نے فرمایا بہت اچھا۔ بادشاہ نے اپنی عور توں کو عکم دیا کہ حضرت ام جبیبہ کو (جوخو شبو میں موجود ہیں جسے) عود عبر بھیج دیں۔ حضرت ام جبیبہ کابیان ہے کہ ہم خبش سے مدینہ کو روانہ ہوگئے۔ اس وقت رسول اللہ عظیمہ خیبر میں تھے جو حضور عیالے کے پاس جانا چاہتے تھے وہ خیبر کو چلے گئے مگر میں مدینہ میں ر ہی جب رسول اللہ ﷺ خبرے مدینہ کووائیں آگئے تو میں خدمت گرافی میں حاضر ہوئی آپ مجھے ہے نجاشی کا ِ حال پوچھنے لگے مِن فِي الربه كاسلام بهنجلا و حضور في سلام كاجواب دياس بر آيت عكسلى الله أن يَتَجْعَلَ بَيْنَكُم و بَيْنَ اللّذِينَ عَادَيْتُم سنهُم مَوَدّة الله عن الله عن ام حبيب ك ساته تكاح مون كى وجد سامير بك تمهارك وشمنول كى إلوسفيان و نیرہ)دشمنی کواللہ دوست سے بدل دے گا۔ چنانچہ ابوسفیان کوجب ام جبیبہ کے نکاح کی اطلاع بیچی تو بولادہ نرہے ان کی ناک کو نہیں ٹھو نکا جاسکتا(لیعنی محمد ﷺ شریف بہادر ہیں ان میں کوئی عیب نہیں) حضرت جعفر کے ساتھ نجاشی نے اپنے بیٹے ارہاین اصحمه بن الجر کوساٹھ حبشیوں کے جماعت نے ساتھ رسول اللہ علیہ کی خدمت میں بھیجا تھاادر ایک عرض داشت بھی جھیجی تھی جس میں تکھا تھایار سول اللہ میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے سیچے رسول ہیں آپ کی (گزشتہ کتابوں میں بھی) تصدیق کی گئے ہیں نے آپ کی اور آپ کے جیا کے بیٹے کی بیعت کرلی ہے اور اللہ رب العالمین کا فرمال بردار ہو گیا ہوں۔ میں آپ کی خدمت میں اپنے بیٹے ارہا کو بھیج رہا ہول اگر آپ کا حکم ہو گا تو خود بھی حاضر ہو جاؤں گا۔ والسلام علیک یار سول اللہ۔ یہ قافلہ حضرت جعفر اور آپ کے ساتھوں کے بعد ایک سی میں سوار ہوالیکن وسط سمندر میں ہینج کر ارہا ڈوب گیا۔ حضرت جعفر اور آب کے سر ساتھی اونی کیڑے پنے رسول اللہ عظی کی خدمت میں پہنچ گئے ان میں 62 حبثی تھے اور 8 شامی- رسول اللہ ﷺ نے ان کو پوری سور ہ سین پڑھ کر سنائی ہے لوگ سن کررونے لگے اور سب ایمان لے آئے اور عرض کیا ہے کلام تو اس کلام ے بہت ہی مشابہ ہے جو عسی علیہ السلام پر اتر تا تھا آپ پر آیت ولکے دِدن اَفْربَهُم مَودَةً لِلَذِينَ اَمنُو الّذِينَ قَالُواْ إِنَّا انتسادی بازی ہوئی۔ اس آیت میں وہی عیسائی مراد ہیں جن کو نجاشی نے جھیجاتھااور جو حضرت جعفر کے ساتھ آئے تھے کیہ ستر آدی تھےاور خانقا ہوں والے تھے۔

مقاتل د کلبی نے ان کی تعداد چالیس بیان کی ہے جن میں۔ ۳۲ حبثی اور آٹھ شامی تھے اور عطاء کے قول میں کل تعداد اس بیان کی گئے ہے۔ چالیس نجر انی (یمنی) جو بی حارث کے قبیلہ میں سے تھے اور ۳۲ جبشی اور آٹھ بِشامی رومی۔

ابن الی شیبہ ، ابن ابی عاتم اور واحدی نے ابن شہاب کے سلسلہ سے سعید بن المسیب اور ابو بکر بن عبدالر حمٰن اور عروہ بن زبیر کی روایت مرسلا کیان کی ہے کہ رسول اللہ علیائی نے حضرت عمر و بن امیہ ضمری کو نامہ مبارک دے کر نجاشی کے پاس بھیجا۔ حضرت عمر و نے جاکر نامہ مبارک نجاشی کو پہنچادیا۔ نجاشی نے خطیرہ کر مشلک و علماء کو بلایا حضرت جعفر کو معر فقاء کے بھی طلب کیا حضرت جعفر نے سب کو سورہ مریم پڑھ کر سنائی سن کر سب ایمان لے آئے اور سب کی آنکھوں ہے آنسو جاری انہی کے متعلق اللہ نے نازل فرمائی۔ انہیں انہی کے متعلق اللہ نے نازل فرمائی۔

ابن جریر اور ابن الی حاتم نے سعید بن جبیر کی روایت ہے لکھا ہے کہ نجا ثی نے اپنے خاص مصاحبین میں ہے ایک بزرگ شخص کو جس کانام فلاس تھار سول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھی بھیجا۔ حضور ﷺ نے اس کو سور ویسین پڑھ کر سنائی۔ سن لر (افلائں اور اس کے ساتھی) سب رونے لگے اور انہیں کے متعلق آیت نہ کورہ کانزول ہوا۔

نسائی نے حسز ت عبداللہ بن زبیر کا قول لکھاہے کہ آی**ت نہ کورہ کانزول نجا شی اوران** کے ساتھیوں کے متعلق ہوا۔